

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
 بِإِذْنِ اللَّهِ تَعَالَى وَتَحْقِيقِ فَادِ عَزَّ وَجَلَّ بِإِذْنِ اللَّهِ تَعَالَى وَتَحْقِيقِ فَادِ عَزَّ وَجَلَّ

«بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ»
 بِإِذْنِ اللَّهِ تَعَالَى وَتَحْقِيقِ فَادِ عَزَّ وَجَلَّ بِإِذْنِ اللَّهِ تَعَالَى وَتَحْقِيقِ فَادِ عَزَّ وَجَلَّ
 بِإِذْنِ اللَّهِ تَعَالَى وَتَحْقِيقِ فَادِ عَزَّ وَجَلَّ بِإِذْنِ اللَّهِ تَعَالَى وَتَحْقِيقِ فَادِ عَزَّ وَجَلَّ

مَعَارِفُ الْقُرْآنِ

تألیف
 شیخ انصاری و انجیریت حضرت مولانا محمد قاسم محمد درویش صاحب کاندھلوی
 دکتھریہ اسلامیہ، دکتھریہ اسلامیہ، شیخ الاسلام، کاندھلوی، لاہور

جلد دوم، جلد اول، جلد دوم، جلد اول، جلد دوم، جلد اول

ترجمہ و تفسیر: علامہ محمد قاسم محمد درویش صاحب کاندھلوی، لاہور

شائع کردہ
 مکتبہ المعارف

دارالعلوم المدینۃ المنورہ، لاہور
 لاہور، پاکستان

اجازت: مکتبہ عثمانیہ بیت النور، لاہور، پاکستان

- نام کتاب ۱۔ معارف القرآن جلد ۱
 نام مصنف ۱۔ حضرت مولانا محمد ادریس کاندھلوی رحمۃ اللہ علیہ
 مکمل سیٹ ۱۔ ۸ جلد
 صفحات جلد ۱۔ ۷۹۸
 کتابت متن قرآن کریم: خط کلاہ القرآن حضرت سید محمد شرف علی الحقینی سیالکوٹی رحمۃ اللہ علیہ
 کتابت سرورق ۱۔ سید انیس الحسن ابن سید الخطاطین سید نفیس الحسینی دامت برکاتہم العالیہ لاہور
 کتابت ترجمہ و تفسیر ۱۔ سید طہمت اللہ سید جعفر حسین سید عیاد رحمۃ اللہ علیہ لاہور
 تعداد طبع اول ۱۔ ۱۳۱۹ م (۱۱۔ گیارہ سو)
 تعداد طبع دوم ۱۔ ۱۳۲۲ م
 پرنٹس ۱۔ القادری پرنٹنگ پریس کراچی
 ناشر ۱۔ مکتبہ المعارف دارالعلوم حسینیہ شہدادپور سندھ پاکستان
 فون ۳۲۲۷۹ - ۳۱۲۷۹ (۰۲۲۳۲)

حق کے پتے پر

- کراچی ۱۔ صدیقی ٹرسٹ، صدیقی ہاؤس، المنظر ادریشی ۲۵۸ کڈن ایسٹ
 نزد سید چوک کراچی۔ پوسٹ کوڈ نمبر ۷۲۸۰۰
 لاہور ۱۔ مکتبہ عثمانیہ بیت الحمد ۲۵۳ بہان بلاک علامہ اقبال ٹاؤن لاہور
 شہدادپور ۱۔ مکتبہ المعارف دارالعلوم حسینیہ شہدادپور ضلع ساہیوال سندھ پاکستان پوسٹ کوڈ ۷۸۰۰۰

اہم نوٹ
 ہم نے اس کتاب کی تصحیح میں جتنی توسیع و کوشش کی ہے پھر بھی ممکن ہے کہ کوئی غلطی رہ گئی ہو۔
 لہذا تمام قاریین سے التماس ہے کہ اگر کہیں غلطی پائی تو براہ راست ہمیں اطلاع دیں تاکہ آئندہ
 اشاعت میں اسے درست کیا جاسکے، اللہ تعالیٰ اس کا جزا آپ کو عطا فرمائے گے۔

خط و کتابت کیلئے ۱۔ مکتبہ المعارف دارالعلوم حسینیہ شہدادپور پوسٹ کوڈ ۷۸۰۰۰

بسم اللہ الرحمن الرحیم

اجازت نامہ

برائے اشاعت معارف القرآن، بانی مکتبۃ المعارف شہزاد پور

مفتاحیہ سے ذیل الزام اور سولہ لکھ ایسے مکتوبوں کے حوالہ دالہ معارف المعارف سے
مشغول ہو کر دیکھ کر اس قدر حیرت و شگفتہ ہوئے کہ ان کے لئے یہ جواب ہے ۔

جواب دہندہ سے اجازت ہے ۔ ہمیں کوئی اعتراض نہیں کہ وہ اسکا
جہاد میں اور زور دے کر رہیں ۔

ذیل مکتوب

۱۹۹۹/۱/۱۵

فہرست مضامین معارف القرآن جلد دوم

پارہ نمبر ۴۵۴

مرتبہ سرفہرین، شمارہ نمبر ۶ - اعلیٰ

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۲۱	مطالعہ قرآن کریم کتاب کے دھڑکے میں قرآن کی نصیحت	۱	ترغیب اللہ علیہ السلام اور اہل بیت
۲۵	یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ آمَنُوا تَتْلُوا آٰیٰتِہٖ ذٰلِکَ تَتْلُوْنَ	۳	روح المعانی ابن کثیر
۲۸	سلاطین کو فتویٰ اور جاریہ حکومت پر مکتبہ دینی کی	۴	پہلوئے دہشت گردانہ کا جواب
۳۰	تاکید الیاد علیٰ حق تعالیٰ کی قرآنی احکامات و معاملات	۵	پہلوئے شیعہ کا جواب
۳۴	الکفر کتبہ اور اس کا رد	۶	دوسرے شیعہ کا جواب و ذکر حقائق بیت حرام
۳۸	مطالعہ و حدیث	۹	غدار کے فضیلت و تقاریر بیت المقدس
۳۹	پہلوئے غیرت امت محمدیہ علیہ السلام، جہاں ان کی صلا و تحریک	۱۰	اور فضیلت
۴۰	فائدہ امت کا علم کے اضافی پورے کے ساتھ تھے:	۱۱	دوسری، تیسری، چوتھی فضیلت
۴۱	کھانہ کے سفارشات و وصوحت کی مثال	۱۲	پانچویں، چھٹی، و سترہویں فضیلت
۴۲	تھریہ میں از فضائل و رتبہ و اہمیت و ہون	۱۳	مطالعہ و حدیث
۴۳	تفسیر	۱۴	سرور قلم (حضرت مافوقی) کی ایک تحریر (مکملہ)
۴۴	قرآن و حدیث	۱۵	فائدہ کھانہ کی علامت میں ہے
۴۵	ناتوا جمیعہ (من اظہر) میں الیٰ علیہ السلام	۱۶	سابعہ فائدہ کھانہ کی علامت میں ہے
۴۶	تکریم بقصد تہذیب و تہذیب کے تہذیب و تہذیب	۱۷	غیر بیت المقدس
۴۷	روح المعانی	۱۸	سلاطین پر بیت المقدس کا احترام اور جواب
۴۸	مطالعہ و حدیث	۱۹	لامت اہل کتاب پر کھانا و اہل
۴۹	مطالعہ و حدیث		
۵۰	روح المعانی		

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱۰۸	دلایلی الوہیت و وحانیت و کمال قدرت و کثرت	۶۱	فوائد لطائف
۱۰۹	بین علیؑ و الشہداء و عبادتہ کو کون ایشاں۔	۶۲	ذکر استغاثی مجاہدین اہم سابقہ
۱۱۰	بشارت قبولیت و عار۔ ایک شہر اور اس کا زوال	۶۳	ترجیب مومنین از قبولی مشورہ گفتار و مناقش
۱۱۲	حدیث مومنین اہل کتاب۔	۶۴	عالمیت از مشاہدت کتب۔
۱۱۳	عائشہ صدیقہ و دیگر ایک جامع مانع طبیعت	۶۵	خطاب خداوند عالم بوسطہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم برائے
			حنہ صوابہ کرام بنی اللہ رحمہ۔
		۶۶	مشورہ کی حقیقت۔ مشورہ کے فوائد
۱۱۵	تفسیر سورۃ نساء	۶۷	الہیت مشورہ۔ یعنی کون لوگ مشورہ کے اہل ہیں۔
	گزشتہ سمیت سے رہبر	۶۸	بیان نزاحت منصب نبوت از شاہد و از ہر خدمت
۱۱۶	تہذیب احکام سمیت و دربارہ ادائے حقوق قربات و محکم	۶۹	از ذکر محبت بزرگیت از دوست و جواب شہر دشمنان
۱۱۷	تقویٰ و اطاعت ربانی و دیگر اخلاقیات	۷۰	بیان اعزاز اکرام شہداء و عہدہ داران و خداوند واحد
۱۱۸	محکم اول و دربارہ احوال بیانی۔ شہنشاہی	۷۱	قصہ طرود و عمر الاعداد
۱۱۹	محکم دوم : دربارہ نکاح و بیانی۔	۷۲	آیت کے شان نزول کے متعلق علماء کے دو قول
۱۲۰	ایک شہر اور اس کا زوال	۷۳	لطائف و معارف
۱۲۱	مسئلہ تعداد زوج	۷۴	دشمنان اسلام کی سرگزشتوں کی بابت نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم
۱۲۲	حکایت	۷۵	کو نسلی۔
۱۲۳	ایک حکمت کیجئے مسئلہ خداوند پرستی کا لغت کی وجہ	۷۶	دشمنان اسلام کے چند زعمیات اور خیالات افسانہ جہات
۱۲۴	حضرت اوتوئی کا حکم موقوف انعام	۷۷	ایک اور خیالی بحث کا ابطال
۱۲۵	حکم سوم و دربارہ تسلیم صبر	۷۸	خدمت سکلی۔
۱۲۶	حکم چہارم و ہجرت و دربارہ تفویض سوال بوسطہ جہنم	۷۹	بیان شایع یہود و نصیحت صبر بصلان۔ شان نزول
۱۲۷	دوسرے میں و حقیقی سوال بیانی۔	۸۰	یہود کا ایک افتراء اور اس کی تردید
۱۲۸	حکم ششم : دربارہ حقوق و درود	۸۱	نبی کریم علیہ السلام و التسمیٰ کی تسلی
۱۲۹	حکم ہفتم : اطاعت غیر مستحقین میراث بوقت تقیم ترک	۸۲	و غیر ہلستہ کلمہ جن و وعدہ ہرستہ صنفین
۱۳۰	قانون میراث میں تفصیل حصص میراث	۸۳	کا فرائض کی تخریب اور چرند و درختوں پر مسلمانوں کو صبر کی تعلیم
۱۳۱	حصہ اول و۔	۸۴	خدمت اہل کتاب پر کھانہ حق
۱۳۲	شان نزول۔	۸۵	خدمت خود پسندی و دروغ طرازی

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱۵۸	حکم سیزدہم : در بارہ اٹاف اموال و منس	۱۵۸	مسند میراث انبیاء کرام علیہم السلام و تحقیق مطالبہ
۱۶۱	حکم چہارم : ممانعت از رنگ بر تنوق و رنگ	۱۵۹	میراث قائم الزہراء و وجوب صدیق اکبر
۱۶۳	حکم یازدہم : بابت میراث صلیف	۱۶۳	حکم ہشتم : در بارہ تادیب ذانیہ
۱۶۵	حکم شانزہم : بابت معاشرۂ ندویں بین اہل خانہ	۱۶۵	حکم نهم : در بیان شرائط قبول توبہ
۱۶۶	حق المؤمن علی الکفارۃ الکی تخیر اور مردکی	۱۶۶	فرایند طلاق
۱۶۸	حرمیت پر ریشی اور عانیت کی تحقیق	۱۶۸	حکم دہم : ممانعت علم بر نسوں
۱۶۹	حکم ہندہم : حسن معاہدہ با نیک و فتن بین و اخیانہ	۱۶۹	حکم یازدہم : تفصیل حجرات
۱۷۲	الحکۃ ذلک لشکر صحتو اہل کثیفہ الکی تخیر	۱۷۲	قسم اول : حجرات نسبیہ - قسم دوم : حجرات بنامیہ
۱۷۳	حکم ہشتہم : متعلق بہ مسوئۃ و مہارت	۱۷۳	قسم سوم : حجرات صبریہ -
۱۷۴	ذکر بعض قبایح یہود		
۱۷۴	اہل نقاب کو نصیحت اور ایمان کی دعوت		آغاز بارہم : بنجم وَالْمُحْفَلَاتُ
۱۷۵	علم مغفرت شرک و کفر		
۱۷۶	اطلاق و معارف - گذشتہ آیت کی تفسیر اور عدم	۱۷۶	قسم چہارم : شوہر والی عورتیں
۱۷۷	مغفرت کفر و شرک کے سزاؤں اور حضرت محمد مصطفیٰ	۱۷۷	شان نبی کریم
۱۷۸	کا کلام معرفت الہام -	۱۷۸	بیان شرائط نکاح
۱۷۹	یہود کے دو حوائج تقدس کی توجہ پر	۱۷۹	اطلاق و معارف - و تحقیق مسند تحريم منہ
۱۸۰	نہشتہم : ہود پر عداوت اسلام و حد بر مسلمین	۱۸۰	و تفسیر بیت لَمَّا اَنْشَأْتُمْ کُلَّ مَدِیْنَةٍ فَاُولَئِکَ
۱۸۱	ہدایت محمد پر عمل وحدہ	۱۸۱	ابتداء اسلام میں کس قسم کا منہ ہاڑنا تھا
۱۸۲	حکم نو ذہم : اولیائے امانت و امانت عدل	۱۸۲	و لای تحريم منہ - دلیل اول
۱۸۳	اطلاق و معارف	۱۸۳	دلیل دوم - دلیل سوم
۱۸۴	امانت کی حقیقت اور کیا امانت کا شان نبی کریم	۱۸۴	دلیل چہارم -
۱۸۵	اصول دین اور اولیائے شریعہ کا بیان اسلام و امانت کی تحقیق	۱۸۵	دلیل پنجم : حجت حق کی ایک وجہی دلیل
۱۸۶	نہشتہم : فقہین پر انحراف از فہمہ شریعت	۱۸۶	تحقیق مذہب ابن عباس و در بارہ منہ
۱۸۷	شرائط ایمان یعنی آئینہ قرآنی الذکر	۱۸۷	سبب عدم اطلاع ابن عباس بنجریم منہ
۱۸۸	تشریح حشون کی تفسیر	۱۸۸	حکم دوازدہم : متعلق بلکہ کثیراں
۱۸۹	وعدہ نصیحت اہل ایمان بر اطاعت احکام	۱۸۹	ذکر اطاف خداوندی بہ اہل اسلام

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۲۲۸	بیان ارکان قضاۃ دین یعنی اصول دین کا بیان	۲۵۲	نبوت، لدیقیت، شہادت اور موعظ کی تفسیر
۲۳۰	ذکر مرتب	۲۶۰	حکم بستم اور حرب جہاد برائے سید روی و جنگیں
۲۳۰	قائم بن نفیس		ضغفہ، وظلوفین
۲۳۰	حزرت کی تعریف	۲۶۲	شکایت و استیذان پر قائمے حکم جہاد
۲۳۰	جسیر بن حکام خداوندی کیا قدس سرہا جہاد بردہاں	۲۶۲	بن نفیس کے ایک خطاب عام کی تردید
۲۶۹	بیٹھنے کا وقت	۲۶۹	بین حقیقت و حقیقت
۲۶۹	تقریباً قرآن نفیس		اثبات رسالت محمدیہ با علم قرآن
۲۶۹	مناہت از مواہات کشتہ	۲۶۹	استدلالی حقیقت
۲۶۹	خطاب موسیٰ بن نفیس	۲۶۹	حکم بستم و حکم حرب در مقام حسم و حسم
۲۶۹			از مقامہ سبب
۲۶۹	۱. لَا تَجِدُ الْفَلَاحَ الْفَلَاحُ	۲۶۹	حکم بستم اور ۱. اہل تہذیب و تمدن
۲۶۹			تاکید و تہذیب
۲۶۹	مکرمی ام، جو شکایت خدا پرست معلوم و فضیلت کو	۲۶۹	حکم بستم و حسم، مطلق و مطلق
۲۶۹	۱. کتاب کی تفسیر و علو و حق و برتر و کائنات	۲۶۹	حکم بستم و حسم، مطلق و مطلق
۲۶۹	تقریباً فی ہاں	۲۶۹	حکم بستم و حسم، مطلق و مطلق
۲۶۹	بیان دیگر، ذام الی کتاب	۲۶۹	حکم بستم و حسم، مطلق و مطلق
۲۶۹	حضرت موسیٰ علیہ السلام کے معقول اور معلوم ہونے کا ذکر	۲۶۹	حکم بستم و حسم، مطلق و مطلق
۲۶۹	حضرت موسیٰ علیہ السلام کا حوجہ آسمانی و روحانی	۲۶۹	حکم بستم و حسم، مطلق و مطلق
۲۶۹	نزول معنی طیب السلام	۲۶۹	حکم بستم و حسم، مطلق و مطلق
۲۶۹	ذکر بنی اعلیٰ الکتاب ۱. بنی اعلیٰ منسری	۲۶۹	حکم بستم و حسم، مطلق و مطلق
۲۶۹	ترجمہ اربع - تطبیق و توفیق	۲۶۹	حکم بستم و حسم، مطلق و مطلق
۲۶۹	تفسیر ذہن و حسم	۲۶۹	حکم بستم و حسم، مطلق و مطلق
۲۶۹	لطائف و معارف	۲۶۹	حکم بستم و حسم، مطلق و مطلق
۲۶۹	عقیدہ نقل و حمل کے اہل	۲۶۹	حکم بستم و حسم، مطلق و مطلق
۲۶۹	حکومت معنی عسبہ مسلم کے کتب و حسم	۲۶۹	حکم بستم و حسم، مطلق و مطلق
۲۶۹	حسم و حسم	۲۶۹	حکم بستم و حسم، مطلق و مطلق

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۴۰۰	حزرت مسیح کی پیشین گوئی - حضرت مسیح کی دعا	۴۰۱	حزرت مسیح کی پیشین گوئی - حضرت مسیح کی دعا
۴۰۱	فرشتہ کا حضرت مسیح کی مدد کے لیے نمودار ہونا	۴۰۲	فرشتہ کا حضرت مسیح کی مدد کے لیے نمودار ہونا
۴۰۲	حضرت مسیح کی آواز کی ٹکر سے پریشان ہونا	۴۰۳	حضرت مسیح کی آواز کی ٹکر سے پریشان ہونا
۴۰۳	وہولتِ مسب و نقل خلاف عقل بھی ہے	۴۰۴	وہولتِ مسب و نقل خلاف عقل بھی ہے
۴۰۴	قواتِ رستم بہت ہی فرق	۴۰۵	قواتِ رستم بہت ہی فرق
۴۰۵	ای شخصوں کی ایک دوسری آیت - لطیف	۴۰۶	ای شخصوں کی ایک دوسری آیت - لطیف
۴۰۶	عقلمند کا - وہ بھی شبہ نہ لگے	۴۰۷	عقلمند کا - وہ بھی شبہ نہ لگے
۴۰۷	آیت الہی تفسیر	۴۰۸	آیت الہی تفسیر
۴۰۸	مسیرۃ قادحان کا بیان	۴۰۹	مسیرۃ قادحان کا بیان
۴۰۹	مشکلوں و عقائد کے حلقہ حضرت مسیح کی پیشین گوئی	۴۱۰	مشکلوں و عقائد کے حلقہ حضرت مسیح کی پیشین گوئی
۴۱۰	لیکچر شہر	۴۱۱	لیکچر شہر
۴۱۱	مرزا سید قادیان کا ہرج	۴۱۲	مرزا سید قادیان کا ہرج
۴۱۲	زندانی جیسی لکچر کی حکمت	۴۱۳	زندانی جیسی لکچر کی حکمت
۴۱۳	عقیدۃ عقل و علم میں بزرگوں و علماء کی کفر	۴۱۴	عقیدۃ عقل و علم میں بزرگوں و علماء کی کفر
۴۱۴	آیت مشککہ آیت الہی قرآن کے سیاق میں فرق	۴۱۵	آیت مشککہ آیت الہی قرآن کے سیاق میں فرق
۴۱۵	حیاتِ جیسی و زندانی جیسی عقیدۃ اسلام مسلمانوں کا اجماع	۴۱۶	حیاتِ جیسی و زندانی جیسی عقیدۃ اسلام مسلمانوں کا اجماع
۴۱۶	تفسیر وہ ہے -	۴۱۷	تفسیر وہ ہے -
۴۱۷	جواب از شبہ الی کتاب	۴۱۸	جواب از شبہ الی کتاب
۴۱۸	خطاب عام برائے قیلولہ و عہد حق	۴۱۹	خطاب عام برائے قیلولہ و عہد حق
۴۱۹	خطاب خاص الی کتاب باقریہ نصیحت باب	۴۲۰	خطاب خاص الی کتاب باقریہ نصیحت باب
۴۲۰	حکومتِ عیسائی عقیدۃ اسلام کے بار و اوصاف	۴۲۱	حکومتِ عیسائی عقیدۃ اسلام کے بار و اوصاف
۴۲۱	نصاری کا ایک کتبہ لکھا اس کا جواب	۴۲۲	نصاری کا ایک کتبہ لکھا اس کا جواب
۴۲۲	خانہ کرم کا نام یہ خطاب عام	۴۲۳	خانہ کرم کا نام یہ خطاب عام
۴۲۳	ابطالِ الوہیت عیسائی عقیدۃ اسلام	۴۲۴	ابطالِ الوہیت عیسائی عقیدۃ اسلام
۴۲۴	نصاری کے چند شہادتِ ادویہ کے جوابات	۴۲۵	نصاری کے چند شہادتِ ادویہ کے جوابات
۴۲۵	عقیدۃ انیت -	۴۲۶	عقیدۃ انیت -
۴۲۶	عقیدۃ انیت (تاریخ)	۴۲۷	عقیدۃ انیت (تاریخ)
۴۲۷	عقیدۃ انیت (تاریخ)	۴۲۸	عقیدۃ انیت (تاریخ)
۴۲۸	عقیدۃ انیت (تاریخ)	۴۲۹	عقیدۃ انیت (تاریخ)
۴۲۹	عقیدۃ انیت (تاریخ)	۴۳۰	عقیدۃ انیت (تاریخ)
۴۳۰	عقیدۃ انیت (تاریخ)	۴۳۱	عقیدۃ انیت (تاریخ)
۴۳۱	عقیدۃ انیت (تاریخ)	۴۳۲	عقیدۃ انیت (تاریخ)
۴۳۲	عقیدۃ انیت (تاریخ)	۴۳۳	عقیدۃ انیت (تاریخ)
۴۳۳	عقیدۃ انیت (تاریخ)	۴۳۴	عقیدۃ انیت (تاریخ)
۴۳۴	عقیدۃ انیت (تاریخ)	۴۳۵	عقیدۃ انیت (تاریخ)
۴۳۵	عقیدۃ انیت (تاریخ)	۴۳۶	عقیدۃ انیت (تاریخ)
۴۳۶	عقیدۃ انیت (تاریخ)	۴۳۷	عقیدۃ انیت (تاریخ)
۴۳۷	عقیدۃ انیت (تاریخ)	۴۳۸	عقیدۃ انیت (تاریخ)
۴۳۸	عقیدۃ انیت (تاریخ)	۴۳۹	عقیدۃ انیت (تاریخ)
۴۳۹	عقیدۃ انیت (تاریخ)	۴۴۰	عقیدۃ انیت (تاریخ)
۴۴۰	عقیدۃ انیت (تاریخ)	۴۴۱	عقیدۃ انیت (تاریخ)
۴۴۱	عقیدۃ انیت (تاریخ)	۴۴۲	عقیدۃ انیت (تاریخ)
۴۴۲	عقیدۃ انیت (تاریخ)	۴۴۳	عقیدۃ انیت (تاریخ)
۴۴۳	عقیدۃ انیت (تاریخ)	۴۴۴	عقیدۃ انیت (تاریخ)
۴۴۴	عقیدۃ انیت (تاریخ)	۴۴۵	عقیدۃ انیت (تاریخ)
۴۴۵	عقیدۃ انیت (تاریخ)	۴۴۶	عقیدۃ انیت (تاریخ)
۴۴۶	عقیدۃ انیت (تاریخ)	۴۴۷	عقیدۃ انیت (تاریخ)
۴۴۷	عقیدۃ انیت (تاریخ)	۴۴۸	عقیدۃ انیت (تاریخ)
۴۴۸	عقیدۃ انیت (تاریخ)	۴۴۹	عقیدۃ انیت (تاریخ)
۴۴۹	عقیدۃ انیت (تاریخ)	۴۵۰	عقیدۃ انیت (تاریخ)
۴۵۰	عقیدۃ انیت (تاریخ)	۴۵۱	عقیدۃ انیت (تاریخ)
۴۵۱	عقیدۃ انیت (تاریخ)	۴۵۲	عقیدۃ انیت (تاریخ)
۴۵۲	عقیدۃ انیت (تاریخ)	۴۵۳	عقیدۃ انیت (تاریخ)
۴۵۳	عقیدۃ انیت (تاریخ)	۴۵۴	عقیدۃ انیت (تاریخ)
۴۵۴	عقیدۃ انیت (تاریخ)	۴۵۵	عقیدۃ انیت (تاریخ)
۴۵۵	عقیدۃ انیت (تاریخ)	۴۵۶	عقیدۃ انیت (تاریخ)
۴۵۶	عقیدۃ انیت (تاریخ)	۴۵۷	عقیدۃ انیت (تاریخ)
۴۵۷	عقیدۃ انیت (تاریخ)	۴۵۸	عقیدۃ انیت (تاریخ)
۴۵۸	عقیدۃ انیت (تاریخ)	۴۵۹	عقیدۃ انیت (تاریخ)
۴۵۹	عقیدۃ انیت (تاریخ)	۴۶۰	عقیدۃ انیت (تاریخ)
۴۶۰	عقیدۃ انیت (تاریخ)	۴۶۱	عقیدۃ انیت (تاریخ)
۴۶۱	عقیدۃ انیت (تاریخ)	۴۶۲	عقیدۃ انیت (تاریخ)
۴۶۲	عقیدۃ انیت (تاریخ)	۴۶۳	عقیدۃ انیت (تاریخ)
۴۶۳	عقیدۃ انیت (تاریخ)	۴۶۴	عقیدۃ انیت (تاریخ)
۴۶۴	عقیدۃ انیت (تاریخ)	۴۶۵	عقیدۃ انیت (تاریخ)
۴۶۵	عقیدۃ انیت (تاریخ)	۴۶۶	عقیدۃ انیت (تاریخ)
۴۶۶	عقیدۃ انیت (تاریخ)	۴۶۷	عقیدۃ انیت (تاریخ)
۴۶۷	عقیدۃ انیت (تاریخ)	۴۶۸	عقیدۃ انیت (تاریخ)
۴۶۸	عقیدۃ انیت (تاریخ)	۴۶۹	عقیدۃ انیت (تاریخ)
۴۶۹	عقیدۃ انیت (تاریخ)	۴۷۰	عقیدۃ انیت (تاریخ)
۴۷۰	عقیدۃ انیت (تاریخ)	۴۷۱	عقیدۃ انیت (تاریخ)
۴۷۱	عقیدۃ انیت (تاریخ)	۴۷۲	عقیدۃ انیت (تاریخ)
۴۷۲	عقیدۃ انیت (تاریخ)	۴۷۳	عقیدۃ انیت (تاریخ)
۴۷۳	عقیدۃ انیت (تاریخ)	۴۷۴	عقیدۃ انیت (تاریخ)
۴۷۴	عقیدۃ انیت (تاریخ)	۴۷۵	عقیدۃ انیت (تاریخ)
۴۷۵	عقیدۃ انیت (تاریخ)	۴۷۶	عقیدۃ انیت (تاریخ)
۴۷۶	عقیدۃ انیت (تاریخ)	۴۷۷	عقیدۃ انیت (تاریخ)
۴۷۷	عقیدۃ انیت (تاریخ)	۴۷۸	عقیدۃ انیت (تاریخ)
۴۷۸	عقیدۃ انیت (تاریخ)	۴۷۹	عقیدۃ انیت (تاریخ)
۴۷۹	عقیدۃ انیت (تاریخ)	۴۸۰	عقیدۃ انیت (تاریخ)
۴۸۰	عقیدۃ انیت (تاریخ)	۴۸۱	عقیدۃ انیت (تاریخ)
۴۸۱	عقیدۃ انیت (تاریخ)	۴۸۲	عقیدۃ انیت (تاریخ)
۴۸۲	عقیدۃ انیت (تاریخ)	۴۸۳	عقیدۃ انیت (تاریخ)
۴۸۳	عقیدۃ انیت (تاریخ)	۴۸۴	عقیدۃ انیت (تاریخ)
۴۸۴	عقیدۃ انیت (تاریخ)	۴۸۵	عقیدۃ انیت (تاریخ)
۴۸۵	عقیدۃ انیت (تاریخ)	۴۸۶	عقیدۃ انیت (تاریخ)
۴۸۶	عقیدۃ انیت (تاریخ)	۴۸۷	عقیدۃ انیت (تاریخ)
۴۸۷	عقیدۃ انیت (تاریخ)	۴۸۸	عقیدۃ انیت (تاریخ)
۴۸۸	عقیدۃ انیت (تاریخ)	۴۸۹	عقیدۃ انیت (تاریخ)
۴۸۹	عقیدۃ انیت (تاریخ)	۴۹۰	عقیدۃ انیت (تاریخ)
۴۹۰	عقیدۃ انیت (تاریخ)	۴۹۱	عقیدۃ انیت (تاریخ)
۴۹۱	عقیدۃ انیت (تاریخ)	۴۹۲	عقیدۃ انیت (تاریخ)
۴۹۲	عقیدۃ انیت (تاریخ)	۴۹۳	عقیدۃ انیت (تاریخ)
۴۹۳	عقیدۃ انیت (تاریخ)	۴۹۴	عقیدۃ انیت (تاریخ)
۴۹۴	عقیدۃ انیت (تاریخ)	۴۹۵	عقیدۃ انیت (تاریخ)
۴۹۵	عقیدۃ انیت (تاریخ)	۴۹۶	عقیدۃ انیت (تاریخ)
۴۹۶	عقیدۃ انیت (تاریخ)	۴۹۷	عقیدۃ انیت (تاریخ)
۴۹۷	عقیدۃ انیت (تاریخ)	۴۹۸	عقیدۃ انیت (تاریخ)
۴۹۸	عقیدۃ انیت (تاریخ)	۴۹۹	عقیدۃ انیت (تاریخ)
۴۹۹	عقیدۃ انیت (تاریخ)	۵۰۰	عقیدۃ انیت (تاریخ)

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۴۸۴	لطائف و معارف (قطع پر محمدین کا عرض و جواب)	۴۴۶	مذہب و ملت سے نکاح جائز ہونے کی شرط و محکمت
۴۸۵	حکایت	۴۴۹	حکم شتم و نہم و دہم و فہم و فہم و فہم و فہم
۴۸۶	اثبات حکیت و ثبوت و قدسیت برائے ہدی تعالیٰ		طس، و مشروعت نیم۔
۴۸۸	نہم رسول کریم علیہ السلام و ذکر غیبت یحییٰ		وفہمیت و فہمیت تفصیل۔
	در حکم زمانہ و در قوریت مذکورہ۔	۴۵۱	تحقیق اختلاف قرأت در لفظ اَلَمْ یَلْکُذِبْ اَلَمْ یَلْکُذِبْ
	کتاب نزول۔		اَلْکَلْبِیْنِ۔ خطبہ قرہمیں کی تحقیق۔
۵۰۲	ذکر غیبت یحییٰ و در بارہ حکم قیام	۴۵۱	قرہمیت تفصیل۔
۵۰۵	لطائف و معارف۔ ذکر محمدین در قوریت و انجیل	۴۵۸	مشروعت نیم
	آیت و مَحْثُ لَوْ عَلِمْتُ بِمَا اَنْزَلَ اَللّٰهُ	۴۵۹	بزرگواران و مہر خداوند نام
	فَاَوْفَیْکُمْ حَقُّهُ اَکْثَرُ ذِکْرِ سِیَرِ عَوَاجِیْ	۴۶۱	حکم بزرگواران۔ وجوب عمل و انصاف و ادب و شہادت حق
	استدلال اوداس کا جواب۔	۴۶۲	بزرگواران بعض اوقات فاعلہ و فہمیت
۵۰۸	خطاب بر نصاریٰ	۴۶۳	ذکر عہدہ ایم سابقہ و در عہدہ ایم و شہادت و شہادت
۵۱۱	ذکر قرآن مجید	۴۶۸	خطاب نصیحت باب ہوسے جمع الی کتاب برائے
۵۱۲	کتاب نزول		تصدیق و صحت محمد علی صاحبہ الف الف الف
۵۱۳	لامتہ (دین۔ شریعت۔ منہاج کا فرق)۔		والف الف شہادت۔
۵۱۵	حکم چار و ہم۔ کائنات از موانع و در نصاریٰ	۴۷۰	ابطال عقیدہ الوہیت عیسیٰ علیہ السلام
	و ہم منافقین۔	۴۷۳	ابطال و دعوائے الی کتاب در بارہ قریب اخصاص
۵۱۸	آیت کاشان نزول		خداوندی۔
۵۲۱	فہمیت از تہذیب اور علیہ اسلام کی پیشین گوئی۔	۴۷۴	انجیل و فہمیت و ایمان محبت برکت محمد علیہ السلام
	فہمیت از تہذیب و اسکے استدلال کی تہذیب	۴۷۶	قصہ در عہدہ ایم و در عہدہ ایم و در عہدہ ایم
۵۲۵	لطائف و معارف۔ یعنی آیت در بارہ فہمیت از تہذیب	۴۸۲	قصہ با بیل و قادیانی
	اور آیت ولایت کے متعلق تفصیل۔	۴۸۶	تہذیب و شریعت و در عہدہ ایم و در عہدہ ایم
	مختصر بیان کہنیت و فہمیت از تہذیب۔		چندین جنابیت۔
۵۲۸	کشتی نوحی۔ یعنی فہمیت از تہذیب و ایمان	۴۸۸	حکم روز و ہم۔ حد قطع طریق
	سے جہاد و قتال کہنہ و انوار کی صفات	۴۹۱	خطاب بہ اہل ایمان
۵۳۱	آیت ولایت یعنی اَلْاَوَّلِیْنَ اَلْاَوَّلِیْنَ	۴۹۴	حکم سیر و ہم۔ حد سیر

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۵۳۱	تجربہ الی کتاب پر سبب گزری بیش و طاقت از امام گزراں پیشانی	۵۳۱	در مسئلہ کی صحیح تفسیر اور حلاوت شیعہ کی تفسیر از اس کا جواب
۵۳۲	ذکر ہجو حاضرین	۵۳۲	برآمدگی قرینہ
۵۳۳	پایہ چشم کا آثار و اذات	۵۳۳	قلیہ پر در میان تفسیر کا اعتراض اور اس کا جواب بکشل لاء حکومت کے مرتعین کے جلسہ ہے
۵۳۴	حکایت علی امام حاضر نظر باری گزشتہ	۵۳۴	ذکر حدیث در بارہ قتل مرتبین
۵۳۵	نشیان و بیان کیفیت و حدیثی وقت ملا قرآن	۵۳۵	خلفائے ائمہین اور قتل مرتبین
۵۳۶	شان نعل	۵۳۶	کیا قتل مرتبین کے لیے عذاب اور سخت کا مقابلہ شرع ہے
۵۳۷	عکس و ردھم - امامت اور ہدایت - شان نعل	۵۳۷	اعادہ حکم سابق بعنوان درجہ
۵۳۸	عکس و ردھم - عشق پر قسم	۵۳۸	یار گاہ و خداوندی میں یہودی گت فی کا ذکر اور سجاد
۵۳۹	عکس و ردھم - تحکم و تواضع	۵۳۹	تجربہ الی کتاب گزری آخر از ان و ذکر روایات ایسی
۵۴۰	عکس و ردھم - حکم و احکام	۵۴۰	از خوف و دوہشت و وعدہ حفاظت و درایت تسبیح و دولت
۵۴۱	عکس و ردھم - ایمان و ستم و قیامت	۵۴۱	ذکر آیت اونی انہم دشمنوں کا قول کہ آیت میں تسبیح سے سختی ملی ہوئی ہو
۵۴۲	عکس و ردھم - ستم و ستمی و ستم و ستم	۵۴۲	ابطال و بطل و ستمی پر ابطال ستمی الی کتاب و قاتل و قاتل
۵۴۳	عکس و ردھم - ستم و ستمی و ستم و ستم	۵۴۳	رجوع اسوئے ذکی ہو
۵۴۴	عکس و ردھم - ستم و ستمی و ستم و ستم	۵۴۴	رجوع اسوئے ذکی ہو
۵۴۵	عکس و ردھم - ستم و ستمی و ستم و ستم	۵۴۵	رجوع اسوئے ذکی ہو
۵۴۶	عکس و ردھم - ستم و ستمی و ستم و ستم	۵۴۶	رجوع اسوئے ذکی ہو
۵۴۷	عکس و ردھم - ستم و ستمی و ستم و ستم	۵۴۷	رجوع اسوئے ذکی ہو
۵۴۸	عکس و ردھم - ستم و ستمی و ستم و ستم	۵۴۸	رجوع اسوئے ذکی ہو
۵۴۹	عکس و ردھم - ستم و ستمی و ستم و ستم	۵۴۹	رجوع اسوئے ذکی ہو
۵۵۰	عکس و ردھم - ستم و ستمی و ستم و ستم	۵۵۰	رجوع اسوئے ذکی ہو
۵۵۱	عکس و ردھم - ستم و ستمی و ستم و ستم	۵۵۱	رجوع اسوئے ذکی ہو
۵۵۲	عکس و ردھم - ستم و ستمی و ستم و ستم	۵۵۲	رجوع اسوئے ذکی ہو
۵۵۳	عکس و ردھم - ستم و ستمی و ستم و ستم	۵۵۳	رجوع اسوئے ذکی ہو
۵۵۴	عکس و ردھم - ستم و ستمی و ستم و ستم	۵۵۴	رجوع اسوئے ذکی ہو
۵۵۵	عکس و ردھم - ستم و ستمی و ستم و ستم	۵۵۵	رجوع اسوئے ذکی ہو
۵۵۶	عکس و ردھم - ستم و ستمی و ستم و ستم	۵۵۶	رجوع اسوئے ذکی ہو
۵۵۷	عکس و ردھم - ستم و ستمی و ستم و ستم	۵۵۷	رجوع اسوئے ذکی ہو
۵۵۸	عکس و ردھم - ستم و ستمی و ستم و ستم	۵۵۸	رجوع اسوئے ذکی ہو
۵۵۹	عکس و ردھم - ستم و ستمی و ستم و ستم	۵۵۹	رجوع اسوئے ذکی ہو
۵۶۰	عکس و ردھم - ستم و ستمی و ستم و ستم	۵۶۰	رجوع اسوئے ذکی ہو
۵۶۱	عکس و ردھم - ستم و ستمی و ستم و ستم	۵۶۱	رجوع اسوئے ذکی ہو
۵۶۲	عکس و ردھم - ستم و ستمی و ستم و ستم	۵۶۲	رجوع اسوئے ذکی ہو
۵۶۳	عکس و ردھم - ستم و ستمی و ستم و ستم	۵۶۳	رجوع اسوئے ذکی ہو
۵۶۴	عکس و ردھم - ستم و ستمی و ستم و ستم	۵۶۴	رجوع اسوئے ذکی ہو
۵۶۵	عکس و ردھم - ستم و ستمی و ستم و ستم	۵۶۵	رجوع اسوئے ذکی ہو
۵۶۶	عکس و ردھم - ستم و ستمی و ستم و ستم	۵۶۶	رجوع اسوئے ذکی ہو
۵۶۷	عکس و ردھم - ستم و ستمی و ستم و ستم	۵۶۷	رجوع اسوئے ذکی ہو
۵۶۸	عکس و ردھم - ستم و ستمی و ستم و ستم	۵۶۸	رجوع اسوئے ذکی ہو
۵۶۹	عکس و ردھم - ستم و ستمی و ستم و ستم	۵۶۹	رجوع اسوئے ذکی ہو
۵۷۰	عکس و ردھم - ستم و ستمی و ستم و ستم	۵۷۰	رجوع اسوئے ذکی ہو
۵۷۱	عکس و ردھم - ستم و ستمی و ستم و ستم	۵۷۱	رجوع اسوئے ذکی ہو
۵۷۲	عکس و ردھم - ستم و ستمی و ستم و ستم	۵۷۲	رجوع اسوئے ذکی ہو
۵۷۳	عکس و ردھم - ستم و ستمی و ستم و ستم	۵۷۳	رجوع اسوئے ذکی ہو
۵۷۴	عکس و ردھم - ستم و ستمی و ستم و ستم	۵۷۴	رجوع اسوئے ذکی ہو
۵۷۵	عکس و ردھم - ستم و ستمی و ستم و ستم	۵۷۵	رجوع اسوئے ذکی ہو
۵۷۶	عکس و ردھم - ستم و ستمی و ستم و ستم	۵۷۶	رجوع اسوئے ذکی ہو
۵۷۷	عکس و ردھم - ستم و ستمی و ستم و ستم	۵۷۷	رجوع اسوئے ذکی ہو
۵۷۸	عکس و ردھم - ستم و ستمی و ستم و ستم	۵۷۸	رجوع اسوئے ذکی ہو
۵۷۹	عکس و ردھم - ستم و ستمی و ستم و ستم	۵۷۹	رجوع اسوئے ذکی ہو
۵۸۰	عکس و ردھم - ستم و ستمی و ستم و ستم	۵۸۰	رجوع اسوئے ذکی ہو
۵۸۱	عکس و ردھم - ستم و ستمی و ستم و ستم	۵۸۱	رجوع اسوئے ذکی ہو
۵۸۲	عکس و ردھم - ستم و ستمی و ستم و ستم	۵۸۲	رجوع اسوئے ذکی ہو
۵۸۳	عکس و ردھم - ستم و ستمی و ستم و ستم	۵۸۳	رجوع اسوئے ذکی ہو
۵۸۴	عکس و ردھم - ستم و ستمی و ستم و ستم	۵۸۴	رجوع اسوئے ذکی ہو
۵۸۵	عکس و ردھم - ستم و ستمی و ستم و ستم	۵۸۵	رجوع اسوئے ذکی ہو
۵۸۶	عکس و ردھم - ستم و ستمی و ستم و ستم	۵۸۶	رجوع اسوئے ذکی ہو
۵۸۷	عکس و ردھم - ستم و ستمی و ستم و ستم	۵۸۷	رجوع اسوئے ذکی ہو
۵۸۸	عکس و ردھم - ستم و ستمی و ستم و ستم	۵۸۸	رجوع اسوئے ذکی ہو
۵۸۹	عکس و ردھم - ستم و ستمی و ستم و ستم	۵۸۹	رجوع اسوئے ذکی ہو
۵۹۰	عکس و ردھم - ستم و ستمی و ستم و ستم	۵۹۰	رجوع اسوئے ذکی ہو
۵۹۱	عکس و ردھم - ستم و ستمی و ستم و ستم	۵۹۱	رجوع اسوئے ذکی ہو
۵۹۲	عکس و ردھم - ستم و ستمی و ستم و ستم	۵۹۲	رجوع اسوئے ذکی ہو
۵۹۳	عکس و ردھم - ستم و ستمی و ستم و ستم	۵۹۳	رجوع اسوئے ذکی ہو
۵۹۴	عکس و ردھم - ستم و ستمی و ستم و ستم	۵۹۴	رجوع اسوئے ذکی ہو
۵۹۵	عکس و ردھم - ستم و ستمی و ستم و ستم	۵۹۵	رجوع اسوئے ذکی ہو
۵۹۶	عکس و ردھم - ستم و ستمی و ستم و ستم	۵۹۶	رجوع اسوئے ذکی ہو
۵۹۷	عکس و ردھم - ستم و ستمی و ستم و ستم	۵۹۷	رجوع اسوئے ذکی ہو
۵۹۸	عکس و ردھم - ستم و ستمی و ستم و ستم	۵۹۸	رجوع اسوئے ذکی ہو
۵۹۹	عکس و ردھم - ستم و ستمی و ستم و ستم	۵۹۹	رجوع اسوئے ذکی ہو
۶۰۰	عکس و ردھم - ستم و ستمی و ستم و ستم	۶۰۰	رجوع اسوئے ذکی ہو

لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ ۚ وَمَا تُنْفِقُوا

بِرَّ کو نہ پہنچ سگے۔ یعنی کسی حد تک محبوبہ کیلئے اگرچہ ایک چیز سے نفرت رکھتے ہو اور جو چیز

مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ ﴿۱۰﴾

کو جسے سے شے کو معلوم ہے ۔

ترغیب انفاق مال در راہ خداوند و الجلال

فان تعالےٰ لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ اے لَا تَنَالُوا الْبِرَّ
 اور پہلے عرض فرماتا ہے کہ اگرچہ حق سب کے دن گزارا جائے۔ ہائی کہ ہے۔ دوسرے میں کہے
 برابر میں سنا فرمائی کہ تو خدا برابر سفید نہ ہوگا اب اس آیت میں مسلمانوں کو خدا کی راہ میں خرچ کرنے
 کی ترغیب دیتے ہیں کہ لے مسلمانوں کو خدا کی راہ میں خرچ کرنے کی ترغیب دیتے ہیں کہ لے مسلمانوں کو خدا کی راہ میں خرچ کرنے
 سب سے نالغ اور سفید ہوئے اگرچہ مسلمانوں کو خدا کی راہ میں خرچ کرنے کی ترغیب دیتے ہیں کہ لے مسلمانوں کو خدا کی راہ میں خرچ کرنے
 اگر اس کو خدا کی راہ میں خرچ کرنے کو تو خدا کی راہ میں خرچ کرنے کی ترغیب دیتے ہیں کہ لے مسلمانوں کو خدا کی راہ میں خرچ کرنے
 خدا کی راہ میں خرچ کرنے کو تو خدا کی راہ میں خرچ کرنے کی ترغیب دیتے ہیں کہ لے مسلمانوں کو خدا کی راہ میں خرچ کرنے
 شغل حق تعالیٰ کا یہ وعدہ ہے۔ ان الفاظ کی تفسیر یہ ہے کہ جس شخص نے مال خرچ کیا تو خدا کی راہ میں خرچ کرنے
 اس لیے کہ اگرچہ مسلمانوں کو خدا کی راہ میں خرچ کرنے کی ترغیب دیتے ہیں کہ لے مسلمانوں کو خدا کی راہ میں خرچ کرنے
 کا فرق یہ ہے کہ محبوبہ کی ترغیب دیتے ہیں کہ لے مسلمانوں کو خدا کی راہ میں خرچ کرنے کی ترغیب دیتے ہیں کہ لے مسلمانوں کو خدا کی راہ میں خرچ کرنے
 سے عمل کا ازالہ نہیں ہوتا اس لیے مسلمانوں کو خدا کی راہ میں خرچ کرنے کی ترغیب دیتے ہیں کہ لے مسلمانوں کو خدا کی راہ میں خرچ کرنے

چنانچہ فرماتا ہے کہ مسلمانوں کو خدا کی راہ میں خرچ کرنے کی ترغیب دیتے ہیں کہ لے مسلمانوں کو خدا کی راہ میں خرچ کرنے
 جس طرح کہ خدا کی راہ میں خرچ کرنے کی ترغیب دیتے ہیں کہ لے مسلمانوں کو خدا کی راہ میں خرچ کرنے
 یہ ہے کہ خدا کی راہ میں خرچ کرنے کی ترغیب دیتے ہیں کہ لے مسلمانوں کو خدا کی راہ میں خرچ کرنے
 کے اگرچہ وہ چیزیں کہ محبوبہ نہ ہو۔ سو ان الفاظ سے اس کو جاننے دیتے ہیں کہ خدا کی راہ میں خرچ کرنے اور عمل
 کے مطابق اس کا اجر عطا فرمائی گئے فرماتا ہے کہ وہ عمل جو اس کو خدا کی راہ میں خرچ کرنے کی ترغیب دیتے ہیں کہ لے مسلمانوں کو خدا کی راہ میں خرچ کرنے
 اور نقد خالی نہیں۔ چنانچہ آیت کہ لے مسلمانوں کو خدا کی راہ میں خرچ کرنے کی ترغیب دیتے ہیں کہ لے مسلمانوں کو خدا کی راہ میں خرچ کرنے
 خاص کی کہ اگرچہ مسلمانوں کو خدا کی راہ میں خرچ کرنے کی ترغیب دیتے ہیں کہ لے مسلمانوں کو خدا کی راہ میں خرچ کرنے
 اور بھی تمام جائیدادیں سب سے زیادہ زیادہ تر عبادت محبوبہ اور عبادت ہے اس لیے کہ اگرچہ مسلمانوں کو خدا کی راہ میں خرچ کرنے

کے لیے صدقہ ہے میں اللہ سے اس کی بڑی اور دلیرانہ امید دار ہوں یا رسول اللہ اس دل کو جہاں پہاڑی
 فوج کو یہ حضور پر نور صلی اللہ علیہ وسلم نے سن کر گرا دیا جاوا وہ یہ تو بڑے نفع والا مال ہے، جو تو نے کہا وہ
 میں نے سن لیا میرے نزدیک مناسب ہے کہ اس کو تو اپنے رشتہ داروں میں تقسیم کر دے اور ظہر
 کے عمل میں کیا یا رسول اللہ میں نے یہاں ہی کروں گا۔ پھر اظہر ہے اسے اپنے رشتہ داروں اور چچا کی اولاد میں
 تقسیم کر دیا (بخاری و مسلم)

پھر محبوب کے طریقہ کرنے پر ان کو تاب ملتا ہے بشرطیکہ وہ ظاہر اور صریح طور پر نہ ہو جیسا کہ
فائدہ ارشاد ہے وَلَا تَجْنُزْ أَمْثِلًا بَيْنَ قَعْدَةٍ لِّرَاسٍ أَوْ رَدَىٰ حِزْبٍ لِّرَاسَةٍ صَغِيرَةٍ
 ہاں اگر کسی نے سارا مال غیرت کر دیا اور اس میں کچھ نہ رکھی تو سارا ہی ردی تھا تو کوئی فرق نہیں
 یہ کہ وہ قعدہ کر سکے وہی چیز اسے دیا جہہ بلکہ جو اس کے پاس موجود ہے وہی دے رہا ہے طاقت اس کی
 ہے کہ کچھ شخص کے پاس ہو وہ مال بھی ہے اور غراب بھی تھو وہ شخص صدقہ کے لیے غراب اور دوسرا مال
 کا انتخاب کرتا ہے۔

شاہد چودہ فقہاء کے دُکویں یہ آیت اس لیے نازل ہوئی کہ ان کو بھی
کتب یہ سبست بخت محبوب تھی اس وجہ سے وہ اپنی کبریٰ کے تابع نہ ہوتے تھے تو
 جب تک وہ اللہ کی راہ میں اپنی محبوب سیاست کو نہ چھوڑیں گے ایمان کی دولت حاصل نہ کر سکیں گے۔

كُلُّ الطَّعَامِ كَانَ حِلًّا لِّبَنِي إِسْرَءِيلَ

سب کھانے کی چیزیں حلال تھیں بنی اسرائیل کے لیے

إِلَّا مَا حَرَّمَ إِسْرَءِيلُ عَلَىٰ نَفْسِهِ مِنْ

جو جو حرام کر لیں اسرائیل نے اپنی جان پر توہیت

قَبْلِ أَنْ تُنْزَلَ التَّوْرَةُ قُلْ فَأَتُوا

لازل ہوتے سے پہلے کہ تورات نازل ہو

بِالتَّوْرَةِ فَأَتَوْهَا إِنَّ كُنتُمْ صَادِقِينَ ۝۵۱

توہیت اور پڑھو اگر تم سچے ہو

اَفْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ الْكُذْبَ مِنْ بَعْدِ ذٰلِكَ فَاُولٰٓئِكَ

کفار اللہ سے اللہ پر بہت اس کے بعد تو وہی

هُمُ الظَّالِمُونَ ﴿۱۶﴾ قُلْ صَدَقَ اللّٰهُ فَاَتَعْمَلُونَ

ایہا ظالمین اللہ نے سچ کہا اور تم اللہ کے بعد کفار ہو

اِبْرٰهِيْمَ حَنِيفًا وَّمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِيْنَ ﴿۱۷﴾

ابراہیم کے توحید پر اور نہ تھا شرک کو سنے والا

مجموع بخطاب اہل کتاب

قال تعالى كُنْ اِلٰهًا مَّعَكُمْ كَونَ جَلًّا لِّمَنْ اَسْوَأَ مِنْ اِلٰهٍ..... الخ..... كَونًا كَونَ الْمُشْرِكِيْنَ
اور سے سلسلہ کلام اہل کتاب کے متعلق چل رہا ہے اقرار کو ذکر درمیان میں استغفر اللہ
اور چنانچہ تھا آپ پھر اہل کتاب کے متعلق کچھ ارشاد فرماتے ہیں۔ یا تو یہ کہ اگر مشرکوں سے
لے کر یہاں تک توجیہ ابھی اوصاف حضرت علیؑ اور علیہ وسلم کی بڑے درمیان کے بارہ میں زادہ تر
تعارف سے حاضر اور حاضر اور حاضر کو ذکر کر رہا ہے یہاں سے حق تعالیٰ کے دو چشموں کا
جواب دیتے ہیں جو وہ دین اسلام پر کرتے تھے۔

یہ تھا کہ جسے کلمہ اچھے سے سمجھنا آئے آپ اپنے آپ کو دین ابراہیمی اور انبیاء
کرام پر ایمان کے طریقہ پر جانتے ہیں وہ پھر آپ ان چیزوں کا کچھ حال دیکھتے ہیں اور حضرت ابراہیمؑ
اور تمام انبیاء پر ایمان تھا اور ان کا گوشت اور خون پر حرام تھا اور آپ اس کے حلال بنا دیتے ہیں اور اگر آپ
یہ کہیں کہ یہ چیزیں حرام تھیں تو دین میں حرام نہیں اب ان کی حرمت میری شریعت میں ضرور ہے
تو یہ پھر آپ کا یہ دعویٰ غلط ہے کہ آپ ان کی نفی نہیں کرتے واسطے ہیں اور آپ کا دین ان کے
دین کے مخالف ہے۔

حق تعالیٰ ان کے جواب میں ارشاد فرماتے ہیں کہ سب یہ کہہ رہے ہیں کہ ان کا گوشت اور
ان کا خون حرام تھا اور تمام انبیاء کرام پر حرام تھا لیکن خدا سچہ بگو کہ ان کے دین میں
نہایت کے نازل ہوئے ہیں کہ یہ تمام چیزیں حلال ہیں ان کے لیے حلال ہیں اور ان کے لیے
نہایت کے نازل ہوئے ہیں کہ ان کا گوشت اور خون حرام ہے اور ان کے لیے حلال ہے کہ ان کے

علیہ السلام کو عرقِ انشا کی بیماری تھی جس وقت اللہ سے منہ ہائی کر اگر محبت پاؤں تو جو چیز مجھے محبوب اندھ مجھ سے اہل کو چھوڑ دیں گا اور انہا کو دشمن کا گوشت اور دودھ نہایت محبوب اور مرغوب تھا، سو اہلِ مذکر وہ جسے اہل کو چھوڑ دیا تھا مجھ کا ہماری شریعت میں بھی ہے کہ کھد سے وہاں چیز حرام ہو جاتی ہے۔ مگر اس کا کھادہ دینا پڑتا ہے جسکا قاتل تعاضل کا تھا ایشیائے دینہ خضر فرما آکل اہلک لکھ حق تعالیٰ نے ستم پروردگار کے جواب میں فرمایا کہ یہ محبوب علیہ السلام کا اپنے اوپر یہ حرام کرنا تو ریت سے پہلے تھا اگر تم اس بات میں کچھ بڑکے یا پیریز حضرت ابراہیمؑ کے وقت سے وہم تعین تو اہلِ مسلم کتاب تو ریت میں یہ مضران دکھلاؤ گا کہ تمہاری صداقت ظاہر ہو اور اگر یہ مضمون تمہاری کتاب میں نہ لکھے تو سچو تو کہ تم کا وہ اور مغزی ہو کئی الظاہر کا قاتل چھوڑ دیجیے اسنو تو قیوں سے کہی گا کون منہ امشیہ کیوں تک اسی شبہ کے جواب میں نازل ہوئی جیسا کہ آئندہ تفسیر سے ظاہر ہوگا۔

پہلے آیت میں محبوب چھوڑ کے فرح کرنے کا ذکر تھا اور اس آیت میں یعقوب میری سلام
فائدہ ایک محبوب چھوڑ دینے کا ذکر ہے اسی حرام دونوں آیتوں میں نہایت لطیف
مناسبت ہو گئی۔

دوسرا شبہ یہ تھا کہ اہلِ انبیاء کرام بیت المقدس کی تعمیر کرتے تھے اور
بیت المقدس ہی ان کو قتل تھا اور تمام انبیاء کی مقدس مرز میں میں بیعت
ہو رہے اور حضرت ابراہیم علیہ السلام کا اصل وطن عراق تھا۔ جسے حضرت ابراہیم علیہ السلام نے چھوڑ کر
تمام کی طسرت ہجرت نسرانی اور وہیں رہے اور وہیں وقامت پائی مگر اسے مسلم نو
تم نے بیت المقدس کو چھوڑ کر خسد و تعمیر کو قبضہ بنا لیا ہے جو مسجد زمین مشام
سے بہت دور ہے پھر تمہارا یہ دعویٰ کیسے صحیح ہے کہ تم کو ابراہیم علیہ السلام
اور نسل ابراہیمی سے زیادہ قرب اور مناسبت حاصل ہے حق تعالیٰ نے اسے
قائل نہیں کیا ہے اور آیات میں ان کے اہل شیعہ کا جواب دیا کہ غدا تمہاری فلاح جلد قائم
ہے جو بیت المقدس سے حدود ۱۰ سال قبل ابراہیم علیہ السلام کے ہاتھ سے تعمیر ہوا جس میں مقام ابراہیم کی
موجودگی اس بات کی دلیل ہے کہ ابراہیمؑ کے قدم یہاں آئے ہیں کیونکہ یہ امر تمام عرب کے مسلمات میں
سے ہے کہ یہ وہی پتھر ہے جسے ابراہیم علیہ السلام نے کھوسے جو کہ غدا کو تعمیر کیا تھا اور خدا کی قدرت سے
اس پتھر میں ابراہیم علیہ السلام کے قدم کے نشان پڑ گئے تھے اور وہ پتھر اب تک برابر محفوظ ہے۔

پہلے شبہ کا جواب

قُلِ الظَّاهِرُ كَاَنَّهُ جَوَّالٌ لِّسَيِّئَاتِهِ..... اَلَمْ يَكُنْ لَّوَاكِي مِنَ الْمَشْرِقَيْنَا

اور ابراہیم علیہ السلام کے دین پر آقاؤں جس کی طرف میں نہیں ملتا ہوں اور وہ ابراہیم علیہ السلام ایک
 طرف کا ہونا تھا سب کے گھنڈہ کر ایک ہر ایک طرف تکی ہو گیا تھا۔ جس نے دنیا میں صالح و عابد اور
 خدا کی راہنمائی کی شجاعت کی اور ابراہیم علیہ السلام میں سے تھا اس میں سے بہود اور نصاریٰ پر
 لازم ہے کہ وہ دین راہی پر چلنے کے معنی ہو اور ہم حُرک کر رہے ہیں۔

فائدہ اپنے ہندوں کے لیے مضر و مزا کرنے کا کہہ کر قوم اور خدا کے مزارع اور معصوم
 اور علاج و ادب کو حاصل کریں کہ امت اور دین میں فرق یہ ہے کہ امت کی نسبت نبی کی طرف ہوتا ہے کہ
 فلاں نبی کی امت ہے اور دین کی نسبت اللہ کی طرف ہوتا ہے کہ یہ اللہ کا دین ہے اور یہ کہنا جائز
 نہیں کہ یہ اللہ کی امت ہے نیز امت کا اطلاق لغویہ اس کا مفہوم یہ ہوتا ہے۔ ایک ایک حکم پر امت کا اطلاق
 نہیں ہوتا۔ مثلاً خداوند اور ذکرہ امت کی نسبت نہیں کہتے۔

إِنَّ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ لَلَّذِي بِبَكَّةَ مُبَارَكًا

یعنی پہلا گھر جو نہرا لوگوں کے واسطے، وہی ہے جسے میں ہے برکت دیا

وَهُدًى لِلْعَالَمِينَ ۚ فِيهِ آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ مَّقَامُ

اور ایک راہ جہان کے لوگوں کو + اس میں نمایاں ظاہریں، گھر سے ہونے

إِبْرَاهِيمَ ۚ وَمَنْ دَخَلَهُ كَانَ آمِنًا ۚ وَلِلَّهِ عَلَى

کی جگہ ابراہیم کی۔ اور جو اس کے اندر آیا اس کو امن دے گا۔ اللہ اس سے

النَّاسِ حِجَابُ الْبَيْتِ مَنْ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا

لوگوں پر، حج کرنا اس گھر کا، جو کوئی ہمارے اس گھر کا

وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ عَنِ الْعَالَمِينَ ۝

اور جو کوئی منکر ہوا، تو اللہ ہر مومن کو جہان کے لوگوں کی

دوسرے شہدے کا جواب بذکر فضائل بیتِ حرام

قَالَ تَحْلَهُ إِنَّكَ وَتَقْبَلِي وَتُحِبِّي بَلَّغْ بَلَّغْ فَتَقْبَلِي بَلَّغْ ... نے ... فَتَقْبَلِي بَلَّغْ بَلَّغْ فَتَقْبَلِي بَلَّغْ ...
ابن ابی ایوبؓ کے دوستوں نے کہا کہ جو بیتِ حرام کے بیتِ مقدس کے مقابلے میں
مقدس ہے اور وہی تمام انبیاء کے قبضے سے ملتا ہے اور یہاں سے ہی بیتِ مقدس کو چھوڑ
کر غلامِ کعبہ کو پھانسی دینا قرار دیا گیا ہے جن جملہ مشائخ نے ان آیات میں یہ بتلایا کہ غلامِ کعبہ بیتِ مقدس
سے افضل اور اطراف سے لہذا اسی کو قبلہ جانا بہتر ہے یہاں پر فرماتے ہیں تحقیق یہ گھر جو مخالفِ اللہ
وگنہگار کی عبادت کے لیے قبلہ مقرر کیا گیا وہ وہی مکان اور گھر ہے جو قبلہ کہہ دیا ہے۔ جس کو خدا نے کعبہ
بیتِ اللہ کہتے ہیں۔ بڑی فخر و برکت والا ہے اس ایک فائدہ ادا کرنے سے کچھ لاکھ فائدوں کا کتاب لٹا
ہے اور جہان کے لوگوں کے لیے ہدایت اور رہنما ہے کیونکہ سارے جہان کا قبلہ ہے اسی کی طرف
سزا کر کے سب نماز ادا کرتے ہیں اور خدا کی محبت میں اسی کی طرف کرتے ہیں اسی طرح یہ خانہِ خدا
خانہِ ہدایت ہے جس سے قبلہ جہاد کی سورت حاصل ہوتی ہے اور ہشت کی راہ بھی ہیں اسے
نظر آنے سے غور دیکھیں اس کی فضیلت اور اولیٰ سجدہ ہونے کی اور قبلہ ابراہیمؑ ہونے کی روشن
نشانیوں اور اعلیٰ علامتیں موجود ہیں۔ اور انہی مقامِ ابراہیمؑ سے جو ایک حرمِ مقدس ہے جس پر حضرت ابراہیم
علیہ السلام کھڑے ہو کر غلامِ کعبہ کی تعمیر فرماتے تھے جس میں حق خالص کی قدرت سے حضرت ابراہیم
علیہ السلام کے قدم بہادگ کے نشان پڑ گئے تھے جو گواہی دیتے ہیں انھوں سے چھوٹے کے باعث کو
ہوئے اور یہ اس مقامِ ابراہیمؑ میں نقلِ حرم کے ساتھ مشہور اور مستحکم ہے اور حضرت ابراہیم علیہ السلام
کی تمام انبیاء و کرام کے بعد اگر کوئی جن کے آثار و نشانیوں پر پاسے جاسے چاہے اس سے کچھ جتنی بھی گزرے
ان ہم سے کسی کی نشانی نہیں پڑاتی نہیں پس حضرت ابراہیم علیہ السلام کے اس نشانی کا باقی رہنا اور
دیگر انبیاء کے آثار کا باقی نہ رہنا اور پھر اس کے بعد ہر ایک اور جو دیگر اعداد و مشرک کے ہزاروں برس سے

عَنْ قَالَ الْغُلَيبُ الشَّرِيفِ مَقَامِ اِبْرَاهِيمَ هُوَ الْخَيْرُ الَّذِي تَأْتِيهِ بِرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَكَانَ اَبُو
تَحْلِيهَ فِيهِ فَاَتَدْرُسُ مِنْ كَثْرَةِ اَنْبِيَاءِ بَلَّغْ بَلَّغْ بَلَّغْ بَلَّغْ بَلَّغْ بَلَّغْ بَلَّغْ بَلَّغْ بَلَّغْ بَلَّغْ بَلَّغْ بَلَّغْ بَلَّغْ بَلَّغْ بَلَّغْ بَلَّغْ
كَذَا اَلْاَسْمَاءُ الْبَلَّغْ بَلَّغْ بَلَّغْ بَلَّغْ بَلَّغْ بَلَّغْ بَلَّغْ بَلَّغْ بَلَّغْ بَلَّغْ بَلَّغْ بَلَّغْ بَلَّغْ بَلَّغْ بَلَّغْ بَلَّغْ بَلَّغْ
قَدْ مَعَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ مِنْ كَثْرَةِ اَنْبِيَاءِ بَلَّغْ بَلَّغْ بَلَّغْ بَلَّغْ بَلَّغْ بَلَّغْ بَلَّغْ بَلَّغْ بَلَّغْ بَلَّغْ بَلَّغْ بَلَّغْ بَلَّغْ بَلَّغْ بَلَّغْ بَلَّغْ

معتزہ چلا آتا ہے اس امر کی مکمل نشانی ہے کہ یہاں ازلاہم علیہ السلام کے تہہ نشہ لیا اور یہی وہ پہلا شعر
اور دلی سہد ہے کہ جو طوفان فوج کے بعد حضرت ابراہیم علیہ السلام کے انھوں تہہ لیا اور حضرت اسمعیل
ان کے شریک کا دلہہ معین و مددگار رہے عزرا یہ کہ خود آیات جہاں کے مقام براہیم ایک نشانی ہے۔
حق جل شہادت نے آیات جہاں میں سے صرف اور شہادت کو ذکر کیا ایک برادہ ایک نشانی دو برادہ
آیت میں ذکر کیا ان کو پرستیدہ رکھا اظہار اس صفت ہے کہ آیات جہاں بیت امیہ و ریشاری میں ہیں
سکتیں۔ ان میں سے صرف دو تین کا ذکر کیا اور مختار احادیث کے ایک نشانی یہ ہے کہ جو شخص اس
مکان کی حدود و متعلقہ میں بھی داخل ہو گیا اس کو اس نے دنیا میں قتل اور غارتگری سے امان ہو گیا اور
قیامت کے دن عذاب سے امان ہو گیا یہ میں غارت کوہ کی غفلت کی مکمل نشانی ہے عرب زندہ جاویدت میں
ایک دوسرے کو قتل کر دیتے اور لوٹ پٹے کے جو دم میرا آجاتا اس سے کوئی تعرض نہ کرتے غارت کوہ کے
موجب اس پر سب پر دو اعز میں کیے گئے ہیں ایک یہ کہ وہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ٹکروں
کو تیار رہے فتح کیا۔ دوسرے یہ کہ بیت سے حکام اور مالی نے کہ میں ظالمان کا وہاں گیا حتیٰ کہ بعض نے
غارت کوہ پر تحقیق میں غارت اور اس کی بے عرضی میں گون و قیقا تھا نہیں رکھا اور بیت سے ہڈوں نے
عاجزیوں کی طرح طرح سے اذیت پہنچائی پسہ اعز اعلیٰ کا جواب پسہ ہے کہ یہ اعز میں سے ہی سے غارت
ہے اس حضرت علی اللہ علیہ وسلم نے ایک لڑکے کے لیے غارت کوہ کی حرمیت کو نہیں توڑا آپ نے اس کے
سر پہ کیے نہیں کیا کہ کو میں یہ منادی کرادی کہ جو شخص ابوہریرہ کے گھر میں داخل ہو جائے اس کو اس سے
اور جو شخص اپنے گھر کا دروازہ بند کرے اس کو بھی اس سے حدیث میں ہے کہ جب ابوسفیان نے غارت کوہ
صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا تو شکر افسانے کے ممبر اور صدر بنی ہاشم کا یہ قول نقل کیا کہ آج کا دن
لڑائی کا دن ہے اور آج کوہ کی حرمیت توڑی جانے لگا تو اس حضرت علی بن ابی طالب نے فرمایا کہ رسول نے
خدا کا آقا کا دن وہ دن ہے جس میں حق قاف نے غارت کوہ کی حرمیت کو قائم کرے گا اور آج کا دن وہ دن ہے
جس میں غارت کوہ پر نہا خلاف چڑھایا جانے گا اور بعض علماء نے اس اعز میں کی حرمیت دہے کہ حق نے
نے غارت کوہ کو شرک اور بت پرستی سے پاک کرنے کے لیے ایک ساعت کے لیے اس حضرت علی اللہ
علیہ وسلم کے لیے عزت کر دیا تھا آپ سے پہلے اور آپ کے بعد کسی اور کے لیے عزت نہیں کیا اور
آپ کے لیے بھی صرف ایک ساعت کے لیے عزت کیا ایک ساعت سے زیادہ آپ کے لیے جس عزت
پس کیا اور کلام شرک کی کھامت سے پاک کر دینے کے لیے عزت کر دیا جائے۔ یہ ممکن ہے۔

دوسرے اعتراض کا جواب یہ سچے کر خاتمہ کعبہ میں داخل ہونے والے شخص کے اس واقعہ ہونے کا جھٹکن نہیں کر کسی شخص کو اس کی بیاد پر

پانچویں فضیلت

یہ ہے کہ اس میں مقامِ ابراہیم ہے مقامِ ابراہیم سے وہ پھر مراد ہے جس پر کھڑے ہو کر حضرت ابراہیم علیہ السلام نے قادیانہ کی تعمیر کی تھی اس پھر میں حضرت ابراہیم علیہ السلام کے قدم مبارک کے نشان تھے جن سے اسے حضرت ابراہیم علیہ السلام کے لیے نور کو دیا تھا۔

چھٹی فضیلت

یہ ہے کہ جو شخص قادیانہ کے حدود میں حرم میں داخل ہو تو دنیا میں قتل سے اور آخرت میں عذاب سے امان ہوا۔

ساتویں فضیلت

یہ ہے کہ اس گھر کا جی نرضی ہے یہ بھی اس گھر کی شرافت اور درجہ کی علامت ہے کہ اس گھر کا جی تمام انہماک و مایوسیوں کو گنجائش دے کر اپنے لیے اور نہایت ترقی و ترقی کے ساتھ تہذیب و تمدن کے لیے کام کر رہے ہیں۔

لغات و معارف

۱۔ اَوَّلُ اَوَّلٍ یعنی پہلا۔ میں علماء کا اختلاف ہے کہ اول سے کیا مراد ہے اور اعتبار زمانہ کے اولیت مراد ہے یا اعتبار شرف اور فضیلت اور دین کے اولیت مراد ہے۔

معاہدہ اور تاجیک کی ایک جماعت سے یہ منقول ہے کہ جن قبائل نے زمین میں سب سے پہلے قادیانہ کی تعمیر کی اور ان کی تمام زمین اس گھر کے لیے تھی یعنی با اعتبار زمانہ کے اولیت مراد ہے۔ اور بعض یہ کہتے ہیں کہ یہ اولیت باعتبار شرف اور فضیلت کے ہے نہ اولیت کے لحاظ سے جس یعنی باعتبار برکت اور جایز کے یہ پہلا گھر ہے جیسا کہ لفظ میں مذکور ہے اَوَّلُ اَوَّلٍ اس پر دلالت کرتا ہے یعنی برکت اور برکت کے لحاظ سے سب سے اول اور سب سے افضل اور سب سے مقدس قادیانہ کے لیے یہ ہے کہ مقصود اسی قادیانہ کی فضیلت بیان کرنا ہے کہ قادیانہ بیت المقدس سے افضل اور شرف ہے اور ظاہر ہے کہ یہ مقصد جب حاصل ہو گا کہ جب اولیت سے شرف اور فضیلت کے اعتبار سے اولیت مراد ہو بعض زمانہ کے اعتبار سے اولیت شرف اور فضیلت کا مراد نہیں بن سکتی۔ البتہ زمانہ کی اولیت شرف اور فضیلت کی اولیت کے لیے مؤید ضرور ہو سکتی ہے اس لیے کہ اولیت زمانہ، اولیت برکت کے معنی اور معانی ہیں قادیانہ کی جگہ باعتبار زمانہ کے بھی اول ہے اور باعتبار شرف اور فضیلت کے بھی اول ہے لہذا ثابت ہو گیا کہ قادیانہ بیت المقدس سے باعتبار زمانہ کے اول ہے اور باعتبار فضیلت کے بھی اول ہے۔

اسرار قبلہ

حضرت مولانا محمد ناکھ صاحب ناٹوکی، بانی دارالعلوم دیوبند قدس سرہ نے فرمایا ہے: میں نے فرمایا ہے کہ ایک مستقل تحریک نہیں ہے جو علم لدنی کے حقائق و معانی کو سمجھنے اور اسرار و لطائف کا ایک خزینہ ہے ہم اسی منہ پر نہایت اشتہار کے ساتھ اس کا خلاصہ مع اضافہ شراہ و بیچ افروز کر رہے ہیں۔ اصل معنی حضرت مولانا کا نام یوحنا بن عبد اللہ ہے اور شواہد کا اضافہ اس کی جبر کی طرف سے ہے۔ **وَمَا تَنْفَعُ الْإِنْسَانَ إِلَّا بِطَاعَةِ اللَّهِ وَتَحَقُّقِ حَقَائِقِ كَوْنِهِ وَتَحَقُّقِ**

حق بل شائد نے انسان کو اپنی عبادت کے لیے پیدا کیا اور عبادت کی حقیقت یہ ہے کہ بند اپنے مہربان کے سامنے اپنے بندگی کا اظہار کرے اور آداب بندگی سے اس کی ضرورت ہو کہ عابد اور مہربان میں آسانا پر زور آسانا نہ رہے کسی کے اظہار مکان اور جہت رو کا رہے اور نہ تعالیٰ جہت در مکان سے ایک اور مترہ ہے کیونکہ وہ تو خود جہت در مکان اور زمان کا خلق ہے اور انسان جسم اور روح سے مرکب ہے روح عبادت و معانی کے لیے تو کس جہت اور مکان کی ضرورت نہیں اس لیے کہ روح مکانی نہیں روح خداوند و افعال کی لیے جہتی اور جہتوں کا فرد ہے مہربان و مہربان میں خلق اللہ آدم علی صورتہ اس لیے روح کی عبادت کے لیے قلب اور سمعی و بصری و کانی ہے کسی فکر اور جہت کی ضرورت نہیں۔

اللہ عبادت جہانی بدو تعالیٰ جہت مہربان میں اور انسان پر کرم عقیدہ کی جہت ہے اس لیے کہ وہ یہ فکر دینا کہ جہت کے متصور ہو کہ عبادت کیا کرے تو یہ تکلیف المایطاتی ہے اور فقہ روحانی عبادت کافی نہیں بلکہ روح اور جسم دونوں ہی مکلف ہیں روحانی عبادت کی طرح جہانی عبادت میں فرض اور لازم ہے یہ کیسے ممکن ہے کہ روح تو عبادت کی محتاج ہے اور جسم مطلق رہے اور یہ بھی مناسب نہیں کہ ہر شخص جس طرف چاہے کھڑے کر لیا کرے۔ اور ہر ایک اپنا تہہ قبلہ بنائے اس لیے خلق کو ہم نے ایک جہت مقرر فرمادی تاکہ ایک سمت میں ہر جہت اور سمت کے اشتغال میں فرق نہ آئے۔ کیونکہ ہر جہت اللہ کی طرف سے مقرر ہوگی اس میں کسی کور و بدل کی گنجائش نہ ہوگی بانی رب ہی اس کے اسی خاص سمت کی تعیین کیا وہ کہ جسے سورہ املہ ہی کو مستعمل ہے اور اگر یہ اجازت ہوگی کہ جس طرف کس کا چاہیے وہ مجدد کر لیا کرے تو اس میں انتظام اور اتفاق کی کوئی صورت نہ تھی اور ظاہر ہے کہ اتفاق ایک ناپائیدار اور پسندیدہ چیز ہے۔

حق بل شائد کہ اللہ ہی جو کہ جسے جان و جہتوں ہے اس لیے وہ کسی حد تک محدود اور عقیدہ نہیں۔

ذکو عبد السواق عن ابن جبریل
عن عطاء بن ریان السیب وغیرہما
اننا خلقنا جن آدمی اللہ کوہ اذا
فقطت اہن لی بیت لحم اختلف
بہ کما رأیت الملائکہ تحف
یہرخی فی السما۔
(التفسیر شرحی ص ۱۶)

ولی رواية عن ابن عباس قال لما
اُهب آدم من الجنة اُتت له زرق فالت
لہ یاء وھر اذهب وارجع فی بیثا
لفظ بہ وادکری عندا حکماریت
املا شکتہ تعلع یہرخی
(التفسیر شرحی ص ۱۶)

امام عبدالمعز زانی نے ابن جبریل اور عطاء
اور معمر بن السیب وغیرہ کے روایت کیا
ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت آدمؑ کی حرمت
دی بھیجی کر کے آدمؑ جب تم زمین پر تھو تو
میرے لیے ایک ٹھکانہ بنانا اور میرا کھانا
کر دینا کہ تم نے فرشتوں کو میرے عرش کا
طواف کرتے دیکھنا ہے۔

اور ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ جب آدم
جہنم سے زمین پر گرتے تھے
تو اللہ تعالیٰ نے ان سے یہ فرمایا کہ آدمؑ
تم جانا اور زمین پر میرے لیے ایک ٹھکانہ
بنانا اور اس کا طواف کرو اور اس کے سامنے
پیر و زکر دیکھا کہ تم نے فرشتوں کو میرے
عرش کا طواف کرتے دیکھا ہے۔

یہاں جبکہ غارتگہ عرش مغرب کی ممانعت میں ہے تو عرش عظیم کے آثار اور محبت غارتگہ میں
متفکرمی ہوا کہ اگر کسی جاسے کہ عرش عظیم اور غارتگہ کے درمیان بیت المعمور واقع ہے اور
ساتویں آسمان پر فرشتوں کا قبضہ ہے وہ درمیان میں خالی ہے۔ تو جواب یہ ہے کہ اس کی حیثیت غارتگہ
پر عرش عظیم کا کھل سے واقع نہیں اس لیے کہ بیت المعمور ایک صاف و شفاف آئینہ کی طرح ہے اور
ضیک عرش مغرب کی ممانعت میں واقع ہے تو تقابل میں کوئی فرق نہ آئے گا اور نہ تعاکس و ازاد میں کوئی
خلل آئے گا اگر کتاب کے سامنے کیے ہندو گھر سے دو مکان و شفاف آئینے ہوں ایک دوسرے کی
ممانعت میں ہوں تو تعاکس میں کوئی فرق نہ آئے گا۔

جبکہ یہ معلوم ہو گیا کہ غارتگہ عرش عظیم کی ممانعت
مساجد غارتگہ کی ممانعت میں ہیں
قیام مسجد پر غارتگہ کی صحت پر واقع ہیں تو اس میں ممانعت اور ممانعت کی وجہ سے غارتگہ خود مسجد
کے درمیان میں ایک معنوی تعلق اور ربط قائم ہو جائے گا جیسے کہ ان کی نادر کی کسی مرکز سے تعلق
ہوتا ہے پس اس معنوی تعلق کی بنا پر غارتگہ مسجد کے غارتگہ کی ممانعت میں قرار اور قیام میں ہو گا۔
اور کہ غارتگہ اور مسجد کے الگ اور آہستہ آہستہ اور ان کے ممانعت میں وقت کر
آنے کے ہیں پس غارتگہ مسجد کوئی نقطہ کے ہو گا اور اقطار عام میں مساجد کی معرفت ہنر و دامن

مجھ یا ہزار خطوط و ذرہ جوں کی منی کا منتہی دی مگر نفی ہو گا جس کو خدا کعبہ کہتے ہیں جیسے کہل کے
تہ کسی مرکز سے متعلق ہوتے ہیں تو یکساں دقت تمام لیتے روشن ہو جاتے ہیں اس طرح عرش سے فرش
تک اور فرش سے عرش تک اس فضاء اور زمین کے تمام مسجدوں کے اوزار و تعبہات میں عجیب
قسم کا نظام اور تسکین ہو گا۔

بیت المقدس | حدیث میں ہے کہ حضرت آدم علیہ السلام سفیہ مکہ مقدسہ وندی اول خانہ کعبہ
تعمیر کیا اور پھر ہیکل خدا وندی پائیس سال بعد بیت المقدس کو تعمیر کیا۔

میں سے معظم ہو کر خانہ کعبہ اور بیت المقدس میں چالیس سال کا تفاوت ہے بلکہ میں تفاوت
کی وجہ یہ ہے کہ خانہ کعبہ ہزاروں شاہی کے ہے اور خداوند الجلال کی شان و حکم عالمین اور شان
ارحم الاضحیٰ۔ خداوند بھونکا معلوم ہو گا۔

اور بیت المقدس ہزاروں دیوار و دروازوں کا دار و دیوار اور ہزار ہا عداوت کے ہے جو اس کی شان
عدل اور حق کا مظہر اور تجلی کا وسیعہ اور قاعدہ پر ہے کہ عدالت اور ایمان و زہاد، عمل شاہی سے کچھ حاصل
ہو رہا ہے۔ اسی لیے قبلہ ثانی بیت المقدس کی عداوت خانہ کعبہ کی عداوت سے کچھ حاصل ہو رہی تھی۔
اولیٰ نظر کا خیال ہے کہ ثانی عدل، شان ارحم الاضحیٰ سے چالیس درجہ فروتر ہے اس لیے خانہ کعبہ کی تعمیر
کے چالیس سال بعد بیت المقدس کی تعمیر ہوئی اور بیت المقدس خانہ کعبہ سے چالیس منزل کے فاصلہ
پر شمال کی جانب میں واقع ہے جس جانب نہیں کہ اس حدیث میں اتنی تفاوت کی طرف اشارہ ہو اور
غالباً ہی وجہ ہے کہ انبیاء سابقین کے دور میں بیت المقدس خانہ کعبہ کا قہر و جلال و عظمت و جلال و عظمت
بی کو کرتے رہے کیونکہ خانہ کعبہ شان بھونکا کا مظہر اور نہیں کہ ہے اور حج کے تمام اعمال سے بھی بی معلوم
ہوتا ہے کہ یہ سارا خانہ کعبہ میں موجود کی رضا میں کے لیے ہے اور ہر سال حج میں ہزار ہا ہوتا ہے
اس سے بھی بی معلوم ہوتا ہے کہ ہر شخص کسی جمالی ہے مثلاً کا دیوانہ اور پرانا جانا ہو ہے نہ مگر ہر عام
اور ٹوٹی ہے اور نہ پیر میں کوئی سونہ اور جڑب ہے اور نہ چلتا پر نہیں اور باخام ہے اور نہ کوئی حلا ہوا
پیر ہے ہر درخت ایک اٹھارہ ایک پادرس ہے نہ کوئی خوشنود و عطر ہے نہ ہر عام خدا کو بکار
ہو ہے نہ ہر کوئی عطر ہے مطلب اور راحت کو ہر دے مطلب ہر حال خانہ کعبہ خانہ کعبہ ہے
اور ہزار ہا عمل عرش شاہی کے ہے اور بیت المقدس ہزار ہا عدالت و دیگر کچھ کے ہے جو فقط معلوم
کے وادیں اور عالمین کی مسرت کے لیے ہوتی ہے۔

اور چونکہ خانہ کعبہ عرش علیہ کی عداوت میں ہے اس لیے یہ معلوم ہوتا ہے کہ خانہ کعبہ کی برکات
اور خوبی سے کبھی اس سے جدا نہیں ہوتیں اس لیے کہ خانہ کعبہ کی نسبت قرآن میں غلط بیان کیا
ہے کہ برکت خانہ کعبہ کی مسافت ذاتیہ ہے بیت المقدس کے بارے میں باریک نظر افراد ایسے ہیں سے معلوم
ہوتا ہے کہ بیت المقدس کی برکت میں عرش کی طرح کھنڈا انصال ہیں خانہ کعبہ کی طرح دارم ان تعالیٰ ہر

وہ ہے کہ بیت اللہ کس چند بار غافلانہ جہید چلا سکے یا قہری سے غلاب اور برباد ہوا اور غلبہ پر اوج و خافتگی کی کثرت اور شکست کے آگ نکلا اس کی قربت نہیں آئی کہ اس کی ایک پتھر بھی سہلہ کرنے کی قیمت سے اکھاڑ سکے جیسا کہ اصحاب قبلہ کا قہقہہ اس کا ہی ہر سے اس کے گراؤ اس کی ریگست زانی ہوا اور ہر طرف سے لڑنے والے لڑکھاؤں کے لیے اس کے گہائی ہمیشہ کے لیے ضروری ہے۔

غلاب کعبہ اس کا اول و آخر و زندہ ہے کہ سارے عالم کی میرانی اور بربادی کی ابتدا داسی سے ہو اور ایسی ہی جگہ قبہ بنانے کے لیے فائق ہے جو ہر اعتبار سے اول ہوا اور افکار و عملیات کا معیار بھی رہی ہو اور منتہی بھی رہی ہو اور ایسے قبہ کے لیے اوقاف بھی زندگی کا بھی اوصاف بھی درجہ کی امت چاہیے کہ جو کائنات بزرگانی اور بین پاست دانی کا معیار اور منتہی ہو اور ایسا ہی سرائے خفاقی البیہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اور ایسی امت سوسے امت محمدیہ کے اندر کوئی نہیں ہوگا کہ اسے علیہ یعنی علوم و معارف میں اور کائنات علیہ یعنی ہدایت اور حیرت اور جمودیت میں سب سے اول ہے اور کائنات میں ہدایت اس پر فخر ملے گا۔ ایسے ہی اور ایسی امت کا قبہ بھی وہاں جگہ ہوئی چاہیے کہ جو افراد دکانی اور نجیبات بزرگانی کا معیار اور منتہی اور مرکز کا نقطہ ہو۔

۴۔ بیت اللہ شریف۔ اس خاص بیت اللہ کا نام اس وقت تک ہے جب تک وہ اس خاص مکان اور خاص جگہ کا حصہ رہے جہاں پھر اگر کسی کے چھروں کو اکھاڑ کر دوسری جگہ رکھ دی تو وہ بیت اللہ نہیں کہیں گے کہ کوئی یہ خیال کرے کہ بیت اللہ ایک کوٹھا ہے جب اس کو مہدم کر دیا جائے تو میں حج نہ ہوگا پھر اس دین کا نام بھی نہیں چنانچہ اگر کعبۃ النبی تک وہاں کی مٹی اکھاڑ کر دوسری جگہ ڈال دی جتے تب بھی بیت اللہ موجود ہے پس بیت اللہ درحقیقت اس بظہر مجرہ کا نام ہے جو کعبۃ النبی سے خالی ہو۔ کعبہ سے نہ وہ کوٹھا بیت اللہ ہے نہ وہ زمین بیت اللہ ہے نہ چنانچہ اگر کوئی بیت اللہ شریف کے اوپر یا کسی مکان کے اوپر نماز پڑھے جو بیت اللہ سے الگ ہو تو اس کی نماز ناجائز درست ہے۔

۵۔ یہاں سے اس حوالہ کا جواب بھی ہو گیا جو بعض غیر قریوں نے کیا ہے کہ مسلمان بھی بہت پرستی کرتے ہیں یعنی کعبہ کی عروت سمجھ کر رہے ہیں۔

تقریر پر جواب ہم غلام کعبہ کی عبادت اور پرستش نہیں کرتے اور ہم غلام کعبہ کو معبود اور معبود سمجھتے ہیں ہم عبادت عروت خدا کی کرتے ہیں اور منہ قبلہ کی عروت کرتے ہیں چنانچہ لفظ استغفار کعبہ اور لفظ بہت پرستی خود اس پرش ہے۔ استغفار کے معنی عروت اس کی طرف منہ کرنے کے ہیں اور بہت پرستی کے معنی یہ ہیں کہ بہت سجدہ ہیں (اگر ایسا اسلام کعبہ پرستی کے قابل ہوئے تو آخر احمیٰ بھی تھا۔ دوئم یہ کہ ایسا اسلام کے نزدیک نماز کے صحیح ہونے کے لیے لفظ کعبہ کی طرف منہ ہونا کافی ہے استغفار کی نیت کی بھی ضرورت نہیں معبود سجدہ ہے اس کی

نیت ضروری ہے۔ جہت تہ اس کا وسیلہ ہے اور وسیلہ کی نیت ضروری نہیں۔ معاذ اللہ اگر خانہ کعبہ کی عبادت جوتی تو مسجد کی نیت ضروری ہوتی۔ سو ہم یہ کہ خانہ کعبہ کے شرع سے شے کہ اگر کعبہ کوئی لفظ بھی ایسا نہیں جو خانہ کعبہ کی تعلیم پر دلالت کرے خود شرع سے خارج ہے۔ یہ لفظ ان پر فعل حق خانی کی تعلیم دیکر لائی اور اس کی محدودیت اور اس پر دلالت کرنا ہے۔ آئنا سے اگر کعبہ خانہ کعبہ کا نام ہے۔ اس آیت اور بت پرستی میں ان پر تہذیب اور مودت کی تعلیم ہوتی ہے۔ میں کہ آپ ہمارا وہاں شیعہ و غیرہ بتانے ہیں مگر یہ کہ بت پرستی کو خانہ کعبہ کی نسبت نہ دیں۔

چند نام یہ کہ خانہ کعبہ ان ایشیوں اور مشرقی کا نام نہیں اور نہ انہماک کعبہ کے بعد خانہ کعبہ کے ہونا چاہیے۔ یہ ہے کہ جس زمانہ میں خانہ کعبہ اور اس کی دیوار کی منہدم ہو گئی خانہ کعبہ تعمیر ہو جائی رہی اگر دیوار کعبہ مسجد و مسجد یا مقبرہ ہوئی تو اس زمانہ میں خانہ کعبہ کے بت پرستی نہ ہو تو یہ کہ بعد تعمیر ایم غرض کہ عبادت تھا کی جاتی۔ درست پرستی میں ظاہر ہے کہ بت پرستی ہی مسجد اور مسجد اور مقبرہ ہوتے ہیں یہی وجہ ہے کہ کسی طرہ یا مندر سے بتوں کو کھانے کو کہیں بند کر دیا تو پھر ممانعت سے خائف وہیں ادا ہوتے ہیں مکان اونی کو کوئی نہیں پوچھتا۔

یہیں عبادت نہ از کعبہ مسکت تا بجا

اور یہی وجہ ہے کہ اگر کوئی شخص خانہ کعبہ کی عبادت پر غارت پرستی تو اس کی نماز اور مسکت ہے اگر کعبہ مسلمانوں کا مسجد دینا تو اس کے اور جو کہ نماز اور مسکت۔ بتوں کی عبادت کعبہ کی عبادت سے نہیں بڑھتا۔ یہ چیز گنتی ہے۔ مشرق میں نے اپنے ہاں بتوں کی عبادت کو دیکھا ہے اور بتوں کو دیکھا اور سیدھا گتے ہیں۔ یہ بت پرستوں میں ہوتے ہیں۔ اہل ایمان میں لادتے ہیں اور اگر دیکھا جلدی جلدی نہیں جلدی تو یہی سے نکلے گا۔ یہ بتوں کی عبادت۔

برایہ عقل و دانش جہاد گریست

وہم خانہ کعبہ کو جن اسلام بیت اللہ کہتے ہیں۔ انہماک میں کہتے اور ظاہر ہے کہ اگر کوئی شخص کسی مکان کی طرف جانا ہے تو کہیں مقبرہ ہوتا ہے اور وہاں جا کر برآداب و نیاز کیا جاتا ہے تو ہر شخص اس کو کہہ دیا کہ صاحب خانہ کہتے ہیں۔ جیسے شخص کی طرف۔ کعبہ کو کہتا تو وہ سلام صاحب خانہ کو کہتا ہے تو سخت کر کہیں ہوتا اور مسکت پرست اپنے بتوں کو خانہ کعبہ یا عبادت خانہ کہتے ہیں۔ یہ بت پرست خود مقبرہ اور مسجد ہوتے ہیں اور ان کو کہا دیا یا شیعہ یا مجیش و غیرہ۔ یہ کہ ان کی عبادت کرتے ہیں۔ حضرت مولانا محمد تاج صاحب قدس اللہ سرہ کی تہذیب کا خانہ کعبہ ہوا تحصیل کے یہ حضرات الیہ علم قید خاک مرز عبادت فراموش۔

واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم و جامعہ ائمہ و اہل علم



قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ

اے اہل کتاب ! کیوں کفر کرتے ہو اللہ کے کلام سے ؟

وَاللَّهُ شَهِيدٌ عَلَىٰ مَا تَعْمَلُونَ ﴿۱۵﴾ قُلْ يَا أَهْلَ

اللہ کے دروہے ہو کرتے ہو ۔ قرآن سے اہل

الْكِتَابِ لِمَ تَصُدُّونَ عَن سَبِيلِ اللَّهِ مَن أَمَنَ

کتاب کیوں روکتے ہو اللہ کی راہ سے ، ایمان لانے والے

تَبَعُونَهَا عَوجًا ۖ أَنْتُمْ شُهَدَاءُ ۖ وَمَا اللَّهُ

کو آگاہ کرتے ہو اس میں عیب اور تم غیر رہتے ہو ۔ اللہ

يُغَافِلُ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴿۱۶﴾

بہ غور نہیں لہا رہے کام سے ۔

علامت اہل کتاب برکفر و اغوار

قال تعالى: قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَكْفُرُونَ... وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ

(رابطہ) گوشہ کرامت میں جو دس شہادت کا حجاب دس کریم ثابت کر دیا گیا کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم دین الہی پر ہیں اور خدا کے نبی ہیں اولیٰ مجدد اور تمام ابراہیمی ہے اب ان آیات میں اہل کتاب کو علامت کی جانی ہے کہ حق واضح ہوتا ہے کہ بعد قیام واجب عالم ہے کہ خود بھی قبول حق سے محروم ہوا اور درپردہ کو بھی راہ حق سے ہٹانے کی کوشش میں آگے بڑھنے پر اسلام میں جھوٹے اور فرضی حکم نکال نکال کر لوگوں کو یہ یاد دہا کرنا چاہتے ہو کہ اسلام سیدھا راستہ نہیں بلکہ تیز چٹا ہے اللہ تعالیٰ تمہاری اسی بارگاہ سے قاض نہیں چنانچہ فرماتے ہیں: اے اب کہہ دیجئے کہ لے اہل کتاب کیوں نہ مکرہوتے جو اللہ کی نشانیاں کے میں سے نماز کہہ لاؤ: ابراہیمی ہو اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا سنت ابراہیمی ہو جو عرب و اعراب اور مدینہ کے اور تم کو بتائیں کہ کہ دنیا کو ہی بالکل نکال ہے اللہ کہہ۔ نبیؐ ابراہیمی ہے اور اہل کونج فرضی ہے پھر اس علم اور عقیدے کے بعد تم کیوں انکار کرتے ہو اور اللہ گواہ ہے اس چیز پر جو تم کو کہہ رہا ہے اور تمہاری

کا چہرہ نہ کہ سیدنا ہمام اور سب کس سے یہ بھی کہہ دیجئے کہ اسے اس کتاب تم کو سارا کشف کر دے گا
 اللہ کی راہ یعنی اسوہ سے روکنے اور جلاسل کی اس صفی کر جو ایمان لانے کا اردو کر رہا ہے تم اس
 راستہ میں بھی ٹھوس ثابت ہو چکے ہو، اس سیدھے راستہ میں (وہی) شیے نکال کر یہ بتانا چاہتے ہو کہ یہ راستہ کیسے ہے۔
 مطلب یہ ہے کہ وہی جن میں جھوٹ روٹ کے عیب نکالتے رہتے ہو، ان کے سناؤں کے دلوں میں شکوک پیدا
 ہو جائیں اور یہ کچھ نہیں کہہ رہے کہ راستہ سیدھا ہے ایمان حاصل کر تم خود گمراہ ہو کر وہیں سلام اللہ تعالیٰ کی سیدھی راہ ہے
 ہمیں اس میں عیب کہاں ہے؟ آؤ! اللہ پر کام تم کہتے ہو یعنی لوگوں کو خدا کی راہ سے روکنا، اللہ اس سے خدا کی
 ہمیں وہ ضرور قہمیں اس کی سزا دے گا پہلی آیت میں اُن کا من کفر تھا جو ان پر تھا اس سے پہلے آیت کو اللہ تعالیٰ
 شہادت کے لئے نازل فرمایا، اور دوسری آیت میں ان کا من کفر تھا جو ان پر تھا اس سے پہلے آیت کو اللہ تعالیٰ
 اسلام سے روکنا تھا یعنی اللہ پر مشیدہ تھا، اس لیے دوسری آیت کو اللہ تعالیٰ نے نازل فرمایا، خدا تعالیٰ کی طرف سے
 فرمایا ہر گز تم میں وہی الفاظ استعمال نہ فرمائے جو ان کے عمل کے منسوب تھے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن تَطِيعُوا قَرِيْبًا مِّن

کے ایمان دار اگر تم مارو گے، یعنی

الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ يَرْذَوْكُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ

اللہ کے کتاب کی بات کر پھر کر دیں گے تم کو ایمان لانے

كَافِرِينَ ۝ وَكَيْفَ تَكْفُرُونَ وَأَنْتُمْ تُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ

پہلے تم کو اللہ تم کو قرآن سن کر ہوا اور تم یہ پڑھ رہے ہو انہی

آيَةُ اللَّهِ وَفِيكُمْ رَسُولُهُ وَمَنْ يَعْتَصِم بِاللَّهِ

آیتیں اللہ کی اور تم میں اس کو رسول ہے اور جو اس کو منہ پر لے لے کر

فَقَدْ هَدَىٰ إِلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ۝

وہ پہنچا سیدھی راہ پر

دہتے ہیں جس کے بعد عطف بھی کی کوئی گنجائش نہیں اور جو معجزہ کچھ سے انشور کو نبی اللہ کی کتاب کو اور اس کے رسول کی جنتیں اور بہشت کو نہ اس پر عمل کرے پس تحقیق پہنائی کی گنجی اس کی سیدیں راہ کی نور کو اب اس کو شہادت سید سے راستہ سے دہتا سکیں گے۔

اَبَتِ سَيِّئَاتٍ كَثُفُوا لَآئِیْنَ مِّنْ كُفْرٍ سَیْئَاتٍ عَامِ مَعْنِ مَرَدٍ هِیْ یُؤْکُفِرُ مَشْأَوِیْ اَوْرَکُفِرْ مَلِیْ اَوْرَکُفِرْ
نَامِدہ | اگر شای ہے اس کے لئے کہ مسلمانوں کی ناقصاتی اور انہی نقصان و جمال میں کفر ہے یہ کفر ناقصاتی

مسلمان کو کفر کے قریب پہنچا دیتی ہے اور قاعدہ و مقلید سے العزیم میں الملق یا حلف علیحدہ کر جو جس سے قریب ہو اسی کا کفر ہے قرآن کریم بخاراست کے مطابق نازل ہوا ہے اور ہمارے اور ہمارے میں جو شخص جس قوم سے انحال کرنا ہے اس پر اس قوم کا اطلاق کرتے ہیں جیسے تیز و کثرت کو کہنے کے لیے کہ وہ تو چار ہے اور کبھی کہتے ہیں کہ تو گمراہ ہے یعنی تیرا یہ حرکت چار اور گمراہ جیسے ہے تیز یعنی سرعت والے کے لیے یہ مردان اختیار کیا گیا یہ مطلب نہیں ہوتا کہ یہ شخص حقیقت چار ہو گیا بلکہ مراد صرف یہ ہوتی ہے کہ مسلمان چار اور گمراہ ہوا اسی طرح چار مراد یہ ہے کہ شمال و جمال کرنے والا ملن کا فرق ہے کہ مسلمان جو کون ہے پس جیسا کہ چار اور ہمارے دو قسمیں ہیں ایک حقیق چار ہیں کی ذات ہی چار ہر ایک علی چار م چار ہر ایک جیسے کہ ہم کرے۔

اسی طرح کافر کی بھی دو قسمیں ہیں ایک حقیق کافر جو عداوتی طور پر کفر کا رنگ بھرا ہو دوسرے میں کافر جو کافروں جیسا علی کرنا اور یہ تفسیر بخاراست کے باطل موافق ہے کوئی بات نہیں مگر مستند اور خارج نے اسی بخارہ کو نہیں سمجھا اور کفر کو حقیق معنی پر محمول کر کے مکرر لگا دیا کہ کفر کا اور کتب متینہ کفر ہے یا کفر و کبر و کبر کے اور کتب سے متفقہ ایمان سے خارج ہونا ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ

اَللّٰهِ اِيْمَانِ وَالْوَا قُودِ سَتَیْ سَیْ اَللّٰهُ سَیْ

تَقَاتِهِ وَلَا تَمُوتُنَّ اِلَّا وَ اَنْتُمْ مُسْلِمُونَ ﴿۱۶﴾

۱۶۔ یا ایہ ایمان والو! اللہ سے ڈرو اور تم سب مسلمان ہو کر مرنا۔

وَ اَعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا

اَوْرَ مَقْبُوطِ بَیْ اَوْرَ اَللّٰهُ کِی سب دن کر اور

تَفَرَّقُوا ۖ وَادْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ كُنْتُمْ

پھرتے ہو اور یاد کرو اللہ کا اپنے اوپر عطا کیے ہو

أَعْدَاءَ ۖ فَلَا تَفَ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ فَأَصْبَحْتُمْ بِنِعْمَتِهِ

اوپر ہی دشمن۔ پھر اللہ کی تمہارے دلوں میں راسخ ہو گئے اس کے فضل سے

إِخْوَانًا ۖ وَكُنْتُمْ عَلَىٰ شَفَا حُفْرَةٍ مِّنَ النَّارِ

بھائی۔ اور تم تھے گھاٹوں کے کنارے اور ایک آگ کے گڑبڑ کے

فَأَنْقَذَكُمْ مِّنْهَا ۚ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ

پر ہم کو اس سے نکال دیا۔ اسی طرح تمہیں ہے اللہ تم پر مظاہر کرنا یہی شانہ

تَهْتَدُونَ ۝ وَلَتَكُنَّ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَىٰ

راہ ہدایت ۝ اور پانچ گروہوں میں ایک جماعت ہدایت کی

الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ

کام نیک اور حکم کرنے پر استدعا کرتے اور منع کرتے ناپسندیدہ کو

وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ۝ وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ

اور وہی نیک ہونے والے ۝ اور مت بنو ان کی طرح جو پھرتے

تَفَرَّقُوا وَاخْتَلَفُوا مِن بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ

تھے اور اختلاف کرنے لگے بعد اس کے کہ پہنچ چکے تھے ان کو علم حات

وَأُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ۝ يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ

اور ان کو ہے عذاب عظیم ۝ جس دن سفید ہوں گے بعض

وَسَوَادٌ ۖ وَجُوهٌ ۖ فَأَمَّا الَّذِينَ اسْوَدَّتْ وُجُوهُهُمْ

اور سیاہ ہوں گے بعض تو سیاہ ہوں گے اور ان کے

اَكْفَرْتُمْ بَعْدَ اِيْمَانِكُمْ قَدْ وُقُوْا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ

انہم کہنے پر گئے ایمان میں اگر اب پھر عذاب پر کہ اس

تَكْفُرُوْنَ ۝ وَاَمَّا الَّذِيْنَ اٰبَيْضَتْ وُجُوْهُهُمْ فِیْ

کہنے کے کہ اور وہ جو سفید ہوئے تھے ان کے جو

رَحْمَةِ اللّٰهِ ۙ هُمْ فِيْهَا خٰلِدُوْنَ ۝ تِلْكَ اٰیَةُ اللّٰهِ

رحمت میں ہیں اللہ کی وہ اس میں رہ رہے تھے یہ حکم میں اللہ

نَشُوْهَا عَلَیْكَ بِالْحَقِّ ۚ وَاَنَّ اللّٰهَ یُرِیْدُ ظُلْمًا لِّلْعٰلَمِیْنَ ۝

کے ہم سناتے ہیں تجھ کو حقیقت اور اللہ ظلم نہیں چاہتا جہاں جہاں پھر

وَلِلّٰهِ مَا فِی السَّمٰوٰتِ وَمَا فِی الْاَرْضِ ۗ وَاِلٰی اللّٰهِ

اور اللہ کو مال ہے جو کچھ ہے آسمان اور زمین میں اور اللہ تک

تَرْجِعُ الْاُمُوْرَ ۝

رجوع ہے ہر کام کی

مسلمانوں کو تقویٰ اور اقبال شریعت پر متفق رہنے کی تاکید

اور پچھلی امتوں کی طرح افتراق اور اختلاف کی ممانعت

قَالَ تَعَالٰی اِنَّ اِلٰهَ الْاَوَّلِ الْاٰخِرِ وَالظَّالِمِ اَلْمُؤْتَرِكِ ۝

اور اللہ جو اول و آخر و ظالم و متروک ہے

تَعَالٰی اِنَّ اِلٰهَ الْاَوَّلِ الْاٰخِرِ وَالظَّالِمِ اَلْمُؤْتَرِكِ ۝

اور اللہ جو اول و آخر و ظالم و متروک ہے

تَعَالٰی اِنَّ اِلٰهَ الْاَوَّلِ الْاٰخِرِ وَالظَّالِمِ اَلْمُؤْتَرِكِ ۝

اور اللہ جو اول و آخر و ظالم و متروک ہے

اور اسی نعمت کو اور اسی کی برکات کو ذکر کر کے مومنان کو ذکر پڑھنا ہی کیا حالت تھی اور اسب کیا حالت ہے اور یہاں شقائق اور آسمان میں کیا کیا معجزات اور ذاتیں انھیں اور اسلام کی بددست ہوتی کو اتفاق کی نعمت لی جس میں نہ کو کیا کیا رحمتیں اور عزتیں ہیں چنانچہ فرماتے ہیں اے ایمان والو! کہتے ہیں جو اللہ سے جیسے چاہیے اسی کے ذریعہ ملنا تم سے ممکن ہو جس میں کوتاہی نہ کرو اور دشمنوں کے اور غلامانے سے صبر اور قریب مت پڑو اور عاصیوں کے یاد دلاتے ہو گزشتہ جہاد قرآن کا بیان کیسے اسلامی، اخوت اور مروت اور ایمانی محبت والفت کو کندہ کر دو اور موانع اسلام کے اور کسی حالت پر میرا جواب نہ دینا یعنی مرتے دم تک اسلام پر قائم رہنا، اسلام دین اللہ دنیا کی نعمتوں کا سرچشمہ ہے اور سب مل کر اللہ کی رحمت کو مضبوط پکڑ لے، دین یعنی قرآن کریم اور دین اسلام اور شریعت کو مضبوطی کے ساتھ پکڑ لے اور جو طرح رسی کو پکڑ لینا اور اسے گزرتے سے بچنا ہے اور نیچے سے اوپر تک پہنچنے کا ذریعہ بن جانا ہے اسی طرح قرآن کریم اور دین اسلام کو مضبوط پکڑنا، بندہ کو خدا تک پہنچانا ہے اور آگ میں گرے سے بچنا ہے اور خدا کی رحمت اس قدر مضبوط ہے کہ کثرت تو نہیں سکتی، انقسام ہوا اللہ شکست لکھا بنا پڑا تو سے چھوٹ سکتی ہے، غرض کہ سب مل کر اللہ کی رحمت کو مضبوط پکڑو اور شکرانہ اور پراگندہ مت ہوو یعنی خدا کی رحمتی پکڑ لے وہوں سے کبھی ہوا اور میری نہ ہوتا بلکہ ہمیشہ ان کے ساتھ رہنا، اگر تم میں ان کے ساتھ مل کر خدا تک پہنچ جاؤ جو نقص خدا کی رحمتی کو پکڑ دے گا وہ اوپر سے نیچے گئے گا۔ اور خدا کی رحمتی پکڑنے والے اور پہنچ جائیں گے اور چھوٹے دانا چاکلت اور دانہ اور صبر کے گڑھے میں ہو گا اور پھر گڑھے میں اس انقسام اور انصاف کو جو ہم بددینوں کو جو اگر سب تم اسلام سے بچے ایک دوسرے کے دشمن تھے اور باہم برہم پکڑتے تھے پھر خدا سے تم کو اسلام کی توفیق دے گا خدا سے وہوں میں الفت ڈال دی ہیں جو گئے تم اللہ کے فضل سے جمال بھائی اور برہمن کی عداوت بدل الفت ہو گئی یہ تو دنیوی نعمت جوئی اسب آئندہ برکت میں اعلوی نعمت کا ذکر فرماتے ہیں اور تم جن کے گڑھے کے کنارہ پر کھڑے تھے کہ جہنم میں جاتے کہ یہ صوفی کہنے کی دیر تھی کہ اللہ تعالیٰ سے تم کو محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے ذریعہ سے پہنچا یہ دینی اور اعلوی نعمت ہوئی کہ تم شرک اور بدعت پرستی اور جہنم سے حفاظت اور اعمال کی وجہ سے دوزخ کے کنارہ پر آ گئے تھے، اس میں گمراہی کے یہ صوفی کہنے کی دیر تھی اگر تم میں وقت خرچ جاتے تو موانع دوزخ کے کوئی حفاظت نہ تھا ایسے وقت میں اللہ تعالیٰ نے تمہاری مدد کی کہ تمہیں اسلام کی توفیق دے کہ دوزخ کے گڑھے سے پہنچا یا ہیں تم اللہ کی نعمتوں کو نہ کو کہے ان کی قدر کرو اور شکر کرو اور اللہ کی رحمت کو نہ کو کہے کہ جو اللہ کو مضبوط پکڑا سے برہم اور ہوا کے دغا سے اسلام کو نہ چھوڑو جس کی رحمت سے تم کو یہ نعمتیں ملی ہیں اسی طرح اللہ تعالیٰ تمہارے لیے اپنی نشانیاں بیان کرتا ہے تاکہ تم سیدھے راستہ پر چلے جاؤ اور گمراہی کے گڑھے میں نہ پڑو اور میں طرح تم خدا کی رحمت سے گمراہی کے گڑھے سے نکل گئے ہو اسی طرح تم میں سے ایک ایسی برکت برائی ہے کہ جو اپنے بھائیوں کو آگ کے گڑھے سے نکلنے کی کوشش

دن سفید اور روشن ہوں گے یعنی اہل سنت والجماعت جنہوں نے اللہ کی رسی کو کسی طرح مضبوطی کے ساتھ پکڑا جس طرح اللہ کے نبی نے، غلبا اور جس طرح صحابہ کرام کی جماعت نے اسی رسی کو پکڑا تھا کیونکہ یہی راہ نور ہیں اور مشعل ہدایت ہے اسی لیے اسی کے پیروؤں کے پیروں سے قیامت کے دن سفید اور روشن ہوں گے۔ جیسے لوگ اللہ کی رحمت میں ہوں گے اور ہمیشہ اسی میں رہیں گے، رحمت یعنی جنت بردہ دل ہونا یہ بھی نعمت ہے۔ اور اُسی رحمت میں خود اور دوزخ پر دوسری نعمت ہے اس لیے دوزخ میں مبتول کر تک الگ کر کے اہل ایمان سے اللہ تعالیٰ سے بقول ہے کہ قیامت کے دن اہل حق کے پیروں میں اللہ سفید ہوں گے وہ اہل سنت والجماعت کی پیروی پر ہوں گے۔ فانہ یمن سیر لولم ینفک و یخوف و یسئو ذنوبہا کی تفسیر میں لڑتے ہیں یہ وہ القیامۃ حین یفصل وجہ اہل المسئۃ والجماعۃ و یسئو ذنوبہا اہل البدعۃ والخرقۃ قالہ ابن عباس رضی اللہ عنہما۔

(تفسیر ابن کثیر ص ۳۶)

جس درجہ طریقت کے تابع ہوں گے، کدو، کا پیر، پُر نور ہو گا یہ اللہ کی لٹائی نہیں جی یعنی قرآن اور اسرار اور آپ کی نبوت کی حقیقت کے مطابق ہیں لہذا اگر آپ کے سامنے پیر کو کھڑے ہیں حق کے ساتھ یعنی ان کا مضبوط بالکل حق ہے جس میں کسی قسم کا شبہ نہیں البتہ جو اہل دلائل کو نہ مانے اور آپ کی نبوت کا قائل نہ ہو تو یہ اسی کے لیے کہ تصور ہے اور اللہ تعالیٰ جان والوں پر ظلم کرتا نہیں، چاہتا یعنی ہر سنے سازوں اور حق سے نفرت نہ اخذ نہ کرے دلائل کے لیے جو مذہب بنا دیا ہے وہ ظلم نہیں بکروہ ان کے احوال کیسے کہ سزا ہے ہم قرآن پر رحمت ہی کرنا چاہتے ہیں لہذا وہ ہماری رحمت میں داخل ہوا ہی نہیں پاتے۔ وہ اللہ ہی کی ملک ہے جو کچھ آسمانوں میں ہے اور جو کچھ زمین میں ہے یہ خدا تعالیٰ نے اپنے ظلم کے ارادہ نہ کرنے کی وجہ بیان کرانی ہے مطلب یہ ہے کہ ظلم تو خیر کی ملک میں معرفت کرنے کا نام ہے اور ظلم وہ جو دین کوئی شے انہی نہیں جو اس کی مخلوق اللہ کو کہ نہ ہو بھروسہ ظلم کو ارادہ کیسے کر سکتا، ذلہ تمام چیزیں کو اس کی ملک ہونا ہی امر کو مقتضی ہے کہ وہ اپنی ملک چیز میں جو چاہے نفرت کرے وہ ظلم نہیں کہ میں علی ہے اور ذلہ تمام امور اللہ ہی کی طرف رجوع ہوں گے یعنی مخلوق کی امداد بھی اسی سے ہوتی کہ ہر چیز اس کی پیروی کی ہوتی ہے اور اس کی ملک ہے اور اسی رسی کی انتہا ہے سب اُسی کی طرف لوٹنے ہائیں گے۔ درمختصاً نے حکمت و رحمت پر کلام کیا جو راہ اور جس کے مناسب اسے ہے۔ معاذ اللہ خدا تعالیٰ قادر ہوتا ہے، مجسم حق ہے، اس کا کوئی کام نہیں جس جگہ میں حکمت اور عین حد اور عین رحمت ہے۔

لطائف و معارف

۱۔ اسوہ سے مقصود یہ ہے کہ حق میں رہنا یا کسی خوشنودی حاصل ہو جائے اور اس کی ترویج اور

بلکہ وہ حق کے ساتھ متفق ہے۔

۳۔ آیت میں جو فرقہ ادا اخلاف کی نعمت اور ولایت ہے اُس سے وہ، خلاف مراد ہے جو دین کے مزج در خارج احکام میں بعض نشانیست کی بناء پر ہوا۔ جو غیر مسلموں، بدعتی مسائل میں بعض نصیحتیں میں چنی چنی کا مشورہ کرتے کیے ہوئے ایسا اختلاف مسلمانوں کے لیے جہت ہے۔ حدیث میں ہے کہ حق پرستی میں بہتر فرقہ ہونے اور میری امت میں بہتر فرقہ ہونے جو سوائے ایک فرقہ کے سب کے سب جہنمی ہوں۔ صحیح مسلمان نے جو حق پرست رسول اللہ کو ان سارقہ جہنم جو دوزخ سے محفوظ ہوگا۔

آپ اللہ اور شاہ فرامی سالنا علیہ و علیہ السلام، وہ فرقہ ناجیہ وہ فرقہ ہے جو میرے حد میرے صحابہ کے طریقہ پر ہوگا۔

اہل سنت والجماعت کو اہل سنت والجماعت اس لیے کہا جاتا ہے کہ یہ فرقہ ہی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت اور طریقہ ہے اور جماعت صحابہ کے طریقہ ہی ہے جس طرح نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا راستہ اور طریقہ ان کے راستہ اور طریقہ سے جدا نہیں کی طرح صحابہ کرام کے راستہ اور طریقہ ان کے راستہ اور طریقہ سے جدا نہیں کرنا مستقیم راستہ ہے جو اللہ تعالیٰ کا راستہ کی حدیت کے مطابق ہیں اور وہ عقیدہ اور شہادہ اور مابقی اس پر ہے۔

۴۔ فرقہ: اخیر کے علاوہ مخالف فرقوں کی بڑی قسمیں ہیں۔

غدار۔ دغاغلی۔ تدبیر۔ جہیز۔ سرکشی۔ جہیز۔ پھر ان میں سے ہر ایک فرقہ کی شاخیں ہیں۔ جو سب کی سرچیز ہوتی ہیں اور یہ تمام فرقے ایمان کی شاخیں سب فرقہ باطلہ ہیں۔ غل میں امام قرطبہؒ اپنی تفسیر میں کہتے ہیں۔ قال ابو اخرج الجوزی قال قيل هذه الفرق معروفه بالحب، انما عرفوا بفرق واسم الفرق، والحق طائفة من الفرق، انقسمت الى فرق وان لم يخط باسما ثلاث الفرق، وملاھما فقد غلبوا من اصول الفرق۔ المحمدیۃ القدوریۃ والجبلیۃ والمروانیۃ والمروانیۃ والمروانیۃ وقال بعض اهل العلم اصل الفرق، الفصالۃ هذه، الفرق الست وقد انقسمت الى فرقة منها اثنتی عشرة فرقة فصارت اثنتین وسبعین فرقة (تفسیر قرطبی ص ۱۲۰)۔

اس کے بعد اہم قرطبی نے تمام بہتر فرقوں کی تفصیل فرمائی حدیث اہل علم تفسیر قرطبی کی مراجعت فرمائیں ۵۔ شاہ عبدالعزیز صاحب فرماتے ہیں کہ نہ تلتیق نہ تنقیح افعۃ یتذللون انما الخیر سے منوم ہو کر مسلمانوں میں فرض ہے کہ ایک جماعت قائم رہے جہاں کو کہنے کو اور دین کی باتوں کا تشبیہ رکھنے کو ناگزیروں کے فرقہ نہ کہنے کو اور جو کمال پرے قاصر رہے وہی کامیاب ہیں اور یہ (فریقہ) اگر کوئی کسی سے تعرض کرے تو کسی بدینہ خود چھوڑ دینا ضروری ہے اور مسلمان کی کسی اور مذکورہ فرقہ کی کسی جہول اور منہون حکومت میں یہ آزادی نہیں کہ لوگ کلون حکومت کے بابتہ اور مشیر نہ رہیں اور جس کا جو چاہے وہ کر لیا کسی سے مزید نہ کہ قانون میں یہ آزادی نہیں کہ کسی حکم پر چاہے عمل کرے اور چاہے نہ کرے۔ وجیب بات ہے کہ مجازی حکومت کے حکام کی پابندی تو لازم ہوا ہے نہ پراپنے ضلکے احکام کی پابندی اور ان کی تبلیغ ضروری نہ ہو۔

كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ

تم جو بہتر سب امتوں کے جو پیدا ہوئے لوگوں میں علم کرتے ہو

بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُؤْمِنُونَ

پسند بات پر اور منع کرتے ہو ناپسند سے اور ایمان لاتے ہو

يَا لَللّٰهُ وَكُوَا مِنْ اَهْلِ الْكِتَابِ لَئِنْ كَانَ خَيْرًا لَّهٗمْ

اے پر ۔ اے اللہ اگر ایمان میں تھے ان کتاب خوان کو بہتر تھا ۔

مِنْهُمْ الْمُؤْمِنُونَ وَاكْثَرُهُمُ الْفَاسِقُونَ ﴿۱۰﴾ لَنْ

کریں میں ان میں ایمان پر اور اکثر وہ بے حکم ہیں ۔ وہ

يَضُرُّوكُمْ اِلَّا اَذًى ۚ وَانْ يُقَاتِلُوكُمْ يُؤْلَوْكُمْ

تھارے کہ نہ گناہ ہے اگر ستا ۔ اور اگر تم سے لڑیں گے تم سے دینہ

الْاَدْبَارُ ثُمَّ لَا يَنْصُرُونَ ﴿۱۱﴾ ضَرَبَتْ عَلَيْهِمُ الدِّيَالَةُ

دینہ ہے ۔ پر ان کو دھوکہ دیا ۔ اور مٹی ہے ان پر دلت

اَيِّنَ مَا تَقِفُوا اِلَّا يَحْبِلُ مِنَ اللّٰهِ وَحَبْلٌ مِّنْ

جہاں دیکھئے ۔ سوائے دست آورہ اللہ کے اور دست آورہ

النَّاسِ وِبَآءٌ وَيَغْضَبُ مِنَ اللّٰهِ وَضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ

لڑائی کے اور کما لائے عجز اللہ کا اور داری ہے ان پر

الْمَسْكَنَةُ ۚ ذٰلِكَ يَانْهَمُ كَانُوا يَكْفُرُونَ يَا أَيُّهَا اللّٰهُ

مسکینی ۔ یہ اس واسطے کہ وہ رہے ہیں مگر اللہ کی آیتوں سے

وَيَقْتُلُونَ الْاَنْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقٍّ ۚ ذٰلِكَ بِمَا عَصَوْا

اور اداستے ہست نبیوں کو ناحق ۔ اس سے کہ وہ بے علم ہیں

وَكَاُنُوا يَعْتَدُوْنَ ۝۱۲۱ لَيْسُوْا سَوَاءًۢ مِنْ اَهْلِ الْكِتٰبِ

اور وہ سے بڑھتے ہیں ۱۲۱۔ وہ سب برابر نہیں، الی کتاب میں ایک

اُمّة قَابِیْمَةٌ یَّتْلُوْنَ اٰیٰتِ اللّٰهِ اِنَّآ الْیَلَّ وَهُمْ

نزد ہے سیدھی راہ پر پڑھتے ہیں تمہیں اللہ کی باتوں کے دھست اور وہ

یَسْجُدُوْنَ ۝۱۲۲ یُؤْمِنُوْنَ بِاللّٰهِ وَالْیَوْمِ الْاٰخِرِ وَیَاْمُرُوْنَ

سجود کرتے ہیں ۱۲۲۔ یقین دلاتے ہیں اللہ پر اور دیکھنے والا ہمارا اور فکر کرتے

بِالْمَعْرُوْفِ وَیَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَیَسَارِعُوْنَ

یہی پسند دیتے کہ اللہ منع کرتے ہیں ناپسند سے اور دوڑتے ہیں

فِی الْخَیْرٰتِ ۝۱۲۳ وَاُولٰٓئِكَ مِنَ الصّٰلِحِیْنَ ۝۱۲۴ وَیَاٰیَعْلٰو

ایک کاموں پر ۱۲۳۔ اور وہ لوگ نیک جنوں ہیں ۱۲۴۔ اور ہو کر پڑھتے

مِنْ خَیْرٍ فَلَنْ یَّكْفُرُوْهُ ۝۱۲۵ وَاللّٰهُ عَلِیْمٌ بِالْمُتَّقِیْنَ ۝۱۲۶

ایک کام ۱۲۵۔ سو تمہیں نہ ہو گا۔ اور ان کو خبر ہے ہدایت گاہوں کی ۱۲۶۔

اِنَّ الَّذِیْنَ كَفَرُوْا لَنْ تُغْنِیَ عَنْهُمْ اَمْوَالُهُمْ وَلَا

اور وہ لوگ جو منکر ہیں ان کو کام نہ آویں گے ان کے مال ۱۲۷۔ اور نہ

اَوْلَادُهُمْ مِنَ اللّٰهِ شَیْطٰٓطٌ وَاُولٰٓئِكَ اَصْحٰبُ النَّارِ

اولاد ان کے آگے ۱۲۸۔ اور وہ دوزخ کے لوگ ہیں ۱۲۹۔

هُمْ فِیْهَا خٰلِدُوْنَ ۝۱۳۰ مَثَلُ مَا یَنْفِقُوْنَ فِیْ هٰذِهِ

وہ اس میں رہ رہتے ۱۳۰۔ جو کچھ خرچ کرتے ہیں اس

الْحَیٰوةِ الدُّنْیَا كَمَثَلِ رَیْحٍ فِیْهَا صِرٌّ اَصَابَتْ حَرَّتٌ

دنیا کی زندگی میں اس کی مثال ایسے ایک ہوا جو اس میں ہوا لگتی ہے

اور برتری کا اعلان کیا جا رہا ہے کہ امت تمام امتوں سے افضل اور اعلیٰ ہے۔ اور اگر ان کتاب اس آیت کی تہ اور آخری شریعت ہر ایمان لے آئیں تو وہ بھی غیر نام ہیں مثال ہو سکتے ہیں مگر خصوصاً ان میں سے سوائے چند افراد کے اکثر ان افراد میں صرف عبد اللہ بن سلام اور عثمان غنیؓ جیسے سیم نصیب چند افراد سے ملتی ہو سکتی ہیں اور عوام کی اس داخل ہونے اور باقی اپنے فرد اور عوام پر قائم رہے چنانچہ فرماتے ہیں میں نے سوائے تم صاحب امتوں سے بہتر نہیں دیکھا۔ ہر جو لوگوں کی نفع رسانی کے لئے وہم سے دو دلی تکی لگائی ہے اور تیار رہے بہتر امت ہونے کی وجہ سے کہ تم ایک کاموں کی ہدایت کر سکتے ہو جو حضرت کے نزدیک جانے پہچانے اور مستحسن ہیں اور تم سے کاموں کے لئے جو بہتر شریعت میں ملے یعنی ناپسندیدہ ہیں اور شریعت ان سے پہلے تیار ہے۔ اللہ تم پر تعجب و حیرت رکھتا ہے۔ ایمان رکھنے جو یعنی امت محمدیہ کو تمام امتوں پر جو شرف اور فضیلت حاصل ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ یہ امت اس صفت میں تمام امتوں سے ممتاز ہے تو یہ اور اطلاق قائل کی تعلیم اور فاضل اور شکست سے زبردست کا جو انجام پیدا اس امت میں ہوا۔ ہم سادہ میں اس کی نظیر تو کیا اس کا حشر عزیز بھی نہیں انکار کا لغت و لغت کر کے کہ یہ امت میں جہاد و ذریعہ ہوا اور فاضل اور شکست کے ساتھ ایک بے حدود اور غیر راست جاری کی گئیں اور اسی طرح ایمان باطن میں ہیں یہ امت تمام امتوں سے ممتاز ہے کہ خدا کی ذات و صفات کے اعتقاد کے بارے میں حاکمیت اور مفسر اور مفسر ہے اس امت کا ایمان تشبیہ و تمثیل کے ساتھ (گوہر) اور ہم تعلیم کے درمیان ہیں فاضل کی طرح ہے جو دو درجہ کی ایمان دنیا کے سامنے ہے کہ حضرت مسیح اور حضرت عزراؑ کو خدا کا بیٹا سمجھتے ہیں اور ان کی صفات خانی کے لئے ثابت کرتے ہیں۔ شیخنا خدا اور یسوع مسیح و عیسیٰ اور ابراہیم علیہ السلام ایمان لے آتے اور ان میں برتری کی تصریح کرتے ہیں جو قدرت اور ایمان میں ملتا پڑتا ہے ہیں تو یہ تہذیب ان کے جس میں بہت ہوتا اس لیے کہ مسلمان جو جلتے سے وہ بھی غیر الہام یعنی بہترین امت ہونے میں مسلمانوں کے نزدیک جو جلتے اور میں جانتا ہوں کہ وہ اجماعاً، کما قالہ تاملے اوہنکث یؤتوہ الخیر طوطی شریفین لیکن ان کی نوکیت ہے کہ ان میں سے کچھ لوگ تو ایمان اور ایمان اور ایمان ہیں جا رہے ہیں اور اسلام کے اور مسلمانوں کے دشمن ہیں۔ اور ہر وقت مسلمانوں کو حشر چننا ہے کی فکر میں رہنا ہی ہے خدا آیت میں مسلمانوں کی تسلی کے لیے ایک پہلی پیش گوئی فرماتے ہیں۔ یہ مسلمانوں۔ یہ ان کی کتاب کہیں سوائے نہانی ایذا رسانی کے اور کسی قسم کا تم کو ہرگز غم نہ پہنچا سکیں گے مگر بڑی کوشش کریں۔ مگر تمہارا کچھ نہیں بچتا ہو سکتی ہے اور اگر وہ زبان و بازی سے زیادہ کچھ بہت کر کے تم سے نہیں لگے تو تمہارے مقابلے سے بچنا ہو جائے گا۔ ہر حکمت کے بعد کہیں سے بھی ان کی وہ نہ ہوگی مگر مقابلے میں ان کو کچھ شیخ نہ ہوگی۔ یہ جو وہ کے مغلوب ہونے کی پیشین گوئی ہے جو کچھ حشر صرف بہت ہوتی ہوئی کہ جب کہیں جو اور مسلمانوں کی لڑائی ہوتی ہو وہ بہت بہت پیچ کر جائے گا اور مسلمانوں کے مقابلے میں کہیں ان کو فتح نصیب نہیں ہوتی جس کی اصل وجہ یہ ہے کہ ان پر دلت اور عوام کی ہر شکایت گئی ہے جہاں کہیں بھی ہاتھ جڑیں گے دلیل و ثبوت ہونے لگے مگر ان کے

توحید اور تفرید ہی کے دونوں میں واضح ہے اور بے رادہ آخرت پر یقین رکھنے میں آخرت کا تصور ان کی
 نگرانی میں داخل نہیں ہوتا اسی لیے وہ اللہ سے غافل نہیں ہوتے۔ اور میرے کہ ان کے نواہی و برکات ان
 کی ذات تک محدود نہیں رہتے بلکہ وہ ہر وہاں کہیں اپنے کاموں کی ہدایت اور ہدایت کرنے سے ناکست کوئی
 اور یعنی جن حریف وہ خود راہ راست پر لپکتے اسی طرف یہ چاہتے ہیں کہ وہ میرے ہی راہ راست پر آجائیں
 اور نہایت شرف و عظمت کے ساتھ نیک کاموں میں وہ رہتے ہیں تاکہ سب سے سبقت لے جائیں اور
 یہی اور ایسے ہی لوگ نیک بہترین ہیں سے ہیں جو خدا کے غضب اور ذلت اور مکت کے لغو
 ہیں اب آپس میں جہاد میں سلام اور ان کے ساتھ رہنے کے لیے ہمیں نازل ہوئی اور اپنے لوگ جو بھی
 نیک کریں گے وہ وہ روز کر رہے یا آہستہ و تدریج سے سو پر گزرا سکا یا نافذ کی ہیں کی جانے کی بلکہ میرے
 اپنی کتاب کو لگا کر اسے گامیہ کر دیا کرتے ہیں ہے آدینکٹ کیوٹوٹ آجڑ خدوٹوٹین اور
 احادیث نبویہ میں ملاحظہ آیا ہے کہ جو اہل سنہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لائیں گے ان کو وہ
 اجر میں ملے اور اللہ تعالیٰ نے بے پیر ہر گز ان کو خوب جانتا ہے پس جب ہر ہر ہر آدمی کی رحمت اور شفقت
 سے محروم نہیں تو طریقت میں سادہت کرنے والے کیسے ان کی عنایت سے غیبت سے محروم رہ سکتے
 ہیں تحقیق جن لوگوں نے کوئی کام نہ کیا وہ اپنے اسوئل اور اداء پر نظر کر کے یہ نہ سمجھیں کہ وہ تو اللہ کے محبوب
 ہیں۔ جن پر یہ احکامات ہوئے اور یہ فروع صلی اللہ کے مستحب ہیں اس لیے کہ انصاف کے دن اللہ کے
 کرم اور غضب کے دلچ کرے میں ان کے مال و دوا و ذر و ہزار کام نہ آئیں گے غضب خداوندی سے
 انسان کو پہلے والا حرف ایمان اور تفریق ہے اور انی محدود و خواست۔ غضب خداوندی کو جب ہی بھلا
 ہے کہ جب وہ صدقہ ایمان باللہ ادا کیا ان باہرہم و انکو پر مانی ہو اور ادا و جی آخرت میں صاحب بن کام
 آتی ہے کہ جب وہ خود ہی خوش ہو اور اپنے مسلمان ان آپ کے لیے دعا و مغفرت کرے کہ انراں باب
 کے لیے مسلمان ادا کی دعا و مغفرت بھی ہے کہ اگرچہ اور ایسے لوگ جنہوں نے کوئی کام نہ کیا ہے وہ بھی
 دیکھ رہے ہیں ہمیشہ ہمیشہ اسی میں رہیں گے یہ لوگ کبھی دوزخ سے نہیں نکلیں گے البتہ ہر گز مسلمان ان ہوں
 سے پاک کرنے کی غرض سے کچھ عرصہ کے لیے دوزخ میں ڈالے جائیں گے وہ ہمیشہ دوزخ میں نہیں رہیں
 گے کچھ عرصہ کے بعد نکال دیے جائیں گے۔

حق جل شانہ نے ان آیات میں امر کا لے کے مراد صاف بیان فرماتے ہیں وہ اصاف

فَا

یہود کے ہانکے شفا اور مخالفت ہیں اس لیے کہ یہود حق سے خوف نہ رکھتے نہ راست دینی
 مخالفت میں مست تھے۔ مگر کہ اور اللہ میں مبتلا تھے یوم آخرت پر بھی ان کا ایمان گڑ بڑ تھا بڑی باتوں کا
 حکم کرتے تھے اور ایچہ ان سے روکنے تھے اور سمجھنے غیبت اور حیات کے شر و ادا و دعا کی طرف
 سبقت کرنے والے تھے اور سمجھنے صالحین کے ظالمین ہیں سے تھے۔

کفار کے نفقات و مصدقات کی مثال

اوپر کی باتوں میں حق افسوس ہے یہ بیان کیا کہ قیامت کے دن کافروں کے دل ان کے کچھ کاموں سے نہیں گئے کسی نہ کسی کے دل میں یہ شہر گذر مٹا تھا کہ بعض اوقات کافر اپنے دل سے کچھ کاموں میں حق باتوں اور غیروں اور مظلوموں کی مدد کرتے ہیں، صدر بھی کہتے ہیں بلکہ اور سوائے کمالی جانتے ہیں تو کیا ان فہم کے فروعوں سے کافروں کو قیامت کے دن کوئی نفع پہنچ سکتا ہے تو اللہ و ذیبت میں اس شہر کا رد فرماتے ہیں کہ اس قسم کے فروعوں سے بھی کافروں کو قیامت کے دن کوئی نفع نہیں پہنچ سکتا چنانچہ فرماتے ہیں کہ مثال اس چیز کی کہ ہمیں کو یہ کفار دنیا کی ایک غلطی نہ دے گی یہ فروع کرتے ہیں، اسی کی مثال اس جہاں کی ہے جس میں پاداشی غیروں جو وہ جہاں کو ان لوگوں کی تحقیق کو سمجھوں نے اپنی جانوں پر ظلم کیا جو ہمیں وہ اس تحقیق کو تباہ اور برباد کر کے جو اسی عربوں کافروں کے مصدقات اور طرست طرست پانچ یا کھیت کے ہیں اور ان کے کافر سے دے گئے ہے جس میں عربیہ تحقیق کو تباہ کر دینا ہے اسی طرح ان کافروں کے خیرات و مصدقات کو برباد کر دینا ہے کہ ان کے دلا ہے قیامت کے دن ان کو اس تحقیق سے کچھ بھی نہ پڑے گا اور اللہ نے ان پر کوئی غم نہیں کیا کیونکہ وہ اپنی جانوں پر خود ہی ظلم کرتے ہیں کہ کفر اور شرک کے پائے سے اپنی قسمت کی تحقیق کو تباہ کیا اور ضرورت کے وقت کتب السوس سے رہ گئے۔

جانتا ہوا ہے کہ پائے سے ظاہر آج کل اور غلطی سبب یہ کہ تحقیق تباہ اور برباد ہوتی ہے لیکن قیامت میں جو مثال ذکر کی گئی ہے اس میں خلوت، غلو، مطلق، یعنی ظلم کی قیامت ہے اور حال کو پائے سے داخل کا فرق، یہی کی تحقیق تباہ اور برباد ہوتی ہے اور کامل نقصان کا فرق ہے کہ جو تباہی مسمان کے اگر اس کی تحقیق پائے سے تباہ ہوتی ہے تو اس کو اس حیثیت پر تباہ ہے اس حیثیت کے میرے اور تباہی اور اللہ کی قرب سے نہیں کو جو اترے گا، وہ اس تحقیق سے ناگہان درجے انسان جو اس تحقیق اور کامل نقصان وہ ہے کہ میں کا کوئی بدل اور حقیقی ذبیحہ اللہ کا جہر ہے کہ مسلمان کسی حیثیت میں جو اس قیامت سے کلام نہیں، بنیاد کلام پر مبنی تھا ہے جسے جو ان کے مصدقات و قیامت کو قرب نہیں کہ وہ اللہ کی طرف سے کوئی کلمہ نہیں بکرا نہیں لے ہی اپنی جانوں پر ظلم کیا کہ اپنی مصدقات و خیرات کے ساتھ کلام شرک کو کلاما میں سے پائے کی طرف ان کی تمام تحقیق کو تباہ و برباد کر ڈالا، اللہ تعالیٰ سے پہلے ہی تباہ و برباد کر ڈالا اور شرک سے تمام اعمال تباہ ہو جاتے ہیں۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا بَطَانَةً

لَكُمْ أَوْلِيَاءَ إِنَّ أَوْلِيَاءَ الْكَافِرِينَ

بُحَارِی ص ۱۰۰

مِّن دُونِكُمْ لَا يَأْتِيَنَّكُمْ خَبْرًا مَّوَدُّوَمَا

یہ کہ ۔ وہ کی نہیں کرتے تمہاری طرف میں ۔ ان کی کوئی ہے

عَيْنُهُمْ قَدْ بَدَتْ الْبَغْضَاءُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ وَمَا

ترجمہ میں ہند تکلیف ہاں بھی ہوتی ہے دشمنی ان کی زبان سے ۔ اور

تَخْفَى صُدُورُهُمْ أَكْبَرُ قَدْ بَيَّنَّا لَكُمُ الْآيَاتِ إِن

جہاں ہے ان کے دل میں سو اس سے زیادہ ہم نے بتا دیے تم کو ہے ۔ اگر

كُنْتُمْ تَعْقِلُونَ ﴿٥﴾ مَا نَكُفُّ أَوْلَاءَ تُحِبُّوهُمْ وَلَا

تم کو عقل ہے ۔ نہ سکتے ہوا تم لوگ ان کے دوست ہو اور وہ

يُحِبُّوكُمْ وَتُؤْمِنُونَ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَقَوُّكُمْ

تمہارے دوست نہیں اور تم سب کی ہوں کہ کہتے ہو ۔ اور میں تم سے بے غرض

قَالُوا آمَنَّا وَإِذَا خَلَوْا عَضُّوا عَلَيْكُمُ الْأَنَامِلَ

کہتے ہیں ہم سلاہ ہیں ۔ اور جب انکے ہونے ہاں کوٹ کوٹ کے ہاں تم پر ہتھیار

مِنَ الْغَيْظِ قُلْ مُوتُوا يَعِظُكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ

دشمن سے ۔ کہہ ۔ موت اپنی دشمنی میں ۔ اللہ کو معلوم ہے

بِذَاتِ الصُّدُورِ ﴿٦﴾ إِن تَسْسِمُوهَا حَسَنَةٌ تَسُودُ

یہوں کی بات ۔ اگر تم کہے کہہ بھلائی دیکھی

وَأَنَّ تَصْبِرُوهَا سَيِّئَةٌ يَفْرَحُوا بِهَا وَإِنْ تَصْبِرُوا

ان کو اور اگر تم بے چین نہ رہو تو اس سے اور اگر تم غم سے رہو

وَتَتَّقُوا لَا يَضُرَّكُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئًا إِنَّ اللَّهَ بِمَا

اور بچے رہو کہ نہ ہونے تمہارا ان کے زب سے ۔ جو کہ وہ کہتے ہیں

بنانا حال ہے اور جیسی قوم یہ ہے کہ تم اس کی سب کتابوں پر ایمان رکھتے ہو اور ان لوگوں کا حال یہ ہے کہ وہ نہادوں کی سب پر ایمان، عقائدت کے ظاہر ہو جانے کے بعد ہی منہ میں اس پر ایمان نہیں لائے ان کو چاہیے تھا کہ وہ تم سے محبت رکھتے تو تم ان کی تمام کتابوں پر ایمان رکھتے ہو اور ان کی کتاب کا انکار نہیں کرتے مگر معاذ برحق ہو گیا کہ وہ تم سے بغض اور عداوت رکھتے ہیں پس ایسے لوگوں کو کیا اپنا دوست اور ملازدار بناتے ہو جنہی اور دینی آدمی کو ملازدار بنانا مسحت طبعی ہے اور مافوق دجہ پر ہے کہ ان کا برتاؤ اور معاملہ تم سے متاثر ہے لہذا تم سے ایسا نہ نہیں اس لیے کہ یہ لوگ جب تم سے ملے ہیں تو یہ کہتے ہیں کہ تم مسلمان ہی اور جب اکیلے ہوتے ہیں تو دینکار و غصب سے تو یہ انگلیاں کھاتے ہیں مسلمہ یہ کہ جب اپنے بھائی اکیلے ہوتے ہیں اور کوئی مسلمان وہاں نہیں ہوتا تو مسلمانوں کے جوش عداوت میں غلام بن کر وہ انہوں سے انگلیاں کھاتے گئے ہیں مسلمانوں کی ان دونی امت جو حق و حاکم اور بائیں تھا اور اللہ ان سے براداشت نہیں ہوتی اس لیے اپنے بھائی میں اس دل بد ادب کا اظہار کرتے ہیں اس لیے بنی کریم صلا اللہ علیہ وسلم آپ ان سے کہہ دیجئے کہ تم اپنے اسٹھ میں کلا گھوٹ کر اسی طرح چلنا اور سنے رہو اور دین کی عمر بسر کرتے رہو یہ غفر تم سے ہم تمک کہ تمہارے ساتھ رہے گا اور اس خط و غصب سے تم اسلام اور مسلمانوں کو کچھ نہیں بگاڑ سکتے اللہ تعالیٰ اپنے دوستوں پر غصہ نہیں ہونی کرے گا تمہارا اللہ اللہ بیکار ہے سے

میرے اراحد پر سے ملکیں کہ جرم گفت خوابہ داد آسکین

تحقیق اللہ تو سب سیدوں کی بات کو خوب جانتا ہے اور دشمنوں کے دلوں کی پر مشیدہ باتیں اپنے دوستوں کو نہادینا ہے اور انھوں کو دجہ پر ہے کہ ان کی عداوت اور عداوت کا یہ حال ہے کہ اسے مسلمان اگر کوئی دین کی کھلا چھو بھی جانتے تو اس میں بہت ہی برائی مہی ہے مجھ کو کہ ان کا قصد اس دور میں یہاں پر است اور نوبت دجہ پر ہے کہ اگر کہیں کوئی برائی یا تکلیف پہنچے تو اس سے وہ خوش ہوتے ہیں یہ ان کی شہادت کا حال ہے اور دینی دجہ پر ہے کہ وہ انہوں کو خود پر تمہارے خلاف سازشوں میں مرکز م ہیں جس کا علاج یہ ہے کہ اگر تم صبر اور تعزیر پر قائم رہو یعنی ان کی ایذاؤں پر صبر کرو اور ان کی مولا ق اور بظان نہانے سے پرہیز کرو تو تم کو اس کو قریب کچھ نقصان نہیں دے گا۔ اللہ تعالیٰ ان کے گناہ کا معاملہ کیے دے گا۔ ان کے کوئی قدر اور اثر تم تکس پہنچے نہیں دے گا۔ اگر کسی بکر کا قتل سے تم کو کوئی ضرر پہنچے تو کچھ لوگ یہ صبر اور تقویٰ کی کہی کہ وہ صبر سے بچا ہے۔ خدا تعالیٰ سے معاملہ درست ہو گا تو پھر کافروں نے جو راستہ میں کھنڈے چھلے ہیں وہ سب کے سب خود بخود و صاف ہوجائیں گے۔

ظاہر کام یہ کہ جس قوم کی عداوت کا یہ حال ہو اس سے کیا غیر خدائی کی توقع ہو سکتی ہے کہ جو اس سے دوستی کی جانتے اور اس کو اپنا ملازدار بنایا جائے۔

فائدہ اقباء و روم نے اس آیت سے استدلال کیا ہے کہ مسلمان حاکم کے لیے یہ جائز

يَلْقَيْتَ آلَ اللَّهِ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ۝ اِذْ هَمَّتْ طَافِثَتْنِ

خُذْلُوْنَ بِرَبِّهِنَّ اِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ۝ جب تمہارا بھائی اور فرزند نے

مِنْكُمْ اَنْ تَفْشَلَا ۝ وَاللَّهُ وَلِيُّهُمَا وَعَلَى اللَّهِ

تم میں کہ تمہاری طرف سے اور اللہ ان کا اور اللہ ہی

فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ۝

پر چاہیے بھروسہ کر کے مسلمان ۝

قصہ احمد

قال الله عز وجل قَاتِلُوا ذِي الْقُرْبَيْنِ وَمِنْ اٰهْلِكَ ... فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ۝
 اور بعد گزشتہ آیات میں یہ ارشاد فرمایا تھا قَاتِلُوا ذِي الْقُرْبَيْنِ وَمِنْ اٰهْلِكَ لَا يَصُدُّكُمْ عَنْ ذِي الْقُرْبَيْنِ
 شَيْءٌ اِنَّكُمْ مَعَهُمْ اَوْ قَاتِلُوهُمْ ۝ اِنْ تَوَلَّوْا فَاِنَّكُمْ مَعَهُمْ ۝ اِنْ تَوَلَّوْا فَاِنَّكُمْ مَعَهُمْ ۝ اِنْ تَوَلَّوْا فَاِنَّكُمْ مَعَهُمْ ۝
 فَعَلَّوْا ۝ کہ اگر تم صبر کرو اور تقویٰ پر قائم رہو تو دشمنوں کو کوئی فائدہ نہ پہنچے گا اور اگر تم ان سے
 بغض کرو گے تو وہ اسے بھی کہ اس میں تم نے صبر اور تقویٰ سے کام نہ لیا اس لیے تو شکست بخورے گی
 بخلاف یہ کہ اگر تم اس میں تم نے صبر اور تقویٰ کو اختیار کیا اس لیے باوجود یہ کہ وہ مسلمانوں کے تم کو فتح فرمائی
 یا یوں کہ اگر گزشتہ آیات میں ان لوگوں اور منافقوں کو طاعن فرمایا تھا کہ تم ان سے کمالیست بھی اس لیے ان آیات میں
 جنگ اللہ کے واقعہ کو ذکر کر کے کافروں اور منافقوں کے راز و انداز اور شرکیہ مشورہ دینے کے معنی
 نہیں ہے آگاہ دہانے تھا کہ یہ کس کس لڑائی کے مشورہ میں عمارت بن ابی اسحاق اور علی بن ابی طالب
 کے ہمراہین مودعی تھے اور آپ کے ہمراہ نکلا اور پھر بعد میں اپنی بیعت کر کے کراڑے سے یہ کہ
 کر رہیں بولنا کہ یہ لڑائی میں جگہ ہے آپ کی طاقت میں ڈالنا ہے اگر ہم اس کو واقعی جنگ سمجھنے کو آپ
 کے ساتھ لڑتے کرتے ہیں کہ دیکھا وہی انصار کے قبیلہ قریش میں کے ہونے اور قبیلہ انصاریوں کے
 اپنی مارنے میں بھی جھگڑنے کا راہوں کی جگہ لڑنے کے لیے ان کے ان میں سے ایک کو روک کر دینے اور وہ میدان جنگ
 میں قائم رہے ان کے بارہ میں یہ کہ میں نے ان میں سے ایک کو روک کر دیا اس وقت کہ وہ صبر
 آپ جہاد و قتال کے لیے اپنے ان حاضر یعنی حاضر صبر لڑنے کے لیے جہاد سے براہ ہوئے اور وہ ان میں کہ
 باہر شریعت سے آگے اور مقدمہ تھا کہ مسلمانوں کو لڑائی کے حکموں پر بغل دین چاہیے آپ اس ارادہ
 سے مسلمانوں کی بیعت کر کے کرواد ہوئے۔ راستہ میں سے زمین ان تینوں میں سے ایک نے لیا اور

تم کہ موت و رحمت الہی سے

کہا پہنچی است آیہ انجاء اور ہم کیا اور سے دعا کہ انجاء

ہاں تم اللہ سے ڈرو اور الہی قوت اور قدرت سے پرستو رکھو اپنی قوت اور دشمن کی کمزرت کو پہنچو
 کہ موت تمہارا ہمیشہ رہی خاص امداد کی قوت سے تم کو قوی کر دیا تاکہ تم اللہ کی ایسی قوتیت اور قدرت
 اور رحمت کی نعمت کا شکر کرو کہ ہم کے ہم تک ضعیف کو قوی اور قوی کو ضعیف بنادیا اور کورائی قوت
 کہ کہ جب آپ جی لئے جی کریم الہی ہاں کی قوتیت قوت کے لئے یہ کہہ رہے تھے کیا یہ کفایت نہیں
 کہتے کہ کہ تھانہ پڑے اور گاہ میں ہزار فرشتوں سے قہری امداد کرے گویا آسمان سے خاص تہاری امداد
 کے لئے آگاہ ہے یا میں ہاں کیوں نہیں بہتہ و ضرورت کی یہ کہ ہر مزید قوتیت کے لئے اور مزید امداد کا
 وعدہ فرمایا ہے جس اور قوتی پر فائز رہی چنانچہ لڑتے ہی کہ اگر تم جبر اور پیر گوی پر قائم رہو اور
 تمہارے دشمن ایک دم تم پر تہ نہیں تو ایسی حالت میں اللہ تمہارے کھارے کھارے ہزار فرشتوں سے
 دھاک کرے گویا خاص نشان اور خاص طاقت لگے ہوئے ہوں گے جس سے معلوم ہوگا کہ یہ اللہ کی خاص
 قوت ہے جو خاص بندوں کی امداد کے لئے بھی ہے لہذا تم دشمنوں کی ناگہانی فوج کو دیکھ کر ہرگز نہ ٹھہرا جاؤ
 خاص فوج تہاری امداد کے لئے تیار ہے اور نہیں بنایا اللہ نے اس امداد کو مگر تہاری خوشخبری کے لئے اور
 اس ہے کہ تمہارے دونوں کی شکست ہو کر دشمن کی قوت اور کمزرت کو دیکھ کر گویا میں وہ اس کی حاجت دہی
 اس ہے کہ فتح اور قدرت حقیقت میں صرف اللہ کی طاقت سے ہے جو غالب اور حکمت والا ہے وہ اگر
 چاہے تو ہر سبب اور ہر فرشتہ کو جو فتح و قدرت مطلقا دیکھتے ہیں من ٹھانے لے لیا اس پر فائز
 کا فوج کی ایک جماعت کو چاہے کہ کار جنگ بدر میں ہر سے لے گا فوج کی ایک جماعت
 کو ذلیل اور خوار کرے پس وہ کام اور تہاد ہو کر اپنے خیروں کی طرف واپس جائے چنانچہ شہر کا فوج ہر
 اور باقی غائب و خاص رہی اپنی جگہ واپس ہوئے۔

ف کہہ اذینک لکھو میں تقسیم کے لئے ہے فوج کے لئے نہیں مطلب یہ ہے کہ اذینک
 نے اپنے فضل سے تہاری مدد فرمائی تاکہ کاروں کا ایک گروہ پاک اور جہنم رسید ہو
 اور باقی گروہ ذلیل و خوار اور ناکام اور نادم واپس ہو۔

فائدہ جنگ بدر میں جی میں مشائخ نے تین وعدے فرمائے اول ایک ہزار فرشتوں کا وعدہ
 فرمایا جس کا ذکر سورۃ النحل میں ہے اذینک لکھو میں تقسیم کے لئے ہے فوج کے لئے نہیں مطلب یہ ہے کہ اذینک
 نے اپنے فضل سے تہاری مدد فرمائی تاکہ کاروں کا ایک گروہ پاک اور جہنم رسید ہو
 اور باقی گروہ ذلیل و خوار اور ناکام اور نادم واپس ہو۔

ایک بڑی جاری فوج سے کہ آ رہا ہے تو مسلمانوں میں ایک جہ یہ اضطراب پیدا ہو گیا، اس وقت اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کی تسکین اور تقویت قلوب کے لیے یہ وعدہ فرمایا کہ اگر کا قلم پر نوٹ پڑیں تو ہم پانچ ہزار فرشتے تمہاری مدد کو بھیج دیں گے بشرطیکہ تم میرا اور اللہ کی ہدایت پر کام رہو اس لیے علماء کا اس قسم سے وعدہ کیا، اختلاف ہے کہ یہ پانچ ہزار کا وعدہ واقع ہوا یا نہیں شیخ مجتبیٰ نے کہا کہ وعدہ واقع نہیں ہوا اس لیے کہ یہ وعدہ ایک شرط کے ساتھ مشروط تھا وہ یہ کہ تم لوگوں میں قورہم کا قلم پر نوٹ پڑے اور ہر گز زبان جاری نہ کرو ورنہ کہاں کیلے وہ شرطیں پائی گئی، اسی لیے وہ مشروط وعدہ خدا کے پاس نہ جانے کہاں سے واقع نہیں ہوا اور میں علماء کا قول سن کر پانچ ہزار فرشتے لائن ہو سکے۔ یا اللہ کفر عن قورہم سے مقصور، یقین اور شرط دیکھیں بلکہ کفر یا کہہ اور مبالغہ مکتوف تھا۔

لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ أَوْ

نہی اختیار کیا کہ نہیں یا ان کو توبہ دے دے یا

يُعَذِّبَهُمْ فَإِنَّهُمْ ظَالِمُونَ ﴿۱۵۸﴾ وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمٰوٰتِ

ان کو عذاب کرے کہ وہ نالائق ہیں اور اللہ کا مال ہے جو کہ آسمان

وَمَا فِي الْأَرْضِ يُغْفِرُ لِمَن يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ

اور زمین میں ہے ۔ غفلت میں نہ کرنا ہے اور عذاب کرے

مَن يَشَاءُ ۗ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿۱۵۹﴾

جو کر چاہے اور اللہ بخشنے والا مہربان ہے ۔

رجوع بقضۃ احد

قال الله تعالى: لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ... لے... وَاللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ
 مزید امد میں جب آپ کا وہاں سے ایک شہید ہوا تو آپ نے فرمایا کہ وہ لوگ جیسے لوگ
 پاگتے ہیں جہول نے اپنے پیغمبر کے جبر و کونڈی کی ہر اسی وقت یہ قریب نالی ہوئی تھا کہ روایت
 میں ہے کہ آپ نے ہندوؤں کے یہ جہول نے مسلمانوں کو شہید کیا تھا ہم تمام نام مسیح کی نماز میں یاد دعا

اور لعنت شروع فرمائی وہی یہ آیت نازل ہوئی اسے محمد صلی اللہ علیہ وسلم آپ کو اس کام میں کچھ اختیار نہیں لعنت اور رحمت اور ہدایت اور منکات سب اسی کے اختیار میں ہے وہ جو چاہے کرے یا نہ کرے ان پر قہر فرماتے کہ ان کو تو یہی توفیق دے اور جو گناہی آپ کے اور آپ کے دین کے دشمن ہیں وہ کل کو خدا کی قدرت اور مشیت سے آپ کے عاشق و ہاشم اور ذوق اسلام کے مخالف اور باسبابان بن جائیں تاکہ ان کو اللہ تعالیٰ عذاب دے دینا میں آخرت میں کر دینا میں قتل ہوں اور کفر مجھے سزا ہے اور کفر ہی پر میں اور دوزخ کا اندھن نہیں کوئی نہ تحقیق یہ لوگ دوست تمام ہیں ایسی ہی سزا کے مستحق ہیں لہذا آپ ان پر بدو صادر کریں چونکہ اللہ تعالیٰ کو معلوم تھا کہ ان کے لئے ایسا قرار آئندہ چل کر مشرفہ باسلام ہوں گے اس لیے یہ آیت نازل ہوئی آپ نے ان پر بدو جاری نہیں کیا اور اللہ کی حکمت یہ ہے جو کچھ اللہ تعالیٰ چاہے وہ اس پر واجب نہیں کو اختیار ہے کہ جس کو چاہے عذاب کرے اور جس کو چاہے عذاب نہ کرے کوئی شے اس پر واجب نہیں اور اللہ تعالیٰ بنا سکتے دلا اور بنا سہر دیا ہے اس کی رحمت اس کے غضب پر غالب ہے لہذا تم جو دعائیں خلعت مذکور چنانچہ اللہ کی رحمت اور مغفرت غالب آئی اور آپ کے دشمنوں کو اسلام کی بدالست ہوئی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر حق جلی شش لاکھ ہجرت اور کفر و شرک کی عداوت کا نفی تھا اس لیے آپ دشمنان خدا پر لعنت فرماتے تھے پر بدو قضاء و قدر میں کیا مستور ہے اس کا آپ کو علم نہ تھا۔ اس لیے حکم نازل ہوا کہ آپ ان پر لعنت نہ فرمائیں مگر یہ یہ لوگ دین کے خدمت کار اور جان نثار ہیں گے۔

اس آیت کے شان نزول میں مختلف روایات ہیں ایک روایت یہ ہے کہ **فائدہ ۱۱** اُحد کی زانی میں جن لوگوں نے آپ کو زخمی کیا اور آپ نے ان کے حق میں بددعا کی ان پر یہ آیت نازل ہوئی اور ایک روایت میں ہے کہ جب قبیلہ مدین اور ذکوان نے سزا صحابہ کو شہید کرنا چاہی کہ وہ انھیں میرے معبود کہتے ہیں جب آپ نے ان کا قاتل پر بددعا کی تو اس پر یہ آیت نازل ہوئی اور امام احمد اور امام بخاری کی روایت میں ہے کہ آپ پہلے کی گمان میں تو یہ کہے بعد دوسری کیفیت میں یہ دعا کرتے تھے اللہ لعنت کر۔ صفوان بن امیہ پر اور رحمت کر پہلے ان کفر پر اور لعنت کر عمارش بن یساف پر اور چند قریش کے سرداروں کے نام سے کہ یہ دعا فرماتے کہ یہ آیت نازل ہوئی خالد بن ولید غنیمت لاری میں فرماتے ہیں کہ یہ واقعات اُحد کی کے سال میں پیش آتے اور یہ مہرہ کا واقعہ اُحد کے چار ماہ بعد صفیر ہستہ میں پیش آیا اس لیے یہ کہنا صحیح ہے کہ اس آیت کا نزول ان تمام واقعات میں ہوا۔

حق علی شانہ کے واسطی نظام میں ایک تشریحی اور ایک مکتوبی تشریحی استفہام **فائدہ ۱۲** کو تعلق انبیاء کرام سے ہے اور مکتوبی استفہام کا تعلق ملائکہ سے ہے یعنی

تقوا و تقوا کے حکم کے مطابق انتظام ہوتا ہے اور خطر طیر السلام کے انتظام کا معلق جس امور کو یہی ہے اور موسیٰ طیر السلام نے جو خطر طیر السلام پر اعتراض زیادہ اسباب شرعیہ کی بنا پر تھا اور لکھا وَجَعَلْنَا قُلُوبَنَا بَيْنَهُمَا فَفَرَحَ عِبْرَتُكَ عَلَىٰ ظَهْرِهِمْ وَهُمْ لَا يَبْهَتُونَ اِنَّمَا اسماں اسلام پر نام بنام ہو جائے اسباب شرعیہ کی بنا پر تھا کہ یہ دشمنان اسلام اس قابل نہیں کہ ان پر بد و ما کی جائے مگر یہ کہ تقوا کا یہ ہے کہ اپنے حق کاروان لوگوں میں سے اکثر مشرف اسلام ہوں گے اس لیے حق تعالیٰ نے اس آیت کو لکھا فَرَأَىٰ اَنَّهُمْ لَا يَفْقَهُوْنَ اِلَّا سَلَفًا اِنَّ اَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ اِسْلَام سے منع فرمایا کہ جو حق انتظام تھا۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ

کے ایمان والو! تم اپنے مال کو

أَصْعَافًا مُّضْعَفَةً ۖ وَاتَّقُوا اللَّهَ تَعْلَمُ

دوستو! بے اندازہ اور دوبارہ سے زیادہ

تُفْلِحُونَ ﴿۳۰﴾ وَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي أُعِدَّتْ

برائے تم ۳۰ اور جہنم جس سے تم بے ایمان ہو

لِلْكَافِرِينَ ﴿۳۱﴾ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ تَعْلَمُ تَرْحَمُونَ ﴿۳۲﴾

۳۱ کافروں کے لیے ۳۲ اور تم کو اللہ اور رسول کا شایہ تم پر رحم ہو

وَسَارِعُوا إِلَىٰ مَغْفِرَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا

اور دو درجہ عرش پر اپنے رب کی اور جنت پر جس کو چھوڑ

السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أُعِدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ ﴿۳۳﴾ الَّذِينَ

جہ آسمان اور زمین ۳۳ تقوا کرنے والے ہیں اللہ پر ایمان رکھنے والے ہیں

يُنْفِقُونَ فِي السَّرَّاءِ وَالضَّرَّاءِ وَالْكُظُمِينَ الْغَيْظِ

خوش ہو جاتے ہیں، غمی میں اور تکلیف میں اور دلچسپی میں غصہ

کر یہ جلد نکال دے اور مستقل کام ہے جس میں حق تعالیٰ نے امر بخیر اور نہی کرہ میں کمال عطا کیا ہے اور حکام اخلاق اور ماس اعمالی کو بیان فرمایا ہے۔ اور بعض ملہ ملے ان آیات کو اقبل کے ساتھ افعال اور ربط بیان کیا ہے جس کا خلاصہ یہ ہے کہ گزشتہ آیت میں حیرت انگیز تعویذ کا ذکر تھا اور کفار کے ساتھ دوستی اور عداوت اور ان کو راز دار بنانے کی ممانعت تھی اب ان آیات میں پھر صراحت تعویذ کو جان کر نے لیا کہ حیرانہ تعویذ کی پیچیدہ اور صابر اور متقی کون ملک ہیں۔ اور ان کے کیا اوصاف ہیں جس میں سب سے پہلے سودی کا نام ہے (ان کی اصل مثال توفیق کے بڑے اور بڑا دوسرے نیز کفار سودی کا یہ ذکر کرتے اور جو شیخ حاصل ہوتا ہے ان میں سے خیر کے ساتھ چاہے اچھے کی ذاتی میں جو مال خرچ کیا وہ وہی مال تھا جو اس قافلو کی تجارت سے نفع حاصل ہوا جو بد کے مال شام سے آیا تھا اب حق تعالیٰ مسلمانوں کو سود سے ڈراتے ہیں کہ ان کی خرچ یہ خیال نہ کرنا کہ ہم بھی سودی کاروبار سے جھگڑیں میں مدد میں خیر ہو اگر سودی کا یہ ذکر کرنا ان سے جھگڑے والی لہذا ہے مسلمان کو اس سے دور رہنا چاہیے اس واقعہ سے معلوم ہوا کہ جس طرح انفرادی ضرورت کی بنا پر قرض وکے سود لینا حرام ہے اسی طرح اجتماعی تجارت میں بھی سودی کاروبار حرام ہے لہذا یہاں پر ہے۔ دونوں طرح کا سود مروج تھا۔ ایک انفرادی طرح میں تجارت کرتے تھے اور اجتماعی طرح میں ہر ایک قبیلہ کو تجارتی کاروبار کرتا تھا اس زمانہ میں اس کا نام کہنی اور بنگ ہو گیا۔

بال حقیقت دی ہے جو پہلے زمانہ میں تھی۔ نام ہے حق تعالیٰ نے حقیقت میں یہی بتائی قرآن کریم عاقل ہوا جس نے ہر قسم کے سود کو حرام قرار دیا خواہ وہ انفرادی تجارت پر ہو یا اجتماعی میں کہنی کی تجارت پر ہو جیسا کہ کتب فقہ میں انفرادی اور اجتماعی رہا کے واقعات با تفصیل مذکور ہیں قرآن نے صحت سود کو حرام قرار دیا ہے۔ خواہ وہ کس صورت سے ہو کہ سودی کاروبار خریدت میں اس مال نہ زیادتی کا نام ہے جس کے عوض اور معاہدہ میں مال نہ ہو بلکہ ایک شخص کسی کو سود دینے پر رضی دیتا ہے اور یہ شرط لگاتا ہے کہ اگر مجھ کو اس کے بعد ادا کرے گا تو اس پر نام دینے والوں کا اور اگر ایک سال کے بعد ادا کرے گا تو اس پر دینے والوں کا پس جب اس شخص نے سود دینے پر رضی کر لیا کہ ہر ایک سودی روپیہ دینے کو سود دینے والے رقم کے عوض اور مدت بدلے ہو گئے اور یہ دینے والے کسی مال کے عوض اور معاہدہ میں نہیں یہ سود ہوا کی طرح یہ زیادتی کسی مال کے عوض لیا جلیزی نہیں وہی چھ بیس یا سال کی مدت سودہ کو لے مال نہیں جس کے عوض میں مال یا جانکے ملک کے سود میں بھی ہوتا ہے اس لیے جس طرح زمانہ جاہلیت اولیٰ کا سود حرام تھا اسی طرح اس جاہلیت ثانیہ یعنی اس متمدن اور مہذب جاہلیت کا سود بھی قطعاً حرام ہو گا بلکہ کسی صورت پسند کا یہ کہنا کہ شخصی ضرورت یا کسے کو سودی کاروبار حرام ہے اور اجتماعی تجارت کے لیے حلال ہے یہ قرآن و حدیث میں تحریر ہے اور یہ کہنا کہ زمانہ جاہلیت میں صرف انفرادی ضرورتوں کے لیے سود ہوتا تھا اور اجتماعی تجارت پر سود کا رواج نہ تھا اول تو یہ غلط ہے اس لیے کہ آیت کے ضمن خود اس سے معلوم ہو چکا کہ زمانہ جاہلیت میں دو قسم کا سود رائج تھا اور اگر مال غرضی یہ قسم کر لیا جائے گا اس زمانہ میں اجتماعی تجارت پر سود رائج

انفیع و خیر لایا کسی آیات سے اور امت مسلمہ کی راہی رحمت نہایت سبب اگر کسی جوئے کو کوئی شخص
 نہ کہے کہ یہاں بیٹھ بھر کر جھوٹ دیکھو تو اس کا یہ مطلب نہیں کہ جھوٹ بقدر انفرقہ جھوٹ ہے نہایت
 بھر کر ناجائز ہے بلکہ جھوٹ کی نہایت اور شجاعت کے واضح کرنے کے لیے ایسے احادیث و اقوال
 لکھتے ہیں۔

قرآن کریم میں ہے وَالَّذِينَ آمَنُوا بِآيَاتِنَا وَلَكِن لَّمْ يُؤْمِنُوا بِحُرْمَتِهَا یعنی جو لوگ
 سواس کا یہ مطلب نہیں کہ قرآن میں تحریر کر کے زیادہ قیمت دینا تو جائز ہے اور کہ قیمت دینا
 حرام اور ناجائز ہے ایسا اس لیے کہ یہاں میں ہفت تعلیم کی دولت بھی پہنچ ہے پس جس طرح اس نہایت
 میں غمی خصل کی قید عادی دلائے گئے ہیں اس طرح نہایت رہا میں اضافہ اضافہ کی قید عادی دلائے گئے ہیں
 ہے۔ خوب جو کہ خلاصہ کلام یہ کہ اضافہ اضافہ کی قید امتیازی نہیں بلکہ اس زمانہ کے حکم و رواج کے مطابق
 جو کلام اور سبب ہم اضافہ اضافہ مذکور ہیں۔ تھے ان کی توجیہ اور دلیل کے لیے اودان کو عادی و خرم دہ نے
 کے لیے رہائی تھی ورنہ اگر قید امتیازی کی جگہ نہ تو مطلب آیت کا یہ بوجھانے کا کہ جب تک سود حاصل
 رقم سے کم انکم سوچنا نہ ہو جائے اس وقت تک تو وہاں ہے میں جب تک سود کا سود اور سود سے
 تک ہے اس وقت تک تو وہ سود وہاں ہے اور جب سود پورا نہیں ہو جاتا تب تک حرام ہونا فرض ہے کہ
 اور سوئے قرآن وحدیث را حلقہ اور کلیتہ حرام ہے اضافہ اضافہ مذکور غیر اضافہ اضافہ ہر قبیل ہوا
کثیر اور اور اللہ سے ڈرنا کہ تم کا حساب ہو نکات اور کامیابی سود سے لینے میں ہے اور نورانی آگ
 ہے جو خاص کا فرد کے لیے تیار کی گئی ہے سود خوار ہیں کے اس طبقہ میں رکھے جائیں گے جو خاص کا فرد
 کے لیے تیار کیا گیا ہے اور نہ فریاد کی کہ وہ اضافی اور بی غیر کی جو سود خاری سے ملے تو سب ہی جائز ہے ہم
 جو میں اگر تم اللہ اور اس کے رسول کے حکم کے مطابق عبادت اللہ کو سود خرچ دو گے تو اللہ تم پر رحم
 کرے گا نہ یاری میں اور آخرت میں بھی اور سب ایمان والا اللہ آگ سے قریب اگر ہر کاروں کے لیے تیار
 کی گئی ہے اور اپنے پروردگار کے سامان مغفرت کی طرف و نور اور بہشت کی طرف رہو جس کا فرض
 یعنی پھیلنا آسمان اور زمین ہے یعنی اعمال عبادہ اخلاق حسنہ کی طرف جہد میں سے حسب وعدہ خداوندی
 جنت حق ہے۔ تیار کی گئی ہے یہ جنت حق اور پرہیزگاروں کے لیے حق تھا ہے اللہ تعالیٰ نے اللہ تعالیٰ
 بعد باطن فرمایا یعنی جنت حقوں کے لیے تیار ہو چکی ہے اور یہ نہیں لایا کہ اللہ تعالیٰ نے جنت آئندہ
 نہانہ میں مقبول کے لیے تیار کی جاتی گی تاکہ معلوم ہو جائے کہ جنت تیار ہو چکی ہے انسانی کی مغفرت
 میں ہے کہ رحمت اور ایمان پروردگاری کی طرف ہوتا ہے معدوم کی طرف نہیں ہوتا اس لیے اسی کا سبب
 استغفار فرماتا کہ جنت کی طرف کشش ہوا اور تقویٰ اور پرہیزگاری کو دل چاہیے۔
 اب آئندہ امت میں مقبول کی دو قسمیں ہیں اول فراتے ہیں ایک حسین اور دوسرے تائبین۔

سے اس کو نجات اور نجات میں نہ ہو تو یہ حالت فزعناک ہے جس طرح اپنی عبادت اور نجات اور فزعناک پر غور اور تامل تباہی کا سامنا ہے اسی طرح گنہگاروں پر ہے اکی اور دوسری میں تباہی کا سامنا ہے۔

قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْدِكُمْ سُنَنٌ فَسِيرُوا

جو کچھ پہلے تم سے آچھے دستور ہو

فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ

زمین میں (دیکھو) کیا ہوا

الْمُكَذِّبِينَ ۝ هَذَا بَيَانٌ لِلنَّاسِ وَهُدًى

جس نے دعوں کا کھانا بیان ہے لوگوں کے واسطے اور ہدایت

وَمَوْعِظَةٌ لِّلْمُتَّقِينَ ۝ وَلَا تَهْنُوا وَلَا

اور نصیحت اور دلوں کو اور شکست نہ ہو اور

تَحْزَنُوا وَأَنْتُمُ الْأَعْلَوْنَ إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ۝

تم گھماؤ اور تم ہی غالب رہو گے اگر تم ایمان رکھتے ہو

إِن يَسْسِسْكُمْ قَرْحٌ فَقَدْ مَسَّ الْقَوْمَ قَرْحٌ مِّثْلُهُ

اگر تم نے زلزلہ ڈالا تو وہ لوگ بھی ڈاکنے ہیں زلزلہ ایسا ہی

وَذَلِكَ الْيَوْمُ نَدَّأُولُهَا بَيْنَ النَّاسِ وَلِيَعْلَمَ

اور یہ دن بدلتے بدلتے ہیں ہم لوگوں میں اور اس واسطے

اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَيَتَّخِذَ مِنْكُمْ شُهَدَاءَ وَاللَّهُ

کو معلوم کرے اللہ جن کو ایمان ہے اور کرے جیسے تم ہی شہید اور

لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ ۝ وَلِيُمَحِّصَ اللَّهُ الَّذِينَ

چاہتا نہیں ناحق دلوں کو اور اس واسطے کہ گھما کرے اللہ

أَمِنُوا وَيَتَمَنَّوْا الْكَافِرِينَ ۝۱۰ أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُدْخَلُوا

ایمان والوں کو اور کفار سے ملکر اس کو کیا تم کو خیال ہے کہ وہ داخل جہنم

الْجَنَّةِ وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ وَ

جہنم میں اور اسی معلوم ہونے کے بعد کہ جو کسے اللہ کے واسطے جہاد میں لڑے

يَعْلَمَ الصَّابِرِينَ ۝۱۱ وَلَقَدْ كُنْتُمْ تَمَنَّوْنَ الْمَوْتَ مِنْ

معلوم کرے صابرین کے واسطے ۱۱ اور تم تو آرزو کرتے تھے کہ تم

قَبْلِ أَنْ تَلْقَوْهُ فَقَدْ رَايَهُمْ وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ ۝۱۲

اس کی طاقت سے پہلے۔ سو اب دیکھا تم سب ان کو انھوں کے سامنے ۱۲

وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ ۝۱۳

اور محمد تو ایک رسول تھا جو پہلے پہلے اس سے بہت رسول

أَفَأَنْ مَاتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ ۝۱۴

پھر کیا اگر وہ مر گیا یا قتل ہوا تم پھر جاؤ گے اپنے پاؤں اور پھر

مَنْ يَنْقَلِبْ عَلَى عَقْبَيْهِ فَلَنْ يَضُرَّ اللَّهَ شَيْئًا ۝۱۵

کون پھر جائے گا لے پاؤں وہ نہ بچے گا سے جو اللہ کا کچھ اللہ

سَيَجْزِي اللَّهُ الشَّاكِرِينَ ۝۱۶ وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ

اللہ شاکرین کو جزا دے گا جلا سامنے والوں کو اللہ کوئی بھی

تَمُوتَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ يَكْتُبُ مَوَاجِلَ وَمَنْ يُرِدْ

نہیں ممکن بغیر حکم اللہ کے لکھا ہوا وعدہ اللہ جو کوئی

ثَوَابَ الدُّنْيَا نُؤْتِهِ مِنْهَا ۝۱۷ وَمَنْ يُرِدْ ثَوَابَ

جائزہ کو جو دنیا کا اس میں سے دے گا تو اس کو اللہ جو کوئی جائزہ



و طاقت رسولؐ سے ذرا برابر اور نفرت نہ کرے کہ اس کو اس کی اڑائی میں میں سرحد کو نہیں کوئی نہ کم گے سب تو یہاں سے
 نکلا کر جس صحر کو بدر میں ایسا ہی ایک نہ کم لگ چکا ہے یا جو اس کے وہاں سے لڑنے میں ضعیف اور
 شکست نہیں لڑے تو تم کیوں شکست دیتے ہو تم سے تو اٹھ تھامے کا وہ وہاں سے اور سن سے کوئی وعدہ
 نہیں پھر تم کیوں حق کی حمایت میں جنت دہاتے ہو اور عداوت اڑی یہ دن لوگوں میں ہمہ ہوی ہری سے
 پھرتے رہتے ہیں۔ یعنی حق تعالیٰ ہفت تاسع حکمت۔ فتح و شکست کے دنوں کو لوگوں میں دیتے رہتے
 ہیں کہیں الہی حق باطل پر فتح یا ہتھ اڑا دیکھی اس کے یہ عکس ہوتا ہے جس میں اس عظیم و عظیم کے یہ نظر
 حکمتیں اور معقبات ہیں اور اس طرف ادا ہیں۔ مسلمانوں کو کاروں کے ہاتھ سے شکست پہنچانے میں بھی چند
 حکمتیں ہیں ایک تو یہ کہ کچھ ایمان والوں کو سنا نہیں سے تھا کہ اور ایک کہ وہ۔ الہی احکام، اور الہی نفاذ
 روزوں کا رنگ صاف صاف اور جدا جدا نظر آتے تھے اور بچے اور بچے مسلمانوں کا جھوٹا اور بچوں سے
 قیاد ہو جاتے اگر ہمیشہ الہی ایمان اور الہی حق ہی کو غلبہ اور فتح ہو کر سے تو جگہ ایمان ماننے پر رکھو
 اور جانی گئے اور ایمان اٹھائی نہ رہے گا اور دوسری مصیبت یہ ہے کہ تم میں سے جوئی کو مجید ہلنے
 یعنی تم میں سے جوئی کو درجہ شہادت کا خطا کرے اگر ہمیشہ غیر الہی ایمان کو جو تو غیر شہادت کا رتبہ کہاں
 سے لے لے اور خدا تعالیٰ ظاہر کو یعنی ناحق روزوں کو دوست نہیں رکھتا پس اگر کسی وقت کو تم پر غلبہ
 آگئے تو اس سے یہ نہ بھگا کر خدا تعالیٰ کو ان سے شکست ہے تم ستمی نہ رہو۔ ہر حال میں محب اور محب بہ تم
 نہ ہو کہ دوسری مصیبت یہ ہے کہ الہی ایمان کو نکھار سے بھی گنہگار یا بیل بیل ان سے صاف کر دے
 اس لیے کہ مصائب و آفات سے احسن اور اعلیٰ کا تو کبیر اور تجلیل اور تعظیم ہو جاتا ہے اور شہادت سے
 تو اس کے فوج کے تمام گناہ صاف ہو جاتے ہیں اور ہر حق مصیبت یہ ہے کہ ان دنوں کو مشائخ و دھرم
 سے ہو گا ایک تو یہ کہ جب الہی حق ہو خدا کے دوستوں پر ظلم اور تعدی ہو گا تو تیر خداوندی بوشن میں
 نہ گے گا اور شہادت کے ساتھ اپنے دوستوں کا اچھے دشمنوں سے انتقام لے گا دوسرے یہ کہ کار
 ایسا اس طاری فتح پر مسرور اور مسرور ہو کر ان کی برائت بڑھے گی اور اہل کھول کر اور پوری تیاری
 اور پڑ سے لادو شکر کے ساتھ دربارہ سناؤں سے متاثر اور متاثر کے لیے آئیں گے اس وقت
 حق تعالیٰ ان کو پوری شکست دے دے گا جیسا کہ جنگ میں ایک فریق از خدا اس لیے ہوا ہوتا ہے کہ
 پلٹ کر اور پھل کر اپنے دشمن پر اس طرح حملہ کرے کہ دشمن ہمارے آہلے اور کسی طرح ہمارے
 ہلکے سے نکل نہ سکے جس پر سپاہی امور کا شکست ہوتی ہے مگر حقیقت میں میں فتح ہوتی ہے۔
 اور عظیم کام میں اگرچہ تمنا ہو مگر وہ حقیقت موت کے نہ میں جو ہر ایک حق میں شانہ اپنے
 دشمنوں کے دشمنوں کو اس طور سے ہلاک کر دیتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ بالکلیہ ہوتی۔

خاتمہ سلام یہ کہ حق تعالیٰ نے ان آیات میں ان مسلمانوں کو جو جنگ احمد میں شریک تھے
 مسلمان اور کم ہمتی کی ممانعت فرمائی اور دینی طور پر جو شکست دشمن آئی تھی۔ حق تعالیٰ کے لیے اس کی

تفتیش اور معائنہ بیان فرمائی یہ زندہ و آیت میں اپنے عین و مخلص کی ایک شکایت ہے اور ایک ان کو نصیحت ہے شکایت تو یہ ہے کہ تم خود پہلے سے یہ تمنا کرتے تھے کہ کاش ہم کو بھی جنگ بدر کی طرح کوئی ایسا موقع ملے کہ ہم بھی صحابہ بدر کی طرح خدا کی راہ میں شہید ہوں میں جب یہ موقع ملے گا تو پھر کیوں گھبراؤں گا اور نصیحت یہ ہے کہ بغیر جہاد اور جہاد کے سعادت اخروی عیب نہیں ہو سکتی چنانچہ لڑتے جہاد کرتے یہ خیال کر لیا ہے کہ جنت میں داخل ہو جاؤ اور اس کے اہل مقامات اور بلند درجات پر فائز ہو جاؤ تاکہ اہل جنت کے ساتھ مل جاؤ اور ان لوگوں کو جو تم سے پہلے جہاد کیا اور شہید ہو گئے ان کے عبادت کی تمنا ہے کہ بغیر جہاد کے جنت میں داخل ہو جاؤ تو جب جان کو جب تک حق تعالیٰ تیار

امتحان سے کرنا چاہتا ہے تو بغیر جہاد کے اور عبادت کی تمنا ہے کہ بغیر جہاد کے جنت میں داخل ہو جاؤ تو جب جان کو جب تک حق تعالیٰ تیار

جہاد اور شہادت کے بعد اس وقت تک درجات عاید کی تین ایک خیال ختم ہے اور خداوند سبحان کو دیکھ کر تیار ہے اپنے استقامت میں کیوں تزلزل آیا حالانکہ تحقیق تم کو موت کے سامنے آنے سے پہلے ہی موت کی تمنا اور آمادہ کرتے تھے کہ تم ہی نے شوق شہادت میں جنگ اعدائے وقت یہ مشورہ دیا تھا کہ حدینہ سے باہر نکل کر ٹوٹا چاہیے پس تم نے اپنی مٹا اور آمادہ یمن موت کو اپنی آنکھوں سے دیکھ کر یا پس جب شہادت کی تمنا سے سامنے آگئی تو پھر پیچھے کیوں ہٹے ہو اور کیوں گوری اٹھاتے ہو۔

آج کی دنیا میں کس کی طرف سے آگاہی ملے گی کہ وہ کیا کرے کہ وہ اپنے اللہ عید و سلم، مقول ہو گئے اس قدر و منت

میں مسلمانوں کے ہوشیار اور پڑاؤں اٹھائے اور جنتیں ٹوٹ گئیں اس وقت بعض کرم مسلمانوں کی زبانوں سے یہ نکلا کہ کوشیدہ عربین الیہ جاد سے یہ یوسفین سے ایمان حاصل کر لے اور بعض منافقوں نے کہا کہ اگر محمد نبی جو ستم تو قتل دے گئے جانتے اب تم اپنے بھائیوں میں شامی ہو جاؤ اور اپنے پرانے ایمان کو دوبارہ لٹ جائے اور اس وقت محبت اس میں نکلتے ہے جب حضرت اسی بن علی نے کہا کہ اگر تم قتل ہو گئے تو کیا ہو۔

میت کو لے کر وہاں سے تو موت پسند ہوئی کہ بعد از زندگی کو نہ لے کر وہاں سے پھر یہ کہ اوس سے لے کر تم ہی اسی راستہ پر

ان سے لڑو اور جس بات پر آپ نے جان سے دی تو میں اسی پر جان دے دو۔ یہ کہہ کر آگے بڑھے اور ملائکہ یہاں تک کہ لڑتے لڑتے شہید ہو گئے دینی اللہ اس پر حق تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی اور ہمیں اسی کو عید و سلم مگر ایک رسول میں پیغمبر خدا میں خدا نہیں کہ جس پر موت اور فدا کا آقا

قمال جو تحقیق آپ سے پہلے بہت سے رسول گذر گئے ہیں اگر محمد صلی اللہ علیہ وسلم آپ کا پیغمبر جو

عالمی تو کیا تم نے پاؤں چر اپنے کمر کی طرف داییں ہو جاؤ گے پیغمبر کے قتل کی خبر سن کر اپنے لئے شکایت میں تڑپا آجائے تھوڑی سی شہادت دینے کے لئے لڑا سے لڑنا دے۔ اہل القادری نے اس کے لئے فرمائے ہیں۔

وَلَوْ خَطَرْتُ بِي بَعْضَ مَوَالِيكَ لَأَزَادَ عَنِّي عَنِّي خَاطِرِي وَإِنَّمَا خُفِّفْتُ بِهِ لَسْتُ

سے میرے محبوب اگر میرے دل میں تیرے مولا کو کس وقت کوئی خیال اور غم
میں آجائے تو میں اسی وقت اپنے مرتد ہونے کا حکم لگادیں گا۔
مخلوق خدا کے دل میں محبوب کے مولا کا غم آتا یا ارشاد ملی اجمت ہے اور بعض لہے
زبان کے بل اپنے غمزدہ دین کی طرف واپس آجاتے تھے تو اللہ کا کچھ نہیں بچتا تھا بلکہ اپنا ہی
نچو بچا دیتے تھے اور اللہ تعالیٰ خود انعام دینے کے شکر گزار ہوں کہ شاگردوں سے وہ لوگ مر رہے تھے جو
اسلام اور ایمان اور ہدایت کی نعمت کے شکر گزار ہیں۔
اللہ رسول کی زندگی میں اور رسول کی وفات کے بعد دین حق پر قائم ہیں اور اللہ کے لیے اور
دین کی حفاظت کے لیے کسی حال میں جہاد سے سستی نہیں کرتے بلکہ کہ ان کا عمل رسول کے لیے
نہیں ہے کہ اس کی وفات کے بعد وہ عمل جانا ہے بلکہ خاص اللہ کے لیے ہے جس کو کبھی موت
اور فنا نہیں۔

حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے مشغول ہے کہ اس آیت میں شاگردوں سے حضرت ابو بکر صدیق
رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور ان کے ساتھی مر رہے تھے جو دین پر قائم اور ثابت رہے اور ابو بکر صدیقؓ میرا شاگرد
تھے۔ (روح المعانی صفحہ ۱۲۳) اس آیت میں تمام صحابہ کرام کو مخاطب ہے کہ اصل میرا اور حضور
وہ کیا کامیاب ہے اللہ میرے اللہ علیہ وسلم اللہ کے رسول ہیں جو واسطہ فی الجہاد ہیں واسطہ کے
افراد جانتے سے ہاتھ بٹھکتے ہیں کیوں ترزاں آیا۔ امیر المومنین یعنی صدیق اکبرؓ نے جب غمزدہ و افسردہ
کوئی دوستی اور وقتی طور پر برا بھلا کیا ہے شش آیا تھا وہ دور دور ہو گیا اور امیر المومنینؓ نے کہہ کر
جب لفظ اور تہذیبی ماہ استقامت اختیار کی اور مرتدین سے جہاد و قتال کیا تو انہوں نے ان کو اس کی جزا
دی اور یقین دہانی دی۔

اب آگے فراتے ہیں کہ موت ہر ایک کی مشورہ ہے وقت سے پہلے کوئی مری نہیں سکتا۔ لہذا
اسباب موت کے جتن ہو جائے سے جہاد و قتال میں کوئی کمزوری اور سستی نہ آئے پائے اور نہ کسی پریشانی
یا چھوٹے کی موت کی خبر سن کر دوسرا کوئی بھول ہو کہ بیٹھ رہا یا چلے جائے چنانچہ فراتے ہیں کسی شخص کے لیے
یہ ممکن نہیں کہ بغیر حکم خداوندی مر جائے موت دشمن خداوندی ہے اور عقیدہ بغیر وقت ہے۔ لہذا
جہاد میں جی بڑھائے اور ہر چیز کے لیے کوئی فائدہ نہیں کوئی شخص اپنے حضور وقت سے بے نہیں ہو
سکتا اگر وہ ساری عمر جاگت کے مقاصد اور جنگ کے میدان میں گھس رہا ہے اور جو شخص دین کا پیغ چاہے
گو جس کی کو دنیا میں سے کچھ دینے لگے اور جو شخص وقت کا پیغ چاہے کہ جہاد کی کوفت کے نتائج میں سے
دین لے لے اور لشکر گزروں اور احسان اس کے دشمن کو خود و غمزدہ انعام دینے کے شکر گزار ہے وہ لوگ مر رہے
ہیں جو اللہ تعالیٰ کی نعمت کا شکر ادا کرتے ہیں اور جہاد و جنگ ایک نعمت الہی ہے اس میں جی بڑھائے اور
حیدر دہرے ہمراہ ثابت قدم رہے اور دشمن کے مقابلہ سے نہیں ہٹے ایسے لوگوں کو خاص انعام ملے گا

یعنی دین ہی نے گھرا اور دنیا ہی نے لے لی۔ دین اُن کے دل میں ہو گا اور دنیا اُن کے قدموں میں ہو گی۔ ان آیات میں اشارہ اس طرف سے کر جہاں عید الفطر و عید الفطریت پر نذرانہ ہونی چاہیئے۔ یہ کام منافق کا ہے کہ جس کا مطلب نذرانہ دینا ہی نہیں ہو اور جس شخص کو دے کہ جس کا مطلب نذرانہ دینا ہو اور اصل میں نذرانہ تو آخرت ہو اور نہ جہاں عید الفطریت میں مطلوب ہو تو عید الفطریت کیلئے یہ نذرانہ صحت سے مقامِ عزیمت نہیں چھوڑ سکتا کہ اس آیت میں اُن لوگوں پر تحریریں ہو جو جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خلاف حکمِ حرم پر چھوڑ کر مالِ غنیمت تیار کرنے کے لیے پہاڑ سے پیچھے اتر آئے تھے اور جو کہ استقامت تھے وہ پہاڑ پر آپ کے حکم کے مطابق ثابت قدم سہمے یہ عزیمت اصحابِ غزیمت تھے اور جو لوگ پہاڑ سے اتر کر جہاں میں کے ساتھ مالِ غنیمت کے میں کرنے میں اگر تکبر پر نہ تھے وہ اصحابِ رنعت تھے اور یہ پیچھے اترنے والے اگر چہ عزیمت کے لحاظ سے کم تھے مگر سارے عالم سے نکال دے تو تھے۔

آسمانِ نبوت یا عرضِ آمد فرود ۵۔ ایک بس عالی اصمت پر مشنِ ناک تو

نوائد و لطائف

۱۔ اعدا کی فرائی میں ایک کا ترسہ پکڑ کر یہ کہہ دیا کہ میں محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو مار آیا۔ اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے جیت زخم اُٹھے تھے جس سے بہت دن آلی تھا ضعف کی وجہ سے ایک گڑھے میں گر گئے۔ مسلمانوں نے آپ کو نہ دیکھا کہ وہ ہے اُن کو آپ کی شہادت کا یقین ہو گیا۔ عین دنا نہیں کے تو اس طرح سے ہوشیار اڑ گئے اور پاؤں اکڑ گئے اور بعض منافقین یہ کہنے لگے کہ جب محمد صلی اللہ علیہ وسلم قتل ہو گئے تو ہمیں اسلام چھوڑ کر اپنے قدیم مذہب کی طرف واپس چلنا چاہیئے۔ اور انہی میں انقرض یعنی اللہ علیہ وسلم نے کہا کہ اگر تم کو اپنے اللہ علیہ وسلم معقول ہو گئے تو سب سے کم تو معقول نہیں جو اس چیز پر آپ نے جان دی اسی پر تم کو جان دے دینی چاہیئے۔

اسی اثناء میں جبہ آنا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ضعف سے کچھ افادہ ہوا اور بشیاء بہت تر آپ نے آواز دی، اَللّٰہُ عَزَّوَجَلَّ۔ انا رسول اللّٰہُ۔ میری طرف، اُتو لے اللہ کے بندوں میں اللہ کو رسول نہیں کہیں۔ کعب بن لُہب نے مسلمانوں کو بلاد کر آواز دی یا عیسیٰ یا عیسیٰ یا عیسیٰ کہ اگر اس میں تم کو شہادت ہو، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یہاں موجود ہیں تمام صحابہ صحت گرا آپ کے قریب جمع ہو گئے۔

۲۔ جس پر اللہ تلخ ہے۔ یہ آیت نازل ہوئی اور عقاب کا اڑنا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر آئے۔ دین اللہ کا ہے اس پر قائم رہنا اور اشارہ اس طرف سے کہ اگر آئندہ حضور پر نور صلی اللہ علیہ وسلم

کی وفات کے بعد کچھ دنوں میں ہوا میں آئے اور جو کالم میں گئے ان کو بڑا فخر ہوا اور وہی طرح ہوا کہ بہت سے لوگ حضرت کے بعد مدینہ پہنچے اور حضرت مدینہ کی اور بعضوں کو مارا۔ وہی اٹھ منہ وادھا۔

۳۰۔ میدان اُرد میں ہی کرم صلی اللہ علیہ وسلم سے بر نفس نفس خود کماہ میں کی حصول کو مرتب فرمایا حضرت درست کرنے کے بعد پناہ کا ایک درہ لائی تھا جہاں سے یہ اندیشہ تھا کہ دشمن، لشکر اسلام پر عقب سے حملہ آور ہو جائے گی مگر پر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے انہوں کو ایک دستہ سفیر لہرایا جتنا ہر عبد اللہ بن جبر کو امیر مقرر فرمایا اور یہ ہدایت فرمائی کہ تم اپنے اس مرکز کو کسی حال میں نہ چھوڑنا مسلمان لوہا غائب ہوتا یا سقوط حق کو اگر تم یہ دیکھو کہ باوجود یہ کہ ایک کھلے چارہ سے یہی زمین کا فرام پر غالب آ رہے ہیں، تو فوراً اپنی جگہ پر قائم رہنا یہاں تک کہ میں تمہارے پاس آؤں گی۔

اسی ہدایت کے بعد جنگ شروع ہوئی اور کماہ میں اسلام نے شجاعت کے جوہر دکھائے اور اس نے جگہ جگہ سے کھڑا رہا کہ کوفوں کو سوائے ماہ فراد کے کوئی راستہ نظر نہ آیا تھا جس سے جوج و نصرت کا وہرہ کیا تھا وہ پورے گرد کھایا حضرت کی شکست کھا کر بڑی غصہ بھاگے۔ کماہ میں نے مالی غنیمت پر قبضہ کرنا مشروع کر دیا۔

پناہ پر سے جب آپ پچاس جیر اندازوں سے یہ منظور کیا کہ کوفوں کے چکے ہیں اور مسلمان مالی غنیمت کے جمع کرنے میں مشغول ہیں تو سمجھ کر کچھ کھلی چوکیں کماہ میں کھلیں اور حضرت جبر علیہ السلام نے کہا کہ تم کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد یاد رکھنا یا نہیں وہاں سفیر صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا کہ تم کسی حال میں اپنی جگہ سے نہ ٹھٹھا اٹھو گے کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ مطلب تھا کہ ان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اس حکم سے جو دشمنانہ وہ پورا ہو گیا اب یہاں ٹھہرنے کی ضرورت نہیں۔ یہ حال کر کے پیچھے آکر اپنے اور مالی غنیمت جمع کرنے میں مسلمانوں کے ساتھ شریک ہو گئے حضرت عبد اللہ بن جبر اور ان کے چند رفقاء نے کہا کہ تم کو اختیار ہے ہم کیا کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد کے مطابق اپنی جگہ سے نہیں اٹھیں گے چنانچہ عبد اللہ بن جبر اور ان کے گیارہ ساتھی دور کی خدمت پر روانہ ہو گئے۔

مشرکین کے سرداروں کو رسالہ اس وقت ملا کہ وہی ولید کے زیرِ کان تھا جو ابھی تک مشرف اسلام نہ ہونے تھا، انہوں نے دیکھا کہ دورہ خالی ہے پلٹ کر دورہ کی جانب سے حملہ کر دیا وہ دورہ تیرا تھا ایک پلٹ سے رسالہ کے پتہ کی تاب نہ لائے تاہم جہاں لہجہ جبر اور ان کے رفقاء نے پڑا تھا پھر کیا اور اتفاقاً جام شہادت نوش کیا۔

مسلمان کماہ میں اپنے عقب سے مغرب تھے تاہم مشرکین کا پورا رسالہ اور ایک فری وستان کے سردار پر چھپا اور سامنے سے مشرکین کی فری بھاگی جانتی تھی وہ یہ منظر دیکھ کر ہت پرئی۔ اب مسلمانوں کی حماقت و غرور سے جگہ جگہ سے سرداروں کو دستہ آگیا اور تنگ سے پیدوں کی فری واپس آگئی وہ غریب دور کے ساتھ مقابلہ ہوا جس میں بہت سے مسلمان شہید اور زخمی ہوئے اس کی از تقری

یہی حدالذین قیہ سے ایک جاری تھری کریم علیہ السلام و المستقیم پر چھینا جن سے حضور کا وہاں
سہاگ شہید ہوا اور پھر انور لدی ہوا انہی قیہ سے جا کر آیت کائنات سے مگر معصوب بن کر ہیں کہ
کے ہاتھ میں اس کا جھنڈا تھا اصل میں حضور پر علیہ السلام کی حفاظت اور آپ کی طرف سے
حفاظت میں کوئی وقت تھا نہ رکھنا تم کی خدمت کی وجہ سے آپ ایک ایک گز سے ہی گز گئے اور صحابہ کی
ظہور سے ہر شہید ہر گئے کسی شیطان سے یہ آواز لے دی کہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اٹھ کر دینے گئے
الی آخر قصہ طویل اس واقعہ کو یاد رکھیں کہ یہ کفر آئندہ آیات میں اس واقعہ کے اجزاء کی طرف اشارہ
ہے ان آیات کا لکھنا اس واقعہ کے جانتے ہر خوف ہے اس لیے اس واقعہ کا انتظار ضروری ہے۔

وَكَايْنٍ مِّنْ يَّبِي قَتَلَ مَعَهُ رِيتُونَ كَثِيرٌ فَمَا وَهَنُوا

اور بہت نبی ہیں جن کے ساتھ ہزاروں بہت بہت خدا کے طالب - ہجرت ہوتے ہیں

لِمَا آصَابَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَمَا ضَعُفُوا وَمَا اسْتَكَانُوا

بکہ ٹھیک چھٹے سے اللہ کی راہ میں ، اور نہ مست ہوئے ہیں نہ وہ ہتھ گئے ہیں۔

وَاللَّهُ يُحِبُّ الصَّابِرِينَ ۝ وَمَا كَانَ قَوْلُهُمْ إِلَّا أَنْ

اور اللہ چاہتا ہے کہ صابر رہے والوں کو ۝ اور کچھ نہیں بولے دگر یہی کہا کہ

قَالُوا رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَإِسْرَافَنَا فِي أَمْرِنَا

ہمے رہت ہمارے بخش دے گناہ اور جو ہم سے زیادتی ہمارے کام میں

وَوَيْتَ أَقْدَامَنَا وَانصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ ۝

اور ثابت رکھ دو قدم ہمارے اور مدد دے ہم کو منکر قوم کافر ۝

فَاتَّخَذَهُمُ اللَّهُ ثَوَابَ الدُّنْيَا وَحَسَنَ ثَوَابِ الْآخِرَةِ

پھر یہ ان کو اللہ نے ثواب دنیا کا بھی اور خوب ثواب آخرت کا

وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ۝

اور اللہ چاہتا ہے نیک والوں کو ۝

ذکر استقلال مجاہدین اہم سابقہ

قَالَ تَقَالُفُ وَكَانَ مِنْ شَوْفِ قَتْلِ مَعْدِي بِرَبِّهِمْ كَتَبُوا... الخ... فِي الْمَدِينَةِ حَيْثُ الْمُحْبِبِينَ ه

(اریط) اگر شدہ آیات میں مسلمانوں کی کمزوری پر شکایت اور فاسق کا ذکر تھا اس لیے ان آیات میں یہ ذکر کرتے ہیں کہ پہلے زمانہ میں بھی انبیاء، صالحین کے ساتھ جو کہ بہت سے لشکر والوں نے کافروں سے جہاد و قتال کیا اور امت کے سامنے ان کے ہی شہید بھی ہمیشہ تھے مگر وہ لوگ بہت قدامت رسدہ اور قوت زدہ اور حسرت نہیں ہوتے کہ کو بھی ایسا ہی پائیے اور قہ تو خیر لازم ہو کہ کوفہ سے بڑھ کر صبر اور استقامت کا ثبوت دینا چاہیے۔ چنانچہ فرماتے ہیں اور کہتے ہیں ہی مگر رسدہ ہیں کہ جن کے ساتھ جو کفر پرستیوں اور لشکر والوں نے کافروں کے ساتھ جہاد و قتال کیا عمران تکفیر کی دوسرے سے ہر ان کو خدا کی راہ میں پھیلے ان سے بھرا کرتا تو انہوں نے جنت باری اور جہاد و قتال میں مسکن نہ دے اور دین کے سامنے جھکے اور اس سے دے اور اس کے سامنے کوئی عاجزی ہی ہر کی جیسے ملک و صبر میں بعض منافقین کہنے لگے کہ کاش کوئی ہمارے لیے ایسے سفیان سے ان حاصل کر لے اور اگر تھکے شدہ اور مصائب میں صبر کرنے والوں اور ثابت قدم رہنے والی کا محبوب رکھتا ہے۔ پس جس طرح ان لوگوں نے تکفیر کی دوسرے جنت نہیں ہادی اور باوجود ان کے شہید ہو جانے کے اپنے دین کو نہیں چھوڑا جیسے بخاری زندگی میں دین حق کی اشاعت میں کوشش کرتے رہے دیکھ ہی ان کی شہادت کے بعد ہی کرتے رہے اس لیے وہ اللہ کے محبوب بنے ہیں تمہیں ان کے حال سے عرت پکڑ لی چاہیے اور ان اللہ دوسرے بھائیوں کے صبر و استقامت کا یہ ظلم تھا کہ انہیں مصیبت کے وقت قدم نہ کیا و کھڑا تھے۔ ازان میں ہی انہیں مقتول نہیں؟ فی اور ایسے نزدیک وقت میں بھاریے مخلوق کی طرف جھکنے کے اپنے نہ ہی اور انکے کی طرف جھکے اور اسی نازک وقت میں کچھ نہیں بولے مگر یہی کیا کہ دوسرے ہمارے پروردگار ہماری تمام تقصیرات کو اور اسی کام میں ہماری تمام زیادتیوں کو معاف فرما اور ہماری گناہوں کے ساتھ ہمیں ہم کرنا بہت قدم رکھ جائے صبر اور ہماری ثبات قدمی آپ کی تائید اور اعانت پر موقوف ہے چنانچہ عاجز ہونے والوں اور وقت سے جاوہر و استقامت پر قائم نہیں رہ سکتے ان میں دین و ایمان لایا۔ اس لیے پروردگار تو باری رحمت و عنایت سے ہم کو ثبات قدم رکھنا چاہتا ہے ایسا نہ ہو کہ انکے مصائب کی وجہ سے قدم رکھنا چاہیں اور کافروں کے ساتھ ہماری ہماری مدد فرما اور ہمیں تیج دے پس اللہ تمہارے ان کو دینا ہی بھی تمام دینی عین دشمن کے مقابل میں ان کی مدد کی اور ان کو فتح دی اور ملک کی مروری اور عرت عطا کی اور اگرتے کا بھی ان کو چھوڑ دیا کہ خدا تعالیٰ سے ان سے خوش ہو اور انہیں اسی کا قرب نصیب ہوا اور جنت کی وہ نعمتیں ہر دیکھنے کی انکے نے

وکیس اور نہ کسی کو ان نے سنی اور نہ کسی بشر کے دل میں ان کا غلو گرا اور موت کے قریب کو
 بچا اس لیے فرمایا کہ آخرت کے قریب میں کسی عمر اور عمر کی نیز شہین بچے کہ آخرت کا قریب
 ہوا ہے اور دنیا کا قاتل قاتل کا کام نہ ہے مگر اسی کو قاتل پر تو بیچ دے اور اللہ تعالیٰ بیکو کاروں میں
 ظلموں کو کوسید رکھتا ہے اس میں اشارہ اس قریب ہے کہ مصائب و شدائد میں توبہ و راستہ قرار
 میں لگ جائے یہاں اوقات مصیبت کے آئے ہیں مگر انہوں کو کچھ دخل ہوتا ہے۔

تم ہر آدمی توبہ و استغفار کن
 تم ہر عاقی احمد کار کن

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن تَطِيعُوا اللَّهَ

اے ایمان والو! اگر تم کو اللہ کے

كُفَرُوا يَرْدْكُمْ عَلَىٰ أَعْقَابِكُمْ فَتَنْقَلِبُوا

مکروں کا، تو تم کو پھیر دینا گئے اپنے پاؤں پر پلٹ کر آ گئے

خَيْرِينَ ﴿٥﴾ يَلِ اللَّهُ مَوْلَاكُمْ ۖ وَهُوَ

افضلان میں ہے۔ بلکہ اللہ تمہارا مددگار ہے۔ اور اس

خَيْرُ النَّاصِرِينَ ﴿٦﴾ سَنُلْقِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا

کی مدد سے بہتر ہے۔ اب ڈالیں گے ہم کافروں کے دل میں

الرُّعْبَ يَمَآءَ شُرُكُؤَآءِ اللَّهِ مَا لَمْ يُنْزَلْ بِهِ سُلْطٰنًا

پرہیز۔ اس واسطے کہ انہوں نے شریک ٹھہرایا اللہ کو جس کی اس نے سلطانہ نہیں آداری۔

وَمَا لَهُمُ النَّارُ وَيَتَسَّ مَثْوٰى الظَّالِمِينَ ﴿٧﴾ وَ

اور ان کا ٹھکانا و درج ہے، اور بڑی سستی ہے ہے انہوں کی ۔ اور

لَقَدْ صَدَقَ اللَّهُ وَعْدَهُ ۚ إِذْ تَحْسَبُونَهُم بِأَذْيِهِ

اللہ کو بیچ کر چکا تم سے اپنا وعدہ جب تم نے ان کو کہنے میں لگے تھے۔

حَتَّىٰ إِذَا فِشَلْتُمْ وَتَوَازَعْتُمْ فِي الْأَمْرِ وَعَصَيْتُمْ

جب تک کہ تم نے نامردی کی اور کام میں ہلکا ہوا ڈالا اور بے حکمی کی۔

مِّنْ بَعْدِ مَا أَرْسَلْنَا بِكُمْ مَا تُحِبُّونَ وَمِنْكُمْ مَّنْ يُرِيدُ

بعد اس کے کہ تم کو دیکھا چکا تھا وہی غرض کی چیز۔ کون تم میں چاہتا تھا دنیا

الدُّنْيَا وَمِنْكُمْ مَّنْ يُرِيدُ الْآخِرَةَ ثُمَّ صَرَفَكُمْ

اور کوئی تم میں چاہتا تھا آخرت ۔ پھر تم کو اتار دیا

عَنْهُمْ لِيَبْتَلِيَكُمْ وَلَقَدْ عَفَا عَنْكُمْ وَاللَّهُ ذُو

ان پر ہے ۔ اسی واسطے کہ تم کو آزمائے ۔ اور وہ تو تم کو معاف کر چکا ۔ اور اللہ فعل

فَضْلٌ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ ۚ إِذْ تَصْعَدُونَ وَلَا تَلُونَ

دیکھتے ہے ایمان والوں پر ۔ جب تم بڑے جاتے تھے اور چھپے ۔

عَلَىٰ أَحَدٍ وَالرَّسُولُ يَدْعُوكُمْ فِي أَخْرِكُمْ فَأَتَانَكُمْ

دیکھتے تھے کسی کو اور رسول کہتا تھا تم کو بچھاڑی دیا پھر تم کو جنگ

غَنَاءٍ بِغَيْرِ لَيْلٍ لَا تَحْزَنُوا عَلَىٰ مَا فَاتَكُمْ وَلَا مَا

کیا بدر تمہارے جنگ کرنے کا قلم نہ دکھایا کرو جو اچھے سے جاوے اور جو

أَصَابَكُمْ وَاللَّهُ خَيْرٌ لِّمَا تَعْمَلُونَ ۚ ثُمَّ أَنْزَلَ

سلنے آوے اور اللہ کہ تم پر ہے تمہارے کام کی ۔ پھر تم پر نازل

عَلَيْكُمْ مِّنْ بَعْدِ الْغَنِمِ أَمْنَةٌ نَّعَاسًا يَّغْشَىٰ طَائِفَةٌ

تمہاری کے بعد اُنکم کو چھپ رہی تھی تم میں بعضوں کو ۔ اور

مِنْكُمْ وَطَائِفَةٌ قَدْ أَهَمَّتْهُمْ أَنفُسُهُمْ يَظُنُّونَ

بعضوں کو کہ بڑا خوف اپنے ہی کا خیال کرتے تھے

يَا لِلّٰهِ غَيْرَ الْحَقِّ ظَنَّ الْجَاهِلِيَّةُ يَقُولُونَ هَلْ لَنَا

الہ پر، جوئے خیال، جاہلوں کے، کہتے تھے کہہ بھی ۲۴

مِنَ الْأَمْرِ مِنْ شَيْءٍ قُلْ إِنَّ الْأَمْرَ كُلَّهُ لِلّٰهِ

ہے ہمارے اتم ؟ اگرچہ سب ۲۵ ہے اتم کے اتم

يُخْفُونَ فِي أَنْفُسِهِمْ مَا لَا يَبْدُونَ لَكَ يَقُولُونَ

اپنے ہی میں چھپاتے ہیں جو کچھ سے ظاہر نہیں کرتے، کہتے ہیں

لَوْ كَانَ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ مَا قُتِلْنَا ههنا

اگر کچھ ۲۶ ہوتا ہمارے اتم، تو ہم اسے نہ دیتے اس جگہ تو کہ اگر

قُلْ لَّوْ كُنْتُمْ فِي بُيُوتِكُمْ لَبَرَزَ الَّذِينَ كُتِبَ

تم ہوتے، اپنے گھروں میں الہز باہر نکلتے ہیں بد نکلتا تھا

عَلَيْهِمُ الْقَتْلُ إِلَىٰ مَضَاجِعِهِمْ وَلِيَبْتَلِيَ اللّٰهُ مَا

ارے جانے اپنے پڑاؤ پر، اور اللہ کو آنے تھا جو

فِي صُدُورِكُمْ وَلِيُخَيِّصَ مَا فِي قُلُوبِكُمْ وَاللّٰهُ

کچھ تمہارے ہی میں ہے، اور نکھارنا تھا جو کچھ تمہارے دل میں ہے اور اتم

عَلِيمٌ يَذَاتِ الصُّدُورِ ۝۱۰۱ إِنَّ الَّذِينَ تَوَلَّوْا مِنْكُمْ

کو معلوم ہے ہی کی راست، جو لوگ تم میں ہت گئے

يَوْمَ اتَّفَقَ الْيَهُودُ إِثْمًا اسْتَزَلَّهُمُ الشَّيْطٰنُ

جس دن یہودیوں نے فرجیں، سو ان کو ڈکائی شیطان سفلہ کچھ

يَبْعُضُ مَا كَسَبُوا وَلَقَدْ عَفَا اللّٰهُ عَنْهُمْ إِنَّ

ان کے کئے، کی شامت سے، اور ان کو بخش دیا اللہ بے شک

اللَّهُ غَفُورٌ حَلِيمٌ

اللہ بخشنے والا مہربان رحیم ہے۔

ترہیب مومنین از قبول مشورہ کفار و منافقین

قَالَ تَعَالَى يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَتُحِبُّونَ الَّذِينَ كَفَرُوا... الخ۔ اے ایمان والو! اے خداوند بخشنے والا مہربان رحیم! (۱) اور ایسا ہی خدا پرستوں اور اللہ والوں کی ماہ امد طریق پر چلنے کی ترغیب تھی۔ اب ان آیات میں امد اللہ یہ باتوں کے کیا حصے سے منع فرماتے ہیں تاکہ مسلمان ہشیار رہیں اور ان کے دشمنوں میں نہ آئیں چنانچہ فرماتے ہیں اے مسلمان اگر تم کافروں کو کہہ لو گے اور ان کے مشورہ پر عمل کرو گے تو یہ تم کو اپنے ہاتھ پاؤں تک کی ہر طرف بھیر دیں گے تو پھر تم دنیا اور آخرت کے خسارہ اور نقصان میں جا پڑو گے اگر تم کافروں کی پناہ میں آ گئے اور ان کی حکومت قبول کرنی چاہو گے تو بعض منافقین تم کو مشورہ دیتے ہیں کہ تم ان میں دنیا اور آخرت کا خسارہ اور دونوں جہات کی دانت ہے ان کو بیزاریا دوست اور مبینہ وعدہ کار نہ سمجھو بلکہ اللہ تعالیٰ تمہارا کار ساز اور مددگار ہے جیسا کہ حدیث میں ہے کہ جب دو مسلمان احمد سے واپس جانے لگے اور عیسیٰ بنت مریم کی بیٹی نکلائی اور یہ کہ کمال لغوی و لاغوی کا مشورہ تو ان حضرت علیہ السلام کے صحابہ کو حکم دیا کہ یہ جواب دو۔ اللہ عزوجل نے فرمایا کہ تم اللہ تعالیٰ کی اس سب سے بیزاریا رہو کہ تمہارے ساتھ ہیں اے مسلمان! اللہ تعالیٰ ہی ان کا مددگار تھاں ہی ان میں دلاؤ۔ یہ تمہارا امتحان تھا اب دیکھو کہ تم کافروں کے دلی ہیں تمہارا نصیب اور تمہاری ہیبت و تسلط ہیں جس سے تمہیں معلوم ہو جائے کہ وہ غیر اتنا صریح تمہیں طریق بیزاریاں کہ وہ کرتے رہے تا وہ رہے چنانچہ فرماتے ہیں تم گھبراؤ نہیں اب ہم غفر رب کہ لوں گے دونوں شب بیکاریا ہیبت میں رہیں گے کہ ان کا لاپرواہی کر دو فرمایا کہ کام نہ آئے گا اور اوپر نصیب سے کہ وہ اور اسی ہونے کے پست کہ تم پر حملہ کرنے کی جرأت نہیں کریں گے چنانچہ ایسا ہی ہوا کہ جب دو مسلمان اور مشرکین احمد سے گئے کی طرف واپس ہونے کے راستہ میں چالی آ کر جب ہم نے مسلمانوں کو شکست دے دی تھی تو کام کام ہم کیے ہم کیوں واپس ہونے سے جب چل کر مسلمانوں کا ہاتھ کام تمام کرنا چاہتے ہیں یہ انہیں پناہ دینا تو یہ کہ ایک اللہ تعالیٰ نے ان کے دلوں میں ایسا رعب ڈالا کہ وہ بارہ خدا کی ہیبت نہ ہونی لگے فرماتے ہیں کہ کافروں کی سرعہ ہیبت کی وجہ یہ ہے کہ ان لوگوں نے خدا تعالیٰ کے ساتھ ایسی چیزوں کو کر لیا کہ ان کی سرگشتہ نہ کوئی دین اور جنت ہیں اور جو شخص اپنے دین پر بغیر دلیل کے اعتقاد رکھتا ہو اس کو بھی سکون و اطمینان نہیں نصیب ہو سکتا وہ ہمیشہ مضطرب اور اضطراب میں رہتا ہے اور وہ جہات

کا انکسار کرتا ہے اور ظاہر ہے کہ رحمت کی جماع سے قلب میں قوت نہیں آتی وہی بات کا اقرار کرتے والا ہر وقت اسی خطرہ سے ڈرتا رہتا ہے۔ شاہ عبدالقادر فرماتے ہیں وہ جو وہی اللہ کے اور چہرے کے دل میں ڈر رہتا ہے۔ اس واسطے اللہ تعالیٰ اُن کے دل میں ہیبت ڈالے گا۔ انتہی یہ تو مشرکین کی دنیا کا حال ہے۔ وہ قوت میں اُن کا ٹھکانہ دوندہ ہے اور ظالموں کا ٹھکانہ ہیبت ہی بڑا ہے۔

فائدہ جانتا چلیے کہ یہ حکم عذرہ اہل کے ساتھ مخصوص نہیں مسلمان اگر عقیقہ سن میں مسلمان ہوں تو کافر نہ ہوں اُن سے رعب ہوں گے کافروں کو رعب ہونا ایمان اور اُس کے آثار پر موقوف ہے لہذا آج کل ۷ مسلمانوں کی وحشت کافروں کے دل میں نہیں دیکھی جالہ سو اس کی وجہ یہ ہے کہ ان میں لفظ اسلام کا موجود ہے اور معنی سلام اور ایمان کے معنی ہیں خاص کر رعب زدہ ذہنیتیں اسلامی عقائد و اصول سے بالکل بے بہرہ ہیں اور ان کا ظاہر باطن سفر نیست کے رنگ میں رنگین ہے۔ یہی بات ان کو اپنی حقیقت نفی سمجھتا ہے اور ظاہر ہے کہ معشوق و عاشق سے بچنا ڈرنا ہے۔

ایک شبہ اور اُس کا جواب

ب آگے شبہ کا جواب دیتے ہیں کہ جب اُس غیر ان عربی نے اُحد میں اہل واداء حاکم کا وعدہ فرمایا تھا تو پھر یہ جزیت اور شکست لیکھ ہوا اُس کے جواب میں حق تعالیٰ نے اُحدہ بیت تارخانہ کی چٹائی پر لٹائے ہیں اور بیت عقیق و لٹائے ہے تم کو اپنا وعدہ کیا کہ تم کو کافروں کو اُتار ملین اس کے وعدے کے خلاف کی طرح کاٹ رہے تھے۔ میں حق تعالیٰ نے تم سے جو بیعت و نصرت کا وعدہ کیا تھا وہ بد کر دیا تھا۔ بلکہ میں تم نے کافروں کو حکمت کی طرح کاٹ کے رکھ دیا۔ چنانچہ کہ جب تم نے بڑی کی اور یہ غیر خدائے جو تم کو حکم دیا تھا کہ اسی امر کو دیکھو رہنا اس میں تم نے اختلاف کیا۔ بعض نے کہہ کر ہم کو یہ بھی کہا رہنا چاہیے۔ دیکھو کہ اس نے یہ کہہ کر اب یہاں غیر نے کی ضرورت نہیں بیعت مکمل ہوئی اور کافر پشت پھر کر جھاگ ہے جس سے اس سے ایمان کو مل کر مال غنیمت جمع کرنا چاہیے اور حکم رسول کی تم نے نافرمانی کی بعد اس کے کہ حق تعالیٰ نے تم کو قہار و محبوب پہنچا رکھوں سے دشمنی لینے بیعت تم میں سے کوئی دنیا کا مال و مثال میں نہیں کر چاہتا تھا اگرچہ وہ دنیا حلال ہی کیوں ملے اور کوئی تم میں سے اُحد کو حسب امر خدا میں کفر توگہ چار سے اترا تھے ورنہ مال غنیمت جمع کر کے میں مشغول ہو گئے۔ مسلمانوں نے اسی وعدہ کے ساتھ سے لڑے مسلمانوں پر حملہ کر دیا پھر اللہ تعالیٰ نے تم کو ان کافروں کے پھیر دیا اور تم کو فتح کے بعد شکست دی تاکہ قہار امتحان کرے کہ ان خداوند اور معاصی میں کون اسلام پر قائم رہتا ہے ورنہ کون

اس کو ساتھ بھرتا ہے۔

ف عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: میں نے اس حدیث اِنْ شَکَرْتُمْ لَزِيدُ الْقَائِلِ کے آداب بھرنے سے پہلے دیکھا کہ ان میں سے ہر ایک کو کئی آدمی دیکھا کہ طالب بھی ہے (تفسیر ان کثیرین: ۱) اور ایسے تحقیق اللہ تعالیٰ سے شہادی وہی مقرر کی کہ اس صفت کو اور اللہ تعالیٰ ایمان اور اخلاص و انور پر بڑا فضل فرمائے والے ہیں اور حق تعالیٰ نے جب ان کی فعلی کمزوری کو دیکھ کر ان کو کسی شایع اور دانش کو ان کی اسی ضرورت پر کسی قسم کی تعلیم جاری نہیں کیا کہ وہ اس وقت کو جب ترغوت اور تربیت کی وجہ سے دور بھاگے جا رہے تھے اور پیچھے رہ کر بھی کسی کو نہیں دیکھتے تھے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کبھی پشت نہ کیا رہے تھے۔ واللہ اعلم اللہ ہی جبار اللہ ہی مہربان اللہ ہی خدائے آفاقیہ اللہ ہی کے بندوں پر رحمت آؤسے اللہ کے بند ہیں اللہ تعالیٰ نے اس کی پاداش میں تم کو غنیمت دیا۔ یہی کئی طرح کے فہم میں مبتلا کیا ایک علم دشمن کے طالب آنے کا ایک علم پہنچانے والے اور نہ فہم ہونے کا اور ایک طرحی حکم سے اللہ علیہ وسلم کے ہر مبارک کلمے نہ فہم ہونے اور ان کی مبارک کلمے شہید ہونے کا اور ایک علم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قول کی بھولی غیر کے مشہور ہونے کا اور ایک علم شیخ کے بعد شکست ہو جانے کا اور ایک علم منافقین کی شہادت کا اور اس علم پر غور دینے کی حکمت اور حکمت پر حق راہنہ کے لیے قرینہ پیش پیدا ہونے اور یہ بات نہ دہری میں پیش ہونے کہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم سے کسی جانا میں عدول نہ چاہیے حتیٰ کہ قرآن میں ہاذا و جبر کے اور دین ناموں پر جو ہوا کر، تھو کو فہم نہ کیا کہ وہ ان چیزوں پر جو تہ رہے ہوتے سے چاہی رہیں اور نہ کہ ان تعلیموں پر جو علم ہیں یعنی تمہارے دلوں سے دنیا کی جست ایسی آٹھ جاتے کہ وہ قتال پر خوش کن ہو کر وہ اور نہ او بار پر فہم کیا کرو۔ دنیا کی منافق اور منافقوں کا جو دار و مدار تمہاری نظروں میں یکساں ہو رہے۔ ہر حال میں مشیت الہی پر رومی ہو کر وہ اور وہاں دوست ہر انعام اللہ کے کہ پیش نظر رکھا کہ اور اللہ تعالیٰ تمہارے اعمال سے باخبر ہے اس کو خوب معلوم ہے کہ تیری کیا نیت تھی۔ اس وقت کی شکست سے بچنے والا ہے۔ اگر تمہارا فتح و غلبہ ہو گا اور جبر کی تھو نے اس حکم کے بعد تیرا فہم دور کرنے کے لیے تم پر ایک امن ڈال کیا یعنی ایک اٹھ آٹھ آدمی جو تم سے ایک گروہ بنا کر رہی تھی یہ مومنین تکلیف کا گروہ تھا جیسا کہ ایک مومن تعالیٰ نے خود کی تلافی کر دی تو کھڑے کھڑے اسے دیکھتے تھے جہاں تک کہ بعض مومنین کی یہ حالت ہوئی کہ نہ تو راہنما تھے اور گرجا تھے حتیٰ کہ اسے

علم بغیر ہوا تو ایسا ہے کہ کھیل رہا۔ زائد ہے اور جیسا کہ ایک فہم ختم کو فہم پر تم یا ان کی صفت کے لئے نہ ہونے کا نہ کوئی جو تمہارے ساتھ سے تیری اور کی صفت نام کوئی جو تم کو فہم پر تمہاری یا ان کی صفت کے لئے نہ ہونے سے متصور مومن تھادی تیسیر و تربیت ہے۔ واللہ اعلم۔

سے مسلمانوں کے دلوں سے گھار کر جب ملکی گیا یہ غزوہ کی من جانب اللہ ایک فوج کی ملکیت اور طاعت
 حق پر حق تھا جسے کھل نفس و رحمت سے اس جنگ میں جو ضعیف شخص کے غلبہ پر نازل ہوئی یہ کیفیت
 میں کہ وقت پیش ہوئی جب کہ مسلمانوں کی لاشیں خاک و خون میں تڑپ رہی تھیں اور حضورؐ پر زور کے من
 کی خبر سے یہ جیسے جیسے ہوش اٹھا اس میں جانتے رہے تھے اسی وقت کی یہ پینڈو بیلہ کی کا پیام تھا اور اسی مہر
 کی اشارت تھی کہ اضطرار اور پریشانی دور ہوئی اور مسکراتا اہل ایمان کو وقت کی آگاہی اب ملے گی
 ہو کر راد خدا میں جہاد و قہر قائم رہے کہ انسان کو بہتر اسی وقت آتا ہے کہ جب اس کو پورا امن اور
 اطمینان حاصل ہو خوف و ہراس کی وقت ختم ہوئی آتی ہے دشمن کے متاثرہ ہر پر میدان جنگ میں جیت
 کا اس مسلمانوں کے حق میں ایک نعمت آئی تھا جس میں ان کی رخ کارا و معرکہ کیونکر نہ کسی کو اس دنگ سے
 جنت فانیہ سے پہلے ایک تو لیکہ دشمن کا خوف و ہراس دل سے دور کیا تو یہ کہ راد خدا کے منتوں و مجروح ہونے
 کا جو خلق اور مرد و عورت وہ جنگ بجا۔ سو مہر کہ جنگ کا جو قہر اور نیکان تھا وہ سب ایک نشت دور ہو گیا
 دہانہ سرد و تازہ دم ہو گئے اور دشمن کے مقابلہ میں دیر ہو گئے یہ حال تو نہیں جانتے تھے اور حضرت
 یحییٰ بن نضر کو ایسا حال میں بھی لے کر اندر آئی کاظمؑ پر تھا وہ اطمینان دیا اس کی پینڈو سے بالکل باہر
 تھے ابھی تو یہ فکر تھی کہ یہاں سے کس طرح جان بچ کر نکلیں حق تھا نے سے مسلمانوں پر تو ارنگہ نازل
 کر کے ان کے دلوں سے دشمنوں کا خوف دور کر دیا۔ منافقین پر زبرد ظاہری کی اس لیے اہل البر دشمنوں کا خوف
 مستولی رہا اور خوف کی وجہ سے منافقوں کو اپنی جانوں کی فکر پر لگی حق تھا نے کے ساتھ جا ملا اور اند تہ
 احق جنگی کرنے لگے کہ انشاء نے نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور مسلمانوں سے جو بیخ و نہرت کے
 وعدہ کیے تھے وہ کہیں گئے۔ ظاہری حالت سے تو یہ معلوم ہوتا ہے کہ اسلام اور مسلمانوں کا فتنہ ختم ہوا
 جیسا کہ دوسری آیت میں ہے لَنْ يَخْشَى الَّذِينَ كَفَرُوا سَخِطَكَ أَتَى أَهْلِيكُمْ اے اہل بیت! تم کو
 آئینہ منافقین کو تھا تھا نے کے وعدوں پر وفاق نہ تھا صرف غیبت کی لاج سے جنگ میں شریک ہو
 گئے تھے کہتے ہیں کہ اگر آج ہمارا بھی اس کام میں کچھ اختیار ہے۔ بظاہر تو مطلب یہ تھا کہ قہر کے ساتھ
 تم پر نہیں ہوتا۔

حق تھا نے اس کی راقبت بیان کرنے کے لیے ارشاد فرمایا: أَپَ ان كَمَا بَينَ يَدَيِ
 کو یہ ننگ سب اختیار رکھتے ہا تھا میں ہے یہ جواب تو منافقین کے اٹھانے کے ظاہری معنی کے اعتبار سے
 تھا اب آئندہ آیت میں یہ بیان فرماتے ہیں کہ اس قول سے منافقین کے دماغ میں کیا نیت تھا اور ان کا
 دل مطلب کی تھا اس قول سے ان کا مطلب یہ تھا کہ اگر ہماری رائے پر چلتے اور دیر سے باہر
 جا کر نہ لڑتے تو ہم مقتول نہ ہوتے آئندہ آیت میں اس قول سے ان کی نیت اور دنیٰ منسوب ہو جواب
 کے مذکور سہ چنانچہ فرماتے ہیں يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا هَؤُلَاءِ فَهُمْ يَمُوتُوا وَهُمْ لَا يَأْمُرُونَ
 کرتے ظاہر میں تو آواز دیتے ہیں کہ اگر اس کام میں ہمارا کچھ اختیار ہو تو ہم ایک جگہ پر نہ رہے جاسکتے۔

ایم ظاہر کے لحاظ سے شیک ہے کہ تقدیر کے سلسلے تدبیر نہیں ملتی مگر دل مطلب ان کا یہ تھا کہ اگر ہمارے حضور پر عمل کرتے اور دین سے باہر نکل کر نہ لڑتے اور ہماری کچھ شیطانی ہوتی تو ہم کیوں مارے جاتے تو اسے بھی کرم آجائے ان کے دل مطلب کے جواب میں کہہ دیجئے کہ لے دے یہاں تدبیر اختیار کر کے اپنے گنہگاروں میں بھی امن و مطمئن پھیلے ہوئے ہوتے تو جن کی تقدیر میں قتل لکھا ہوا تھا خود خرم و خود بخشنے لڑا ہوں کی طرف لنگھ پڑتے ان کا گناہ یہ ہے کہ اگر دین میں اپنے گنہگاروں میں پھیلے ہوئے اور میدانِ اُحد میں نہ لڑتے تو نہ مارے جاتے سو یہ گناہ غلط ہے۔ قضا و قدر چند تو ہر فرد سے نکلا کر قتل کے لیے میدان میں لاکر کھڑا کر دیتی ہے نیز منافقین کا مسئلہ ان کو یہ اسلام دینا کہ انہوں نے ہم کو مارا کہ سزا دے غلط ہے کہ موت تو کس حال میں بھی نہیں اچھوتہ ترین موت وہ ہے کہ جو خدا کا راہ میں لڑنے اور بڑا ہی خوش نصیب ہے کہ جو ہمارے دل کی موت مرے اور خدا کی راہ میں شہید ہو جائے۔

خلاصہ کلام یہ کہ حق اہل شان نے غزوہ فاعل میں مسلمانوں کے ساتھ جو معاملہ فرمایا اس میں بے شمار
مشکلیں اور صعوبتیں تھیں لیکن خدا ان کے سپہ سالار کے لئے نصرت و تقدر کا مظاہر ہو اور اس کے لئے شہادت کی ہر گز
موت و شہداء کے اہل کو شہادت کی کرامت و عزت حاصل ہو اور ان کے گناہوں سے معاف ہو اور جو چیزیں خیر و
بے ایمان کا محتاج تھے کہ ان میں کسی اور چیز کا یہ حال و ان میں سے معیشت کے وقت ان میں اور خلاق
ظاہر ہو جاتا ہے اور تاکہ اس ملکیت سے تباہی سے دور رہے جو کچھ حکومت ہے اس کو کھنڈر سے پیسے
لگے سوئے کے پیل کیل کو اور گھر و جوتی ہے خدا تعالیٰ کے ارادے کے معنی یہ تھا کہ جو راستہ اس کے
علم و اہل میں ہے وہ سب پر ظاہر ہو جائے اور کھنڈر سے کئے معنی یہ ہیں کہ اُحد کے مصائب سے ان
کو یہ علم ہو جائے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نافرمانی کا یہ نتیجہ ہوتا ہے کہ یکدم قلع و عمارت سے
بدل جاتی ہے تو ان کے دلوں میں جو نافرمانی کا کچھ حکومت ہے وہ باطل جاتا ہے اور انظار و نگاہیں حجاب
ظاہری سے اُٹھ جائے اور دل و ترجمانی فی الواقع سے منزہ ہو جائے اور اس طرح خالص گوشت و بدن میں جاویں
اور اللہ تعالیٰ قرب جانتا ہے جو جس وقتوں میں چھوڑا ہے مطلب یہ ہے کہ اسے کسی آزمائش کی حاجت نہیں
مگر خدا نے تمہارا دل کی تحشیں اور صعوبتیں ہیں جن کا نہ الہیاء غزوہ سے اور نہ جانتا غزوہ کی ہے۔

شاہد محمد اقبال قدس سرہ نے فرماتے ہیں: اس خشکست میں جن کو شہید ہونا تھا پہلے اندر ہی کو
ہنسنا تھا بہت مہنگے اور ہر جسم ان میں آکر دھسنے ان پر گناہوں کی اس کے بعد رعب اور ہشت دلی ہو گیا
اور انہی دیر مضرت بظاہر عید و دم کو منشی رہی پھر جب جو شہید ہونے سے حضرت کے پاس پہنچے ہرگز
پھر ان کی قافہ کی اور شہادت ارمان دے کہنے لگے کچھ بھی کام ہمارے ہاتھ ہے ظاہر یہی کہ اس خشکست
کے بعد کبھی بھی ہمارا کام نہ چاہیے گا یا انگلیں جڑ چکا یا ہضم کر انہوں نے عالم کو بھی ہلا کر دیا، اعتبار اور ہمت
نہی ہو سکتی تھی کہ ہماری مشورت پر عمل نہ کیا جرات تھی تو گھر سے انہوں نے دروں معقول کا جواب آزاد یا
اور بتایا کہ انہوں کو اس میں خشکست منظور تھی تاکہ صادق اور منافق معلوم ہو جائیں اور مصلح القصد ان

تحقیق تم میں سے جن لوگوں نے پشت پھری جس دن کہ سعادوں اور کافروں کی دو جماعتیں باہم تھیں
 ہوتیں، لیکن اہل حق کے مدد سے سرجوں سے کھینچ کر ان کا یہ بھانگنا کفر و ارتداد کی بنا پر نہ تھا بلکہ ان کی ایک
 لغزش تھی کہ شیطان نے بعض اعمال کی نحوست اور شامت کی وجہ سے ان کا قدم چھوڑ دیا مسلمانوں کو
 عدم قوت تک پہنچا دیا۔ یہ تمام قصص و حکایاں در بیان میں مورد ذکر و تکرار تھیں۔ پروردگار نے ان کی معصیت کی
 نحوست سے شیطان کو رنج و غم میں مبتلا کیا۔ شیطان کا وہ ذاتی وقت چلتا ہے جب انسان کوئی گناہ کرے
 ہے غلام پر کر، ان کا یہ گناہ و تقصیر ہے بشریت غرض قدم تھی معاذ اللہ دیدہ و دلہشت کوئی نہ تھی۔
 شیطان ایسے ہی عین و غلبہ میں کہ تا کہ میں مرتد ہے میں کچھ دواؤں میں بھی جاتا ہے۔ اور تحقیق اللہ تعالیٰ نے
 اپنے ان عین و غلبہ میں کہ اس لغزش کو بالکل معاف کر دیا۔ تحقیق اللہ تعالیٰ اپنے کھٹے واسے اور موبد میں کہ
 نہ دنیا میں کوئی سزا ہے اور نہ آخرت میں کوئی عذاب اور نہ پھر اس سے تمام عذاب کوئی قائلے نے سنا ہے کہ
 اللہ تعالیٰ نے ان کی خطا یا نیکو معاف کر دی۔ اب کسی کی پرکاشی میں کہ ان پر عین یا طاعت کرے حق تعالیٰ
 کی معاف کے بعد جو عین پر عین کرے کہ وہ کرم اور قصود دار ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ

لَهُ دِيَارٌ وَمِلَّةٌ بَيْنَهُنَّ ۖ كَانُوا يَتَنَزَّلُونَ فِي بَيْنِهِنَّ ۚ

جو مکر رہے اور کہتے ہیں اپنے بھائیوں کو جب سفر کو نکلیں

فِي الْأَرْضِ أَوْ كَانُوا غُرًى ثُمَّ كَانُوا عِنْدَ مَا

مکہ میں ۔ یا ہوں جہاد میں ۔ کہ اگر رہتے ہم پاس نہ مرنے اور

مَاتُوا وَمَا قَاتِلُوا يُجْعَلُ اللَّهُ ذَلِكَ حَسْرَةً

ماریتے جاتے کہ اللہ اس سے ڈالے انہیں

فِي قُلُوبِهِمْ ۚ وَاللَّهُ يُحْيِي وَيُمِيتُ ۚ وَاللَّهُ بِمَا

ان کے دل میں ۔ اور اللہ ہے جلات اور اتراتا ۔ اور اللہ تعالیٰ

تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ۝ وَلَئِنْ قَاتِلْتُمْ فِي سَبِيلِ

اللہ دیکھتا ہے ۔ اور اگر تم مارے گئے اللہ کی راہ

اللَّهُ أَوْ مِتُّمْ لِمَغْفِرَةٍ مِّنَ اللَّهِ وَرَحْمَةٍ خَيْرٌ

ہیں، یا مرجئے، تر بخشش اللہ کی اور ہر دانی بہتر ہے

مِمَّا يَجْعَلُونَ ۚ وَلَئِن مُّتُّمْ أَوْ قُتِلْتُمْ لَإِلَى اللَّهِ

اس سے جو وہ جع کرتے ہیں اللہ پر تم مرجئے یا مارے گئے اللہ ہی پاس

مُتُّورُونَ ۝

اچھے ہوں گے ۔

محانت از مشابہت کفار

قال تعالى يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا كُفَرًا... الخ... لَا إِلَى اللَّهِ تَصْغِيرُ ۚ
(ربط) اگر غمہ آتیاست میں منافقین کا یہ متوال تفل فرمایا تھا کہ کون کون سے منافقین کے مشابہت میں
قُتِلْتُمْ لِمَغْفِرَةٍ مِّنَ اللَّهِ وَرَحْمَةٍ خَيْرٌ مِّمَّا يَجْعَلُونَ ۚ وَلَئِن مُّتُّمْ أَوْ قُتِلْتُمْ لَإِلَى اللَّهِ
آیات میں اسی قسم کا ایک اور متوال منافقین کا ذکر کرتے ہیں وہ متوال یہ ہے کہ کون کون اپنے مشابہت میں
وَمَا تَتْلُوا لَكُمْ فِيهَا لَئِن مَّا تَتْلُوا إِلَّا كُفْرًا ۚ وَلَئِن مَّا تَتْلُوا إِلَّا كُفْرًا ۚ وَلَئِن مَّا تَتْلُوا إِلَّا كُفْرًا ۚ
کمزور مسلمانوں کے دلوں میں وحاکس پیدا ہونے کا اندیشہ تھا کہ یہ کون کون اپنے مشابہت میں
مسلمانوں کو ایسے اقوال و اعمال میں گرفتار کی مشابہت اور برافقت سے منع فرماتے ہیں کہ سبدا اسی
آیت کے خلاف سے ایمان والوں کا قدم نہ پھسل جائے۔ بلکہ کہہ کر چلی آیت میں شیطان کہنے کے یہ کہنے
سے قدم کو ڈگھانا اور پھسل نہ کر دے تھا اور اس آیت میں مشابہت میں افس کے ہر کسے کا ذکر ہے کہ کہہ
مشابہت میں افس میں کفار اور منافقین۔ مشابہت میں افس کے افسانہ بھائی ہی تو ہیں چنانچہ فرماتے ہیں۔
لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ۚ وَلَئِن مَّا تَتْلُوا إِلَّا كُفْرًا ۚ وَلَئِن مَّا تَتْلُوا إِلَّا كُفْرًا ۚ وَلَئِن مَّا تَتْلُوا إِلَّا كُفْرًا ۚ
نہ ایمان والوں تم ان لوگوں کے مشابہ اور ان کے بنو جو حقیقت میں کافر ہیں اگرچہ وہ ہر اپنے کو مسلمان
کہتے ہیں یعنی منافق ہیں۔

اور ہر بہت میں ہے من تشبہ بقوم فهو منهم۔ جو شخص جس قوم کے مشابہت وہ شر
کے نزدیک۔ اسی قوم میں شمار ہوگا اور فقہ میں دربارت میں کہیں تشبہ کی کہ ہے اور کفر ناقص
جس میں کافر ہوگا اسی وجہ کی وجہ کی ہر تشبہ ہوگی اور اپنے بھائیوں کے حق میں جب کہ وہ کتب
کی ہر کی محانت دینہ سزا میں تھے ہیں اور اتفاق سے دلوں سے واسطے ہیں یا جہاں میں ہوتے ہیں اور

راہاں شہید ہو جاتے ہیں تو ان کے متعلق یہ کہتے ہیں کہ اگر یہ لوگ ہمارے پاس تھہرتے رہتے اور سہل اور جہاد میں نہ جاتے تو زمین پر اور نہ ملک ہوتے اور یہاںوں سے مراد یہ تو یہی جہاد ہیں کہ کٹر جنگ نہ ہیں بلکہ شہید ہونے کا کسی نہ کسی کا فرض ہے اور ہمارے ہاں کے لوگ تھے وہیں حاکم کے جہاد ہیں یا اس وجہ سے کہ منافقین ظاہر میں مسلمان بنے ہوئے تھے اس لیے مسلمانوں کو اپنا جہاد کہہ دیا یا ان کو اعتبار ہم جنس اور جن آدم ہونے کے جہاد کہنا۔

حق تعالیٰ کا قول ہے اس قول میں بیان کر کے فرماتے ہیں کہ اگر تم کا قول اس کے لیے ذرا برابر نہیں بلکہ اس کا انجام یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ ان کی اس سخن کو ان کے دلوں میں تربیت اور انوکھوں کا سبب بنائے گا۔ چنانچہ ان باتوں کا نتیجہ حیرت کے کچھ نہ ہو بلکہ قتلِ اعلان کا صدور ہو جائیگا مگر ہر رستہ کا وہ اس قسم کی باتوں سے حیرت اور انوکھوں کے تکلیف کا اور اضافہ ہو جائیگا کہ مطلب یہ ہے کہ اسے ملا کر تم ان منافقین کی باتوں پر کافی نہ دھرنا اور اللہ ہی چلا دے اور اس سے سہل اور جہاد کو مستثنیٰ میں اور وہیں میں رہتے اور جہاد میں نہ جانے کو ایسا کہ میں کوئی دخل نہیں بسا اوقات دلوں میں رہتے و ظاہر جاتا ہے اور صراحت اور کلامِ مطہر اور پاکیزگی کے میدانوں سے علیحدہ ہو جاتا ہے مگر تو کیا حیرت کو تو ابھی غصہ میں نہیں روک سکتا اور اسے غور سے اللہ تعالیٰ کے اشارے سے اعلان کو دیکھتا ہے کہ کوئی افکار تہذیبی زبان سے کہ دلوں کے حشر اور اندہ تو نہیں لگتا آگے اشارہ فرماتے ہیں کہ خدا کی راہ میں جہاد کے جو حربہ حیرت نہ سمجھو کہ اس کو موجبِ فخر و مسرت سمجھو اور اسے مسلمان اگر تم لڑائی کی راہ میں اسے گئے یا نہ گئے تو بلاشبہ اللہ کی مغفرت اور اس کی رحمت اس مال و متاع سے کہیں بہتر ہے جسے وہ لوگ لینا کرتے ہیں۔ اس آیت سے خدا تعالیٰ کا مقصد مسلمانوں کو تہذیب کی توجہ سے دینا ہے اور یہ سمجھانا ہے کہ جہاد میں مال جانا دنیا کی زندگی سے کہیں بہتر ہے اس لیے کہ زندگی کا لالچہ بھڑائی کے کچھ نہیں کہ انسان لڑکھڑاہٹ کر اپنی محنت و مشقت سے کچھ مال و متاع بیچ کر کھائے اور چند روزہ زندگی میں اس سے لذت اٹھائے مگر خلافتِ راہِ خدا میں اسے جانے سے خدا تعالیٰ کی مغفرت اور رحمت کا صدور ہے وہ تمام دنیا کے مال و متاع سے کہیں بہتر ہے اس لیے کہ دنیا کی تمام لذتوں اور منافع میں مغفرت کی آمیزش ہے دنیا کی کوئی چیز ایسی نہیں جس میں فانی خلق ہی ہو اور نقصان نہ ہو بجز یہ کہ یہ فانی اور چند روزہ ہیں اور اگر کچھ دیر بھی ہیں تو ان کا فتنہ کرنے والا دنیا میں جہاد ہے جس سے کہیں بہتر نہیں چیزوں کو کمال محنت اور محنتِ فانی سے ملتا ہے ان سے لالچہ نہ اٹھائے اور کچھ ہی عرصے میں مر جائے یا وہ دلوں و مثال اس کے پاس سے جاتا ہے لہذا دنیاوی مال و متاع کے فتنے جو جانتے کہ وہ جہاد کے مقابلے میں بہتر ہے تو یہ جانتے ہیں کہ اللہ ہی کی طرف اٹھنا چاہئے اور جب دونوں حالتوں میں خدا ہی کی طرف جانا ہے تو چھوڑ دینا چاہیے اور جہاد کے ناکامی کی طرف اشارہ دیاں ہوتی ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا جہاد ہے یہ بھی ہرگز نہ شک نہ کرنا چاہیے۔

حضرت اور رحمت حاصل ہو۔

ف اور ہرگز نہ جنت میں خدا کی راہ میں مارے جانے کا سزا ملے گا حکم بیان فرمایا اب اس آیت میں عام موت اور عام قتل کا حکم بیان فرمایا کہ موت خواہ کسی طرح آئے پھر حال خدا ہی کے پاس جانتے ہو پھر خدا کی راہ میں کیوں نہ مرد ہو وہ تمہیں اسی کا ثواب دے گا اور تہداری جان دلائل نہ جانے۔

حضرت خالد بن ولیدؓ سے اپنی ساری عمر جہاد میں گزاری اور شہادت کی تہا میں رہے مگر شہید نہ ہوئے وفات کے وقت فرمایا کہ میرے بدن پر کوئی بھگتیر نہ لگاؤ اس کے زخم سے خالی ہیں مگر انہوں نے آج اوٹ کی طرح گھر میں بستر پر سر پا ہوئے۔
اللہ تبارک تعالیٰ الجنتیہ خدا کرے بزرگوں کی نصیحتیں کبھی ٹھنڈی نہ ہوں۔

کسی نے کیا خوب کہا ہے۔

فنا فی اللہ کی تہ میں تھا کا راز مغرب ہے

جو جیتا ہے تو عرب نے کسے بے تیار پہنچاؤ

نکتہ حضرت مرثد بن عقیب صاحب باؤ توئی نمود مدین دارالعلوم دیوبند فرمایا کہ تھے کہ خالد بن ولیدؓ فرمایا خواہ شہادت کی تہا میں رہے اس نے تھے ان کا شہید ہونا نہ ممکن تھا ان حضرت علیؓ علیہ السلام نے حضرت خالدؓ کو صیغہ اللہ کا لقب دیا تھا یعنی اللہ کی تہا میں اور ان سے کہ اللہ کی تہا میں کو کون توڑ سکتا ہے۔

فِيمَا رَحِمَهُ مِنَ اللَّهِ لَئِنْ لَهِمْ وَتَوْ

میرے اللہ کی رحمت ہے۔ جو تو نرم دل تان کو اور اگر

كُنْتُ فَظًا غَلِيظَ الْقَلْبِ لَا نَفْضُوا مِنْ حَوْلِكَ

تو بد آہنت گو اور سخت دل تو منتشر ہو جاتے میرے گرد سے۔

فَاعْفُ عَنْهُمْ وَاسْتَغْفِرْ لَهُمْ وَشَاوَرَهُمْ فِي

سو تو ان کو معاف کر، اور ان کے واسطے بخشش مانگ اور ان سے مشورت سے

الْأَمْرِ فَإِذَا عَزَمْتَ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ

کام میں۔ ہر جب عزم کیا، تو بھروسہ کر اللہ پر۔ اللہ چاہتا ہے

يُحِبُّ الْمُتَوَكِّلِينَ ﴿٥٠﴾ إِنَّ يَنْصُرْكُمْ اللَّهُ فَلَا غَالِبَ

توکل والوں کو ۵۰ اگر اللہ تم کو مدد کرے گا تو کوئی تم پر

لَكُمْ وَإِنْ يَخْذَلْكُمْ فَمَنْ ذَا الَّذِي يَنْصُرْكُمْ

غالب نہ ہوگا اور جو وہ تم کو چھوڑ دے گا پھر کون ہے کہ تمہاری مدد کرے گا

مَنْ بَعْدَهُ ۚ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ﴿٥١﴾

اس کے بعد ۵۱ اور اللہ پر بھروسہ چاہیے مسلمانوں کو ۵۱

خطاب خداوند عالم بسوئے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم

برائے مخلص صلی اللہ علیہ وسلم

قَالَ تَعَالَى يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّكَ إِذْ جِئْتَ الْقَوْمَ... وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ۚ
 اُحد کے دن جو بعض مسلمانوں سے نفرت ہوئی تو اس سے انھیں نصرت صلی اللہ علیہ وسلم کا دل نہ بھید
 ہوا تو ہرگز نہ تھا اگر آپ ان کو ملامت کریں اور آئندہ ان سے مشورہ نہ کیا کریں حق ٹھٹھے سے صحت کی
 سفارش فرمائی کہ آپ ان کا قصور معاف فرمادیں اور حسب دستور ان سے معاملات میں مشورہ کیا کریں
 ان کی ساتھ تعلقت اور برائی کا معاملہ فرمائیں چنانچہ حضور پر نور نے جنگ اُحد سے واپسی کے بعد ان کے
 ساتھ نہایت برائی کا معاملہ فرمایا اور نفرت کے پر کوئی ملامت نہیں کی اس بارہ میں یہ آئندہ کی آیتیں نازل
 ہوئیں ہیں اس نفرت اور بدولت کے بارے میں اللہ کی رحمت سے آپ ان کے پیچھے نرم ہو گئے اور
 آپ نے ان کو کوئی ملامت نہیں کی اور اگر بالقرآن والفقہ خدا عزوجل سے آپ اور حضرت علی
 اور سہل نے آپ کو آپ کے پاس سے مشورہ اور پروردگار سے جو جانتے ہیں یہ کہ حضرت غوث اور حضرت ول کنہا ہی بحال
 کیوں نہ ہو تو گہ آپ کے پاس میں جس پر سنے اس صورت میں یہ لوگ آپ کی ہدایت اور نصیحت سے
 محروم ہو جائے اور تجارتی وسعت قبول نہ کرتے اور آپ کو ابراہیم حبیب کی نفرت کی وجہ سے کہ جو جانا بہتر
 آپ کے حکم کی تعمیل میں اللہ سے جو کوئی نہ ہوئی اس سے دور گزر گئے اور اس پر کوئی مواخذہ نہ کیے اور
 حق مقابلے کے حکم میں جو کوئی نہ ہوئی اس میں آپ ان کے پیچھے واد منقوبت کیجئے کہ اللہ تعالیٰ ان کی غفرا
 اور کرہائی معاف فرمائے اور حسب دستور آپ ان سے ان کا صلہ میں مشورہ نہ کیجئے یہ سبھی میں کبارہ
 میں اللہ کی طرف سے کوئی تعقی حکم نازل نہیں ہوا تاکہ آپ کے اس تعلقت اور نہایت کو دیکھ کر یہ

شکستہ فارغ وطنی یوفاؤں کو حضور پر اذہم حج سے راضی ہو گئے صرف سعادت کو اپنے سے دل مطمئن نہیں ہوا جب تک کہ معاشرہ شقت و محنت کا نہ کیا جائے پس مشورہ کے بعد جب کہ ہاتھ ملے ہو جائے اور آپ کی پرہیزگاری و قرابین و التوا و راجحہ و سہیحہ تک مشورہ پر بنے مشورہ اور تہ پر اہم و ذکر پاکہ نشانی ادا اور تانیہ پر نظر رکھا تحقیق اذہم تائے توکل و اذن کو کہتے ہیں کہ تکیہ کے اذہم کے اذہم پر اذہم کا گدہ مشورہ کا گدہ ہے اور اذہم قابل مشورہ ہے مگر اذہم اور جبر و اذہم پر ہے ذکر حضور پر ہے کہ اگر اذہم تہا ہی ہر گز سے توکل پر کہ غلبہ نہیں ہوتا اور اگر اذہم ہی ہر گز سے توکل پر ہے کہ اذہم کی دہ چھوڑنے کے بعد تہا ہی ہر گز سے اور اذہم کی ہر گز سے پانچے ایمان و اذن کو کہتے ہیں کہ مشورہ و اذہم پر ہر گز سے کہنا چاہیے عقل و در معلوم ہے اس کے ہاتھ میں جبہ اسلام کی ہی تعلیم ہے کہ اسباب کو ترک نہ کریں بلکہ ان سے کام لیں مگر اصحاب کو گونا گونیہ بھیجیں۔ مگر مطلق تا و مطلق کو بھیجیں اور غفرانی پر مکتوبین اور اصحاب کو در وسط سے زیادہ کچھ بھیجیں۔

[illegible]

اور عدلیہ میں ہے جس تشکیک بقوم غلو منہم رواۃ الدناؤ ومن ابن عربی نے لفظی میں حد لیتے جو شخص کسی قوم کے ساتھ رہے پس وہ انہیں اس میں سے شمار ہوگا جیسے پاکستان کو گوجر، فوجی، چابی، بھارت کے فوجی مسیحائی کی کہ روڈی ہیں اس لئے تو گھر مسلمان مسیحائی اس کے گھر دے کر تو رہ نہ دے گا یا کوئی فیس مرگاری دے کر جسے پاکستانی سمجھا دانا کہ بھارت میں پرہاد سے تو اسی وقت قابل محرومی ہوگا اور اگر وہ فیس مرگاری قبول کرے گے کہ کہیں نے صرف ایک پڑے گے کہ لکڑی اور لکڑی کا ایک ٹنڈا ہی جان دیا ہے اس کا کیا معاف ہے۔ جی سے یہ کیسے ثابت ہو کہ میں حکومت پاکستان کا مخالف ہوں تو کیا حکومت کے خلاف ایک ایسے فرد کے لئے تہذیب و دلہرا میں کو محرومی سے بچا سکے گا۔

ہی طرح سمجھ کر انھیں انکار کیا۔ یہ ٹکڑے کہ جن کو ہم نے اپنی کتاب (فرقان) میں مضمونہ اندہ
ملوث اور مکرہ قرار دیا ہے ان کے تشبیہ سے ہمیں یہ کہہ دیا کہ ہمارا اردو خانی حکومت میں خود کشان
حکومت کا تشبیہ نامتناہی قبیح اور مستور ہوا ہے۔ حکم اور کین کے مضمون سے تشبیہ کا جب ذکر آنے لگا تو
میں نے غصہ سے کہہ دیا کہ یہ تشبیہ کی حالت اور قیامت کا سنو کہ قریب کے نزدیک ہی مسٹر ہے
جہالت۔ کہ کسی مسلمان پر لڑی۔ فرما کر یہ کہ وہ مضمون کا سبب اس احتیاج کرے اور علیٰ ہذا کسی پر
حکومت کے ذریعہ ہمارے کہ یہ زوال میں کر رہا ہے اور دستار دہن کرنا اس کی جگہ سے مضمون میں مضمونہ اندہ

ذہبیوں کی خیریت کہاں پہنچ گئی خوب سمجھ لو کہ اپنے مذہبی اور قوی شعار اور اخبار کو چھوڑ کر
خیر قوم کے شعار اور اخبار کو اختیار کرنا اہل حق پر خیریت کے خلاف ہے۔ دوم یہ کہ خیریت
کا منشاء بھی خود اپنی گزرتی اور دوسری قوم کی برتری کے اقتدار اور عزت کے عبادت ہے دنیا کا طریق
ہے کہ اہل حق کے اتباع کو پسند ہے عزت و قدر رکھتا ہے اور پھر رفتہ رفتہ اپنے مذہبی اور قوی ہادی
کو ہدایتی پائیس کے پہنے والوں کو ذلت اور حقارت کی نظروں سے دیکھنے لگتا ہے اور پھر رفتہ رفتہ
مذہب اور اہل مذہب میں سے منفرد اور بزرگ ہو جاتا ہے۔ یہ فرنگی کے ہر مقلد کے عشق کی آخری منزل ہے
اسی منزل پر پہنچ کر وہ اپنی اور اہل حق سے تعلق ختم ہو جاتا ہے۔ دوسری اسلام کا ہے اور دلدادہ اہل مغربی
تعدان اور معاشرہ کے۔

ترجمہ فصیح میں کتاب کا ڈور نہ ڈال

یا برہمن کی طرف ہر دو مسلمان کی طرف

حق تعالیٰ نے اس حضرت صلے اللہ علیہ وسلم کو وہ عقل اور قزاق مسلمان کی نفس جو تمام عالم کی
عقل سے بالا اور اعلیٰ تھی اور آپ کو کسی کے مشورہ کی حاجت نہ تھی اور پھر زندگی و قی
کی ہر سے آپ کے ہاتھ پر مشورہ سے مستثنیٰ تھے میں و مشاورت حضرت ائمہ کی حکمت سے متعذر امت کی
تعمیر ہے کہ امت میں مشورہ کا طریقہ ہمارا کیونکہ ہم قرآن اور دینی امر اور مباحش آئے ہیں کہ بارہ میں
کوئی حکم خداوندی مخصوص نہ ہو تو اس کے بارہ میں ایسے لوگوں سے مشورہ کیا جائے جو کہ مشورہ کے اہل
ہوں اور میں کہ رائے اور عقل۔ عقائد کے نزدیک تعالیٰ و توحی اور امتداد ہو۔

رسول ابن مسعود بن علی بن ابی	حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ
طالب کل مثل رسول اللہ صلی اللہ	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا گیا کہ
عبد و مسلم عن الامام قال مشاور	آیت مشورہ میں حکماء و فضلاء سے کیا مراد
اہل الذی مشورۃ امیر	ہے قرآن نے فرمایا اہل رائے سے مشورہ
ترجمہ ابن کثیر ص ۱۰۹	کہ امت پھر ان کا اتباع کرنا مراد ہے۔

اسی حدیث سے معلوم ہوا کہ آیت میں جو مشورہ کا حکم مذکور ہے اس کا یہ مطلب نہیں کہ ہر کسی
ناکس سے مشورہ کر لیا کرے بلکہ مطلب یہ ہے کہ جس امر کا حکم طریقت میں مشورہ نہ ہو یا تعارف اہل
دہ سے اس میں کسی قسم کا اجماع اور عقائد پیدا ہو گئے جو تو اہل رائے اور اصحاب الای سے مشورہ ہو کر
اور اس کا اتباع کرے۔

اصطلاح علماء میں اہل رائے کا لفظ زیادہ تر عام اور مشہور اور ان کے اصحاب کے لیے
مستعمل ہوتا ہے۔ محب آپ ہیں کہ اس تعبیر میں اسی طرف اشارہ ہو۔

مشورہ کی حقیقت | لفظ مشورہ اور مشورۃ عربی عربی زبان میں شُرکت، اختراع، شُرکاء سے نکلا ہے جس کے معنی چھتیر سے خفیہ نہایت کے ہیں اگرچہ بعض عربی لغت نویس مشورہ کے معنی کے ہیں جس سے مشورہ ایسی عمدہ راستہ کا معنی کرنا ہے جو عمل کی اور طریقہ عملی مشورہ کے ہوا اور جس طرح خفیہ شفا و امرائی کا کام دینا ہے اسی طرح یہ عمدہ راستہ بھی مشورہ کے نام سے مشورہ کے نام سے مشورہ اور حکمت اور حیرت اور پریشانی اور یقینی سے عاقبت سے حدیث میں ہے۔

المشورۃ حسن من المشاورة والمجان
الملاہ فی کتاب الادب الدینی والدین ص ۱۸۰
مشورہ غایت سے محض نہ رہنے کا ایک
تعلیم ہے اور حکمت سے آسان ہے

مشورہ کے فوائد | مشورہ کا فائدہ یہ ہے کہ مسئلہ کے تمام پہلوؤں میں جو جائیں گے اور اطراف اور ہر جانب کی بھرتی اور بڑی چیز کی نگرانی اور جاننے کی مجلس مشاورت میں کوئی ذی رائے اور جو شے زیادہ ہوگا اور کوئی صاحب تدبیر اور تجربہ کار زیادہ ہوگا کوئی شخص کتنا عقل مند اور ہوشیار کی نہ ہو مگر میدان کارزار کا تجربہ کار نہ ہو تو جنگی امور میں تنہا اس کا مشورہ یا تمام ہوگا بہتر یہ ہوگا کہ عقل اور تجربہ دونوں ہی سے مشورہ کر کے جنگ شروع کی جائے کسی کے لیے خوب کہہ ہے۔

الرأی کا فیل مسودہ جواشہ
والیہ لا یجلی الا باصباح
رائے مثل شب و بھور کے ہے کہ جس کے تمام اطراف سیاہ اور تاریک ہیں اور رات کا
انہر انہر صبح کی روشنی کے نائل ہیں ہو سکتا۔

فاطمہ مصباح آراء الرجال الی
پس گوگل کے دایرے کے پڑاؤں کی روشنیوں کو اپنی رائے کے چراغ کی روشنی کے ساتھ
یہ تاکہ تجربہ چراغ کی روشنی بڑھ جائے۔

مطلب یہ ہے کہ ایک چراغ کی روشنی کم ہوتی ہے اور بہت سے چراغوں کی روشنی خوب ہو جاتی ہے اور کوئی چیز تاریک اور مستحباب میں نہیں رہنے پاتی بہت سے چراغوں کی روشنی نیز بھی ہوگی اور درحقیقت ایک چمک چمکاتی چمک رہے کہ عقل کے چراغ کو غلامی اور تقویٰ اور امانت اور دیانت کے چل سے روشن کیا جائے لیکن اگر خدا خواستہ کسی چراغ میں خود حریفی اور حسد اور پائی بندی کے نیل کا کوئی قطرہ بھی شامل ہو گیا تو اس چراغ میں سے سوائے دھیرے کے اور کیا نمودار ہوگا۔ دھیرے کے کنارے کے علاوہ اس کی بدبو بھیہر کیفیت وہ ہوگی۔ کسی بیچہ کا قول ہے۔

من حق العاقل ان یبغض الی دایہ
آبہ المستدرجہ جمع لسلۃ عقل مقوف
الحکماء فان العولۃ المستدرجہ یبغضون
والعقل العزیز یبغض عقل۔
عاقل کا فرضی۔ یہ ہے کہ اپنی رائے کے
ساتھ اور عقائد کی رائے کریں گے رائے اور
اپنی عقل کے ساتھ حکماء کی عقلوں کو جمع کر کے
کیونکہ تمہارا رائے ہمارا عقل لغزش کھل ہے

(ادب الدنیا والدین صحت)، اور تہا عقل بسا ادا کات مجرہ ہوتی ہے۔
اور حکمت کے بحر سے اوستے ترنوں میں سے ایک مرنی رہے۔
المشاورة واحدة لك وتعب عظم۔ مشورہ تیر سے لیے راحت ہے اور
غیرتک ادب الدنیا والدین صحت۔ دوست سے بار بار پوچھو۔
کسی مائل کا قول ہے۔

اذا اشككت عيشتك للأمور
وتفسير لك الفهموس
فارجع إلى رأي العقل
وافزع إلى المشاورة
العشاء ولا تأخذ من
الاستشارة ولا تستغف
من الاستدواء فلكان نكاح
تسليم غير لك من التقليد
وتسليم۔

(ادب الدنیا والدین صحت) :
وصف رجل عصف الدولة
فقال له وجه فيه الف
عین وفسر لیه الف
لسان وصعد فيه الف قلب۔
اور شیطان ہو۔
ایک شخص نے عصف الدولہ کی تعریف میں یہ
لکھا کہ اس کے لیے ایک چہرہ ہے جس میں
ہزار انگلیں ہیں اور اس کے ایک منہ ہے
جس میں ہزار زبانون ہیں۔ دعا اس کے ایک
سینہ ہے جس میں ہزاروں ہیں۔

مطلب یہ ہے کہ عصف الدولہ زور و دانش مند اور نہ تو ایک ہونے کے خواہی ماننے سے کوئی کام
نہیں کرتا بلکہ ہزار مافوق کے مشورہ سے کام کرتا ہے گویا کہ ہزاروں دہ ہزار انگلیوں اور ہزاروں زبانون سے
سوجھا رہا ہو کہتے اور کہتا ہے۔
کسی حکیم اور دان کا قول ہے۔

کل شئ يحتاج إلى عقل وان عقل
يحتاج إلى الفجارب ولذا لك قيل الف
تحتاج لك من الاستشارة
(ادب الدنیا والدین صحت) :
ہر چیز محتاج عقل ہے اور عقل محتاج ہے
تجربوں کی اس چیز کی وجہ سے کہ دان کے
تجربے پر مفید چیزوں کے بارے سے
اتحاد دیتے ہیں۔

مطلب یہ ہے کہ عقلی نظریہ کے ساتھ تجربہ کا مثال ہونا ضروری ہے اس لیے کہ تجربوں کی کوئی مد اور بنیاد اور غایت نہیں عقل غلط کنکاش کا ادراک کر سکتی ہے واقعات کا اماندہی کر سکتی اس لیے مشورہ جب ممکن ہوگا، جبکہ عقل کے ساتھ تجربہ بھی ہو۔

اہلیت مشورۃ

یعنی کون لوگ مشورہ کے اہل ہیں جن سے مشورہ لیا جائے

۶۔ ابو الحسن بصری، بارہوی، ادب الدین والدین ص ۱۱ میں فرماتے ہیں مشورہ کا اہل وہی شخص ہو سکتا ہے جس میں یہ پانچ صلیقیں اور پانچ صلیقیں موجود ہوں۔

۱۔ عقل کامل کے ساتھ تجربہ بھی رکھنا ہو۔ کثرۃ تہجدت سے عقل اور فکر درست ہو جاتا ہے۔ حدیث میں ہے۔

استرشدوا العاقل ترشدوا
ولا تصدوا فتندسوا۔
لذا الغلیب من الی حدیث
(فیض المتعبیر ص ۱۸۹)۔

شرح عبد الرؤف ملانی اسی حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں کہ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ حجت سے مشورہ دکر منہ اس لیے کہ مشورہ پڑے کہ حکم یہ ہے کہ مشورہ کامل العقل سے کرو اور حدیث میں ہے کہ حق بھی واقعات العقل والدین الیٰ یعنی صورتوں کی عقل بھی ناقص اور دین بھی ناقص ہے۔ اور حضرت علیؓ فرماتے ہیں۔

خالفا النساء فانی خالفا
السیرۃ (فیض المتعبیر ص ۱۸۹)۔
بکر خلاء کا قول ہے۔

لا تستشیروا القوم مع النساء
اور توں کے پاس زیادہ چھٹنے والے شخص سے بھی مشورہ مت کرو۔

۷۔ دوسری فصلت میں کا مشیر میں ہونا ضروری ہے وہ یہ ہے کہ مشیر دین دار اور متقی اور سید پرگار ہو اس لیے کہ جو شخص دیندار اور سید پرگار نہ ہو اس کے مشورہ کا کیا اعتبار۔ حدیث میں ہے۔

من اذلا صراخا و افسا و رطبا و اسودا
 صلبا و فحمہ اللہ لا رشد لامرہ
 دھا و العیال الیٰ حقین مباحہ
 (فیض القدیر صفحہ ۱۰ ج ۶)

جو شخص کسی کام کا ارادہ کرے اور پھر
 وہ کسی بچے اور بچے مسلمان یعنی حق اور
 پرہیز گار سے مشورہ کرے تو توہینِ خداوندی
 اس کو بہتر ہے اس کی طرف سے ہاتھ لگے۔

۳۔ تیسری غصت جو شیریں ہوتی چاہیے وہ یہ ہے کہ مشورہ دینے والا غصہ لایع جو یعنی خیر خواہ
 اور ہمدرد ہو اور اس کو دل سے امداد دے اور بغض اور عداوت سے پاک ہو جس سے امداد چاہی
 اور خیر خواہی کا صحیح مشورہ دے کہ باعثِ کسبِ حیات و اخلاق کا امداد اور کینہ و رے کے کہ اس کا مشورہ
 کو سچ نہ کہی ہو مگر اس کا بنا پر بغض و کد کا تو قری ہے۔

لا تفسدوا ولا المفسدین المفسود
 واللبیب خیر المکتوبہ و ایاالت
 و مشاورۃ النساء فساد
 ما یحکم الہ الا حق و عزہ یحکم
 الہ المؤمنین۔

مت مشورہ کرنا اگر ایسے ہی راستے اور
 مت طے ہو جاسد ہو اور ایسے حال
 اور فساد سے جو کینہ و رے ہو اور مردوں
 کے مشورہ سے بد پر کرنا کہ کفران کی رات
 کا مہلک فساد کی طرف ہوتا ہے اور ان کا

(ادب الدنیا و الدین صفحہ ۱۰)
 اور حق جو اگر مشیر متعدد ہوں (جیسے کہ آج کی دنیا میں) تو ان میں یہ ضروری ہو گا کہ ان کے اندر بھی
 امدادِ خاص سے خالی نہ ہو اور رے و افسانہ سے مشاہدت نہ ہوگی بلکہ مجلسِ منازعت اور محاضرت
 ہوگی۔ لوگ قمار و کینہ کر رہے ہیں۔

۴۔ چوتھی غصت یہ ہے کہ مشورہ دینے والا کسی لکڑا اور پریشانی میں مبتلا ہو اس لیے کہ
 جو شخص ہجوم و حرم کا شکار ہو اور پریشانیوں میں مبتلا ہو اس کا غصہ امدادِ منجھوتہ ہوگا۔
 اس لیے وہ صحیح مشورہ نہیں دے سکتا۔

۵۔ پانچویں غصت یہ ہے کہ جس امر میں مشورہ کیا جا رہا ہے اس سے شیریں کوئی نفع نہیں
 اور غرضِ مشفق نہ ہو غرضِ غلی ہو کوئی مشورہ قابلِ اعتبار نہیں ہے جس طرح آدمی بچہ و عیال
 پر دھبہ کرے ان کو ہم ممالِ باپ کی شہادت اور اذیت ہے۔ اور نہ زمین کی شہادت ایسے
 دوسرے کے حق میں۔ اور غلام کی شہادت آقا کے حق میں معتبر نہیں ہوتی کہ کونکر اور غرض اور
 منافعِ دایم مشترک ہیں۔ یہ شہادت خود غرض کے شانہ سے خالی ہیں اس لیے معتبر نہیں۔

وَمَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَغُلَّ مَوْماً يَغْلُلُ يَأْتِ

اور نبی کا کام نہیں کہ لہو چھپا سکے : اور جو کوئی چھپا دے گا وہ

يَسَاءَ عَلٰٓى يَوْمِ الْقِيٰمَةِ ۚ ثُمَّ تُوَفَّىٰ كُلُّ نَفْسٍ مَّا

لاوسعہم اپنا چھایا دن قیامت کے ۔ پھر پلدا پاسے تک ہر کوئی اپنا

كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴿۱۱﴾ اَفَمِنْ اَتْبَعِ رِضْوَانٍ

کلیا اور ان پر نعم نہ ہو گی ۔ کیا کچھ غفلت ہوتا ہے ۔

اَللّٰهُ كَمَنْ بَاءَ بِسَخَطٍ مِّنْ اِلٰهِ وَاُوْبَهُ جَهَنَّمُ

اللہ کی سزا کا برابر اس کے جو کلمہ یا فقرہ الہی کہہ کر اس کو ٹھکرا دے ۔

وَيَبْسُ الْمَصِيْرُ ﴿۱۲﴾ هُمْ دَرَجٰتٌ عِنْدَ اللّٰهِ ؕ وَ

اور کہ بڑی جگہ پہنچا ۔ ۔ درجہ سنی درجے جیسا اللہ کے ہاں اور

اَللّٰهُ بِصِيْرٍ يَّمَا يَعْمَلُونَ ﴿۱۳﴾ لَقَدْ مَنَّ اللّٰهُ عَلٰٓى

اللہ دیکھا ہے جو کرتے ہیں ۔ اللہ نے ایمان کیا ایمان والوں

اَلْمُؤْمِنِيْنَ اِذْ بَعَثَ فِيْهِمْ رَسُوْلًا مِّنْ اَنْفُسِهِمْ

پر ۔ جو بھیجا ان میں رسولہ انہی میں کا ۔ پڑھتا ہے ان پر

يَتْلُوْا عَلَيْهِمْ اٰیٰتِهٖ وَيُزَكِّيْهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتٰبَ

آیتیں اس میں لکھی اور سزا دینا ہے ان کو اور سکھاتا ہے ان کو

وَالْحِكْمَةَ ۚ وَاِنْ كَانُوْا مِنْ قَبْلُ لَفِي ضَلٰلٍ

کتاب اور کام کی بات ۔ اور وہ تو پہلے سے گمراہ

مُضِلِّیْنَ ﴿۱۴﴾

تھے ،

بیان نزالت منصب نبوت از شایرہ دوایمہ خیانت

قَالَ تَعْلَمُ لَوْ مَا كَانَ لِنَبِيِّكَ أَنْ يَقُولَ: ... سَـ ... وَأَنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ بَيْتِ مُحَمَّدٍ فَقَدْ بَلَغَ حَقِّهِمْ
 اِس آیت میں حق بل بیان کرنے پر بیان فرمایا کہ نبی کی پر شان نہیں کرو دہرہ ہر بھی خیانت کو ہے
 منصب نبوت کے ساتھ نہ مت جمع نہیں ہو سکتی، لہذا اگر وہ کو چاہے کہ نبی کی عظمت و حرمت اور عظمت
 ذات کو مستغیر رکھیں درگاہی لفظ زبان سے ایسا نہ کہیں، جو منصب نبوت کے خلاف ہے۔

اس آیت کے شایر لفظ میں مختلف دعا نہیں آتی ہیں۔

۱۔ ابو داؤد اور ترمذی وغیرہ میں اِس عبارت سے مروی ہے کہ ہر کے دن نہایت میں سے
 ایک مہر رخ یاد رہے ہوگی اِس پر کسی شخص نے کہا کہ شایر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
 دہرگی پر کہنے والا کوئی مخالف تھا جیسا کہ بعض روایات میں خود ابن عباس سے منقول ہے۔
 التفسیر اِس کلمہ: اِس کی تردید میں یہ آیت لازم ہونی چاہیے کہ کسی قسم کی خیانت کا صدور ناممکن
 اور محال ہے کیونکہ نبوت کا دار و مدار صدق اور امانت پر ہے۔

۲۔ بعض روایات سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ یہ آیات حدود اُحد کے متعلق نازل ہوئی ہیں، لیکن اور مخالف کو
 قلم ہے کہ اُحد کے دن جس تیر اندازوں کو کھائی پر مشین کیا تھا وہ اپنی مشین ہلک کر چھوڑ کر پہلے اُتر آئے
 اور اِس میں سے کسی کو اندیشہ نہ ہوا کہ کہیں ایسا نہ ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرج میں پر حکم و
 نازی کو کھڑے رہیں جس کے اُتارنے اِس کی ہے ہر حال غیبت کو پہلے تقسیم فرمائی، اِس پر یہ آیت نازل ہوئی کہ
 کے ساتھ یہ لائق نہیں کہ وہ تقسیم غیبت میں خیانت کرے کہ بعض کو دست اور بعض کو نہ دے۔

۳۔ اِس روایت کی بنا پر بعض مستحقین کو مال غیبت کے حصے سے محروم کرنے کو مینہ لفظ
 خود اور خیانت سے تعبیر کیا گیا ہے کہ مینہ غیبت کے مستحقین پر بار بار تقسیم کرنا یہ بھی ایک قسم کی خیانت
 ہے جس سے اللہ کا پی پک اور منہ دہا ہے۔

بعض علماء نے جہل و اُتار کے مقابل میں اِس روایت کو ترجیح دی ہے کہ اقبل اور بعد
 کی نام آئیں واقتل اُحد ہی کے متعلق ہیں لہذا اسباقی کلام کا مقتضی یہ ہے کہ یہ آیت بھی واقعہ
 اُحد ہی کے متعلق ہوئی چاہیے۔

۴۔ ہر حال آیت حدود اُحد سے متعلق ہو یا مہر رخ ہر سے معتقد ایک بیعتی پر تہمید کرنا ہے
 گوشتہ آیات میں جنگ اُحد کی ایک کوہی کو بیان فرمایا، اب اِس آیت میں جنگ بدر کی ایک کوہی
 کو یاد دہایا اور یہ بتایا کہ منصب نبوت کے ساتھ خیانت جمع نہیں ہو سکتی فی حد کا اِس بیان ہے
 اور اللہ کا حکم بندہ ہوتا ہے اور ہر حال میں اِس کی سرکشی کے تابع ہوتا ہے شاہ ولی شرفی کا نسخہ

خود دیکھتے ہو کہ پروردگار کے ہاتھ کیسے بڑے ہیں۔ کیا تم عقل میں سے شریکوں کو سمجھا کر دو۔
فَا اس اہست کے اکثر احاطہ پورہ اقل کے اخیر میں اندازہ دہر کے اقل میں گزرنے کے بھی جہاں
 حاکم کی تفسیر دیکھ لی جائے۔ خلاصہ کا یہ کہ نہ قول میں ایسا و نہ یہ کہ اگر باخبران کو داخل
 سمجھانے اور ان پر اصول کو کتاب پر صفا سمجھانے اور ظاہری اند باطنی نہ پاگی اُن سے دہر کرے اور
 گراہوں کو جو بہت کرے یہ اللہ تعالیٰ کا بہت ہی بڑا احسان سمجھ کر اس نے اس امت کے لیے یہ
 ہی کو سمجھ کر کیا۔

کتابِ مد و بسل آفتاب

گر نیلے باید از دستِ دوستِ مد

أَوَلَمْ نَأْصَابِكُمْ مِصْرِبَةً قَدْ أَصَبَكُمْ

کیا جس دہر تم کو پہنچی ایک تکلیف کہ تم پہنچا چکے ہو اس کے

مِثْلَيْهَا قُلْتُمْ أَتَىٰ هَذَا قُلٌّ هُوَ مِنْ عِنْدِ

دہر ہزارہ کہتے ہو یہ کہاں سے آیا؟ تو کہہ یہ آئی تم کو اپنی

أَنفُسِكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝ وَمَا

عزت ہے۔ نہ ہر چیز پر قادر ہے۔ اور کہ

أَصَابَكُمْ يَوْمَ الْتَقَى الْجَمْعَيْنِ فَيَا ذِينَ اللَّهِ وَيَعْلَمُ

کہ تم کو ماسنے آیا میں دن ہجرت دو دنوں میں سو اللہ کے علم سے اور

الْمُؤْمِنِينَ ۝ وَيَعْلَمُ الَّذِينَ نَافَقُوا ۖ وَقِيلَ لَهُمْ

اسی واسطے کہ میں ایمان والوں کو اور اسلام کو کہنے ان کو جرات تھی۔ اور کہا ان کو کہ

تَعَالَوْا قَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ ادْفَعُوا قَالُوا

اؤ تڑو اللہ کی راہ میں یا دفع کر دیجئے۔ بولے

لَوْ نَعْلَمُ قِتَالًا تَبَعْنَاكُمْ هُمْ لِتَكْفُرِ يَوْمَئِذٍ

ہم کہ معلوم ہو لڑائی تو تمہارا ساتھ کریں۔ وہ کہ اس دن کفر کا

أَقْرَبُ مِنْهُمْ لِلْإِيمَانِ يَقُولُونَ بِأَفْوَاهِهِمْ مَا

نزدیک ہیں ایمان سے کہتے ہیں اپنے من سے اور

لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ وَطْءٌ ۖ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يَكْتُمُونَ ﴿۳۰﴾

ہیں ان کے دل میں۔ سورہ طہ ۲۰ میں ہے جو چھپاتے ہیں۔

الَّذِينَ قَالُوا لِإِخْوَانِهِمْ وَقَعَدُوا لَوْ أَطَاعُونَا مَا

وہ جو کہتے ہیں اپنے بھائیوں کو اور آپ بیٹھ رہے ہیں اگر وہ چاہ کر لیت

قَتَلُوا قُلَّ قَادِرُونَ عَلَى أَنْفُسِهِمُ السَّوْتِ ۚ إِنَّ

ماتے تو درحقیقت، تو کہہ رہے ہیں کہ آپ اپنے آپ سے موت لے کر

كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿۳۱﴾

تم سچے ہو۔

ازالہ حسرت ہزیمت از دوستان

جواب شبہ دشمنان

قَالَ تَقَالِي أَوَلَمْ تَكُنْ مِنْهُمْ لَمَجِيئِهِ قَدْ كُنْتُمْ بِإِخْوَانِهِمْ

چلتے سے اعدا کا قعدہ چلا آ رہے درمیان میں صحابہ سے جو کہ یہی کہتے ہیں کہ ہم تمہیں فراتے ہیں

مَجِيئِهِمْ قَدْ كُنْتُمْ بِإِخْوَانِهِمْ لَمَجِيئِهِمْ قَدْ كُنْتُمْ بِإِخْوَانِهِمْ

کے ایک شبہ کا جواب دینا ہے بعض مسلمانوں کو یہ خیال ہوا کہ وہیں اسلام دینے والے تھے اور خدا کا رسول

ہمارے ساتھ ہے اور ہم دین حق کی حمایت میں جہاد کر رہے ہیں اور کفار کفر اور شرک کی حمایت میں نہ

رہے ہیں تو انہوں نے ہم پر کچھ فتق ڈالی۔

اور منافقوں نے یہ کیا کہ اگر آپ سچے نہیں ہیں تو اعدا میں آپ کو شکست کھیل جوتی چنا چھ فرماتے

ہیں کیا میں دشمن اعدا میں نہ ہو گیا اسی مصیبت پر کہی جریہ ریں اس سے پہلے تو اپنے دشمنوں کو اس کو

دو چند بننا چکے ہو تو تم بطور غیب دیوار اسرائیلی یہ کہنے لگے کہ یہ مصیبت کہاں سے آئی ہیں ہنگامہ

مگر وہ مردہ نہیں بلکہ زندہ ہیں اور ان کو پہلے اس حیات خالی کے ایک خاص قسم کی حیات جامہ دیا جاتا ہے جس سے جو حقیقت واقع میں اس دنیوی حیات سے کہیں بالاتر اور تر ہے چنانچہ فرماتے ہیں اور جو لوگ اللہ کی راہ میں ہمارے گئے ہیں کو پھر ہم کو مردہ مگان نہ کہ زندہ زندہ ہیں اور ان کی یہ حیات، دنیوی حیات سے کہیں بہتر اور برتر ہے کہ زندہ وہ اپنے پروردگار کے نزدیک ہیں جس خدا کے لیے پیدا ہیں انہوں نے جانیں دی ہیں ان کا قرب اللہ کا حاصل ہے اور ظاہر ہے کہ مگر جن خداوندی کے حیات کے ساتھ ان دنیاوی حیات کو کیا نسبت پھر یہ کہ خدا کے ہاں سے ان کو زندہ ولید کی طرح سزا دی اور سزا کی دی جاتی ہے۔ اور ظاہر ہے کہ مگر مگر یہ حیات کا ذریعہ ہے پس جب اس دنیا کے خالی کا زندگی آدمی کی حیات اور صحت اور قوت کا ایک سبب ہے تو اس عالم کا زندگی کس وجہ سے جلتا ہے اور مردگان اور مائت کے آتے پر تو قوت نہیں

ابھی ہے ان کو درانی طعنت فرج ہو جاتا ہے پھر یہ کہ یہ شہداء نہایت خوش ہیں ان لغویوں پر جو ان کو اذیت دیتے تھے کسی اپنے فضل سے بلا واسطہ امداد حاصل اور بلا مشقت اور بلا ان کے کسب و اکساب کے ان کو دیکھ ایسے دنیا کے ذوق میں ادنیٰ وقعت اور مشقت ہے اور اگر غصہ میں ہوتے تھے بعد یہ غم ہوتا ہے کہ شاید یہ رشتہ نہیں نہ جلتے۔ اور شہداء کو اذیت کے دامن سے جو رشتہ تھا ہے اذل تو اس میں اسباب و وسائل کا واسطہ نہیں ہوتا اور پھر یہ کہ اس میں کسی قسم کی مشقت و مشقت نہیں اور پھر یہ کہ اذیت کے فضل سے اُن کے ذوال کا اندیشہ نہیں ان شاء اللہ تعالیٰ من فضلہ ہے کہ یہ معنی ہیں خوب بھی اور یہ ہے مثال رحمت و مسرت ہیں ان کی بے مثال سیاحت کی دلیل ہے۔ فرمت تو نہ وہی کو برحق ہے شہداء ان لغویوں کو دیکھ کر بچہ خویش ہوتے ہیں کہ اذیت دینے والے جو وعدے شہیدوں کے لیے پیغمبروں کی زبانی کیے تھے آج اپنی آنکھوں سے ان کا مشاہدہ کر لیا یہ تو اس سرت کا ذکر تھا جو ان کی ذات سے متعلق تھی اسب آئندہ شہداء کی اس مسرت اور خوشی کو بیان کرتے ہیں جو ان کو اپنے پیغاموں کے متعلق ہوتی ہے۔ چنانچہ فرماتے ہیں اور خوش ہوتے ہیں شہداء اپنے ان پیغاموں کے متعلق بھی جو کہ ان سے نہیں ملے اور دنیا میں ان کے پیچھے رہ گئے ہیں اور یہاں فی سبیل اللہ یا امداد وغیرہ میں اُن کو دیا گیا مشغول چھوڑ آئے ہیں کہ اگر یہ لوگ بھی جلدی طرح خدا کی راہ پر جا سکتے اور شہید ہو کر یہ لوگ بھی ہم سے آج کے جہاں طریق ان پر نہ آتے تو ان کو اگر کئی خوف و ہراس ہو گا امداد کو مشورہ پرہیز نہیں ہوں گے یعنی شہداء کے بعد نہ تو آخرت کی محرومی کا کوئی خوف ہو گا اور شہادت کی دہ سے جو دنیا کی لذتیں ہوسٹ ہوئیں ان پر عزیزین و فقیہ نہ ہوں گے اس لیے کہ یہاں کی لذتیں اور بغیر غصہ کی لغویوں اور مذاقوں سے ہزاراں ہزار درجہ کم ہوں گی ان غرض شہداء اس قدر غصہ اور بغیر کو دیکھ دیکھ کر غایت و درجہ خوش ہوتے ہیں گے اور دیکھ اور کبھی خوش نہ ہوں تحقیق جب روہ یہ مشاہدہ کر سکیں گے کہ اللہ تعالیٰ تو ہمارے اہل ایمان کے اجر کو بھی ضائع نہیں

بَعْدَ مَا أَصَابَهُمُ الْقَرْحُ الَّذِينَ أَحْسَنُوا

اس کے کہ ان میں ہرچہ تھا کڑا۔ جو ان میں نیک

مِنْهُمْ وَاتَّقُوا أَجْرَ عَظِيمٍ ۝ الَّذِينَ قَالَ

ہیں اے ہرگز گوارا ان کو ثواب بڑا ہے۔ میں کو کس

نَهُمُ النَّاسُ إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ فَاخْشَوْهُمْ

میں نے کہ انہوں نے جمع کیا اسباب تمہارے متوجہ کر۔

فَرَادَهُمْ إِيمَانًا ۖ وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ ۝

سو تم ان سے غم نہ کرو پھر ایمان کرنا یہ آیا ایمان۔ اور پسے میں ہے کہ اگر خدا اور کیا غم اور ترسے

فَانْقَلَبُوا بِنِعْمَةِ رَبِّهِمْ إِلَيْهِ وَفَضَّلَ لَمْ يَمْسَسْهُمْ

پھر پھر آئے، اللہ کے احسان سے اور فضل سے کچھ نہ پہنچی

سُوءٌ ۖ وَاتَّبَعُوا رِضْوَانَ اللَّهِ وَاللَّهُ ذُو فَضْلٍ

بڑا، اور پہلے اللہ کی رضا پر، اور اللہ کا فضل بڑا

عَظِيمٍ ۝ إِنَّمَا ذِيكُمُ الشَّيْطَانُ يُخَوِّفُ أَوْلِيَائِهِ ۖ

ہے ۔ ۔ ۔ جو ہے سو شیطان ہے کہ تمہارا ہے اپنے دوستوں سے،

فَلَا تَخَافُوهُمْ وَخَافُونِ ۖ إِنَّ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ۝

سو تم ان سے مت ڈرو اور مجھ سے ڈرو اگر ایمان رکھتے ہو

قصہ غزوہ ضمراء الاسد

قال تعالى الَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِلَّهِ وَالرَّسُولِ اے اِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ
درہم، اگر تمہارا اس میں غزوہ اُحد کا منصوبہ تھا اس لیے ان کی بات میں غزوہ اُحد ہی کے

مکے ماشاء مکہ سے جنگ مکے ارادہ سے نکلا یہاں ٹھہرے ہمراہ تھے۔

[illegible]

نہیم، احکام کا کافی باکریہ نہ پہنچا دیکھا کہ مسلمان، الانساحان کے وعدہ پر جانے کی تیاری کر رہے ہیں۔
نہیم نے کہا کہ اگر کسی نے توکل نے تمہارے مقابلہ کے لیے بڑی حمیت تبدیل کی ہے تم کو راز نہیں رہیں۔ نہیم
نے کہا کہ ابھیچو اعدا کے سال قریب تمہارے گھر بہ چڑھ کر آئے تھے اور نہیم قتل کیا اور کسی نے قتل اعدہ قتل
سے خالی نہ رہا اس پر بھی اگر تم اپنے گھر سے نکل کر ان سے ملنے جاتے ہو تو قتل قتل قتل قتل قتل قتل قتل قتل
ہیں سے ایک شخص میں ان کے ہاتھ سے کچھ کر دینا اور ان سے ملنے جاتے ہو تو قتل قتل قتل قتل قتل قتل قتل قتل
غوث کے جوش زبانی بڑھ گیا اور کہنے لگے ختم شدت اعدتہ فی بطنہ المائیکل اضر ہیں کا فی سچا اور ہرگز
اور ان سچا اور خدا جس کا اور ساز نہ ہو تو قری سے بڑی حمیت جس کا کچھ نہیں بگاڑ سکتی اور انصاف
صلی اللہ علیہ وسلم نے ہر ارشاد فرمایا قسم ہے اس خدا کی جس کے قبضہ قدرت سے میں میری جان ہے میں غور

ہوئے اور دشمن کی تکلیف کی پروا نہ کی تو بلا شران گوں کے بے ایمان میں سے نیکو کار اور پرہیزگار
 ہیں اور عجم ہے جس ذہن میں یہ شک نہ ہے کہ میں لوگوں نے احمد میں ذمہ لکھانے کے بعد خود کو کمال آدمی جانے
 کے لیے اللہ اور اس کے رسول کا حکم ماننا تھا وہ سب ہی نیکو کار اور نیک اور پرہیزگار تھے پھر خدا جانے کے اس
 زمانے کے کاغذ میں کہ جو ان میں سے بہنو کار اور شقی ہیں ان کے لیے اجر عظیم ہے۔

مناصب کثافت فراتے ہیں کہ نہ بیکار نہ زمین کے جسے سبہ نفعین کے لیے نہیں اور
 جو اسباب

ان کی حد سوائی درخوہ شان ہے ورنہ وہ سب ایسے ہی تھے اور عجب امت کا یہ ہے کہ جن
 لوگوں نے احمد میں ذمہ لکھانے کے بعد اللہ اور رسول کا حکم مانا ہے کہ یہ سب لوگ نیکو کار اور پرہیزگار ہیں
 اس لیے اللہ کے لیے اجر عظیم سب کو یعنی یہ لوگ جو عجم کے اس لیے مسحق ہوئے کہ یہ لوگ صفت حمد اور تقویٰ
 کے ساتھ روحوں ہیں۔

یہاں کہو کہ عجم کی غیر عام زمین کی طرف راجع ہے جیسا کہ خود قریمت فائز، اللہ ذوالجلال
 اللہ یوسفین عام زمین کا کہہ جن میں ضعیف ایمان میں داخل ہیں، پس خود وہ عجم الہی میں جو چند
 صفتان باوجود نادر ذمہ لکھانے ہوئے ہونے کے کیش کے ہمارے کاروں کے تقاب میں نکل کھڑے ہوئے
 وہ عام زمین میں کے بعض خصوص افراد تھے اور اعلیٰ اور جس کے نیکو کار اور پرہیزگار تھے۔ اسی تفسیر پر کسی تفسیر
 میں ہے لکھتے ہو سکتا ہے۔

اور یہی عجمین اور متغین ہیں جن میں کہ عجم ان سے تیز جہالتیں کے لوگوں نے مگر یہ کہا کہ
 تحقیق کر کے لوگوں نے ہمارے مقابلہ کے لیے لڑائی کا بڑا سامان جمع کیا ہے جس میں ان سے دے رہا اور
 اندیشہ اور خطرہ کہ وہ میں نظر نہ رکھیں بے دھوکہ ان کے مقابلہ کے لیے دھن کھڑے ہونا پس یہ بات ان کے
 ایمان میں اندیشہ یا دلی کہ سب سے دلی میں مشرکین کے خوف دانے سے سہان مسحت نہ ہوئے اور نہ ان
 کی بات کی طرف التفات کیا بلکہ جوش ایمان میں اضافہ ہو گیا اور کچھ کہ خدا کی راہ میں تدرہ میں
 جان بازی اور سرور میں دکھائیں گے اسی تدرہ ہزار قریب سے ہر دور بدل گئے اور جوش میں آگے بڑے
 کہ اس کافی ہے ہم کہ اللہ اور بہتری کو سامان ہے جو اپنے آپ کو خدا کے لئے اور بہرہ دے دین ان کا
 بلکہ یہیں دیکھ سکتے۔

گشتہ آیات عرہ حمزہ راہد سے شلق قیں جو عرہ احمد کے متعلق واقع ہوا تھا اور یہ آیتیں عرہ
 بدر یعنی کے متعلق ہیں جو عرہ احمد کے ایک سال بعد واقع ہوا پس یہ لوگ اللہ کی عاقبت اور اس
 کے دلی نفس کو سے کہ اپنے گھر واپس ہوئے اور اسی سفر میں ان کو کسی قسم کی تکلیف نہیں پہنچی۔ لذت ہے
 صاف و درایت مراد ہے اور فعل سے وہ نفع مراد ہے جو خدا کے ان بزرگوار بندوں نے بدر میں آٹھ روز
 تک بذریعہ محبت حاصل کیا اور لکھنے سے لکھنے سے یہ مراد ہے کہ اس سفر میں نہ کوئی آدمی قتل ہوا

اور نہ کسی کو ظلم کیا اور ان سب سے بڑھ کر یہ ہے کہ ان لوگوں نے اللہ کی عبادت اور خوشنودی کی پیروی کی یعنی سب سے بڑی چیز جو ان کو اس سفر میں مل رہی ہے۔ سب سے بڑا نعمت جو ان سے راضی ہوا اور عبادتِ الہی کی تھی ہے اور اللہ بڑا مصلیٰ ہے۔ اس کا فضل و انعام ہم لوگوں سے بڑھ کر ہوتا ہے۔ جو ان کی نسبت کہ یہ غریبے ملا کر الیٰ کہنے سے تمہارے مشن کے لیے بڑا سامان جمع کیا ہے۔ شیطان سے کم گو اپنے دوستوں سے دُرا ہے۔ ہر ملے مسلمانوں میں ان سے دُرا ہے۔ تمہارا کچھ نہیں کر سکتے اور صرف کچھ سے قنوت کرتے ایمان رکھتے ہو اور ضرور رکھتے ہو۔ جیسا کہ تمہاری جان شہداء کی شاہد ہے تو پھر تم کیوں لگومد ہو رہے ہو۔

ہر کہ تو مسجد اذنی و قوتیٰ ہو

تو نہ اندھے کی دھند میں رہ کر رہ

خلاصہ کلام یہ کہ حق تعالیٰ نے ان آیات میں ان عرصہ میں مخلصی کی دعا فرمائی کہ جو غزوہ حرمہ لڑا ہے اور غزوہ بدر میں جیسا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ایک اشارہ پر نکل کر نہر سے جہنم پہنچ گئی آیت یعنی اَلَّذِیْنَ اٰتٰیْنَا مِنْکَ اَیُّھُمْ اِلٰہُ غَزُوْۃً حَرَمَہُ وَالْاٰیۃُ الْاٰخِرَۃُ مِنْکَ اَیُّھُمْ اِلٰہُ نَآئِلٌ یَّوْمَ الْغَزٰوةِ اَعَدَّہٗ لَہُمْ دَاقِعٌ ہُوَ اُوْرٌ دُورِیٰ آیت یعنی اَلَّذِیْنَ اٰتٰیْنَا مِنْکَ اَیُّھُمْ اِلٰہُ نَآئِلٌ یَّوْمَ الْغَزٰوةِ اَعَدَّہُ لَہُمْ دَاقِعٌ ہُوَ اُوْرٌ دُورِیٰ آیت بدر سفر کی اور نیم جن مسجد انھیں کے قصد کے بارہ میں نازل ہوئی۔

لطائف معارف

آیت مذکورہ بالا فرماتا ہے اَلَّذِیْنَ اٰتٰیْنَا مِنْکَ اَیُّھُمْ اِلٰہُ نَآئِلٌ یَّوْمَ الْغَزٰوةِ اَعَدَّہُ لَہُمْ دَاقِعٌ ہُوَ اُوْرٌ دُورِیٰ یہ فرماتے ہیں کہ ایمان کے کم و زیادہ ہونے میں ۱۰۰۰ اختلاف ہے۔ امام اعظمؒ کو یہ بھی نظر تھا۔ حضرت فرماتے ہیں کہ اَلَّذِیْنَ اٰتٰیْنَا مِنْکَ اَیُّھُمْ اِلٰہُ نَآئِلٌ یَّوْمَ الْغَزٰوةِ اَعَدَّہُ لَہُمْ دَاقِعٌ ہُوَ اُوْرٌ دُورِیٰ یہ فرماتے ہیں کہ یہ زیادہ ویتقص یعنی ایمان زیادہ اللہ کم ہوتا ہے اس میں شک نہیں کہ ایمان جس کے معنی تصدیقِ نبوی اور یقینِ وحی کے ہیں اس میں زیادت اور نقصان کی گنجائش نہیں اس لیے کہ جس چیز میں زیادتی اور کمی کا احتمال ہو وہ دائرہ کون میں داخل ہے۔ دائرہ یقین میں الٰہی بات ضرور ہے کہ احوالِ عالم کو پہچاننا ان یقین کو قطع اور دشمن کو بے تاب ہے اور بے ایمان کا ارتکاب اس یقین کو کھنڈ اور تاریک اور سیاہ کر دیتا ہے پس احوالِ عالم کی اور زیادتی سے ایمان کی قوت نیست اور بدشگونی میں کیا اور زیادتی ہے۔ دیکھیں ایمان اور نقص یقین میں جتنا بھی لوگوں نے یقین کی قوت نیست اور ایمان میں کمی اور زیادتی پر نظر کر کے نفس یقین کو زیادہ اور ناقص کہہ دیا اور جن عظمت کی نظر یقین اور یقین حق انہوں نے جب دیکھ کر یہ زیادتی اور کمی صفا یقین کی طرف رجس ہے۔ دیکھیں یقین کی طرف اسی بنا پر انہوں نے یقین کو خیر اور خیر غیر نفس کہہ دیا جیسے عظمت

ثبوت آپ ان کی پروا نہ کیجئے اور دلائل کی کارروائیاں سے ٹکیں اور جو تحقیق یہ لوگ اللہ کے دلی کو کوئی نقصان اور گمراہی نہیں پہنچا سکیں گے بلکہ اللہ کو براہِ راست پہنچے کہ ان دشمنانِ اسلام کو نقصان پہنچے یا نہیں ملے گا انہیں آگاہ ہے نہ اندہ اور غیب سے کوئی عفرۃ نازل ہوگی جس سے کہے بغیر خداوند میں عجز و ادا ہو جائے گا۔ آپ ان سے اللہ کی ضرورت نہیں اور ضرورت بھی نہ ہوگا اگر آخرت میں منافق سے نہ کیجئے عوام ہوں بلکہ کفر ان کے ساتھ ان لوگوں کے لیے قسمتِ عذاب میں ہے۔ ان کا تحقیق میں لوگوں نے ایمان آج یہ کفر کر رہا ہے لیکن جنوں نے ایمان کو چھوڑ کر کفر کو اختیار کیا اور اپنے نفع اور نقصان کو بھی دیکھا اچھے نادانا۔ اللہ تعالیٰ کو کچھ نہیں بگاڑ سکتے اور اچھے لوگوں کے لیے رونا آگ عذاب سے یہ لوگ لڑکے کے اپنے بچے ہیں پیروں پر کبڑی اور سہ ہوں یہ لوگ خدا کو کچھ بگاڑ سکتے ہیں بلکہ آپ ان کی حرکات سے شکیں دور کر دے ہوں۔



وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّمَا نُثَبِّتُ

اللہ تعالیٰ نے ان کو کفر میں جو قسمت دیتے ہیں ان کو

لَهُمْ خَيْرٌ لَّا تَفْقَهُمْ إِنَّمَا نُثَبِّتُ لَهُمْ

کچھ ایسا جو ان کے حق میں ہے جو قسمت دیتے ہیں ان کو

لِيُزَادُوا إِنَّمَا وَلَهُمْ عَذَابٌ مُّهِينٌ ۝

تو ان کے عذاب کی بات ہے اور ان کو ذلت کی بات ہے

مَا كَانَ اللَّهُ لِيُذَيِّرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَىٰ مَا أَنْتُمْ

اللہ تعالیٰ نہیں کہ چھوڑ دے کہ مسلمانوں کو جس طرح وہ تم پر

عَلَيْهِ حَتَّىٰ يُمِيزَ الْغَيْبُ مِنَ الظَّاهِرِ وَمَا كَانَ

جب تک کہ تم کو اس کے ظاہر سے غیب کی بات ہے اور اللہ تعالیٰ

اللَّهُ لِيُطِيعَكُمْ عَلَى الْغَيْبِ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَجْتَبِيٰ مِنْ

ان میں جو تم کو غیب سے نسیب کی بات ہے اور اللہ تعالیٰ چاہتا ہے اپنے

رُسُلِهِ مَن يَشَاءُ ۖ فَأَمِنُوا بِاللّٰهِ وَرُسُلِهِ ۚ وَإِن

رسولوں میں جس کو چاہے۔ سورتہ یٰٰنہیں لازم شدہ اور میں کے رسولوں پر اصرار

تُؤْمِنُوا وَتَتَّقُوا فَلَكُمْ أَجْرٌ عَظِيمٌ ۝ وَلَا يَحْسَبَنَّ

تم یقین پر رہو۔ اللہ پر بیزگاری پر تم کو بڑا ثواب ہے + اور نہ سمجھیں جو

الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ بِمَا أْتَاهُمُ اللّٰهُ مِن فَضْلِهِ هُوَ

وہ جو بغل کرنے والے ایک چیز پر کہ اللہ کے ان کو دینے والے فضل سے

خَيْرٌ لَّهُمْ بَلْ هُوَ شَرٌّ لَّهُمْ سَيُطَوَّقُونَ مَا

بہتر ہے ان کے حق میں بلکہ یہ برا ہے ان کے واسطے + آگے طوق پڑے گا

يَحْلُوْنَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ ۚ وَلِلّٰهِ مِيرَاثُ السَّمٰوٰتِ

ان کے جس پر نصیب کا تھا + دن قیامت کے + اور اللہ وارث ہے آسمان

وَالْاَرْضِ ۚ وَاللّٰهُ يَمَّا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ۝

اور زمین + اور اللہ جو کرتے ہو + سر جانتا ہے +

دشمنانِ اسلام کے چند مزعومات اور خیالات اور ان کے جوابات

قَالَ قَتَادَةُ كَانَ يَحْسَبَنَّ الْكَافِرِينَ كُفْرُهُمْ لَمْ يَكُنْ يَحْسَبَنَّ الْكَافِرُونَ كُفْرَهُمْ
 اور یہ اگر مشرک آیات میں کافروں کے لیے مذائب عظیم اور مذائب اہم کا ذکر فرمایا اب ان
 آیات میں کافروں کے چند شبہات اور اوصاف کا جواب ارشاد فرماتے ہیں کہ اولاً کو اپنی پیش و
 سترت پر ناز تھا اور ان کا گمان تھا کہ ہماری یہ خوشحالی اسی امر کی دلیل ہے کہ ہم اللہ کے مقبول
 بندے ہیں اللہ تعالیٰ نے ان کے جواب میں فرماتے ہیں اور کافر کو شک یہ گلن ذکر کیا کہ ہماری ان کو
 دُشمنی دینا اور کفر پر مبنی اعمال و کفر پر مبنی اعمال ان کے لیے جھلک ہے غریب یہ کہ جو اہل نیست ام نہ کوئی
 یہ جھلک دے رہے ہیں کہ ان کو ہن میں غریب توفیق اور نیا دلی کہتے چلے جائیں اور غریب ہی ہمارے
 دل کے اور ان کا دل میں اور نازی پوری ہمارے ایک ہی دفتر دُشمن جانتے اور ان کے لیے دلیل اور حوالہ

لَيْسَ إِلَّا تَوَمِّنَ يَرْسُولُ حَتَّى يَأْتِيَنَا بِقُرْبَانٍ

کہہ رکھا ہے کہ ہم یقین نہ کریں کسی رسول کو جب تک نہ لادے ہم یاں ایک

تَاْكُلُهُ النَّارُ قُلْ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ قَبْلِي

نیز آدمی کو کیا جاوے گی۔ تو کہ تم میں آچکے تھے رسول مجھ سے پہلے

بِالْبَيِّنَاتِ وَيَا لَذِي قُلْتُمْ فَلِمَ قَتَلْتُمُوهُمْ إِنَّ

ظاہرین سے کہ اور یہ بھی تو تم نے کہا، پھر ان کو کیوں مار تم نے اگر

كُنْتُمْ صَادِقِينَ ۝ فَإِنْ كَذَّبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَ

تم پہلے یہ کہ پھر اگر یہ تم کو جھوٹاں تو آگے تم سے جھوٹا

رُسُلٌ مِّنْ قَبْلِكَ جَاءُوا بِالْبَيِّنَاتِ وَالزُّبُرِ وَالْكِتَابِ

میں بہت رسول جو آئے لٹائیں اور دوری اور کتاب

الْمُنِيرِ ۝ كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ وَإِنَّمَا تُوَفَّقُونَ

پہنچانے ہر بھی کو چھل ہے موت اور تم کو ہمارے

أَجُورَكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ ۖ فَمَنْ زُحِرَ عَنِ النَّارِ وَ

ہر نے ہیں گے دن قیامت کے پھر جن کو سزا دیا آگ سے اور

أَدْخِلَ الْجَنَّةَ فَقَدْ فَازَ وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا

داخل کیا جنت میں اس کو کام جانا اور دنیا کی زندگی تو بیکار ہے دنیا

مَتَاعُ الْغُرُورِ ۝ تَتَّبِعُونَ فِي أَمْوَالِكُمْ وَأَنفُسِكُمْ

کہ جس جس الہتم تم آنا سے ہمارے مال سے اور جان سے

وَلَتَسْمَعَنَّ مِنَ الَّذِينَ آوَوْا إِلَيْكُم مِّنْ قَبْلِكُمْ

اور بہن سنا گئے الہی کتاب دلوں سے اور مسکوں

اور ہر شے کے خاص خاص سے کہا۔ اے فضا میں اُن سے ڈر اور اسلام قبول کر۔ جو کہ قسم کھ کر اس امر کا علم یقینی اور قطعی ہے کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم اُن سے کہے۔ مولا ہیں اُن کی طرف سے حق کو کہے کر آئے ہیں اور تم اُن کے اصناف کو تو رہتے اور انہیں میں لکھا ہوا پڑھتے ہو پس تم کو چاہیے کہ حضور پر نور پر ایمان لائے اور خدا کو قریب حق سے لڑائی میں کہی گا اور میں وعدہ اور خبر دے رہا ہوں کہ تم اسے خدا تعالیٰ سے نہیں ہرستے ہیں۔ اعلیٰ کو کہے گا اور دینداروں کو کہے گا۔ اے فضا میں ہوا لائے اور کہہ دے کہ اُن کے کہے کے برخلاف ہر دہ گارہم سے قرآن الگ ہے حالانکہ قرآن تو قرآن ہی سے لیکر ہے اگر عہد انفا پر نہ تو قرآن ہی لگتا۔

ہیں اگر تیرا یہ قولہ صحیح ہے تو بلاشبہ اللہ فقیر ہے اور ہم مال دار ہیں۔
 اللہ پر حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کا خلعہ اچھا دورہ کر کے ایک خانچہ اس کے سر پر دیکھ کر اللہ کا ذکر و ثنا خدا
 اگر بکلیت سے غائب نہ رہتا اور یہاں جہد ہوتا تو خدا میں میری گردن مار دیتا تھا میں نے آل حضرت سے اللہ علیہ
 وسلم کے پاس جاکر ابو بکر کی شہادت کی اور کہا ہے محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آپ کے رفیق تھے میرے ساتھ
 یہ بڑی فرست گئی اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ابو بکر سے پکارا تم نے یہ رکعت کیوں کی ابو بکر نے عرض
 کیا کہ یا رسول اللہ اس دشمن خدا سے شکست ہوتی ہے اس لئے ہاتھ اٹھا لیتا ہے اور ہم مال دار ہیں اس پر
 مجھے غصہ آیا اور میں نے اس کے سر پر ایک خانچہ مارا تھا اس نے کہا میں نے یہ تو نہیں کہا تھا آپ نے مجھے
 فرمایا اس پر خدا تعالیٰ نے ابو بکر صدیق کی تصدیق کی تصدیق کے بعد اور غلامی کی تفسیر یہ اور تیرے بعد کے
 لئے یہ بہت ناملائم لفظی گروہ تھی اس کتاب نے یہ پروردگار کی حق جناح پر لڑتے ہیں اب اللہ تعالیٰ حق
 بنا اللہ تعالیٰ نے قول ان گستاخوں کا جہول کئے یہ کہ اگر اللہ فقیر ہے اور ہم اللہ اور دولت مند
 ہیں تو غصہ آرت میں حق تعالیٰ نے یہی وعدہ کئے تھے کہ میں فدا ہوا کہ ایسے شخص کیوں خدا کی راہ میں
 ایک پیسہ بھی خرچ کرنا نہیں چاہتے اس آیت میں یہ بیان فرمایا کہ اسعد جب غلیل میں کر جب خدا کی
 راہ میں خرچ کرنے کا حکم سنتے ہیں تو مذاق اڑاتے ہیں اور کہتے ہیں کہ خدا فقیر ہے اور ہم اللہ میں
 جب ہی تو ہم سے قرض لگتا ہے مگر یہ کہ تو مفرا اور ہے ورنہ یہ نہیں سمجھے کہ تمام دنیا کے اختیار اور
 دولت مند وہی خدا اور دولت اس خلیفہ کی خدا اور جملہ ملک ایک پر تو ہے ایک مطلق وہی ہے دولت مند
 کے پاس جو کہیں بھی ہے وہ چند روزہ عاریت اور امانت ہے ایک جھٹی اپنی انتہائی رست و شغف
 سے اپنے بندوں سے یہ فرماتے کہ تم مجھے دے دے کہ میں تم کو مال باری راہ میں خرچ دے دو
 یہ تم کو اس کا کارن لگا معاوضہ دینا ہے کیا کہی گا تو یہ کہہ سکتا ہے کہ یہ عفو قرض لگتا ہے۔

قرض کی حقیقت صرف اتنی ہے کہ جو مال کسی نے یا جا رہا ہے تو کہیں اس کا سہارا ملے یا نہ ملے گا۔ سہارا ملے گا تو قرض کے لیے نہیں یا جا رہا ہے امتیاز اور ضرورت۔ قرض کے مفہوم میں داخل ہیں ان تمام اداکاران غیر موس لے قرض کے خلاف ہے۔ سمجھ لیا کہ معاذ اللہ خدا تعالیٰ معاف ہے اور یہ نہ سمجھا کہ یہ سب مال الہی کا ملکوت ہے کمال شرم سے غلط قرض کا یہ ہے۔ اسکا لڑا یا ہے کہ تو اس سے قصور کا اعتراف ہی ہو جائے کہ

کہا: اللہ تعالیٰ سے ڈھونڈنے سے جو عیسا وہ تمہارے ساتھ رہے گا خدا تعالیٰ نے تم پر قرآن پر اور علم نہیں کیا۔ جو سزا اور جازا تمہارے ہی امتحان کی صورت ہے کوئی تم پر چیز نہیں یہ خطاب میرا معاذ اللہ ظالم عظیم نہیں بلکہ رسول عظیم ہے اللہ تعالیٰ سے جرم عظیم و درجہ عظیم کی سزا ہے۔

نکتہ اہل ایمان کا صیغہ ہے اللہ تعالیٰ بظاہر قتل و غارتگری میں ایمان کی نفی مراد نہیں بلکہ ایمان کا خلاف اتنی حد تک کہ وہ ایمان کا صیغہ ہے اور علیٰ کذب سے ایمان کی نفی مراد تو یہ ہے بلکہ ایمان کی نفی مراد ہے جواری اس جہاد کے اس مطلب کی ایسے عالم سے مل کر ہیں جو رسول اللہ اور پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان کا خلاف ہے کہ ہے کہ ظلم صیغہ نیست ہے یعنی ذی ظلم جیسے محتاج اللہ و تاج اللہ علیہ السلام اور معنی پر ہیں کہ اکثر کلام ہے کوئی نسبت نہیں یا یہ کہ مقصود کلام تفسیری ہے کہ اللہ تعالیٰ نے نہیں پیش بندوں میں برسے کلام یعنی برسے قلم ہیں اشارہ جو دیکھ کر طرف ہے کہ برسے کلام ہیں۔

یہود کا ایک افتراء اس کی تردید

اللہ تعالیٰ نے حضرت جبریل علیہ السلام سے پہلے بعض انبیاء علیہ السلام کو یہ مہر عطا فرمایا تھا کہ قرآنی یا کوئی چیز اللہ کے نام کی نازل کرے آسمان سے ایک جگہ فی اور اس کو کھانے پانی تو یہ امن قرآنی اللہ تبارک تعالیٰ ہونے کی علامت ہوتی اور اگر اس کے علاوہ کسی ایسے آسمان سے آگ نہ آتی تو معلوم ہو گا کہ عطا کے یہاں وہ قرآنی اور نیا نہ تھا نہیں ہوتی سب یہود نے ایک جہاد پکڑا اور یہ کہ اگر اللہ تعالیٰ نے ہم کو نوریت میں یہ حکم دیا ہے کہ جس جی سے یہ مجروح نہ دیکھو اس پر ایمان نہ لانا یہ یہود کا جھوٹا پہنڈ تھا تو ریت میں کہیں نہیں لکھا کہ جو نبی آگ کا مجروح نہ دیکھائے اس پر ایمان نہ لانا یہ مجروح بعض پیغمبروں کو عطا ہوا ہے تو یہ کہ اللہ تعالیٰ نے اس وقت کے مناسب جہاد عطا کیے یہ ضروری و لازم نہیں کہ ہر ایک ایک ہی مجروح دیکھا دے ہر ایک فرماتے ہیں یہ وہ لوگ ہیں جو سمجھتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے ہر کسی پر یہ حد لیا ہے کہ ہم کسی رسول پر ایمان نہ لائیں جب تک وہ ہمارے پاس ایسی قرآنی دلائل سے جھوٹا ہے اگر تک لکھا جاوے یہود کا مطلب یہ تھا کہ مجروح نہ لڑنے سے یہ مجروح خدا پر نہیں فرمایا اس لیے ہم آپ پر ایمان نہیں لےتے آپ ان کے جواب میں کہہ دیجئے کہ مجھ سے پہلے کئی رسول اللہ تعالیٰ سے آگے آئی ہیں نبوت و رسالت کے دافع اور راجحین درصاف اور روشن سبوت کے کہ ان کے چلے اور وہ مجروح بھی ناچکے ہیں جو تم آجھے ہو پھر تم نے ان کو مجروح قرار دیا اگر تم اپنے اس دعوے میں سمجھتے ہو کہ اللہ تعالیٰ نے ہم کو نوریت میں ایسا حکم دیا ہے کہ ہم کہہ سکتے ہو کہ تم مجھ سے ہو خدا نے کہیں ایسا حکم نہیں دیا۔ ایمان نہ نوریت کے لیے مطلق مجروح کا مجروح ضروری ہے اس خاص مجروح کا

وہ کچھ نہیں مگر دھوکا سامان ہے۔ جس پر سبھ دتوت عاشق ہو گئے ہیں اگر یہ لوگ دنیا کی حقیت جان لیں تو کچھ جائیں کہ یہ ساری دنیا خود اپنی فریب اور دھوکے سے کوئی بھی اس کو قبول نہیں کرے۔
تیار ہو جاوے

اور وہ اہل غریبیت
اور غفلت زکرم و بدوش
بر مخلصہ اہل مروت
مشغول مشوہ سرخ و زردش

کافروں کی تکذیب اور ہرزہ داروں پر مسلمانوں کو صبر کی تعلیم

جو کہ کافروں کے مصلحت اور خواہشات اور ہرزہ داروں سے مسلمانوں کو ایذا پہنچتی تھی اس لئے آیت میں مسلمانوں کو صبر کی تلقین فرماتے ہیں۔ اہل انہ تم آزمائے جاؤ گے اپنے مالوں میں اور اپنی جانوں میں مطلب یہ ہے کہ جان و مال دونوں ہی سے آزمائش ہوگی خدا کا راہ میں تمہارے مال میں طلب کیے جائیں گے اور جانیں بھی اور فقر و غلامی میں بھی مبتلا ہو گے اور خدا کی راہ میں لٹا کر کے باقی سے مشغول اور مجروح بھی ہو گے عرض یہ کہ اسے مسلمانوں کی تباہی پائی اور مال و کلاہت کے ذریعہ تمہاری آزمائش ہوگی لہذا تم اس آزمائش کے لیے مستعد رہنا کہیں ایسا نہ ہو کہ حجت مارے اور اللہ اللہ قرآن و سنت سے یہ حق ہے کچھ کتاب دی گئی ہے اور نیز مصلحتیں سے بہت دل آزار باتیں سنو گے اور اگر حجت ہو تو صبر کرو اور تقویٰ پد تا کہ تم کو سب سے ملک یہ نصرت و نصرت کے کاموں میں سے ہے صبر کے معنی ناگوار امور کو برداشت کرنے اور تقویٰ کے معنی نامناسب بات سے بچنے کے ہیں اور ظاہر ہے کہ اس تعلیم نصرت کے لیے حجت مردانہ چاہیے اور بعض مفسرین نے اس عزم الامور کے یہ معنی بیان کیے ہیں کہ یہ کام میں جملہ ان کاموں کے ہے جو ظاہری طرف سے تم پر لازم کیے گئے ہیں۔

مذمت اہل کتاب کمان حق

گوشت فراموش کیا یہ جو کج راج کو بیان فرمایا اہل آئندہ آیت میں ان کی ایک اور نصرت قیصر کو بیان کرتے ہیں اور یہ کہ اللہ تعالیٰ نے ملامت اہل کتاب سے عہد کیا تھا کہ چار سے انعام جو تو ریت ادا نہیں ہیں مذکور ہیں اور یہی آغاز آزمائش کی جو حقیقتیں اور نشانیں ان میں معلوم ہیں ان کو گلوں سے ہرگز نہ چھپانا مگر ان کو گلوں نے خدا تعالیٰ سے جو عہد کیا تھا اس کو پس پشت ڈال دیا اور اپنے اسیروں سے رشوت لے کر پھر غلامانہ کی نشان دہی کو چھپا لیا اور باہر سے رشوت لے کر خدا تعالیٰ نے ان کو گلوں سے جن کو کتاب دی گئی یہ عہد کیا تھا کہ تم اس کتاب کے تمام مضامین کو

خود بخود لوگوں کے سامنے بیان کرنا اگرچہ کوئی تم سے دریافت بھی نہ کرے تم پر ان مسلمانوں کا بیان اور اعلان واجب ہے تم اسی کے مسلمانین کو لوگوں کے سامنے بیان کرنا اور جو خبیثہ نہ دیکھنا پس ان لوگوں نے اس جبار اور عتاق کو پس پشت پھینک دیا اور اس کے بددینیت تمہارا سا مسافر بنے یا یعنی دنیاوی فلاح میں آل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی صفوں اور شانوں کو چھپا لیا۔ پس کیا ایسی برائی چیز ہے کہ جو وہ طریقہ پس ہیں یعنی تمہارے سے خدا نول کے فلاح میں کتاب الہی کا مطلب ان مسلمان بیان کرنے کی اور حق بات کو قائل نہیں کرتے ہیتم ہرگز اسوہ ہے۔

لَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَفْرَحُونَ بِمَا آتَوْا وَيُحِبُّونَ

زیر سمجھ کہ جو لوگ خوش ہرستہ ہیں اپنے کیے پر اللہ جانتے ہیں

أَنْ يَحْمَدُوا بِمَا لَمْ يَفْعَلُوا فَلَا تَحْسَبْهُمْ

تقریب میں کہنے پر سوہ جان کہ وہ ظالم ہیں

بِمَقَارِفَةٍ مِنَ الْعَذَابِ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ۝

عذاب سے اور ان کو عذاب کی درد ہے

وَاللَّهُ مُدَاكِّنُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاللَّهُ عَلَى

اللہ کہہ رہے عظمت آسمان اور زمین کی اور اللہ ہر

كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝

ہیچیز پر قادر ہے۔

خدمت خود پسندی و مدح خواری

فَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَفْرَحُونَ بِمَا آتَوْا وَيُحِبُّونَ ۝ كَانَتْهُمْ عَلَيْهِمْ فِي قُلُوبِهِمْ
آل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب اللہ پروردگار سے کوئی بات دریافت کرتے تو وہ اس بات کو
ترجیہ دیتے اور خوف رافع بات بیان کر کے چل جاتے پھر اپنے اسوہ چھپا لے بد دل میں غول ہرے
کہ ہمارے ہاں یہی کوئی بکواس ہیں مگر اللہ اس پر دیکھے کہ لوگ ہماری تقریب کریں گے اسی بددینیت

نے یہ آیت نازل فرمائی اسلئے یہی آیہ ان لوگوں کو جو اپنی اس چالاک پیر خوشن ہوتے ہیں جو انہوں
 کے کسی بے اللہ چاہتے ہیں کہ ان کی تعریف کی جائے اس کام پر جو انہوں کے کیا یعنی جو بھلائی نہیں کی
 اس پر آخر میں چاہتے ہیں اور خوش ہوتے ہیں کہ دیکھ کس طرح میرے اور میرے سے اپنی جان بچا رہیں آپ
 ان کو نسبت یہ گمان ہو گا کہ اگر وہ عذاب سے بچتے اور ان لوگوں کے بچے تو بڑی ہی دردناک عذاب
 ہے کہ ان کی ساری خوشی اور خود پسندی اور دنیا فراموشی کو ابھی طرح ناک میں دے دے گا اگرچہ یہ آیت
 ان میں جو دوسرے بارہ میں نازل ہوئی ہے یقیناً اس کا حکم عام ہے۔ اور انہیں اپنے اپنے اللہ سے خوش
 ہو گا اور نہ کہ وہ اس پر اپنی تعریف چاہے گو وہ اس امید میں داخل ہو گا اور اللہ ہی کے لیے ہے بادشاہت
 و مہاراجہ اور زمین کی عود اللہ ہر چیز پر قادر ہے پس ایسے قادر مہین کے عذاب سے بچنا چاہئے
 کہ کوئی دلیل نہیں اور ضرر صاف ہو گا تاں آسمان و زمین کے ملک کو فیر کہتا ہے ایسے گستاخی تو عذاب
 سے کس طرح رہائی پس جو سختی اس لیے کہ جس کی عظمت آسمان و زمین کو محیط ہو اس کا مجرم بھلا کر
 آخر کہاں جائے گا۔

إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ

آسمان اور زمین کا بننا اور آیت اور دن کو

وَالنَّهَارِ لَا آيَةٍ إِلَّا وَلِيَ الْآلِبَابِ ۝۶۵ الَّذِينَ يَذْكُرُونَ

جستے آتا اس میں نشانیاں ہیں عقل دانوں کو وہ وہ یاد کرتے ہیں

اللَّهُ قِيَمًا وَقُعُودًا ۝۶۶ وَ عَلَىٰ جُنُوبِهِمْ وَيَتَفَكَّرُونَ

اللہ کو بھڑے اور چٹے اور گردش واریتے اور حیران کرتے ہیں

فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ

آسمان اور زمین کی پیدا کرنا میں نے رب پرستے!

هَذَا بَاطِلًا سُبْحَنَكَ فَقِنَا عَذَابَ النَّارِ ۝۶۷ رَبَّنَا

تو نے یہ جھٹ نہیں بنایا تو پاک ہے میرے اور جو کچھ آواز کے عذاب سے لے

إِنَّكَ مَنْ تَدْخُلُ النَّارَ فَقَدْ أَخْرَجْتَهُ ۝۶۸ وَمَا لِلظَّالِمِينَ

رب بھروسے! جس کو کہنے اور نہ میں فلا سماں کر رہا کیا اور کچھ دن کو کوئی

مِنْ أَنْصَارٍ ۝ رَبَّنَا إِنَّا سَمِعْنَا مُنَادِيًا يُنَادِي

ہمیں مددگاروں سے۔ رب ہمارے ہم کے سنا، کہ ایک نیکارے دعا پکارتا

يَلَايْمَانِ أَنْ آمِنُوا بِرَبِّكُمْ فَآمَنَّا ۚ رَبَّنَا فَاغْفِرْ

یہ ایمان لائے کہ اگر ایمان لائے۔ اپنے رب پر جو ہم ایمان لائے۔ اسے رب ہمارے

لَنَا ذُنُوبَنَا وَكَفِّرْ عَنَّا سَيِّئَاتِنَا وَتَوَقَّنَا مَعَ الْأَبْرَارِ ۝

اب ہمیں بخش دے۔ ہمارے اسی کے۔ ہماری برائیوں اور موت سے ہم کو نیک لوگوں کے ساتھ،

رَبَّنَا وَآتِنَا مَا وَعَدْتَنَا عَلَىٰ رُسُلِكَ وَلَا تُخْزِنَا

ہمارے رب ہمارے اور سے ہم کو جو وعدہ دیا تو نے اپنے رسولوں کے ہاتھ اور دینا ہم کو

يَوْمَ الْقِيَمَةِ ۚ إِنَّكَ لَا تُخْلِفُ الْوَعْدَ ۝ فَاسْتَجَابَ

کرمیت کے دن۔ تحقیق وعدهاں نہیں کرتا۔ وعدہ۔ ہم پر قبول کی

لَهُمْ رَبُّهُمْ أَرَىٰ لَا أَضِيعُ عَمَلَ عَامِلٍ ۚ وَمِنْكُمْ

وہی کہ وہاں کے رب نے ہم کو نہ بھلائی نہیں کہ ہر کسی محنت کرنے والے کی تم میں

مِنْ ذِكْرٍ أَوْ أُنْتِ بَعْضُكُمْ مِّنْ بَعْضٍ ۚ فَالَّذِينَ

سے مرنا یا موت۔ تم آپس میں ایک۔ دوسرے۔ دوسرے۔ دوسرے۔

هَاجَرُوا وَأُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَأُودُوا بِإِي سَبِيلِ

اور سے ہجرت اور نکالے گئے اپنے گھروں سے اور مارے گئے سبیل کی راہ میں

وَقَتْلُوا وَقَتِلُوا ۚ لَا كُفْرَ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ ۚ

اور مارے اور مارے گئے ہیں انہوں کو۔ ان سے برائیوں ان کی اور

لَا دُخْلَ لَهُمْ جَدَّتْ تَجَرُّي مِنْ تَحْتِهَا إِلَّا نَهْرٌ ثَوَابًا

داخلی گھروں کو داخل ہیں میں کے نیچے جہنم۔ نہاں۔ دھار

مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَاللَّهُ عِنْدَهُ حُسْنُ الثَّوَابِ ﴿۵۰﴾

اللہ کے پاس سے۔ اللہ اللہ ہی کے پاس ہے اچھا بدلہ۔

لَا يَخْرُجُكَ تَقَلُّبُ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي الْبِلَادِ ﴿۵۱﴾

تو وہ ایک ایک پر گمراہ ہوتے جاتے ہیں کافر گھروں میں۔

مَتَاعٌ قَلِيلٌ لِّمَنْ مَّا وَلِيَهُمْ جَهَنَّمُ وَيَسَّرَ الْفِتَادَ ﴿۵۲﴾

یہ فائدہ ہے تھوڑا سا، پر ان کو ٹھکانا دوزخ ہے، اللہ کی بڑی تیاری ہے۔

لَكِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ لَهُمْ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ

لیکن جو لوگ ڈرتے رہے اپنے رب سے، ان کو باغ ہیں جن کے نیچے

تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا نُزُلًا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَ

پیش نمایاں۔ وہ ہر سے ان میں ہوں اللہ کے پاس سے۔ اور

مَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ لِّلَّذِينَ ابْتَوَوْا ﴿۵۳﴾ وَإِنْ مِنْ أَهْلِ

جو اللہ کے پاس ہے: سو بہتر ہے ایک بخیر خواہ کو۔ اور کتب دلوں میں بیٹے

الْكِتَابِ لَسَنُ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ وَمَا

وہ بھی تھا۔ جو اسے ہیں اللہ کو، اور جو انرا تمہاری طرف اللہ پر

أُنْزِلَ إِلَيْهِمْ خَشِيعِينَ لِلَّهِ لَا يَشْكُرُونَ بِآيَاتِ

انرا ان کی طرف، ڈرتے ہیں اللہ کے سامنے، نہیں غریب کرتے اللہ کی

اللَّهُ ثَمَنًا قَلِيلًا أُولَٰئِكَ لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ

آپسوں اور صرف تھوڑا۔ وہ جو ہیں ان کو ان کی مزدوری ہے ان کے رب کے

إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ ﴿۵۴﴾ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا

ان۔ اللہ سب سے حساب دہانے ایمان والو!

دیکھن ہے کہ اپنے فوائد اور منافع کے لیے تحقیق میں سرگردی اور میران نہیں اُن کو صالح اور صالح سے کٹے مغلوب نہیں۔

[illegible]

یانی وہ گنہگار جو دن رات دوام طریق اہل حق کے تحت نجات میں سرگرداں ہیں مگر غافل کی معرفت در اس کے ذکر نہ کر اور آخرت کی تیاری سے غافل ہیں اور اس دنیا کو محض کھیل سمجھ کر ہندو، نصرانی، اور لغات کا ذریعہ بن گئے ہوتے ہیں۔ دنیا ایسے لوگوں کا اگر چہ بڑا گھٹا ہے اور بڑا نقصان دہ ہے مگر اللہ تعالیٰ کے نزدیک وہ اور اولیاء ہیں۔ سے نہیں ہو سکتے جن نے اپنے ملک کو دنیا کا مادہ جاننے سے بھی بدتر ہے جانور بھی پہچانتا ہے کہ گھاس دانہ کون ڈالتا ہے جب ایک ملک ملنے آتا ہے تو یہ جانور اس کے سامنے گر کر بھکاتا ہے مگر اسی قسمی اہل حق دانہ کی گزند نہ دیکھ سکتے ہیں جتنی اویں لفظ کا قائل ہو گا حشر آئینہ اونیٹ حشر انفا بلکہ۔

بشارت قبولیت دعا

گزشتہ آیات میں اہل ذکر والی فکر کی دعا مذکور ہوئی اب آئندہ آیت میں اس کی قبولیت کی بشارت دی جاتی ہے چنانچہ فرماتے ہیں میں اُن کے پروردگار نے اُن کی تمام دعائیں قبول کر لی ہیں اور بتا دیا کہ میرا کافرانہ انداز بدل رہا ہے کہ میں تم جیسے کسی کی محنت مشاقت میں گزند نہ دو ہر ماہ رست ہو تم آہیں میں ایک اور احوال کی بنیاد میں دونوں برابر ہیں پھر جب کسی حق کرنے والے کا پھرنا سوا حق بھی دیکھیں نہیں جاتا تو مردان خدا کو تو پہچان ہی کیا ہے چھوٹے منادی پر حق کی ندا ایمان قبول کرنے کے بعد ہجرت کی اور خدا کے لیے خوشیوں اور نیکوئیوں اور دین کو چھوڑا اور مال و منال کو غیر یاد کر دیا اور اللہ کی راہ لی اور محض میرا ذکر کرنے اور میرا نام پڑھنے کی وجہ سے طرح طرح سے ستا کر اپنے گھروں سے نکالے گئے جیساکہ دوسری جگہ لکھا ہے۔ يُخْرِجُكَ مِنَ الْكُفْرِ وَيُؤْتِيكَ الْإِسْلَامَ وَيُؤْتِيكَ شِقَاقَ الْغَيْبِ وَيُؤْتِيكَ شِقَاقَ الْغَيْبِ اور وَمَا تَشَاؤُنَ أَشْأُنَا إِنَّ قَوْلَ الْغَيْبِ بِالْغَيْبِ الْقَلْبِ بِالْغَيْبِ۔ (سورۃ ابراہیم) اور میری راہ میں اُن کو طرح طرح کی تکلیفیں دی گئیں اور پھر انہوں نے میری راہ میں جہاد و قتال کیا اور بہت سے ان میں سے شہید بھی ہوئے ان مردان خدا کا خدا کی راہ میں اپنی ہر شے قربان کر دی اور بہت سے ان کی کمال ایمان کی دلیل ہے۔ لہذا میں ایسے لوگوں کی پناہ میں آگئے ہوں کہ خود غور و محنت کر گاہ اور خود میں کو ایسے باغی ہیں داخل کر دے جن کے پیچھے چھوٹی ہادی ہوں گی یہ بدلے گا اُن کو آخر تھالے کی سیبیاں سے اور آخر تھالے کے پاس ہے ہزار ہا آدمی بدتر میرے سونے اسی کے کسی کو قدرت نہیں اور یہ وعدہ بدل نہیں مگر وہ کہنے کا حق اور بدتر کر رہا ہے۔

ایک شعبہ اور اس کا ازالہ

اوپر کی آیت میں مومنین کا حال اور اُن کے آخری درجات کا بیان تھا اب اسی آیت میں

خاص جماعت کی مداح فرماتے ہیں جو شرفِ مہام ہوئی۔ ۱۰ اور لا حیرہ فی کتاب میں سے بعضے لوگ ایسے ہیں جو اللہ پر یکتا ایمان رکھتے ہیں جس میں خالق اور مخلوق کی آپریشن نہیں ۱۱ اور کسی کتاب پر بھی ایمان رکھتے ہیں جو ہماری طرف ذلیل کی گئی یعنی قرآن کریم ۱۲ اور ان کی زبان پر بھی ایمان رکھتے ہیں جو ان کا معرفتِ تقدیر کی چیز ہے یعنی قومیتِ دائرین پر ۱۳ حالت ان کی یہ ہے کہ اللہ کے لیے عاجزی اور نروائی کرنے والے ہیں خصوصاً اور خروج ان کی زبانہ ہے جو دنیا میں خوفِ خدا پیدا ہونے کی وجہ سے تمام احسان اور جو رنگ پر پڑتا ہے۔ جن کے باعث نظریاتی ہو جاتی ہے اور کائناتِ دہائی ہے یہ خصوصاً مؤمنین اہل کتاب کو جو خدا و صفا ہے جو ان کا صحیح کاغذ ہے ۱۴ اور ان کی طرف وصف ان کا یہ ہے کہ ان کے دل حبِ مہام اور حبِ جاہ سے پاک ہیں وہیں سیکھو اور اللہ کی آیتوں کے پڑنے میں تھوڑا مورا نہیں غور کرتے جیسا کہ دوسرے اہل کتاب میں اور جاہ کی ملیں میں خدا کی آیتوں میں شریک کر کے تصور سے دھوکا دینے والے ہیں اہل کتاب کے لیے جو قرآن پر بھی ایمان رکھتے ہوں اور کتبِ سابقہ پر بھی ایمان رکھتے ہوں۔ خدا تعالیٰ کے چاہنے والے کے لیے مخصوص اور ہے یعنی ان اہل کتاب کا جو وہ کتب اور لوگوں سے زیادہ ہے یعنی وہ گناہ سے پاک اور خدا کی طرف سے ان کی تائید ہے کہ ان کی تائید ہے اور عادیثِ صحیحہ سے ثابت ہے کہ ایسے اہل کتاب کہ دروغ بولتے ہیں اور بہت جلد سے کہ جس میں دیر نہ ہوگی اس لیے کہ تحقیق اللہ تعالیٰ جو عزت کر کے مالا ہے سب کے اہل ان کو حساب ہے ان کی کردار بدلتے ہیں۔

خاتمہ سورت اور ایک جامع مانع نصیحت

اردیہا ۱۱ سب ہی جمل سرف نا اس سورت کو ایک جامع مانع نصیحت پر ختم فرماتے ہیں جو کہ تمام سورت کا خلاصہ اور سب لباب ہے۔ لکھتے ایمان والو تمہارے ایمان کا تقاضی یہ ہے کہ جب تم کو کوئی تکلیف پہنچے خواہ کہ زندی کی طرف سے ہو یا کسی اور طرف سے تو تم اس پر صبر کرو اور جب کافروں سے تمہارا مقابلہ آئے ہو تو صبر کرو اور تکلیف میں تم اور وہ مشرک ہوں تو تم ان کے مقابلہ میں صبر کرنا اور کوشش کرو کہ صبر میں ان پر غلبہ رہو۔ صبر اوست کے معنی صفتِ صبر میں غالب آنے کے ہیں مطلب یہ ہے کہ جب ایمان تمہارا صبر کافروں کے صبر پر غالب رہنا چاہیے اور دلی ہری اور باطنی دشمن کے بچاؤ کے لیے ہر وقت تمام اور کافروں اور باطنی دشمن کی رضا اور اہمیت درمستقت سے سب قلب کرنا اور دیکھنا اور دشمن نہیں خائفانے پاکر تم پر حملہ کرے سب اہل کے نفی معنی دشمن کے مقابلہ کے لیے ہر وہ پر گھڑو سے لے کر لے کر لے اور ہر وقت اپنے صبر پر دشمن کی ممانعت اور اس سے حفاظت کے لیے تیار اور آمادہ رہنے کے ہیں نیز مطلب یہ ہے کہ ہر وقت تمام ہری اند باطنی دشمن کی تاک میں رہ کر مہم اور تہیں خائن پاکر کرنا یا قوی یا نفس یا مشیطان تم پر کرنا اور دیکھو کہ حدیث میں ہے کہ ایک غار کے بعد دوسری غار کے لیے منتظر

رہنا ہی رہا ہے۔ آپ حضرت علیؓ علیہ السلام کے ہاں ارشاد مبارکہ میں اشارہ اسی طرف ہے کہ باطل کو حکم خدا کا ظاہری سے ساتھ ہی نہیں لکھو جیسے اہل ارتداد کے مقابلہ میں۔ باطل سچے اسی طرح کبھی ادا۔ باقی میں نفس شیطانی کے ظاہر میں رہا ہو تا ہے جیسا کہ ایک حدیث میں ہے کہ جہاد وہ ہے جو اپنے نفس کے مقابلہ میں جہاد کرے۔

مے شہا کشتہ آب تنہی ندو

الہ غصہ نہ دہم در اندو

اور اللہ تعالیٰ سے نہ تھوڑے نہ بڑے ہو، یہ ہے کہ تم آجیاب مجھ سے اور مراد کہ اپنے مجھے مطلب یہ ہے کہ اگر دنیا اور آخرت کی تلاش اور کامیابی چاہتے ہو تو شانہ اور معائب میں صبر کرو اور نفس کو معصیت سے باز رکھا کرو (یہ معنی اپنے جہاد کے ہوئے اور دشمن کے مقابلہ میں مضبوطی اور ثابت قدمی دکھانا) یہ معنی وضاحتوں کے ہوئے اور دشمن کے عموماً ہونے کے غرور سے ہر وقت ہوشیار اور بیدار رہنا کوئی ظاہری باطن دشمن تمہارے حدود اسلام میں نہ گھس آئے (یہ معنی کہ دنیا بھولنے کے ہوئے اور ہر وقت خدا تعالیٰ سے درگاہ رہو یہ معنی فائز فی اللہ کے ہوئے جیسا کہ باقر اشاد اللہ تعالیٰ کا یہی ہی کامیابی ہے۔ **اللہم اجعلنا من جہادك الصالحين و اولئک اهلک المستقرین و عزیزک المصلحین۔** آسید یا رب العالمین یرحمک یا ارحم الراحمین یا رب صل وسلم و بارک علی سیدنا و مولانا محمد نبیک و رسولک الذی نزلت علیہ هذا الکتاب النبیین و علی آلہ و صحابہ و ازواجہم و ذریئہم اجمعین و علینا معہم یا ارحم الراحمین۔

الحمد للہ آج ہر روز شہرِ برکت اشراقِ یحیٰ منور الخیر اللہ کو مقام ہامد اشراف لاجورد تفسیر قرآن مجید سے فرحت ہوئی۔

قللہ الحمد و ائمتہ ربنا تقبل منا انک انت التَّحِیم العلیہ و تب علینا انک

انک التَّحِیم الرِّحِیم

أَيَّامُهَا ١٤٩ ٣: سُورَةُ النَّسَاءِ مَدَنِيَّةٌ ٩٢ رُكُوعُهَا ٣٧

یہ کہانی آیت پر ہے۔ یٰرَبُّكَ اللَّهُ فَلْيَتَنَزَّلِ الْفُجَّارُ ۚ وَلْيَهْدِ يَكُفُّ عَنْ الْإِذِينَ مِنْهُمْ
فَلْيَكْفُرُوا وَيَتَزَلَّجُوا مَسَاحِكُهُمْ فَالْتِمَازُ عَلَيْهِمْ حَكِيمٌ۔ در دوسری آیت پر ہے۔ وَانْتَ
یٰرَبُّكَ نَحْنُ نُحْيِي الْمَوْتُوتَ وَنُرْیُّكَ الَّذِیْنَ یُشْکَوْنَ اِنْفِکَاوَاتِ اَنَّا نُبَشِّرُکَ
مِنْهَا عَذَابٌ۔ در دوسری آیت پر ہے۔ یٰرَبُّكَ اللَّهُ اَنَّا نَجْزِیْکَ عَنْکُمْ وَخَلْقُ
الْاِنْسَانِ حَافِظٌ۔ پھر ان سورتوں کے قول کے مطابق پانچ کتابیں بیان کیں یہ سب ذکر نمازیں
ہو گئیں: تفسیر ان کثیر:

یٰرَبُّكَ الَّذِیْ لَا یُغْنِیْکُمْ عَنْکُمْ اَنْ تَقُولُوْا

شروع اللہ کے نام سے جو رب ہماری تمام باتیں اور ہماری

یٰۤاَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّکُمُ الَّذِیْ خَلَقَکُمْ مِنْ

سے اور جو اپنے رب سے جس نے بنایا تم کو

نَفْسٍ وَّاحِدَةٍ وَّخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ

ایک جان سے اور اس سے بنایا اس کا جوڑا اور کھینچے

مِنْهُمَا رِجَالًا کَثِیْرًا وَّیَسَآءً وَاتَّقُوا اللّٰهَ الَّذِیْ

ان دونوں سے بہت مبرا اور عزت مند اور جو اپنے سے جوڑا سے جس کا

تَسَآءَلُوْنَ یَہٗ وَالْاَمْرَ حَامٍ اِنَّ اللّٰهَ کَانَ عَلَیْکُمْ

واسطے دینے کو آپس میں اور خبردار رہو تاکہ ان سے اللہ سے تم پر

رَقِیْبًا ①

مفتی

تمہید احکامِ سورۃ دربارۃ اداہ حقوقِ قربتِ حتم تقویٰ و اطاعتِ ربانی و تذکیرِ اتحادِ انسانی

قَالَ تَعَالَى يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَرَبُّكُمْ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ... إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ مِنْ قَبْلِهِ
جی جن شائد نے اس صورتِ تقویٰ اور پیکرِ کرم سے آغاز فرمایا جو اپنے احکامِ قربت
کی تمہید ہے اور تقویٰ کے حکم کے ساتھ اپنی خاص شانِ عاقبت کو ذکر فرمایا کہ تم سب
ایک آدم کی اولاد ہو لہذا تم پر حقِ قربت کا لحاظ اور پاسداری ضروری اور لازمی ہے۔

سے اپنی آدم اعضاء یکہ یکہ نہ کر دو آفرینشِ ذیک جو میراث
جو عنصر سے درو آواز و لہر گار نہ مگر عنصر حاراً فغانہ قرار

نیز تم پر اس پروردگار کی اطاعت اور فرمانبرداری اور تقویٰ اور پاسداری نہایت ضروری ہے
کو جس نے تم کو اپنی قدرتِ کاملہ سے پیدا کیا جو کہ اس صورت میں نکاح اور میراث اور حکام
قربت کا ذکر ہے اس سے جی تعالیٰ نے ابتداء صورت میں غنا طبع کو یہ یاد دلایا کہ تم ایک
ذات سے پیدا ہوئے جو تنگ دلوں میں یہ بات واضح ہو جائے کہ ہم سب لوگ ایک ہی شخص
کی اولاد ہیں تو اسے اعتقاد برادر نہ محبت دلوں میں جوئی کر یگی اور ہر شخص یہ سمجھے گا کہ جب ہم
سب ایک ہی شخص کی نسل ہیں تو ہمیں ایک کا ایک پر جی ہے چنانچہ فرماتے ہیں اے لوگو!
ڈرتے ہو اپنے اسی پروردگار سے یہی ہے تم کو ایک ذات سے پیدا کیا نفس واحدہ سے باطن
مفسرین حضرت کویم عبد السلام مراد ہیں اور بعد ازاں اسی نفس واحدہ سے جس کا جڑوا یعنی اس کی
ذوہر حواء کو پیدا کیا اور جس سے حضرت حواء مراد ہیں یہوہ مفسرین کا قول ہے کہ حضرت آدم علیہ السلام
مور ہے جسے کہ سورۃ کی حالت میں خدا تعالیٰ نے ان کی بائیں پسلی سے حضرت حواء کو پیدا کیا
جب پیدا ہو کر اُمی کو دیکھا تو بہت غش ہوئے بھی مضمون بعض حدیثوں میں بھی آیا ہے اور
توریت سفر کنون کی فصل ثانی میں بھی اس کی تصریح ہے اور پھر ان دونوں سے دنیا میں بہت
سے مرد اور عورتیں پیدا ہوئیں یعنی پھر ان دونوں سے تمام اپنی آدم کی نسل چلی نکلا حال اور
دہر بہ اند ہند کے بعضے فرستے اس کے منکر ہیں وہ کہتے ہیں کہ نوعِ انسانی قدم سے ہمیشہ سے
ہے اور پتھر سے گی یہ غریب عقلاً و قللاً سرسبز و حل ہے اور کہہ تم کو کیا کہنا کہ جاتی ہے کہ
اس خدا سے آدم سے اس کے واسطے تم ایک دوسرے سے سوال کرتے ہو تمام قوموں میں

پر دستور ہے کہ جب کسی سے کام پڑتا ہے تو اسے خدا کا واسطہ دیتے ہیں اور یہ کہتے ہیں کہ خدا کیلئے بالآخر کے واسطے میرا یہ کام کر دو یا یوں کہتے ہیں کہ خدا سے ڈرو اور مجھ پر زیادتی نہ کرو یہی آیت میں حکمِ حقوٰی کی بر عظمت بیان کی تھی کہ وہ تعالیٰ رب اور خالق ہے اور اس آیت میں حکمِ حقوٰی کی بر عظمت بیان کی کہ جس ذات کا تم واسطہ دے کر لوگوں سے حاجتوں کو مانگتے ہو تم کو چاہیے کہ عام طور پر تمام امور میں اس ذات پاک کے حقوٰی اور پرہیزگاری کو خاص طور پر ملحوظ رکھو اور خاص طور پر قربانوں سے ڈرو یعنی رشتوں کے قطع کر سنے اور ان کے حقوٰی خالص کر سنے سے ڈرو عقیقۃ اللہ کھانے تم پر گہجان ہے دیکھنا ہے کہ تم قطع رحمی کر سنے جو یاصلہ رحمی۔

فوائد

مجموعہ قزواء سنہ ۱۳۱۸ء کا کو فتح بیم کے ساتھ منسوب پڑھا ہے اس بنا پر اس کا حلف خطۃ اللہ پر ہوگا جو دائرۃ اللہ میں رائج ہے اور تمام اس طرح ہوگا کہ اللہ تعالیٰ سے ڈرو اور قربانوں سے ڈرو یعنی ان کے قطع کر سنے سے ڈرو اور اس کے حقوٰی کو ادا کر سنے پر گزرتہ خمیر نامی قرابت پر بھی ہے اور بعض قزواء سنہ ۱۳۱۸ء کا دائرۃ اللہ پر ہوگا جو کبیرا اسمِ مجرود پڑھا ہے اسی صورت میں دائرۃ اللہ کا حلف بہ کی خمیر مجرور پر ہوگا اور معنی یہ ہوں گے کہ اللہ سے ڈرو جس کے واسطے سے تم سوال کر سنے اور دعووں اور قربانوں کے واسطے سے بھی سوال کر سنے جو۔ اہل عرب کی عادت تھی کہ وہ جب اپنے کسی دشمن دار کے پاس کوئی حاجت ملے کہ جیسے قریوں سوال کر سنے اِسْأَلْتُکَ یَا اِلَہَہُ دِیَا اِلَہَہُ۔ میں تجھ سے اللہ کا اور دم یعنی قربت کا واسطہ دے کر یہ سوال کرتا ہوں یا یوں کہنے کہ میں تجھے اللہ کی اور قربت کی قسم دیتا ہوں کہ قریب کی بر حاجت پوری کر دے اسی دستور کے مطابق ہی تعالیٰ فرماتے ہیں کہ جب تم اللہ تعالیٰ کی عظمت اور حقوقِ رحم و قرابت کو جانتے ہو اور اس کا واسطہ دے کر لوگوں سے سوال کر سنے ہو تو پھر خود اس پر عمل یوں نہیں کر سنے خدا سے ڈرو اور اعزاز اور اکر بار کے حقوٰی کو موافق عز و جلال کے ادا کیا کرو۔

وَاتُوا الْيَتٰمٰی اَمْوَالَهُمْ وَلَا تَتَّبِعُوا الْاَغْنِیٰتَ

اور دے ڈالو یتیموں کو ان کے مال اور بدل نہ لو

يَا طَيْبٌ وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَهُمْ إِلَى أَمْوَالِكُمْ

مفسر سے اردو کھاؤ ان کے مال اپنے مال کے ساتھ

إِنَّهُ كَانَ حَوْبًا كَيْدًا ۝

یہ ہے بڑا دھوکا

حکم اول در بارہ اموالِ یسائی

قَالَ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ: الْيَسَّانُ الْكَاذِبُ الْفُتَنُ... اِنَّهُ كَانَ حَوْبًا كَيْدًا ۝ (رحمہ) آیت ماہ میں یسائی اور حقو قریب اور اپنے بنی (زوج کی رعایت) ان کے ساتھ ملوک اور جمہوری کا حکم تھا اب آئندہ ان حقو اور اسلام کی تعمیل ہے جن میں یسوائے کے حقو کو غیاب میں لیے سب سے مقدم بیان فرمایا کہ قیم لہذا ہے پیر و سامانی اور جسے کسی اور اور کم عمری کی وجہ سے زیادہ مستحق شغف و رعایت ہے اس لیے یشیوں کے اولیا و وارثہ و اولاد کو حکم دیا کہ یشیوں کا مال جو قبائرسے قبضہ میں ہے اُس کو اُن کے مانع ہو جانے کے بعد اُن کے کوالہ کردو اور نادمہ کی قیمت میں یشیوں کی ابھی چیز کے کہ اس کے معاخر میں لری اور غنیمت اُن کے مال میں شامل نہ کرو۔

شانِ نزول

قبیلہ خضغان میں ایک شخص تھا اس کا بھائی زوہیم ہو گیا وہ زیم بنیہا اور اسی کا مال اسکی سپہدستی میں تھا جب وہ زیم مانع ہو گیا تو اس نے اپنے بھائے سے اپنا مال طلب کیا اس نے مال دینے سے انکار کیا آخر یہ مقدمہ آئی حضرت علیؑ علیہ السلام کے حضور میں پیش ہوا اس پر علیؑ نے یہ آیت نازل فرمائی جب اُس شخص نے اس آیت کو سنا تو کہا کہ ہم نے خدا اور اس کے رسول کی اطاعت کی اور ہم بڑے گناہ سے خدا کی پناہ مانگتے ہیں اور اس زیم کا مال فوراً اس کے کوالہ کر دیا (دو مٹوہ) اور یشیوں کو (جب وہ مانع ہو جائیں) اُن کے اموال ان کے کوالہ کردو اور (نامہ کی قیمت میں غریب مال کو عہدہ اور اچھے مال کے ساتھ نہ دلو جیسا کہ علمائے کرام و مفسرین نے یشیوں کے سپہدستی اپنے قیم کے مال میں سے عہدہ مال ملنے یا کر سنے اور اسکی

جسے اپنا ناقص مل رکھ دیتے اور ان کے مالوں سے ساتھ ہو کر نہ کہ جائز یعنی بیہون کا مال اپنے مال کے ساتھ تجارت وغیرہ میں لگا کر بزرگت کے پہاڑ سے اُن کا مال کھا جاؤ سمیعین پر ہمت ہی ہو گا وہ اور والی ہے۔ سمیعین میں حضرت ابوہریرہؓ سے مروی ہے کہ اُن حضرت جلیلی نے علیؓ کو حکم دیا کہ تم اپنے ارشادِ کریم سے امت کو روکنا بہت بڑے ہیں جو کوئی کو ہلاک کر کے جوڑ رہے ہیں بیہیمانان کھا جانا سکڑ کرنا جائز کرنا گنہگار کو ناجائز بنانا بھلا کرنا اس عورتوں پر بہت سنگین ہے۔

وَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُقْسِطُوا فِي الْيَمِينِ فَالْيَمِينُ فَالْيَمِينُ فَالْيَمِينُ

اور اگر ڈرو کہ انصاف نہ کرو گے۔ یمن یمن یمن کے حق میں تو نکاح کرو جو تم کو خلی

طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مَثْنَى وَثُلَاثَ وَرُبْعَ

اُردی عورتیں دو دو اور تین تین اور چار چار ہر اگر دو کو

فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تَعْدِلُوا فَوَاحِدَةً أَوْ مَا مَلَكَتْ

دھار نہ دو کو سے تو ایک ہی یا جو اپنے اپنے کمال ہے اس میں ملتا ہے

أَيَّمَا لَكُمْ ذَلِكَ أَدْنَىٰ أَلَّا تَعْدِلُوا

کہ ایک طرف نہ تنگ رہو۔

حکم دوم در بارہ نکاحِ مثنائی

قال تعالیٰ وَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُقْسِطُوا فِي الْيَمِينِ..... الْيَمِينُ..... الْيَمِينُ..... الْيَمِينُ.....

در بارہ گرفتہ آیت میں بیہون کے مال ضرور پہنچانے کے متعلق ہدایت صحرا اب اس آیت میں بیہون کے نکاح کے متعلق ہدایت ہے اس سے کہیں ایسا کرنا کہ بیہون کے نکاح میں کہ بیہون میں وہی جالی وہ لڑکی جس کے مال میں بوجہ قرابت ایک دوسرے کے طریقہ ہوتے تو ایسا دو صورتیں پیش آئیں کہیں کہ یہ ہونا کہ وہی کو بائیں بیہون کا مال اور بھائی دونوں میں جو سب ہونے اور اس مال اور بھائی کے لڑکی میں جس سے حمولہ سے ہر پر نکاح کر لینا جو کہ بیہون لڑکی کا کوئی

مہر بہت نہیں ہوتا جو اس کے حقوق کی مخالفت کرے اور اس کے حقوق کے لیے جھگڑے اس پر
 یہ دل اس کے ہر میں بھی کئی کر دیتا اور جو اس کی کمزوری کے اس کے دیگر حقوق نہایت
 بھی بڑے طور پر ادا نہ کرتا اور کبھی یہ ہوتا کہ اس بنیم جوگی کی صورت تو مہربان نہ ہوتی کمزوری
 یہ چنان کرتا کہ اگر دوسرے سے نکاح کر دے تو رڈ کی سال میرے قبضے سے نہیں جاسکے گا
 اور میرے مال میں دوسرا ستریک ہو جائے گا اس مصلحت سے اس بنیم سے نکاح تو چھ لڑیں
 کو بیٹا ستریک جس سے کہہ اہستہ نہ رکھنا اس پر یہ آیت اتری اور اولیاء کو ارشاد ہوا اور اگر تم کو
 اس بات کا فہم حاصل بھی ہو اور اگر نہیں ہو تو بدوہ اولیٰ کو تم بنیم جوگیوں کے ہاں اس اضافہ
 نہ کر سکو گے۔ ورنہ ان کے جہر اور حسن معاشرت میں تم سے کہتا ہی ہوگی تو ایسی حالت میں نہ کو ان
 بنیم جوگیوں سے نکاح کی اجازت نہیں بلکہ ان کے علاوہ اور عورتوں سے نکاح کر لو جو تم کو مہربان
 اور پسند ہوں ایک نہیں دو دو اور تین تین اور چار چار تک تم کو اجازت ہے مگر ہمارے دیوہ
 کی اجازت نہیں۔ یہ اجازت کی آخری حد ہے مطلب یہ ہے کہ اگر تم کو یہ ڈر ہو کہ بنیم جوگیوں
 سے نکاح کرنے کی صورت میں ان کے ساتھ مستفاد نہ آئے نہ کر سکو گے تو ان سے نکاح ہی نہ کرو
 ان کے ہوا اور عورتوں سے نکاح کو تو جو نہیں پسند ہوں عورتوں کی کمی نہیں اور اللہ کی طرف سے
 کوئی تنگی نہیں ایک سے لے کر چار تک تم کو اجازت ہے جس جہر تم چلو نہیں اور عہدہ کی ضرورت
 بنائی ہوئی اور تنگی ہوئی نہیں تو چھ بے ضرورت کیوں کسی کے حق نہیں کے مہربان ہوتے
 ہو کسی اور سے نکاح کر لو پس اگر تم کو ڈر ہو کہ عورتوں میں عدل اور انصاف نہ کر سکو گے تو
 چھ ایک ہی نکاح پر قناعت کرو یا صرف یکسویں پر ہی کرو جو تمہارے ہاتھ کاماں ہیں کہ ان میں
 نہیں ہموست ہے اس میں کہ باہر لوں کے حقوق آزاد عورتوں کے برابر نہیں یہ حکم اس بات کے
 زیادہ خیر ہے کہ تم جسے اضافی نہ کرو اور کسی کا حق نہیں نہ کرو کیونکہ اگر ایک ہی بیوی ہوگی
 تو تم اس کی طرف متوجہ رہو گے اور اس کے حقوق کی ادائیگی تم پر سہل ہوگی اور اگر صرف دو بیویاں
 اور یا تین یا چار ہوں گی تو ان کے حقوق آزاد عورتوں کے برابر نہیں لہذا ان سے نہاد کہ مشکل نہیں
 تمام حلال اہل سنت والجماعت کا اس پر اتفاق اور اجماع ہے کہ مرد کو ایک وقت میں
 اپنے نکاح میں چاہے زیادہ عورتوں کو جمع کرنا درست نہیں زمانہ جاہلیت میں عورتوں کی کوئی تعداد
 مقرر نہ تھی ایک آدمی کے پاس دس دس آدمی آئے آئے عورتیں ہوا کرتی تھیں اس آیت میں اللہ
 تعالیٰ نے اس کی حد مقرر کر دی کہ چار عورتوں سے زیادہ نکاح درست نہیں۔ اور ایسا ہی احادیث
 صحیحہ سے ثابت ہے۔

عبداللہ بن عباس اور حمزہ رضی اللہ عنہما کہتے ہیں کہ یہ آیت تمام انسان کے ہاں ہی ہے عورتوں
 سے نکاح کی اجازت اور اجازت حق تعالیٰ کی صحت کبریٰ ہے پس اگر چار سے زیادہ جمع کرنا جائز

ہوتا تو حق تعالیٰ اس کو حضور ذکر فرماتے امام شاہنشاہی فرماتے ہیں کہ سنت نبوی سے حق تعالیٰ کی مراد خوب واضح کر دی کہ ہمارے رسول اللہ کے کسی شخص کے بنے چار مردوں سے زیادہ نکاح کرنا جائز نہیں۔

حافظ ابن کثیر رحمہ اللہ شاہنشاہی کے اس قول کو نقل کر کے فرماتے ہیں کہ اس پر تمام علماء کا اجماع ہے مگر شیعوں کے ایک گروہ سے یہ منقول ہے کہ چار سے زائد بھی جمع کرنا درست ہے فقیر اس کی تائید نہیں کرتا۔

اور بعض خبیث یہ کہتے ہیں کہ اہمیت نکاح کے جیسے کوئی صبر اور یقین نہیں، اپنی فہم اور تامل سے سمجھ سکتے ہیں کہ اگر عام اجازت منقول ہوئی تو صرف مباحات نکاح و غیرہ کے لئے اہمیت کا کچھ دینا کافی تھا چنانکہ ایک شخص کی کوئی ضرورت نہ تھی۔

اہل سنت یہ کہتے ہیں کہ اس آیت میں، یعنی فانکحوا من تمام و جان عالم کو خطاب ہے اور مخاطبات نکاح و غیرہ کے تمام عالم کی طور پر مراد ہیں اور مشہور کلام یہ ہے کہ ایسے رجال عالم یہ تمام طور پر ہم نے چار سے بڑھ کر دیا کہ ہیں تم ان کو بطور نکاح و نہایت آپس میں تقسیم کر لو مگر شرط اس اہمیت اور اجازت کے یہ ہے کہ اس تقسیم میں کسی اور خلافت اور رباغ کی قید کو ملحوظ رکھو کہ نہ کسی خلافت اور رباغ۔ ترکیب خود کے اعتبار سے خطاب سے مراد ہے اور حال حاضر کی قید کو تا ہے اور یہی حال بالکل تھا جسے پس اہمیت نکاح ان اقسام کے ساتھ ملکہ ہوگی چار کے اندر اور اجازت ہوگی چار سے زائد ہونے کی صورت میں اجازت نہ ہے گی۔

جیسے کوئی امیر کسی جماعت سے یہ کہے اتمسوا بذرہ الہدیٰ و بین و بین و بذرہ الہدیٰ و بذرہ الہدیٰ یعنی اسی خطی کے دہانہ دو دہانہ بین و بین و بذرہ الہدیٰ و بذرہ الہدیٰ کہ تقسیم میں کسی شخص کو چار سے زیادہ لینے کی اجازت نہ ہوگی۔

اسی طرح حق تعالیٰ نے اسی آیت میں عالم کے تمام مردوں کو یہ اجازت دی ہے کہ تم عالم کی تمام مردوں کو دو دو اور بین بین اور چار چار کر کے بطور نکاح آپس میں تقسیم کر لو اس تقسیم میں تم کو چار مرد بھی سمجھ لینے کی اجازت ہے اس سے زائد کی اجازت نہیں ہذا توضیح ماعلاہذا ابو عبد اللہ محمد بن علی بن ابی شیبہ و ابو یوسف و ابو حنیفہ و ابو حنیفہ و ابو حنیفہ۔

ایک شبہ اور اسکا ازالہ

شیرہ ہے کہ جس طرح سورۃ فاطر کا آیت و بارہ ملائکہ اوفیٰ آیتھم فی ثمانین و ثمانین و ثمانین میں مشن و رباغ کا ذکر تفسیر اور تحدید کے لئے نہیں اسی طرح ممکن ہے کہ آیت نکاح

میں بھی منشی و ثلاث و ذبیح کا ذکر محمد کے لیے نہ ہو۔

جواب

مورہ فاطمہ کی آیت میں منشی و ثلاث و ذبیحہ کی صفت ہے کہ (رشتے ایسے ایسے پیدا کیے گئے ہیں اس آیت میں منشی و ثلاث و ذبیحہ کا ذکر بعض بطور خبر آیا ہے کسی حکم کی قید نہیں جو ماعدہ کی نئی پر ولادت کرے جیسا کہ تمام علماء کے نزدیک مسلم ہے کہ بعض لوگوں کو ذکر کرنے سے دوسرے اوصاف کے نکلنے پر استدلال کرنا غلط ہے، بخلاف اس صورت کے کہ کسی کوئی عورتیں کسی حکم کے تعین کے لیے ذکر کیا جلتے تو وہ بلاشبہ محمد پر ولادت کرے گا اور یہ آیت عورتوں کے نکاح کے حکم کے بارہ میں آئی ہے کہ تمہیں اس طرح کی اجازت ہے اور یہ اجازت چار چار تک ہے لہذا اس پر زیادتی جائز نہ ہو گی اور عورتوں سے نکاح کی اجازت طور اجازت کا حکم چار تک منظور ہو گا۔

مسئلہ تعدد ازدواج

شریعت اسلام پر غایت درجہ معتدل اور متوسط ہے افراط اور تفریط کے درمیان میں ہے نہ تو عیسائیوں کے رازیوں اور ہندوؤں کے جوتیوں اور گروں کی طرح کھگ بٹنے کی اجازت دیتا ہے اور نہ صرف ایک عورت ہی پر قناعت کرنے کو لازم گردانتی ہے بلکہ حسب ضرورت و مصلحت ایک سے چار تک اجازت دیتی ہے۔

چنانچہ باری نوگ بھی نظر حق کے بعد اسی کا فتویٰ دیتے ہیں جیسا کہ کتاب مسمیٰ بہ اصلاح صیو مطبوعہ امریکین مشن پریس شکار میں لکھتے ہیں کہ تعدد ازدواج بنی اسرائیل میں تھا اور خدا نے اسی کو منع نہیں کیا بلکہ برکت کا وعدہ کیا اور عادیثی فخر نے قلب کو دو عورتوں کی اجازت دی تھی مگر ان کے بعد حقایق ص ۳۰۰ تاریخ عالم کے مسلمات میں سے ہے کہ اسلام سے پہلے تمام دنیا میں یہ رواج تھا کہ ایک شخص کئی کئی عورتوں کو اپنی زوجیت میں رکھتا تھا اور یہ دستور عام دنیا میں رائج تھا حتیٰ کہ حضرات انبیاء بھی اس دستور سے مستثنیٰ نہ تھے۔

حضرت ابراہیم علیہ السلام کی دو بیویاں تھیں حضرت سارہ اور حضرت ہاجرہ حضرت اسماعیل علیہ السلام کے بھی متعدد بیویاں تھیں حضرت موسیٰ علیہ السلام کے بھی کئی بیویاں تھیں اور سلیمان علیہ السلام کے بیسیوں بیویاں تھیں اور حضرت داؤد علیہ السلام کے بیسیوں بیویاں تھیں اور

توریت و انجیل و دیگر صنف انبیاء میں حضرات انبیاء کی متعدد ازدواج کا ذکر ہے اور کہیں اسکی
ممانعت کا اور فی اشارہ بھی نہیں پایا جاتا صرف حضرت یحییٰ اور حضرت عیسیٰ علیہما السلام ایسے
نبی مکرر سے ہیں کہ جنہوں سے بالکل شادی نہیں فرمائی ان کے محل کو اگر مستدلال ہیں نہیں کیا
جاسکے تو ایک شادی بھی منع ہو جاسکتی اگر ایسا ہیستے ہیں ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام قیامت کے
قریب آسمان سے نازل ہوں گے اور نزول کے بعد شادی فرمائیں گے اور ان کے اولاد
بھی ہوگی ۔

عربی یہ کہ علماء یہود اور علماء نصاریٰ کو مذہبی حیثیت سے تعدد ازدواج پر اعتراض کا کوئی
حق نہیں صرف ایک ہی بیوی رکھنے کا حکم کسی مذہب اور ملت میں نہیں نہ ہندوؤں کے
شاستروں میں نہ توریت میں اور نہ انجیل میں صرف یورپ کا رواج ہے نہ معلوم کس بنا پر
یہ رواج رائج ہوا اور جب سے یورپ میں یہ رواج چلا اس وقت سے مغربی قوموں میں زنا کاری
کسی درجہ کثرت ہوئی کہ پچاس فیصدی آبادی غیر ثابت النسل ہے اور یہی قوموں نے تعدد
ازدواج کو برا سمجھا ہے وہی قومیں اکثر زنا کاری میں مبتلا ہیں ۔

اسلام سے بیشتر دنیا کے ہر ملک اور ہر خط میں کثرت ازدواج کی رسم خوب ذور و شور
سے رائج تھی اور یعنی اوقات ایک ایک شخص کو سو تک عورتوں سے شادیاں کر لینا تھا اسلام
آیا اور اس سے اصل تعدد ازدواج کو جائز قرار دیا مگر اسکی ایک حد مقرر کردی اسلام نے تعدد
ازدواج کو واجب اور لازم نہیں قرار دیا بلکہ بشرط عدل و انصاف اسکی اجازت دی کہ تم کو چار
بیویوں کی حد تک نکاح کی اجازت ہے اور اس حد کی حد سے تجاوز کی اجازت نہیں اس لیے کہ
نکاح سے مقصود محنت اور تمحیص فریق ہے چار عورتوں میں جب ہر ایک شب کے بعد ایک عورت
کی طرف رجوع کرے گا تو اس کے حقوق ارضیت پر کوئی اثر نہیں پڑے گا خیریت اسلام نے
غایت درجہ اعتدال اور توسط کو ملحوظ رکھا کہ نہ قرعہ جہیت کی طرح غیر تعدد و کثرت ازدواج کی
اجازت دی کہ جس سے ضرورت مانی کا دروازہ کھل جائے اور نہ آئین تنگی کی کہ ایک عورت سے
لازم کی اجازت ہی نہ دی بلکہ بین ہیں حالت کو برقرار رکھی کہ چار تک اجازت دی تاکہ

۱۰ نکاح کی عریض و غایت و بین محنت اور مخالفت نظر اور تمحیص فریق اور تناسل اور اولاد
بسمرت حاصل ہو سکے اور نہ اسے بالکل منع ہو جائے اس لیے کہ بعض قومی اور تواریک اور
تندرست اور قاریخ الہاں اور خوشحال لوگوں کو ایک بیوی سے زیادہ کی ضرورت ہوتی ہے اور
بوجہ قوت اور توانائی اور اوپر سے قاریخ الہائی اور خوشحالی کی وجہ سے چار بیویوں کے بلا تکلف
حقوق ارضیت پر قادر ہوتے ہیں ۔

بلکہ

ایسے قوی اور توانا جس کے پاس لاکھوں کی دولت بھی موجود ہے اگر وہ اپنے خاندان کی چار عزیز عورتوں سے اس لیے نکاح کرے کہ ان کی تنگ دستی بدل جائے اور غریب کے گھر اسے بھی کر ایک راحت اور دولت کے گھر میں داخل ہوں اور حق تعالیٰ کی نعمت کا شکر کریں تو یہ کہہ سکتا ہے کہ اس نکاح اسلامی نقطہ نظر سے بلاشبہ عبادت اور عین عبادت ہوگا اور قوی نقطہ نظر سے اعلیٰ ترین قوی ہمدردی ہوگی جس دولت مند اور زمیندار اور سرمایہ داروں کے خزانہ سے ہر چیز دس ہزار مندرجہ کو خواہی ملتی ہوں اور دس ہزار خاندان اس کی اعانت اور امداد سے پرورش پاتے ہوں تو اگر اس کے خاندان کی چار عورتیں بھی اس کی حرم سرا بنیں تو داخل ہو جائیں اور جملہ وحشرت کے ساتھ ان کی عزت و ناموس بھی محفوظ ہو جائے تو مفقود و خسر عا اس میں کوئی خرابی نظر نہیں آتی۔ بلکہ اگر کوئی بادشاہ یا صدر مملکت یا وزیر مملکت یا کوئی مملکت دولت و دولت بذریعہ اخبار یا اعلان کرے کہ میں چار عورتوں سے نکاح کرنا چاہتا ہوں اور ہر عورت کو ایک ایک ماہ ہر دوں گا اور ایک ایک ہنگو کا ہر ایک کو ایک بنا دوں گا جو عورت بھرسے نکاح کرنا چاہے وہ میرے پاس درخواست بھیج دے۔

توسب سے پہلے

اپنی بیگمات کی درخواستیں بھیجی گی جو آج قدر الزواج کے مسئلہ پر شور مچا کر ہی ہیں اپنی بیگمات سب سے پہلے اپنے آپ کو اور اپنی بیٹیوں اور بیٹیوں اور بھائیوں کو لیکر امراء اور وزراء کے ہنگوں پہ خود حاضر ہو جائیں گی اور اگر کوئی امیر اور وزیر ان کے قبول کرے تو یہ کہہ سکتا ہے کہ تو یہی بیگمات دل آویز طریقہ سے ان کو قدر الزواج کے فائدہ اور منافع بھیجائیں گی۔

۱۲۱

نیز جہاں اوقات ایک عورت امراض کی وجہ سے یا حمل اور تولد و تناسل کی تکلیف میں مبتلا ہوئے کی وجہ سے اس قابل نہیں رہتی کہ وہ اس سے شفیق ہو سکے تو ایسی عورت میں مرد کے دانا سے محفوظ رہنے کی حقیقت اس سے بہتر کوئی عورت نہیں کہ اس کو دوسرے نکاح کی اجازت دی جائے۔

حکایت

ایک بزرگ کی بیوی ٹایفایہ ہو گئی تو انہوں نے دوسرا نکاح کیا مگر یہ دوسری بیوی بھی چلی گئی اور بیوی کی خدمت کر گئی۔
اسی حکایت خوسی دینی کہ اگر کسی کی پہلی بیوی معذور ہو جائے اور دوسرا نکاح اس سے کرے تاکہ دوسری بیوی آکر پہلی بیوی کی خدمت کر سکے اور اس کے بچوں کی تربیت کر سکے کیا یہ دوسرا نکاح حلال ہے عین سر وقت اور میں انسانیت نہ ہوگا۔

۱۳۱

نیز یہاں اوقاتِ عورتِ امراض کی وجہ سے یا عقیم (یا بٹھ) ہونے کی وجہ سے قوالہ اور نکاح کے قابل نہیں رہتی اور مرد کو بھارتی کی طرف فطری رغبت سے ایسی صورت میں عورت کو بے دہر طلاق دے کر طلاق کر دینا یا اس پر کوئی الزام لگا کر طلاق دے دینا درجہ اولیٰ کے خلاف ہے اور یہ صورت بہتر ہے یا یہ صورت بہتر ہے کہ اس کی ذمہ داری اور اس کے حقوق کو محفوظ رکھ کر عورت نکاح کی اجازت دے دیں بتو ذمہ داری میں صورت بہتر ہے۔
اگر کسی قوم کو اپنی تعداد بڑھانی منظور ہو یا عام طور پر اپنی نوع کی افزائش میں مدد نظر ہو تو سب سے بہتر یہی تدبیر ہو سکتی ہے کہ ایک مرد کو کئی کئی شادیاں کرے تاکہ بہت سی اولاد پیدا ہو۔

۱۳۲

نیز عورتوں کی تعداد قدرتنا اور عاداتِ مردوں سے زیادہ ہے مرد بہ نسبت عورتوں کے ہمیشہ کم رہے ہیں اور جس سے زیادہ ہیں ان کے مرد لڑائیوں میں مارے جاتے ہیں اور ہزاروں مرد چھوڑ دیے جاتے ہیں اور ہزاروں عورتیں رہ جاتی ہیں وہ بچہ کر اور تعمیرات میں جملہ چیزوں سے لڑ کر رہ جاتے ہیں اور گھر نہیں پیدا زیادہ ہوتی ہیں اور صرف کم ہیں یہی اگر ایک مرد کو کئی شادیوں کی اجازت نہ دی جائے تو یہ فاضل عورتیں یا نکل مغل اور بیکار رہیں گوں ان کی معاش کا کنبہ اور ذمہ داری اور کسی طرح پر عورتیں اپنے کو زمانے سے محفوظ رکھیں پس تعددِ ازدواج کا حکم ہے کہ عورتوں کا سہارا ہے اور ان کی عصمت اور ناموس کی حفاظت کا واحد ذریعہ ہے اور ان کی جان اور آبرو کا تحفظ اور یا یہاں ہے عورتوں پر اسلام کے اس احسان کا شکر واجب ہے کہ تم کو تکلیف سے بچایا اور راحت پہنچائی اور شکاکا دیا اور لوگوں کی تہمت اور بدگمانی سے تم کو محفوظ کر دیا دنیا میں جب کسی عظیم الشان انسان یا عورت کی آفتی میں قوم دینی زیادہ مارے جاتے ہیں اور قوم یہاں سے کسی عورتوں کی تعداد بڑھ جاتی ہے تو اس وقت ہمہ زبان قوم کی شایان

اسی اسلامی اصول کی طرف اٹھ جاتی ہیں، ابھی تین سال قبل کی بات ہے کہ جنگ عظیم کے بعد جرمنی اور دوسرے یورپی ممالک جن کے مذہب میں تعدد از دواج و اج جائز نہیں عورتوں کی بے کسی کو دیکھ کر اندر ہی اندر تعدد از دواج کے جواز کا فتویٰ تیار کر رہے تھے۔

جو لوگ تعدد از دواج کو برا سمجھتے ہیں اُن سے یہ سوال کرتے ہیں کہ جب ملک میں عورتیں لاکھوں کی تعداد میں مردوں سے زیادہ ہوں تو ان کی فطری اور طبعی جذبات اور ان کی صحافتی ضروریات کی تکمیل کے لیے آپ کے پاس کیا معنی ہے اور آپ نے ان بے کسی عورتوں کی مصیبت دور کرنے کے لیے کیا قانون بنایا ہے افسوس اور درد افسوس کہ اہل مغرب اسلام کے اس جائز تعدد از دواج پر غلط فہمی کا الزام لگائیں اور غیر محدود ناجائز تعلقات اور بلا نوح کے متعدد آشنائی کو تہذیب اور تمدن کہیں زنا جو کہ تمام دنیا اور دہریوں کی مثالوں میں حرام اور تمام علماء کی مکتوبات میں قبیح کہا مغرب کے مذہب تہذیب جو اس کا حق نظر نہیں آتا اور تعدد از دواج کو تمام دنیا اور دہریوں اور علماء اور عقلماء کے نزدیک جائز اور مستحسن رہا وہ ان کو قبیح نظر آتا ہے ان ہمدرد قوموں کے نزدیک تعدد از دواج قبیح ہے اور زنا اور بدکاری حرام نہیں۔

(۱۵۱)

عورتیں - مرد سے عقل میں بھی نصف ہیں اور دین میں بھی نصف ہیں جس کا حاصل یہ نکلا کہ ایک عورت ایک مرد کا دین یعنی جو عبادتی ہے اور ظاہری ہے کہ چار برابر مل کر ایک بنتے ہیں معلوم ہوا کہ چار عورتیں ایک مرد کے برابر ہیں اس لیے شریعت نے ایک مرد کو چار عورتوں سے نکاح کی اجازت دلی۔

ایک عورت کچھ سے متعدد خاوند بننے کی نعمت کی وجہ

۱۱۱ اگر ایک عورت چند مردوں میں مشترک ہو تو بوجہ استحقاق نکاح ہر ایک کو فضاء عبادت کا استحقاق ہوگا اور اس میں غالب اندیشہ فساد اور عداوت کا ہے شاید ایک ہی وقت میں سب کو ضرورت ہو اور جگہ نہیں کہ فوراً قتل تک پہنچے۔

پند و نصیحت کے بعض فرقوں کے مذہب میں یہ جائز ہے کہ بائیس بھائی مل کر ایک عورت رکھ لیں جسے خیر توں کا مذہب سے فرقی نہیں کی باتیں مثلاً کبھی اسلام بیبا یا حضرت مذہب ہرگز ہرگز اس کی اجازت نہیں دیتا کہ عورت کبھی کسی سے ہم آغوش اور ہم کنار ہو اور کبھی کسی سے۔ ۱۲۱ مرد طلاقاً حاکم ہے اور عورت ظہم ہے اس لیے کہ طلاق کا اختیار مرد کو ہے جب تک

مرد و عورت کو آزاد نہ کرے تو عورت دوسرے مرد سے نکاح نہیں کر سکتی جیسے باندی اور غلام
باختیار خود قید سے نہیں نکل سکتے اس طرح عورت با اختیار خود قید نکاح سے نہیں نکل سکتی
باندی اور غلاموں میں اگر اتفاق ہے تو عورتوں میں طلاق عرض یہ کہ جب مرد حاکم ہوا تو مطلقاً یہ
تو جائز ہے کہ ایک حاکم کے ماتحت متعدد ملکوں ہوں اور متعدد اشخاص کا ایک حاکم کے ماتحت
رہنا نہ موجب ذلت و عداوت ہے نہ موجب صوبیت۔ بخلاف اسی کے کہ ایک شخص متعدد
جگہوں کے ماتحت ہو تو ایسی صورت میں کہ جب ملکوں ایک ہو اور حاکم متعدد ہوں تو ملکوں
کے لیے جب صوبیت کا سامان کہ کسی کسی کی اطاعت کرے اور ذلت بھی ہے جسے حاکم
زیادہ ہوں گے اسی قدر ملکوں میں ذلت بھی زیادہ ہوگی۔

اس لیے حریتِ امویہ نے ایک عورت کو دو یا چار خاندان سے نکاح کی اجازت نہیں
دی اس لیے کہ اسی صورت میں عورت کے حق میں تحقیر و تذلیل بھی بہت ہے اور مصیبت بھی
بہا بیت سخت ہے۔

یہ متعدد خوبہوں کی خدمت بجالانا اور سب کو خوش رکھنا ناقابلِ برداشت ہے اس لیے
حریت نے ایک عورت کو دو یا چار مردوں سے نکاح کی اجازت نہیں دی تاکہ عورت میں تذلیل
و تحقیر اور ناقابلِ برداشت مشقت سے محفوظ رہے۔

(۳۸)

بیز اگر ایک عورت کے متعدد شوہروں تو متعدد خوبہوں کے تعلق سے جو اولاد پیدا ہوگی
وہ ان میں سے کسی کی اولاد ہوگی اور ان کی تربیت کسی طرح ہوگی اور ان کی وراثت کسی طرح تقسیم
ہوگی نیز وہ اولاد چاروں خوبہوں کی مشترکہ ہوگی یا مشترکہ اور تقسیم کسی طرح ہوگی اگر ایک ہی
مرد ہوا تو چار باہوں میں کسی طرح تقسیم ہوگا اور اگر متعدد اولاد ہوئی اور نو بیت تقسیم کی گئی
تو بوجہ اختلاف و کدورت و الونت اور بوجہ تفاوتِ شکل و صورت اور بوجہ اختلافِ قیمت و قیمت
اور بوجہ تفاوتِ جسم و فراست مولد نہ تو فکین نہیں اس لیے اس تفاوت کی وجہ سے تقسیم اولاد
کا مسئلہ غایت درجہ پیچیدہ ہوگا اور نہ معلوم باہمی نزاع سے کیا صورتیں اُبھرنے لگتا ہوں۔

حضرت مولانا محمد قاسم صاحب نانوتویؒ کا کلام معرفت الیہام

حق جل شانہ کا ارشاد ہے: **وَمَا تَلَمَّ خُلُقَاتُکُمْ لَیْسَ بِہِیْ تِبَارَہِیْ عَزِیْزِیْ** تمہاری عورتیں تمہاری ہیبت کی

سے دیکھو! اجوبہ اولیٰ ص ۲۰۲ اور دیکھو اقتصاد اسلام ص ۳۰

ہیں۔ اس سے صاف روشن ہے کہ نکاح سے مقصود اولاد ہے۔ کوکہ کیفیت سے مطلب یہ ہوا کہ جو بیوی اور غلام ہے کہ اس کیفیت کی پیداوار میں اولاد آسکے گی وہی چنا وغیرہ نہیں اس سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ شیعوں کے نزدیک جو سارے جہاں کے خلاف اپنی بی بی سے اعظام و رت ہے وہ کلام اللہ کے بھی مخالف ہے مگر اعظام سے قولہ اولاد مقصود نہیں مگر باطنی ظاہر شیعوں میں یہ کرامت ہو کہ نظر احرار سے اصرار پیدا ہوا ہو۔ باقی رہا مسئلہ قائلو اخرونکم انی مشفقو جس کا یہ مطلب ہے کہ اپنی زمین میں بی بی کو اپنے طرف کی طرف سے جاؤ یا عرب کی طرف سے۔ حال تم کو اختیار یہ ہے کہ اگر کوئی نہیں سمجھتا ہے کہ مقصود اصل یہ ہے وہ دونوں طرف سے جانے میں برابر حاصل ہے پیداوار دونوں میں ایک ہی طرح سے ہوگی ایسے ہی اس جملہ سے ہر عامل اپنی جیسے جاک اپنی زمینوں سے لئے سیدھے جس طرح چاہو محبت کر دو قولہ اولاد میں دونوں صورتیں برابر ہیں یہ نہیں کہ سیدھی محبت کیجئے تو بچا ایسا ہو اور اس کی بیٹی تو اولاد کیجئے پیدا ہو جیسا کہ یہودی کہا کرتے تھے چنانچہ اسی ہم نامہ کے ازالہ اور دفع کے لیے یہ ارشاد ہوا فاما اخرونکم انی مشفقو مگر علماء شیعوں کی خوش فہمی دیکھئے کہ بات کیا تھی اور کیا مطلب سمجھ گئے مگر وہ بھی کیا کریں اگر متوالہ اعظام نہ ہو تو خواص تو متفرق تھے ہی عام کا دعنام بھی اس مذہب کو پسند نہ کرتے۔

ملاحظہ فرمائیہ صلیح کا باقیات معاملات میں سے جو یہاں بھی اولاد کے مقصود ہوتے پر شاہد ہے کوکہ اگر شہوت رانی ہی مقصود ہو تو اولاد مقصود نہ ہوتی تو ان کے حساب سے اولاد کا ہونا اور نہ ہونا برابر ہوتا مگر صلیح ہوتی تو کیا اور ناسخ ہوتی تو کیا اور اصل ہذا انھیں اس سق ما علیہ یعنی عورت حاصل من الغیر سے جماع کریم نہ ہوتا چنانچہ ظاہر ہے یہ حال مقصود اصل نکاح سے اولاد ہے شہوت رانی مقصود اصل نہیں جیسے۔ کل غذا سے دل نہ چلن مقصود ہے اور محو کش ہر اس مرد و عورت میں بیکار کے لیے مستطافی ہے ایسے ہی عورتوں سے اولاد مطلب سب سے اور خوبست جماع قطعاً محتاج کے لیے ساتھ لگا دی گئی ہے مگر عیب اولاد مقصود نہیں چنانچہ آیت مسطور اس پر شاہد ہے اور نیز عقل سلیم اس پر گواہ تو پھر ایک عورت کو زمانہ واحد میں دو یا زیادہ مردوں سے نکاح کی اجازت فرمائی عقل نہ ہوگی اس لیے کہ زمین کی پیداوار تو سب ایک ہی ہوتی ہے اور اس کے سب دانے اہم ہوتا ہے جو سب ہی خوش رہی سب یکساں کسی کو سیدہ کہ فرقت نہیں اس لیے حرکت میں کوئی حرج نہیں آتی علیٰ اصول یہ تقسیم ہو سکتی ہے پر اولاد میں اگر امتیاز کہ تجویز کیا جائے تو ایک نزاع عظیم پیدا ہو جائے اس لیے کہ اولاد تو بہن کے ضرور نہیں کہ ایک سے زیادہ ہو پیدا ہو اور وہ بہن پیدا بھی ہو سکتے تو کچھ ضرور نہیں کہ سب لاسکے ہی ہوں یا سب لڑکیاں ہی ہوں تو سب ایک ہی تقسیمے عاقل و فاعل ہوں بلکہ حادثات اللہ ہوں ہی جاری ہے کہ جیسے ہا ہوں انھیں ایکساں نہیں ہو سکتا ہی تمام اولاد یکساں نہیں ہوتی تو پھر تقسیم اولاد کی کیا صورت ہو

کی۔ خاص کر جب کہ بچہ ایک بو اور حرمت کے غاوند مستند بچوں یا خاوندوں کا عہد تو زوج ہو اور اولاد کا عہد طاق ہو تو اور بھی دشواری ہوگی ہاں اگر اولاد کا سٹنے پھانسنے کے قابل ہو تو قرض غلامی مشرتک یا جامعہ مشرتک کا سٹ پھانت کر برابر کر بیٹے اور نواسہ وضع کر بیٹے یا نسل عافیت کا سر وقت ایک حال دیتا اور یہ تقادوت احوال اور اختلاف کیفیات مذہبی نہ ہوتا تو ہفتہ وار یا ہفتہ وار یا سال وار ایک نواسہ کے پاس رہا کرتی مگر ان کو سر دم اور ہر حال میں رجم دین نظر کو قبول نہیں کرتا دوسرے یہ کہ اختلاف احوال ذاتی ایسا اوقات اختلاف و کوریت و افروشت اور عقل اور بے عقل کا سبب بن جاتا ہے جتنا بچہ جو لوگ و قائل طبع اور مخالف موصیات اختلاف مزاج اولاد سے واقف ہیں وہ خوب جانتے ہیں کہ وقت جماعت ہو کیفیت والدین اور غصہ والدہ پر غالب ہوتی ہے وہی کیفیت اولاد کے حق میں خلق اور طبیعت بن جاتی ہے والدین کی کیفیت مزاجی کو اولاد کے اخلاق اور عقل میں دخل تام ہے الغرض بوجہ تقادوت احوال معلوم یہ ممکن نہیں کہ غلام کی طرح عورت و نسبت جو مت پر خاندان کے پاس رہا کرے کیونکہ خدمت غلام کوئی امر معین نہیں جو اس کی مقدار یقین نسبت میں ملحوظ رہے اس لیے وہاں وہ نہا نہ جس میں خدمت مستندہ تمام شرکار کے نزدیک ادا کر کے معین ہو سکے گا اور عورت میں خدمت طراح یعنی شہار کی مقدار نسبت کی یقین بناسیت دشوار ہے علاوہ ازکی سر میں ہر غلط حاجت انی المارح کا استعمال ہے اور یہ حاجت بدون عورت کے رافع ہو نا محال ہے بخلاف غلام کے کہ اگر غلام موجود ہو تو وہ اپنا کاروبار اپنے ہاتھ سے بھی انجام دے سکتا ہے اور مباح میں یہ تصور نہیں کہ ان دونوں سے زیادہ میں حرکت خلوف مصلحت ہوئی منفع از انوہ اربعین از مجتہد کا مجتہد الغرض شریعت سے ان فتویٰ کا رد و ردہ مذکور سے ہے ایک عورت کے لیے مستند مردوں سے نکاح کو منع اور وام قرار دیا۔

وَأَتُوا النِّسَاءَ صَدُقَتَيْنِ نَحْلَةً فَإِنْ طِبَّنَ لَكُمْ عَنْ

اور دے ڈالو عورتوں کو یہ ان کے فرض سے بھر اگر وہ اس میں سے کچھ

شئ ۱۰ مِنْهُ نَفْسًا فَمَكُوهٌ هَيْنًا مَرِيًّا ۱۰

بھڑ دینا تم کو ان کی فرض سے تو وہ کھاؤ ہینا بھٹکا

حکم سوم در بارہ تسلیم مضر

قَالَ تَعَالَى تَوَاتُوا إِلَيْتُمْ حَصْدُ فَتَاهُمْ... لَكُمْ... تَكُونُوا غَنِيًّا مَنِ بَنَاء
 و ربط اور نکاح کا بیان تھا اب اس آیت میں ہر کہ بیان ہے جو نکاح کے لازم میں سے
 ہے جتنا بڑا رہا ہے میں اور سے ملاؤ غوروں کو ان کا ہم خوش ولی کے ساتھ پھر وہ اگر اس میں
 سے خوشی کے ساتھ نہیں کہ چھوڑ دیں یا ہر کردیں تو نکاح اس کو لازم اور مزہ دلاؤ اور خوشی کو
 سمجھ کر صحت سے منہ لادو اور خوشی اس کے ہیں اور مٹی کے معنی یہ ہیں کہ جس کا انجام بخیر ہو اور
 شیک ہم ہو جائے اور کچھ نقصان نہ دے مقصود یہ ہے کہ غوروں کے اس عطیہ کا نکاح بخیر
 صلاح ہے اور مٹیوں کا کر بیز یہ ہے کہ وہ غوروں کا بچہ خوشی سے ادا کر دیں یہ ان کا حق ہے

وَلَا تَوَاتُوا الشُّفَهَاءَ أَمْوَالَكُمُ الَّتِي جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ

اور مست پکڑو دو سے قصوں کو اپنے مال جو بنائے اللہ سے تمہاری

قِيَمًا وَارْزُقُوهُمْ فِيهَا وَاكْسُوهُمْ وَقُولُوا لَهُمْ قَوْلًا

القد ان کو اس میں نکاح اور ہواؤ اور کہو ان سے اس سے مستول اور دعا سے

مَعْرُوفًا ۵ وَابْتَلُوا الْيَتَامَى حَتَّىٰ إِذَا بَلَغُوا النِّكَاحَ

نیکو بچوں کو جب تک وہ نہیں نکاح کی عمر کو

فَإِنْ اُنْسَلُمْ مِنْهُمْ رَشْدًا فَادْفَعُوا إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ

پھر اگر دیکھ ان میں بوجہاری تو عا سے کر دو ان کو ان کے مال

وَلَا تَاْكُلُوْهَا سُرَاقًا وَيَدَارُ اَنْ يَّكْبُرُوْا وَمَنْ كَانَ

اور کھا نہ جاؤ ان کو ال کہ اور گھبرا کر کہ یہ بڑے نہ ہو جاویں اور کوئی

غَنِيًّا فَلْيَسْعَفِيفًا وَمَنْ كَانَ فَقِيْرًا فَلْيَاْكُلْ

نوعا ہو تو مایہ دہنا سے اور کوئی نکاح ہے تو کھا سے

يَا مَعْرُوفُ فَإِذَا دَفَعْتُمْ إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ

موافق دستور کے بحریب ان کو واپس کر دو ان کے مال

فَاشْهَدُوا عَلَيْهِمْ وَكَفَىٰ بِاللَّهِ حَسِيبًا ۝

تو شاہد کرو اس پر اور اللہ بے حساب کے والا

حکم چہارم و خیم

دربارہ تفویض اموال بسوگمبذین و مسرفین حفظ اموال یتام

قَالَ تَعَالَى وَلَا تُولَوْا أَمْوَالَكُمْ اے وَكَفَىٰ بِاللَّهِ حَسِيبًا۔
 اربطہ اور پر کی آیتوں میں حق تعالیٰ نے یہ حکم دیا تھا کہ یتیموں کے مال جو تمہارے تصرف میں
 ہیں وہ ان کے والد کردہ اس آیت میں یہ بتلائے ہیں کہ وہ اموال ان کو گمبذین
 کے جہاں یعنی جب وہ عاقل و بالغ ہو جائیں اور اپنے مال کی حفاظت کر سکیں اور وہ قوت
 اور فضول فریق نہ ہوں چنانچہ فرماتے ہیں اور مست دو سے و قوتوں اور جسے عقول کو اپنے
 اموال میں کو حق تعالیٰ نے تمہارے گورن اور قیام معیشت کا ذریعہ بنایا ہے اور تمہارا دینا اور
 دینوی مصالحتوں اور قوتوں کا اتمام مال پر رکھا ہے گورن معاش اور حج اور ہما و وغیرہ سب
 مال پر موقوف ہیں اس سے اس قابل قدر نعمت کو ان سے و قوتوں اور فضول فریقوں
 کے والد کردہ بلکہ اس کو اپنی حفاظت میں رکھو اس حکم سے خدا تعالیٰ کا مقصد یہ ہے کہ
 یتیموں اور ضعیفوں اور عاجزوں کے مال محفوظ رہیں ۔

مفسرین کا اختلاف ہے کہ اس آیت میں مفہام سے کون لوگ مراد ہیں بعض کہتے ہیں
 کہ اس سے یتیم اور عجز میں مراد ہیں اور انہماک سے یتیموں کے اموال مراد ہیں جو کہ یہ اموال
 اولیاء کے تصرف میں ہیں اس میں نے ظاہرین کی طرف مضاف کیے گئے جو کہ ایک ایک طرف
 پر ہمارے ہی مال ہیں اشارہ اس طرف ہے کہ یتیموں کے مالوں کو اپنا مال سمجھو اور جو والا
 بن جائیں اور خدا تعالیٰ بن مسود وغیرہا کی راستے یہ ہے کہ مفہام سے ظاہرین کے بچے اور
 عجز میں مراد ہیں اور مطلب آیت یہ ہے کہ مال حق تعالیٰ کی نعمت ہے جو تمہارا

ذریعہ معاش ہے ایسا محنت کر کے اپنا مال کمائی اور بچوں کو دے کر خالی ہاتھ بوجھاؤ اور پھر ان کے دست بھر بوجھاؤ جس کی بیوی اور بچے پر سلیقہ ہوں تو ان کے ہاتھ میں خرچ نہ دینے کیلئے یہ آیت اتنی ہے اور بعض کی داسے یہ ہے کہ تحقیق کسی کی نہیں سچا ہر دے بے وقوف مراد ہے جس کو اپنے مال کی حفاظت کا سلیقہ نہ ہو اور جو شخص بے وقوفی سے مال کو ضائع اور برباد کر دے وہی عقیدہ ہے خواہ وہ شیم ہو اور غلام اپنی بیوی اور بچے ہوں اور ان کو ان مالوں میں سے کھلاؤ اور بھناؤ اور ان کی کسل کے لیے ان سے منقول اور نیک بات کہہ دو کہ تم غلام نہیں یہ مال تمہارا ہی ہے جو کہ فی الحال تم نا سمجھ ہو اس لیے تمہارے ہاتھ میں نہیں دیا یہ سمجھو کہ جو بھلائے تو تمہاری یہ امانت تمہارے حوالہ کر دی جائے گی اور مال میرا کرنے سے پہلے ان بیویوں کی بوجھداری کا امتحان کرو کہ وہ کیا صورت اختیار کرے گی ان کو دیکھو اور ان کے طریقہ کو غور و فکر و محنت کیا کرو تا کہ ان کی بوجھداری اور سلیقہ کا اندازہ ہو یہاں تک کہ جب وہ نکاح کی عمر کو پہنچ جائیں پس اگر تم ان میں ایک کو نہ بوجھداری اور سمجھ کو نہ دیکھو کہ اب ان کو اتنا سلیقہ آگیا ہے کہ اپنے مال کی حفاظت کر لیں تو پھر ان کے احوال ان کے عاقل و بالغ ہونے پر بد تاثیر ان کے حوالہ کر دو ورنہ اور صلاحیت کے بعد تاثیر نہ کرے۔

مسئلہ

فی جمل شانہ کے اس ارشاد **وَلَا تَقُولُوا الشُّہُنَا** سے ظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ یہ تو قول کو جب تک ان کے سے وقوفی داخل ہو اور رشد کو پہنچیں تو ان کا مال ان کے حوالے نہ کیا جائے اگرچہ وہ جو بوس کے پورے ہو جائیں۔

امام خاتمی اور مہر حلہ کہہ رہے ہیں داسے ہے مگر امام اعظم اور عینی رحمۃ اللہ علیہ کی داسے یہ ہے کہ ہمیں سال کی عمر کا انتقاد کر کے در بیان میں اگر اُس کو سمجھ آجائے تو مال اُس کے حوالہ کر دو ورنہ جب ہمیں سال کی عمر ہو جائے تو ہر حال میں اُس کا مال اُس کو دے دینا چاہیے اور وہ سمجھ آئے یا نہ کہنے ورنہ کیا ساری عمر ہی نابالغ رہے گا اور کیا بڑھا ہو کہ بھی بہر نابالغ ہی کہلاتے گا۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ مرد کی عقل پچیس سال میں اپنی انتہا کو پہنچ جاتی ہے لہذا جب کمال عقل اور تمام رشد کا زمانہ گزر گیا تو اسے آئندہ کے لیے کوئی امید باقی نہیں رہی لہذا اب اُس کو عیوب نہ کہنا چاہیے آیت قرآنی میں **لَمَّا تَفْقِدُ سُوْتَهُ** آیا ہے معلوم ہوا کہ مال حوالہ کرنے کے لیے ایک فوق کا رشد کافی ہے یعنی اتنا رشد آجائے کہ

معاہدات اور زمانہ غفلت کا اثر یعنی نااہلیت نہ رہے تو پھر ان کا مال ان کے حوالہ کر دیا جائے
 فقویض مال کے لیے کمال دغدغہ اور تمام فراغت ضرورت نہیں، پچیس سال کی عمر میں سو داوا بن سکتا
 ہے کیونکہ اپنی مدت بلوغ کی عمر کے حق میں بارہ سال سپہ اور ضرورت کے حق میں ارانی مدت
 عمل کی چھ ماہ سپہ ہیں اگر کوئی مرد کا بارہ سال کی عمر میں بالغ ہو جائے اور اس وقت اس کا نکاح
 کر دیا جائے اور چھ ماہ کے بعد اس کے بھی ایک مرد کا پیدا ہو جائے تو اس وقت پہلے باپ
 کی عمر پچیس سال کی ہوگی جو اس مرد کے کا داوا ہوگا اب اگر دادا یا بوسنے کے بعد میں حق نہ
 آئے تو آخر کہاں تک رشد کا انتظام کریں بہتر یہی ہے کہ اس کا مال اس کے حوالہ کریں۔

حکمِ پنجم

اور مت کہا جاؤ۔ بیویوں کا مال فقویض فرمائی مت اور اس خوف سے کہ وہ یتیم بنیں بڑے
 ہو جائیں گے تو اس کا مال ان کے حوالہ کرنا چاہئے تاکہ اور وہ خود اپنے اموال پر قابض اور مطمئن
 ہو جائیں گے اور ہمارا اختیار جاتا ہے تاکہ ہمارا جلدی کر کے ان کے بڑے بوسنے سے پہلے
 ہی جتنا کھا سکو وہ کھا ہو حق تعالیٰ نے اس اسراف اور بےادبیت کی ممانعت کر دی کہ ایسا ہرگز
 نہ کرے اور یہ کہ یہ چاہیے کہ جو یتیم کا دلی اور سر پرست تو آخر جو یعنی اس کے پاس فقہ کی کتاب
 موجود ہو اور یتیم کے مال کی اسے حاجت نہ ہو تو اس کو چاہیے کہ یتیم کا مال لینے سے ہانکے امتزاج
 کہ جسے خود جو حاجت مند اور ضرورت مند ہو تو اس کی حاجت مند کہ دستور کے مطابق کھا بیوسے
 یعنی یتیم کو ہر دریش کرنے والا اگر حاجت مند ہو تو یتیم کے مال سے صرف اس قدر لے لے جس
 قدر اس کی حاجت کا عرف میں حق ہے، فقویض کے مطابق اس قدر اس کا مال کی اجرت ہوتی ہے
 صرف اسی قدر لے لے اور اگر مستغنی ہے تو ہرگز نہ لے چہر چہب ان کے مانع ہونے کے بعد
 ان کے اموال ان کے حوالہ کر دو تو مال سپرہ کر کے وقت ان پر گواہ کر لیا کرہ تاکہ تم حسن اسلوب
 کے ساتھ برائی نہ کرو جو حق اور تردد کے لیے حسرت اور ہر گمان اور نزاع اور اختلاف سے
 بچ جاؤ اور اللہ کا فی ہے صاحب لینے والا اپنی اگر دل نے پاگواہوں نے کسی قسم کی نیامت
 کی ہے تو اللہ تعالیٰ ان کے ظاہر و باطن سے بہرہ دار ہے وہ ان سے صاحب لے گا۔

مسئلہ

یتیم کو گواہوں کے سامنے مال سپرہ دگرتا مانگیہ اور شافعیہ کے نزدیک واجب ہے اور

حقیر کے نزدیک مستحب ہے یعنی گولہ کرنا اولیٰ اور افضل ہے واجب نہیں۔

يَلْبِسَ جَالٍ نَصِيبًا مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ وَ

مردوں کو بھی حصہ ہے اس میں جو چھوڑ سکیں ان باپ اور ناسے واسے اور

لِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ مِمَّا

عورتوں کو بھی حصہ ہے اس میں جو چھوڑ سکیں ماں باپ اور ناسے واسے اس

قُلْ مِنْهُ أَوْ كَثُرَ نَصِيبًا مَّفْرُوضًا ۝

قرآن سے جہاں جاہت میں حصہ مقرر کیا ہوا

حکم ششم دربارہ حقوق ورثہ در ترکہ

قَالَ تَعَالَى لِلزَّكَاةِ لِلْيَتَامَىٰ وَلِلْفُقَرَاءِ مِمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ... اَللّٰهُمَّ صَلِّ وَسَلِّمْ عَلٰى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ

در بارہ فقرہ آیت میں یتیموں کے مال مال ترکہ کا حکم خدا اب اس آیت میں وارثوں کی

حق تسلیم کیا کہ ہے جاہلیت کے زمانہ میں یہ رسم حق کریموں کو اگر یہ دو بالغ ہوں اور نابالغ بچوں

کو میراث کے مال میں سے حصہ نہیں دیا جاتا تھا صرف مردوں کو جو بڑے ہوں اور دشمنوں

سے مقابلہ اور محارکہ کر سکتے ہوں ان کو میراث میں سے حصہ تھا تھا اس پر یہ آیت اتری کہ

کے لیے جی حصہ ہے اس میں سے کہ جو مال باپ اور رشتہ دار میراث میں سے حصہ دے چکے ہیں

اور مردوں کا بھی حصہ ہے اس چیز میں سے کہ جو مال باپ اور رشتہ دار چھوڑے ہیں وہ

وہ مال فقروں کو یا بہت ہو یہ حصہ خدا کا مقرر کیا ہوا ہے جس کا حق والدین کو دینا واجب ہے

اس میں کی اور دیوانی جائز نہیں یہ اللہ کا مقرر کردہ حصہ ہے یہ نہیں کہ تم جس قدر چاہو اور

اس آیت کے نازل کرنے سے زمانہ جاہلیت کی رسم کو توڑنا مقصود ہے کہ وہ لوگ جو لوگ اور

اولاد و سوا کو مستحق میراث نہیں سمجھتے تھے ان کا عقیدہ یہ تھا کہ میراث کے مستحق صرف مرد

ہیں اور مرد ہی وہ جو دشمن کا مقابلہ کر سکیں۔

حق تعالیٰ نے اس آیت کو نازل فرمایا کہ یہ بتلادیا کہ مال متروکہ میں مردوں اور عورتوں

دونوں کا حصہ ہے مردوں کی کہ انھیں نہیں لیکن حق تعالیٰ نے اس آیت میں حصہ کی

مشاور نہیں بیان فرمائی یہاں صرف اشتقاق مع میراث کو بیان فرمایا وارثوں کے حقوق کی تفصیل آئندہ دیکھ کر جو مسکنہ اللہ فی اولاد کو دے گا میں آتی ہے جس میں اولاد اور والدین اور بیٹوں اور شوہر صوبہ کا حصہ مقرر فرمایا بلکہ یہ آیت آئندہ آیت **فَلْيَسْكُنُوا** اللہ کی عہدیت ہے اولاد اہل اشتقاق میراث کو بیان فرمایا اور ثانیاً بعض میراث کی تفصیل فرمائی۔

وَإِذَا حَضَرَ الْقِسْمَةَ أُولُو الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينُ

اور جب حاضر ہوں تقسیم کے وقت رشتے والے اور یتیم اور محتاج

فَارْزُقُوهُمْ مِنْهُ وَقُولُوا لَهُمْ قَوْلًا مَعْرُوفًا ۝

تو ان کو کچھ کھلا دے اس میں سے اور کہو ان کو بات معقول

وَلْيَخْشَ الَّذِينَ لَوْ تَرَكَوْا مِنْ خَلْفِهِمْ ذُرِّيَّةً

اور چاہیے کہ جو لوگ کہ اگر چھوڑ جائیں اپنے پیچھے اولاد

ضَعْفًا خَافُوا عَلَيْهِمْ فَلْيَتَّقُوا اللَّهَ وَلْيَقُولُوا

ضعف تو غلطہ کھاویں ان پر تو چاہیے کہ ڈریں اللہ سے اور کہیں

قَوْلًا سَدِيدًا ۝

بات سیدھی

حکم ختم مرعہ غیر مستحقین میراث بوقت تقسیم ترکہ

فَاللَّهُ رَءِیٌّ حَکِیْمٌ ۝ ۱۴۷..... وَلْيَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا ۝

(ایہ) اگر تمہاری بات میں حق و ارکان میراث اور مستحقین ترکہ کا بیان تھا اب اس آیت میں غیر مستحقین

میراث کے ساتھ ایک قسم کے سلوک اور اہسان کا حکم ہے اور جب تقسیم میراث کے وقت ایسے

غریب و تنگ دار بھی حاضر ہو جائیں جن کا میراث نہ کوئی حق نہیں اور بیٹم اور یتیم بھی اس وقت

اس امید پر جمع ہو جائیں کہ شاید اس موقع پر اہل میراث میں کچھ میراث سے حصہ دیں تو تم ان کو

نہا باطن کے حصہ میں سے کچھ حصہ دیا کرو اور اگر اور ٹھیک اور کٹا ہوا ہوں تو ان غلام اور مساکین سے معقول اور ٹھیک است کہ کر ان کو رحمت کرو یعنی قرنی سے یہ ہزار کرو کہ یہ مال یتیموں کا ہے ہم ان کے مالک نہیں اس لیے ہم مجبور اور معذور ہیں مطلب یہ ہے کہ معنی سے جوابہ نہ دو بلکہ قرنی سے معذور کرو۔

مسئلہ

موجود علماء کے نزدیک یہ حکم استعمال ہے اور معذور اس حکم سے معنی اوس کی تفہیم ہے کہ یہ مال میراث کو تقسیم ہو رہا ہے ایک خدائی حکم ہے جو خدا تعالیٰ نے معنی ایسا پھر مالی سے وارثوں کو بلا قسمت اور بلا مشقت عطا کیا ہے لہذا مناسب یہ ہے کہ ایسے کو حق پر بطور شفقت و رحمت اپنے طرز بہ رشتہ داروں اور یتیموں اور مسکینوں کو بھی بطور تبرع اور خیرات کچھ دین کی تاکہ ان کی دل شکنی نہ ہو اور معنی علماء کے نزدیک یہ حکم (جملی ہے جو ابتداء میں واجب تھا بعد میں منسوخ ہو گیا۔

اب آئندہ آیت میں اسی دعا پر اور شفقت کی تاکہ اور تقویت کے لیے ارشاد فرماتے ہیں اور چاہیے کہ اللہ سے ڈریں وہ لوگ کہ اگر وہ اپنے کچھ ناقول اولاد و بچہ ہا میں تو ان لوگوں کے ضائع ہونے کا ان کو خوف اور طمع ہو جس ان کو چاہیے کہ اللہ سے ڈریں یعنی یتیموں اور مسکینوں کی دل آزاری سے بچیں اور دہائی سے کہیں یہ دعویٰ است کہ ہمیں سے ان کی تسلی ہو جائے مطلب یہ ہے کہ دوسرے جنم کے ساتھ وہ معاملہ کرو جو اپنے بعد اپنی اولاد کے لیے ہند کر سکتے ہو۔

إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَىٰ ظُلْمًا إِنَّهَا

جو لوگ کھاتے ہیں مال یتیموں کے ناحق وہ ہیں

يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا وَسَيَصْلَوْنَ سَعِيرًا ۝

کھاتے ہیں اپنے پیٹ میں آگ اور ایسے چھٹیں گے آگ میں

تمہ حکم سابق

تحقیق جو لوگ ناحق یتیموں کا مال کھا جائے ہیں بڑا ہی نیست وہ یہ مال کھا کر اپنے یتیموں میں

آگ بھڑکے ہیں اور اللہ عز و جل داخل ہوں گے دھکتی ہوئی آگ میں
 ان کو جہنم کو باقی مال کھانے کی سزا میں آگ کھلانے کا اور یہ شخص تمامت کے دن
 قبر سے اس طرح اٹھے گا کہ اس کے منہ اور کانوں اور آنکھوں سے آگ کے شعلے نکلنے ہوں
 گے جو شخص جس میں کو دیکھے گا وہ اس علامت سے پہچانے گا کہ یہ باقی جہنم کا مال کھانے
 والا ہے ۔

يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ لِلَّذِيكَرُ مِثْلُ حَظِّ

کہہ رکھتا ہے کہ اللہ تعالیٰ اولاد میں مرد کو حصہ برابر دو

الْأُنثَيَيْنِ فَإِنْ كُنَّ نِسَاءً فَوْقَ اثْنَتَيْنِ فَاهُنَّ

عورت کے برابر اگر بھاری ہوں عورتیں دو سے اوپر تو ان کو

ثُلُثًا مِمَّا تَرَكَ وَإِنْ كَانَتْ وَاحِدَةً فَلَهَا النِّصْفُ

دو تہائیاں جو چھوڑا اور اگر ایک ہے تو اس کو آدھا

وَلِأَبَوَيْهِ لِكُلِّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا الشُّدُّسُ مِمَّا

اور بہت کے مال باپ کو ہر ایک کو دونوں میں بمسا حصہ اس مال

تَرَكَ إِنْ كَانَ لَهُ وَلَدٌ فَإِنْ لَّمْ يَكُنْ لَهُ وَلَدٌ

میں جو چھوڑا اگر بہت کی اولاد ہے بھر اگر اس کو اولاد نہیں

وَوَرِثَهُ آبَاؤُهُ فَلِأُمِّهِ الثُّلُثُ فَإِنْ كَانَ لَهُ

اور وارث ہیں اس کے ماں باپ تو اسکی ماں کو تہائی بھر اگر بہت کے مال

إِخْوَةٌ فَلِأُمِّهِ الشُّدُّسُ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصِي

بھائی میں تو اسکی ماں کو بمسا حصہ رہے وصیت کے بعد اولاد مرا

يٰۤاَوْدِيْنَ اٰبَاؤُكُمْ وَاَبْنَاؤُكُمْ لَا تَدْرُوْنَ اَيْلَهُمْ

یا اودیٰں کے ابا سے باپ اور بیٹے تم کو معلوم نہیں کہ ان کا تعلق کونسا ہے

اَقْرَبُ لَكُمْ نَفْعًا فَرِيضَةٌ مِّنَ اللّٰهِ اِنَّ اللّٰهَ كَانَ

زیں تمہارے کام میں حکم دے گا اللہ کا ہے اللہ بہ دار ہے

عَلِيْمًا حَكِيْمًا ۝ وَلَكُمْ نِصْفُ مَا تَرَكَ اَزْوَاجُكُمْ

حکمت والا اور تم کو آدھا مال جو بھروسہ میں تمہاری عورتیں

اِنْ لَّمْ يَكُنْ لَّهِنَّ وَلَدٌ ۚ فَاِنْ كَانَ لَهُنَّ وَلَدٌ

اگر نہ ہوں ان کو اولاد پھر اگر ان کو اولاد ہے

فَلَكُمْ الرُّبْعُ مِمَّا تَرَكَنَّ مِنْ بَعْدٍ وَصِيَّةً يُّوْصَيْنَ

تو تم کو چوتھا مال اس سے جو بھروسہ میں بعد وصیت کے جو دیا کریں

يٰۤاَوْدِيْنَ وَلَهُنَّ الرُّبْعُ مِمَّا تَرَكَتُمْ اِنْ لَّمْ

یا اودیٰں کے اور عورتوں کو چوتھا مال اس سے جو مرد تم اگر نہ ہو

يَكُنْ لَّكُمْ وَلَدٌ ۚ فَاِنْ كَانَ لَكُمْ وَلَدٌ فَلَهُنَّ الثُّلُثُ

تم کو اولاد پھر اگر تم کو اولاد ہے تو ان کو آٹھواں حصہ

مِمَّا تَرَكَتُمْ مِّنْ بَعْدٍ وَصِيَّةٍ يُّوْصَوْنَ بِهَا اَوْ

اس سے جو تم نے بھروسہ بعد وصیت کے جو تم دیا کرو

دَيْنٌ ۚ وَاِنْ كَانَ رَجُلٌ يُورَثُ كَلَّةً اَوْ امْرَاةً وَّ

قرض کے اور جس مرد کی میراث ہے یا یہ بیٹا نہیں لکن یا عورت کا اور

لَهُ آخٍ أَوْ أُخْتُ قَيْلٌ وَاحِدٌ مِنْهُمَا السُّدُسُ

اس کا ایک بھائی ہے یا بہن تو دونوں میں ہر ایک کو پانچ حصہ

فَإِنْ كَانُوا أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ فَهُمْ شُرَكَاءُ فِي الثَّلَاثِ

پھر اگر زیادہ ہوں گے اس سے تو سب شریک ہیں ایک بھائی میں

مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصَىٰ بِهَا أَوْ دِينَ لَا غَيْرَ مُضَابَرٌ

بعد وصیت کے جو ہو چکی ہے یا قرین کے جب اوروں کے

وَصِيَّةٌ مِّنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَلِيمٌ ﴿١٧﴾ تِلْكَ

نعمان نامہا جو یہ کہہ رکھا اللہ نے اور اللہ سب جانتا ہے تمہارا والا

حُدُودُ اللَّهِ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ يُدْخِلْهُ

یہ حدیں ہمارے اللہ کی ہیں اور جو کوئی حکم پر چلے اللہ کے اور رسول کے اس کو داخل کرے

جَنَّتِ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا

جائوں میں جن کے لیے آتش ندریاں ہیں وہ ہرگز اسی میں اور وہی ہے برکت

وَذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴿١٨﴾ وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَ

اور جو کوئی ہے مگر اسے اللہ

رَسُولَهُ وَيَتَعَدَّ حُدُودَهُ يُدْخِلْهُ نَارًا خَالِدًا

کی اور رسول کی اور ہرگز ہے اس کی حدوں سے اس کو داخل کرے آگ میں

فِيهَا سَوْءٌ عَذَابٍ مُّهِينٍ ﴿١٩﴾

وہ ہرگز اس میں اور اس کو دہشت کی مار ہے

قانون میراث یعنی تفصیل حصص میراث

درابطہ اوپر کی آیتوں میں اجمالی طور پر استحقاق میراث کا بیان تھا کہ میراث کے اقدار ہر عورت مرد بچوں یا عورت بالغ بچوں یا نکاح سے سب وارث ہیں اور لڑکوں میں سب کا حق ہے اس بات ان آیات میں حصول کی تفصیل بیان فرماتے ہیں

زمانہ کمالیت میں وارث کے تین سبب تھے (اول نسب) مگر نسب کی دوسری طرف ان مردوں کو حصہ ملتا تھا کہ جو تہلیل کی طرف سے دشمنوں سے جنگ کی قابلیت رکھتے ہوں لڑکوں اور عورتوں اور عیوض کو میراث کا سکن نہیں سمجھا جاتا تھا (دوم) تنجیہ یعنی کسی کو اپنا خونی بنا لینا یعنی بیٹا بنالینا مرنے کے بعد وہ خونی اس کی میراث کا حق دار ہوتا تھا جیسا کہ بتدوین میں اس کا اعلان ہے (تیسرے) جہد و حلف۔ جہد کا معنی ہے یہ کہی کہ ایک شخص دوسرے شخص سے یہ کہتا کہ میرا خون میرا خون ہے میری جانی تیری جانی ہے میرے خون کا لایگانہ جانا میرے خون کا لایگانہ جانا ہے میں تیرا وارث اور تو میرا وارث۔ میرے بدلے تو پکڑا جائے گا اور میرے بدلے میں پکڑا جاؤں گا جب وہ دونوں شخص اس طرح کا باہم جہد کر لیتے تو وہ دونوں ایک دوسرے کے وارث ہوتے جو پہلے مر جاتا دوسرا اس کا وارث ہوتا۔

شروع اسلام میں تو وارث کے دو سبب تھے ایک ہجرت اللہ۔ دوسرا سواغافۃ واسطی بھائی چارہ یعنی جب کوئی سواغافۃ و ہجرت کسی کے آقا تھا تو دوسرا ہجرت ہوا اس کا وارث ہوتا اگرچہ وہ اس کا رشتہ دار نہ ہو اور غیر ہجرت ہوا اس کا وارث نہیں ہوتا اگرچہ وہ اس کا قریبی رشتہ دار ہی کیوں نہ ہو اور سواغافۃ کا مطلب یہ ہے کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مکہ مکرمہ سے ہجرت فرما کر مدینہ شریف لائے تو آپ نے دو دو مسلمانوں کو ایک دوسرے کا بھائی بنادیا تھا اور وہ دونوں ایک دوسرے کے وارث ہوتے تھے مگر بعد میں اسلام نے زمانہ کمالیت اور شروع زمانہ اسلام کے طریق کو وارث کو منسوخ کر دیا اور تو میراث کا دائرہ دار بھی بچڑوں پر رکھا (اولیٰ نسب) یعنی اولاد اور والدین (دوم) نکاح یعنی خاوند اور بیوی زوجہ نکاح کے ایک دوسرے کے وارث ہوتے ہیں (تیسرے) دلاہ یعنی باندی غلام کی آزادی جس کی بنا پر آزاد ہونے کے بعد اپنے آزاد کردہ غلاموں اور باندیوں کا اور آزاد کردہ غلام اور باندی اپنے آزاد کردہ غلام کے وارث ہیں۔

حصہ اولاد شان نزول

ابن ابی شیبہ۔ احمد۔ ابو داؤد۔ ترمذی۔ ابن ماجہ و جریم سنہ حضرت جابر سے روایت کیا ہے کہ سعد بن ابی وقاص کی بیوی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئی اور عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سعد بن ابی وقاص کی دو لڑکیاں ہیں اور ان کا باپ حضور کے ہمراہ جنگ اُحد میں شہید ہو گیا اور ان کا جو مال بچا وہ کل ان کے چھاپے سے لیا ہے اور بیٹوں کو کچھ نہیں دیا اور بغیر مال کے ان کا نکاح نہیں ہو سکا۔ آپ نے فرمایا کہ خدا تعالیٰ ان کے بارہ میں فیصلہ فرمائے گا اس پر میراث کی یہ آیت **يُوْثِقُ لَكُمُ الْمَالُ بِحَقِّ ذَوِّ الْقُرْبَىٰ** نازل ہوئی اس کے تاللی ہوئے کے بعد آپ نے ان لڑکیوں کے چھاپے پاس آدمی بھیج کر کہہ دیا جیسا کہ حدیث کے ذکر میں ہے اس کی لڑکیوں کو دو تہائی دے دو اور اس کی بیوی کو آٹھواں حصہ اور باقی تیرا ہے علماء فرماتے ہیں کہ یہ سب سے پہلے ذکر ہے کہ جو اسلام میں تقسیم کیا گیا تھا پورا لے لیتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ تم کو وصیت کرتا ہے یعنی تاکید کی حکم دیتا ہے تمہاری اولاد کی میراث کے بارہ میں وہ یہ کہ مرد کا حصہ دو عورتوں کے حصہ کے برابر ہے پس اگر اولاد صرف لڑکیاں ہمدیوں دو سے زائد تو ان لڑکیوں کو اس مال میں کا دو تہائی دے جو مورث چھوڑ کر مرا ہے یعنی اگر میراث کی اولاد ذکر شدہ ہو تو لڑکیاں ہی ہوں اور ہوں دو سے زیادہ تو اس میراث میں ان کا حق اسی ترکہ میں سے کل مال کا دو تہائی ہے باقی ایک تہائی دو سے وارثوں کا حق ہے۔

ف اجماع چاہیے کہ حق تعالیٰ نے اس آیت میں دو سے زائد لڑکیوں کا حصہ بیان فرمایا اور دو لڑکیوں کا حصہ صراحتہ بیان نہیں فرمایا اس کی وجہ یہ ہے کہ اگر شدت آیت **هَذَا كَقَوْلِ اللَّهِ تَعَالَىٰ** سے معلوم ہو چکا ہے کہ ایک لڑکے کا حصہ دو لڑکیوں کی برابر ہے جسی دو تہائی ہے تو کمال اس سے یہ ثابت ہو گیا کہ دو لڑکیوں کا حصہ دو تہائی ہے نیز جب ایک لڑکے کی موجودگی میں لڑکی کا تہائی حصہ ہے تو دوسری لڑکی کی موجودگی میں بدرجہ اوسط اس کا حصہ تہائی ہونا چاہیے کیونکہ لڑکا بہ نسبت لڑکی کے زیادہ استحقاق رکھتا ہے۔

نیز اس آیت کے شان نزول میں ہم بیان کر چکے ہیں کہ اس آیت کے نازل ہونے کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سعد بن ابی وقاص کی دو لڑکیوں کو اس کے ترکہ میں دو تہائی دیتے کا حکم دیا۔

حصہ والدین

اولاد میرٹ کے مال باپ کے لیے ترکہ ہیں سے ہر ایک کو چھٹا حصہ ہے اگر میرٹ کے کچھ اولاد ہے غامہ مذکور ہو یا عورت پس اگر میرٹ کے کچھ اولاد نہ ہو اور صرف مال باپ ہی اس کے وارث نہ ہوں تو اس صورت میں پورے مال میں سے اس کے مال کا تہائی حصہ ہے اور باقی دو چھائی باپ کا ہیں اگر میرٹ کے ایک سے زیادہ بھائی ہیں تو ہر ایک کی مال کے لیے چھٹا حصہ جانا چاہیے کہ مال باپ کی میراث میں حق نسلی سے ہیں صورتیں بیان فرمائیں پہلی صورت یہ ہے کہ اگر مال باپ کے ساتھ میرٹ کی اولاد پیش یا بیٹی ہو تو اس صورت میں میرٹ کے مال باپ کو ترکہ میں سے ہر ایک کو چھٹا حصہ ہے گا دوسری صورت یہ ہے کہ میرٹ کی اولاد کچھ نہ ہو بھائی بہن بھی نہ ہوں اور صرف مال باپ ہی وارث ہوں تو اس صورت میں مال کو ایک ٹکٹ بنے گا اور باقی دو ٹکٹ باپ کو ملیں گے۔

تیسری صورت یہ ہے کہ مال باپ کے ساتھ اولاد تو نہ ہو مگر میرٹ کے ایک سے زیادہ بھائی بہن ہوں غامہ حقیقی ہوں یا علقی یا اضافی تو اس صورت میں مال کو ترکہ کا چھٹا حصہ بنے گا اور باقی صوب اس کے باپ کو ملے گا بھائی بہن کو کچھ نہیں ملے گا۔

وارثوں کے جس قدر حصے اب تک بیان کیے گئے یہ سب حصے بعد ازاں وصیت کر چو میرٹ نے کی ہے اور بعد ازاں نے قرعہ وارثوں کو دیے جائیں گے یعنی میرٹ کے مال میں سے اولیٰ برحقہ اور وصیت اور بقیہ قرعہ رہ رہ کر نکال کر پھر دہرہ پر تقسیم ہو گا اور باہر اہل وصیت کو ترکہ ہی پر پہلا حق متعلق ہو گا ہے وہ میرٹ کی تقسیم نہ نکلیں اور نہ جن سے اس سے میرٹ کے مال میں سب سے پہلے اس کے کھن اور دفن میں لگایا جائے گا اور پھر میرٹ کے قرعہ میں اور پھر اس کی وصیت میں دیا جائے گا اور پھر جو باقی رہے گا وہ وارثوں پر تقسیم کیا جائے گا۔

نکستہ

مال باپ کا حق اگرچہ اولاد سے کہیں زیادہ ہے مگر حق نسلی سے میرٹ کے ترکہ میں سے مال باپ کا حصہ اولاد کے حصہ سے کم دکھا ہے کیونکہ جب آہ فی عام اولاد ہو کر مرے جے تو عادی اس عمر میں اس کے والدین بڑھے ہو جاسکتے ہیں اور ان کی عمر کا حقوڑا حصہ باقی رہ جاتا ہے حق کو زیادہ مال کی ضرورت نہیں ہوتی بخلاف اولاد کے کہ وہ کم عمر ہونے

کی وجہ سے زیادہ حاجت مند ہوتے ہیں نیز ماں باپ کے پاس اپنا اند وختہ اور اپنے والدین کا کچھ ترکہ بھجوا کر اپنے اور بہت کی اولاد کا سرمایہ سر و دست صرف ہیں باپ کی کمائی جو ہوتی ہے اس پر بے تحاشیت سے یہ نسبت ماں باپ کے اولاد کا حصہ قائم رکھنا چاہیے باپ اور بہن کا حصہ تم پر نہیں جانتے؟ بہن کا بھی حصہ لایا گیا ہے ان میں سے کون سا تم سے زیادہ کمربند ہے لیکن تم نہیں جانتے کہ تمہارے اصول و فروع میں سے دنیا و آخرت میں تمہارے لیے کون زیادہ نفع رساں اور فائدہ مند ہے اور تمہیں یہ خبر نہیں کہ تقسیم میراث میں تم اپنی عقل اور اپنے گوشت و خون خدا کے حکم کے مطابق چلو اللہ تعالیٰ کی عزت سے جو حصہ سزاوارتہ اور مستحق کر دیا گیا اس کی پیروی کر دینے شکر اللہ تعالیٰ تمہاری مصیبتوں کو جانتے والا ہے اور بڑی حکمت والا ہے اس سے جو میراث کے حصے مقرر فرما دیئے ہیں حکمت اور سراسر حکمت ہیں اس سے تم پر لازم ہے کہ حق تعالیٰ کے مقرر کردہ حصوں کی پابندی کرو اور اپنی رفاقت سے اس میں دخل نہ دو اللہ تعالیٰ عیم و بچم ہے اس سے اپنی حکمت سے جو حصے مقرر کر دیئے اس میں حکمت اور مصیبت ہے۔

حضرت زوہیر

اب آئینہ روایت میں لڑو بھی کی میراث کو بیان فرماتے ہیں اور لڑو م اور زوج کی ہر ایک کی میراث کے دو حصوں میں بیان کیا۔

بہت آگے زوجہ جو اور اس کے کوئی اولاد نہ ہو تو اس صورت میں زوج یعنی شوہر کو نصف مال ملے گا۔

۱۳۱ اور اگر ادواء جو تو پر محتاجی تھیں اور علیٰ ہذا اگر حیست نوزد ہو اور نوزد اس کی داریت ہو تو اس کے بھی دو حال ہیں۔

(۱۱) فوج کے کوئی اہلکار نہ ہو تو زودہ کو چھٹائی صف میں لگا۔

۲۰۱۳ : اوردی ایلده ۲۰۱۲-۲۰۱۳ مو تواریخکولایا عسکره

چنانچہ فرماتے ہیں اور تمہارے لیے یعنی شوہر دہ کے لیے اُس مال میں کا نصف حق ہے

جو تہذیبی بیجاں محمود جانی، اگر ان کے کوئی اولاد موجود ہو تو حضرت ذوالقدرؒ کی یاد میں

بیموں کے کچھ اولاد جو غریب تھ سے جو: چنے شومر سے تو اس صورت میں تم کو ان کے ترکہ سے جو غریب

سے گا اور دونوں سواقوں میں تم کو یہ سحرۂ بعد اسیبت کے نوکر لگئی ہیں یا قرص کی ادائیگی کے بعد

جوانیوں نے پھر دُعا ہے بے کا اور بیسیوں کو جو خدائی مال ملے گا اُس شکر میں سے جو ہم چھوڑ

جان کر مبارک ہوئی اور نہ بھریں اگر تھارے کوئی اولا، جو اس وصیت سے یا کسی اور وصیت سے تو یہ ہوگا کہ ہمیشہ
تو کہیں آسمانِ اعظم کا بعد وصیت کے تو تم کہنا باقری کے بعد تو ہم بھڑکاؤں اس وصیت اور کسی کے ادا کرنے
کے بعد جو مال بچے گا تو اس سے جو دنیا کا آسمانِ اعظم کا فریاد یا ایک ہوا چاہیں

فائدہ | وصیت ہو کہ ہر جی ہاں ہے اور شوہر کے مرنے کے بعد دوسرے شخص سے نکاح ہو کر
سکتی ہے اس لیے اس کا حق ہر حال میں شوہر کے حق سے نصف رہا

رحمۃ برادر و خواہر اخیانی

اب اس کے بعد ایسے شخص کا حال بیان فرماتے ہیں کہ جس کے وارثوں میں نہ باپ دادا
ہو اور نہ اولاد نہ صرف اس کے اخیانی بھائی ہیں جن کو اگر ایک ہو تو ہر ایک کو چھٹا حق ہے
اور اگر ایک سے زیادہ ہوں تو ایک بھائی میں سب شریک اور ہر ایک کے حصہ دار ہوں گے۔

چنانچہ فرماتے ہیں اور اگر کوئی مرد یا عورت کسی کی میراث سے دوسرے کو شے کی کھال بولیں

یا سہ دادا اور بیٹا نہ رکھتا ہو اور اس کے ایک اخیانی بھائی یا ایک اخیانی بہن ہو تو اس کو اس کے
مال میں سے ہر ایک کو چھٹا حصہ ہے کہ اور اگر یہ اخیانی بھائی ہیں ایک سے زیادہ ہوں تو وہ سب

ایک بھائی یا بہن ہر ایک کے شریک ہوں گے اور یہ تقسیم بعد اس وصیت کے تا کہ اگر مرنے کے ہوگی ہو

جو چاہے یا اور اسے خرچ کے بعد بھر چکے وہ وصیت کرے وہ اس کو عذر یا نقصان پہنچائے والا

نہ ہو کہ جو کچھ کہا گیا یہ سب اللہ کی جانب سے وصیت یعنی تاکید کی ہے اور اس سے اسے حق

جانتا ہے ضرور دینے والے کو اور نہ اپنے واسطے کو بڑا امر و بار ہے سزا دینے میں ملوث
نہیں کرتا۔

فائدہ

جاننا چاہیے کہ بھائی اور بہن تین حربے کے ہوتے ہیں

۱۔ جن کے مال اور باپ دادا کوئی ایک ہوں ان کو حلی اور توالا جان کہتے ہیں۔

۲۔ جو تین حرمات باپ یا بہن ہوں یا سہ تو ایک ہو اور باپ دو ہوں ان
کو حوئی کہتے ہیں۔

۱۳۱: وہ موتیوں کے جن کا مال تو ایک ہزار اور باپ و دوہوں ان کو بخشنا ہی کہتے ہیں۔
اس آیت میں اس آخری قسم کا ذکر ہے جیسا کہ الہی میں کعب اور صدیق الہی و قاضی کی
قرابت میں کی گئی تھی۔ آج اُن ائمہ کے بعد جو ائمہ کا خط کیا ہے جس سے آیت کی تفسیر ہو گئی کہ اس
جگہ کو نہ بھائی اور نہ مراد ہے اور اس پر سب کا اجماع ہے کہ یہ جینی اور حلق بھائی جنوں کی
برائت کا حکم اس صورت کے اکثر ہیں آئے گا۔

تکلیف

ایمانی بھائی بہن کو میت کی طرف برو فیست ہے وہ صرف مال کے واسطے ہے اور ماں کا حصہ
تہائی سے زیادہ نہیں لہذا وہ صرف اپنی مال کا حصہ ہونے کے مستحق ہیں اور اس وجہ سے ذکر اور
اثاث میں کوئی فرق نہیں کیا گیا سب کا حصہ برابر رہا کیونکہ نسبت مذکورہ سب مساوی ہیں۔

تاکید اطاعت و تہذیب بر معصیت

یہ تمام احکام اللہ کی مقرر کردہ حدیں ہیں جن کو چاہیے کہ ان حدود کے اندر رہیں اور ان سے
باہر قدم نہ نکالیں۔ اور جس طرح انسان کسی مکان کی حدود سے باہر نکل کر خطہ میں پڑ جاتا ہے۔ اسی طرح
احکام الہی کی حدود سے باہر نکلنے میں جان و اور ایمان کا خطرہ ہے اور جو شخص اللہ اور اس کے رسول
کے حکم پر چلے گا اللہ تعالیٰ اس کو ایسے باطن میں داخل کرے گا جس کے نیچے نہریں بہتی ہوں گی ایسے
اشخاص۔ ہمیشہ جیسے انہی باطن میں رہیں گے اور یہی بہت بڑی کامیابی ہے کیونکہ بہت جیسا
خطر ہے۔ اور اس کا آرام فاصل ہے جس میں کسی قسم کے دکھ درد کا خیال نہ بھی نہیں اور دنیا کی بڑائی سے
کے بڑی کامیابی آخرت کی کامیابی کے مقابلہ میں بھی ہے اور جو شخص اللہ اور اس کے رسول کی نافرمانی کرے
اور اس کی حدود سے آگے بڑھے تو اس کو اللہ تعالیٰ آگ میں داخل کرے گا جس میں وہ ہمیشہ رہے گا
اور اس کے لیے ذلیل اور رسوا کرے والا عذاب ہے یعنی ہمیشہ کے لیے معصیت اور نفرت میں
گردنا رہے گا۔

مستند میراث انبیاء کرام
علیہم الف الف صلوة والف الف سلام

هَاتِ آيَاتِ يُؤْمِنُكَ اللَّهُ فِي الْآيَاتِ كُتُبِ الْآيَةِ

مقبول کیے ہیں کہ ابونیکر صدیق رضی اللہ عنہ نے حضرت فاطمہ الزہراء کو بغیر حیر الصلوٰۃ والسلام کے کہ وہ
جس سے جو ان کو پہنچنے والے غرض کی طرف سے پہنچنا تھا کوئی حد نہ تھی، یا اور عذر یہ کیا کہ میں نے
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے خود سنا ہے کہ یہ فرماتے تھے کہ ہم تم پر دینا ہمارے کسی کے وارثت
جو ستے لوگوں ہمارا کوئی وارث نہ ہوگا یہ حالانکہ یہ حدیث صحیح نہیں قرآنی۔ تو جیسے خلافت کے اولاد کو
کے خلاف ہے۔

اور یہ آیت عام ہے اس میں نبی اور قریبین کی کوئی تخصیص نہیں لہذا یہ مکتبہ گروہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا کون وارث نہیں اسی آیت کی تفسیر کرنا ہے۔

بزرگ داری غم علی کے بحر صوف ہے یعنی قلوب مستغرقانہ، اذ اور است و غلبہ علی من قلوب ویا غلبہ من الی غلبہ علوم ہر اک انبیاء راہ کے جس وارث ہوتے ہی

جواب

۱۱۰ اُمریت لُویسینکے الفاظ میں تو اُردو کلمہ عام مخصوص البعض ہے جس سے ہمک حدیث نبوی
لا خودت ولا لودت انبیاء و اکرام مخصوص ہیں اور چونکہ یہ حدیث صدیق اکبر رضی اللہ عنہ سے ہے لہذا اگر ہم
جسے اُردو کلمہ واسطہ سے بلا واسطہ سنیں اسے ہم قطعی اور یقینی کو مفید ہے اور جو چیز نبی اکرم سے اُردو کلمہ
واسطہ سے بلا واسطہ سنیں اسی پر عمل کرنا قطعاً فرض ہے خواہ کسی اور سے اس حدیث کو سننے یا نہ سننے
اور اسی پر مشیر اور سنن شہام میں اصول کا اجماع ہے اور شہرہ اور غیر متواتر حدیث کی تقسیم ان لوگوں
کے اعتبار سے ہے جنہوں نے اُردو کلمے بن کر نہیں دیکھا اور وہ عربوں کے واسطہ سے حدیث سنیں
اور جس شخص نے خود اُردو کلمے بنے تو یہ دیکھا اور بلا واسطہ ان سے حدیث سنیں تو یہ حدیث اسی
کے بنی ہیں متواتر سے بھی بالآ اور ہرگز سے بلکہ مشاہدہ سننے سے بھی زیادہ قطعی اور یقینی ہے چونکہ

ابو جبر صدیق، رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اس حدیث کو بلا واسطہ رسول اللہ ﷺ کے لئے بطریق غیر مسلم سے سنا تھا اس لئے انہیں دو عمروں کے تحقیق و تفتیش کی حاجت نہ تھی۔

نیز اس حدیث کے دومی طرف ابوبکر رضی اللہ عنہ ملا ہی نہیں بلکہ اس حدیث کو حضرت علیؓ اور حضرت زبیر اور حضرت ابوالورادہ اور حضرت ابویہرہ اور حضرت عبدالرحمن بن عوف اور حضرت سعد بن ابی وقاص اور حضرت عباس اور حضرت عثمان اور حضرت علی رضی اللہ عنہم نے بھی روایت کیا ہے غرض یہ کہ حدیث نام کمال میں معروف و مشہور تھی اور وجہ قرائت کو پہنچی ہوئی تھی اور حدیث متواترے قرآن کی تفسیریں باوجود جواز سے ۔

اور آیت میراث میں حدیث نبوی سے تفصیل ایسی ہے جیسے آیت وراثۃ الضلقات
والنکاح وقت تکلیف الخ کے عموم سے ایسا کہ ہم اور ان کے بھائی تفصیل میں کہنا وکرام دوم کے
سوال کو رد و فقر و فقر و فقر کے لکھو اور صفات کا ایسا حرام ہے جیسا کہ حدیث میں ہے کہ ان کے لئے
لکھو اور صدقہ کا مال حلال ہیں۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شانِ مقدسہ اور بقیعِ عربیہ اشل ہے مگر حضور پرنورؐ جو مشہور
 درویشِ آیت صدقات کے علوم سے ملموس اور مستحل ہیں اور آیت صدقات کے علوم کی تحقیق
 انہیں احادیث سے ثابت ہے جن میں زکوٰۃ و صدقات کا الی دول بدرعالم ہونا ہوگی ہاں ہے اسی
 طرح سمجھئے کہ جن احادیث میں یہ آیا ہے کہ اچھا کرام کے رنگ میں دولت جہاں نہیں ہوتی وہ تمام
 احادیث آیت ہر اشل کی تخصیص ہوں گی دیکھو حدیث الشیخ مسلم ص ۱۱۱ مصنف حضرت مولانا محمد
 قاسم نانوتوی ص ۱۰۰

144

نیز آیت **يُؤَيِّدُ شَاخِرَ الْاَشْجَارِ كَمَا يُؤَيِّدُ سَوَاقٍ** و **سَاقٍ** اس پر دلالت کرتی ہے کہ یہ حکم امتیوں ہی کے لیے ہے جیسا کہ ترجمہ آیات میں چار حروف کی تفسیر اور پھر اور علی بن النساہ کا وہاں پہنچنا یہ سب امتیوں کو حکم ہے۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پڑھائی میں سے کوئی شے واجب نہیں آیت **فَاَنْتُمْ مَعَهَا** مخالفت لکھتے ہیں **اِنَّتُمْ مَعَهَا** و **مَعَهَا** دلیلاً ہے۔ اگرچہ عام ہے مگر حکم آیت اور **يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ اَنْتَ اَخْلَقْتَ النَّاسَ** اولاً **اَخْلَقْتَ النَّاسَ** احدث **اَخْلَقْتَ النَّاسَ** و **مَعَهَا** اس پر دلالت کرتی ہے کہ حضور پُر نور کے لیے چار حروف سے زیادہ بھی کچھ جائز ہے اور **اِنَّتُمْ مَعَهَا** مخالفت لکھتے ہیں **يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ اَنْتَ اَخْلَقْتَ النَّاسَ** و **مَعَهَا** اس پر دلالت کرتی ہے لیکن دوسرے اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس حکم سے غفوی اور مستثنیٰ ہیں جیسا کہ سورۃ الزمر کی کہ یہ آیت **وَاَمَّا مَقَالُوتَ الَّذِي اَتَى الْكَلْبَ** نفساً **يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ اَنْتَ اَخْلَقْتَ النَّاسَ** اس پر دلالت کرتی ہے کہ حضور پُر نور پر کسی قسم کا مہر

واجب نہیں۔

اور سب سے بڑا ظاہر اگرچہ اس پر دلالت کرتی ہے کہ سب پر عدل بین الناس واجب ہے مگر سبب اور اذکار خداوندی تو ہیں مگر کُفْرًا مَلُومًا وَلَوْ تَوَكَّلْتُمْ عَلٰی نِعْمَةِ رَبِّکُمْ لَا تَلْمِزُوْا اَنْفُسَکُمْ فَمَنْ کَانَ کَاذِبًا عَلٰی نِعْمَةِ رَبِّهِ فَاُولٰٓئِکَ اَسْفٰهُنَّ اِنْ کُنْتُمْ لَا تَعْلَمُوْنَ۔

اسی طرح اگر حکم میراث سے بھی ایسی بات کہ ہم مشغول ہو کر کیا تعجب ہے مال و جائیداد میں میراث کا جاری ہونا، بیوقوفی کا حکم ہے ایسا کہ ہم اس حکم سے مستثنیٰ ہیں۔

(۳۷)

نیز آیت یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا اَلْقُوا اَنْفُسَکُمْ لِلّٰہِ بِمَا کَسَبْتُمْ وَاَنْتُمْ لَا تُغْنٰی عَنْکُمْ شَیْءًا مِّنْہٗ وَاَنْتُمْ لَا تَعْلَمُوْنَ اور بہت سی تفصیل، بتائی ہیں چنانچہ اگر فراموش نہیں ہو تا غلام وارث نہیں ہوتا تا قبل طرہت وارث نہیں ہوتا اور ان تفصیلات پر دلالت کرنے والا کوئی لفظ آیت مذکورہ سے نہ متعلق مذکور ہے نہ متعلق بجز اس کے کہ احادیث سے ان لوگوں کی تفصیل کی گئی تو پھر حدیث ما ذکرنا حدیث کا کیا قصود ہے کہ وہ آیت میراث کیلئے مخصوص نہ ہو سکے۔

شبیہ۔ حدیث سے قرآن کریم کی تفصیل کرنے کی وجہ سے الیٰکثر بہ سترہ میں لیکن اپنے سے اس کو جائز سمجھتے ہیں تو ان کے نزدیک اخبار اعداد سے قرآن کریم کی تفصیل ثابت ہے ان کا مذہب ہے کہ زمین میں راجح کو میراث نہیں پہنچتی اور بہت سے مذکور ہیں سے قرآن اور تواتر و راغب شری اور بیٹے کے کچھ ان کا ثابت صرف یہ ہے۔

نیز اگر آیت یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا اَلْقُوا اَنْفُسَکُمْ لِلّٰہِ۔ متذکرہ رسول کو بھی خاص ہو تو اسی متذکرہ کو تو شامل ہو گا کہ جو مملوک ہوئی بھی ہو کیونکہ میراث تو اسباب مملوک ہی میں جاری ہوتی ہے اور وراثت کے مال میں میراث جاتی نہیں ہوتی اور سب کو معلوم ہے کہ مذکور فقہ اسوال منعی وراثت خاص مملوکہ نبوی نہ تھا کیونکہ آیت عَمَّا اٰتٰہَا اللّٰہُ کُلُّہٗ وَفِیْہِ لَیْلٌ اَعْمٰی اس پر صاف راجح ہے کہ اموال میں فقیر و مذکور و غیرہ سب کے سب منجملہ نبوی کے تھے اور سب وراثت تھے اور فقیر کے طور پر ملے اس طرح رسول کا لہو زندگی میں ان میں جو معروف تھا وہ منعی متذکرہ تھا ذکر مالک کہ کیونکہ عَمَّا اٰتٰہَا اللّٰہُ کُلُّہٗ وَفِیْہِ لَیْلٌ اَعْمٰی اس قصود سے صاف ظاہر ہے کہ مال نبوی میں دوسری طرف سے اور نبی اور مالکین اور فقراء و غایریں اور انصار اور قیامت تک آنے والے سب سب متذکرہ اور حق دار ہیں جن کی قصود بعض نہیں اور نہ ہو سکتی ہے جو اموال نبوی کے مملوک ہونے کی کوئی صورت نہیں اور کتب شیعہ سے بھی ایسی معلوم ہوئے ہیں کہ مذکور فقہ اموال نبوی تھا۔

پس جب مذکور مملوک ہی مذکور آیت یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا اَلْقُوا اَنْفُسَکُمْ لِلّٰہِ کے عزم میں کیجئے واضح ہو گا اور جس طرح مال غیر مملوک میں میراث جاری نہیں ہو سکتی اسی طرح اس میں میراث اور عطیہ بھی جاری

نہیں ہو سکتا معلوم ہوا کہ اہل تشیع جو جبر، خشک کی رہایت نقل کر رہے ہیں وہ قطعاً غلط ہے اور بلاشبہ شیعوں کی ساختہ اور پردہ آلود ہے ۔

بیز حجب حضرت علی رضی اللہ عنہ خلیفہ برحق اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا دیکھ کر ان کے قبضہ میں آیا تو انہوں نے اس میں سے نہ حضرت عباس رضی اللہ عنہ کا معرہ دیا اور نہ حضرت عباس کے بعد ان کے بیٹوں کو اور نہ ازواج مطہرات کو اگر آپ کے ذکر میں میراث جاری ہوئی تو یہ سب عزت گراں تھی میراث سے محروم رہے جس عزت جناب سیدہ اکبر کے ذکر کی حق دار تھیں اسی طرح یہ سب عزت بھی اس کے حق دار تھے ۔

حضرات قبیلہ امیہ کے باب میں یہ کہتے ہیں کہ ایک عصب شدہ چیز کو واپس نہیں لیتے اور باغِ فکد چکر عصب ہو چکا تھا اس لیے حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس میں تعریف نہ سمجھا ۔

اس کا جواب یہ ہے کہ آپ کے نزدیک جیسا باغِ فکد عصب ہو چکا تھا اسی طرح آپ کے نزدیک خلافت بھی تو عصب ہو چکی تھی تو پھر اس کی کیا وجہ کہ جناب امیر سے ایک دانہ درجہ کا عصب شدہ چیز باغِ فکد ہو کر چھوڑ دیا اور خلافت جیسی کارآمد عصب شدہ چیز کو قبول کر لیا جس کے بیٹے میں لاکھوں باغِ فکد سما جائیں اور بتہ بھی نہ چلے اور آیت و ذریت مٹیں گے ماؤدہ اور آیت عصب ہوا میں لکھنؤ کریم بنے شنیٰ اس قسم کی نکات میں علم اور حکمت اور استنباطِ نبوت کی ذرا ت مراد ہے دنیاوی ولی عہد کی اور مالی وراثت مراد نہیں دیکھو الحدیث الامین ص ۱۰۲ ۔

بالفقی اہل تاذیح حضرت داؤد علیہ السلام کے انبیاء بیٹے تھے جو مالی وراثت میں سب برابر کے مستحق تھے پس اگر میراث ملکوتی مالی وراثت مراد ہوتی تو حق تعالیٰ حضرت داؤد علیہ السلام کے سب بیٹوں اور وارثوں کے ذکر کو چھوڑ کر سلیمان علیہ السلام کی تخصیص نہ فرماتے اس لیے کہ مالی وراثت میں سب بیٹے برابر ہیں حضرت سلیمان علیہ السلام کی خصوصیت نہیں ۔

بیز مالی وراثت میں دنیا کے تمام نیک و بد اپنے باپ کے مال کے وارث ہوتے ہیں اس میں کوئی تفضیل اور بزرگی نہیں جس کو حق تعالیٰ نے حضرت سلیمان کے فضائل و مناقب ہی بطور مدح ذکر فرمایا خدا تعالیٰ کو ایسی کیا ضرورت پیش آئی کہ حضرت سلیمان جیسے حبیب اللہ ربی کے فضائل و مناقب میں باپ کی مالی وراثت کا ذکر کیا جس میں دنیا کے تمام نیک و بد خربک ہیں غرض کہ زینتِ مذکورہ میں وراثت سے مالی وراثت مراد لینے کی صورت میں دوسرے بھائی کی تخصیص کا کوئی لازمہ معلوم ہو سکتا ہے اور دوسری ہے کہ بعض لوگوں کا یہ کہہنا کہ وراثت علم و نبوت سوس صورت میں حضرت سلیمان کا فضل و کمال جس کا یہرون ہے اور ان کی تخصیص کی وجہ یہ کہ علم و نبوت ایسی چیز نہیں کہ سب لوگ اس میں

کے وارث ہو سکیں ۔

اور مٹی پر آیت **هَبْطَ بِلَا مَوْتٍ لِّذَلِكَ** **وَلَيْلًا فَرِشَيْنِ** **وَنِيْلَتٍ** **مِّنْ اِلٰی لَعْنَتِهِ** میں وارثت والی مراد نہیں بلکہ علم نبوت کی وارثت مراد ہے اس لئے کہ اگر اس آیت میں وارثت سے مال کی وارثت مراد ہو تو یہ کلام معنی لغو اور بطلی سمجھنا پڑے گا کیونکہ اس صورت میں الفاظ **وَنِيْلَتٍ** **مِّنْ اِلٰی لَعْنَتِهِ** کی کوئی سیج کا وہیل نہیں ہو سکتی اگر آں یعقوب سے مراد نفس یعقوب ہو تو لازم آئے گا کہ یعقوب علیہ السلام کا مال بجز یا علیہ السلام کے نہ ہو نہ تک غیر تعصیب کے یا نہ رہا اور اس بات کو کوئی حائل تسلیم نہیں کر سکتا کیونکہ حضرت زکریا علیہ السلام کا زمانہ حضرت یعقوب علیہ السلام کے زمانہ سے تقریباً دو ہزار برس پہلے ہے اسے طرہ ممکن ان کے مال کا بجز تعصیب کے ہائی نہ بنا دیا میں نہیں آسکتا اور اگر آں یعقوب سے مراد حضرت یعقوب علیہ السلام کی جمع اولاد ہو تو لازم آئے گا کہ حضرت علیہ السلام تمام ذرہ اور مردہ تمام مرائیں کے وارث ہوں اور یہ بات پہل بات سے بھی زیادہ غیر معقول ہے اور اگر آں یعقوب سے بعض اولاد مراد ہو تو پھر یہ معلوم نہیں کہ وہ کون بعض مراد ہیں ۔
یہ حضرت زکریا علیہ السلام کے لئے پاک نفس کی نسبت جن کے دل میں دنیا کے مال و متاع کی ایک پلہ کے برابر بھی وقعت نہ تھی وہ خدا تعالیٰ سے صرف اس لئے بنا ڈالیں کہ ان کے لئے وہ ان کے مال و متاع کا وارث ہو سکے اور مہاراجن کے چچا زاد بھائی ان کے مال کے وارث نہ ہو جائیں اس بات کو کوئی حائل ایک منٹ کے لئے بھی تسلیم نہیں کر سکتا کہ اللہ کا جی مال و وارثت کی وجہ سے اسی درجہ ذلیل و اور نکلی ہو ۔

وَالَّتِي يَأْتِيَنَّ الْفَاحِشَةَ مِنْ نِّسَائِكُمْ

اور جو کوئی بدکاری کوست قہاری عورتوں میں

فَاسْتَشْهِدُوا عَلَيْهِنَّ اَرْبَعَةً مِّنْكُمْ فَاِنْ شَهِدُوا

تو شاہد دو ان پر چار مرد اپنے چار گواہی دے دیں

فَامْسِكُوهُنَّ فِي الْبُيُوتِ حَتَّى يَتَوَقَّعَهُنَّ الْمَوْتُ اَوْ

تو ان کو بند رکھو گھر میں جب تک بھرے ان کو موت نہ آئے

يَجْعَلَ اللَّهُ لَهِنَّ سَبِيلًا وَالَّذِينَ يَأْتِيْنَهَا مِنْكُمْ

اللہ ان کی لئے راہ اور جو دو کرے واسطہ کرے جس سے

فَاذْوَهُمَا فَإِنْ تَابَا وَأَصْلَحَا فَأَعْرِضُوا عَنْهُمَا

اور ان کو سزا دینا بھرا اگر توبہ کریں اور سوار ہو جائیں تو ان کا جلال بھول دو

إِنَّ اللَّهَ كَانَ تَوَّابًا رَحِيمًا ۝

ان توبہ قبول کرنے والا رحیم ہے

حکم ہشتم در بارۃ تادیب زانیہ

كَانَ تَعَالَى وَاتَّخَذَ يُنَاقِشُ الْفَاحِشِينَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ تَوَّابًا رَحِيمًا
 (اردو) گزشتہ آیات میں حدود اللہ سے تعدی کا قانون بیان فرمایا تھا اب اس قانون نام کے بند
 اس کی بعض خاص صورتیں بیان فرماتے ہیں اور ان کی اصلاح کا طریقہ ارشاد فرماتے ہیں چنانچہ
 فرماتے ہیں کہ منکر تعدی صادر ہوا تو ایک زانیہ اور اس کا ضمیر سے کہ تباہی و فساد پہنچ
 ہیں سے جو وہ ہیں بے حیائی کی سبب ہیں یعنی زنا کریں تو تم ان کے اس فعل پر اپنی جنس میں
 کے ہیں جائیں یا نہ آزاد ہو اگر آدمی گناہ لاؤ ہیں اگر وہ چار آدمی ہیں اپنی جنس میں چار آدمی
 ہیں اور اپنا جنس منکر بیان کر دیں تو ان کو توبہ کو قبول کریں جس میں جس اور بندہ کو کہ تم سے بے ایمان
 تھے وہ چاہی تم کو تم ان کی کو کو نام کر دے یا تم کو کہ تم نے ان سے کفر کوئی نہ کرنا
 یہ حکم ارتداد اسلام میں تھا کہ جس عورت پر زنا کی شہادت گزر جائے اس کو تم میں بے ایمان
 اور منکر دیکھا جائے تاکہ وہ کسی سے میں بول نہ کر سکے اس وقت تک زانیہ کے لیے کوئی حد
 مقرر نہیں ہوئی تھی بعد چند سے سورۃ نور میں حکم نازل ہوا کہ جو کو مارا یا کتواڑی ایسا فعل کرے تو
 اس کے کوڑے سے بارہ سے چاروں اور بے ایمان اور بیایں جس کو تم میں اور تم سے کہیں ایسا فعل کرے
 تو اس کو تم سے دیکھا جائے چنانچہ منظور پڑا کہ جس سے اللہ عظیم نام سے فرمایا خدا یعنی خدا
 یعنی وَلَقَدْ جَعَلَ اللَّهُ لِنَفْسِكَ ذُنُوبًا كَثِيرًا وَلَكِنَّكَ كُنْتَ نَادِيًا مُبِينًا یعنی سے تو مجھ سے نہ حکم یعنی جلد اور نام کا اللہ
 نے جو توبہ کی یہ نام نکال دیا ہے

فائدہ

چار گناہ کرنے کا حکم اسی سے دیا کہ معاملہ سنگین اور ناک ہے نیز اس میں چاروں پر بھی

اور بدکاری کا دروازہ کھلے ہوا ہے ایسی تہذیب تو قابلِ رحم و رستگاری ہے جس سے یہ میان کا دروازہ کھلے ۔

إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللَّهِ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ

توبہ قبول کرنی اللہ کو ضرور عفو ان کی جو عمل کرے ہیں

السُّوءَ بِجَهَالَةٍ ثُمَّ يَتُوبُونَ مِنْ قَرِيبٍ فَأُولَٰئِكَ

برائے نادانی سے پھر توبہ کرتے ہیں کتاب سے کہ ان کو

يَتُوبُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴿١٥﴾

الایمان کرتا ہے اور اللہ سب جانتا ہے حکمت والا

وَلَيْسَتِ التَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ

اور ان کی قیادہ نہیں ہو کر سکتے جاسکتے ہیں۔ برصہ کام

حَتَّى إِذَا حَضَرَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ إِنِّي تُبْتُ

جیسا کہ سامنے آنے والے کسی کو مرثیہ

النَّارِ وَلَا الَّذِينَ يَمْوَنُونَ وَهُمْ كَفَّارٌ أُولَٰئِكَ

اور نہ ان کو جوہر سے ہیں گھڑیاں ان کے واسطے ہم نے تیار کی

اعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ﴿٤٨﴾

100

حکم نہم ثبیان شرائط قبول توبہ

فَقَالَ تَعَالَى: إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى الَّذِينَ هُمْ مِنَ الذُّنُوبِ ٢ أَتُحِبُّونَ مَا نَقُصُّ عَلَيْكَ يَا أَيُّهَا

(ادب) : تلاوتِ آیت میں یہ بیان فرمایا تھا کہ جو لوگ ہرکدے کے سرگھب ہوں جب وہ نوہر کے آہنی
 اصلاح کریں تو ان کو کسی قسم کی ایذا نہ رہے اب اس آیت میں جنوں کو یہ کیڑہ کہ بیان فرماتے ہیں
 جو اپنا جنت قبولِ نوہر کا وعدہ حق قسط پر اپنی لوگوں کے لیے ہے جو ہر کام کر رہے ہیں اللہ
 کے ساتھ ہیں اس پر اصرار نہیں کرتے بلکہ جلدی ہی نوہر کر رہے ہیں یعنی وقت کے اندر مغرور ہونے سے
 پہلے تھا پس ایسے ہی لوگوں پر اللہ تعالیٰ کو یہ فرماتا ہے وہ ان کی نوہر قبول کرتا ہے اور اللہ تعالیٰ
 جنت جانتے دلتے اور حکمت دیتے ہیں تو یہ جانتے ہیں کہ کسی نے ان کو اس کے ساتھ جنتِ نوہر
 کی ہے اور حکمت دلتے ہیں کہ نوہر کے بعد سزا نہیں دیتے اور قبولِ نوہر کا وعدہ ان لوگوں کے لیے
 نہیں کر رہا تھا گناہ کرتے ہیں یہاں تک کہ جب موت ان کے سامنے آگئی اور عذابِ آخرت کی چیزیں
 ان کو نظر آنے لگیں تو پہلے تھے کہ اب میں نے نوہر کیا اور نہ ان لوگوں کے لیے وہ جنت ہے کہ جو کافر
 مرتے ہیں یعنی تمام مرتے تو کفر پر قائم رہے اور جب مرنے لگے اور احوال مرگ کے مشاہدہ سے
 آخرت کا بھین اٹھیا اس وقت ایسے کفر سے نوہر کریں اور ایمان لائیں تو ان کی نوہر اور ایمان مقبول نہیں
 ہی جیسے کہ یہ نوہر اور ایمان اضطرار ہی ہے ایسے الزام اور اختیار سے نہیں یا یہ مطلب ہے کہ جو لوگ
 کفر کی حالت میں مر جائیں اگر وہ آخرت میں پہلے کفر سے نوہر کریں گے تو ان کی وہ نوہر قبول نہ
 ہوگی بلکہ آخرت و دارالجزا ہے دارالعمل نہیں ایسے ہی لوگوں کے لیے ہم نے دنیا کی عذاب دیا۔
 کیا ہے پہلی آیت تو اس عالمی کے بارہ میں ہے اور دوسری آیت کافر کے بارہ میں ہے اور مطلب یہ
 ہے کہ جب موت منہ سے نکلتی ہو تو اور آنکھوں سے پردہ اٹھ گیا اور ملک الموت اور اس عالم کی
 چیزیں نظر آنے لگیں تو اسے وقت میں جنگ و مسلح کی گھاٹیوں سے نوہر اور کافر کی ایسے کفر سے
 نوہر قبول نہیں اور اس حضورِ مکرر سلطنت کو تیر ہے کہ ایسے گناہوں سے جلد نوہر کر کافر کی جنت بہت
 کا انتظار نہ کریں۔

فوائد و لطائف

۱۰۔ چنانچہ لہجہ کے ظاہری سہمی اور ادا قیئت اور نادرانی کے ہیں، جس کا ظاہر ہی مضطرب رہنے کے جو گنگہ نادرانی سے سرزد ہو جاتا ہے وہ تو بڑے سہمی کے ساتھ ہو جائے گا ورنہ نہیں مگر یہ مطلب بیان مقصود نہیں اس لیے کہ تمام علم کا اس پر اتفاق ہے کہ انسانی سے جو گنگہ بھی صادر ہو وہ جاہلیت اور نادان ہی ہے خواہ وہ ایسا ہو یا نہ ہو، ہر نصیحت، ہدایت، میں داخل ہے اور اصلاح، تشریح میں ہر گنگہ کا جانی اور نادان کہتے ہیں اور قرآن مجید میں کہ بھلا سے مراد ہے کہ ان لوگوں کو نصیحت کی کہ انہوں نے تحقیق نہ

منہ قال انما احسن قولہ من انما اخبرنا انہم ولا یعلمون کہہ دلی العیوب من العیوبۃ تعالیٰ انما احسن سنی

ذات متلوہم الخافۃ الخافۃ علی اللہ الخافۃ - روح المعانی ص ۳۳۳

اور اس کی محبت کا علم نہ تھا۔

اور زحاک بکتے ہیں کہ جہالت سے یہ مصلوب ہے کہ لذت فانیہ کو لذت باخبرہ ترجیح دی۔

۱۱) حسن قریب کا نام ہی مصعب قریب ہے کہ گناہ کے بعد فوراً قریب کرے تو مصافحہ ہوگا اور نبوی صوحانہ پانچویں گزیر لائبر کی مطلب ملو انہیں بگڑتی عقل نے لکھا اذاعت داسر سے بڑی دست حریت فرمائی کہ لکھا ان کی موت تک جس قدر بھی زمانہ ہے وہ سب قریب ہی میں ملادو ہوگا کیونکہ جو چیز آئے والی ہے وہ قریب ہی ہے اہل و عیال میں آیا ہے کہ قریب تک جہنمہ کی حالت نہ پیدا ہو ای وقت تک قریب قبول ہوئی ہے اور مصعب قریب مداح جو جہانے اور فرشتے اور فرشتے و گناہی سے لگیں تو اس وقت قریب قبول نہیں ہوتی اس لیے کہ اس وقت ایمان یا مصعب نہیں رہا۔ اور بعض علماء یہ کہتے ہیں کہ قریب کے معنی پرہیز کو دلی میں لگناہ کی جست دہ جہانے سے پہلے قریب کرے۔

علامہ کلام کہ جہانہ اور حسن قریب کی قید مجبور علماء کے نزدیک قید واقعی ہے اعتزلی کی نہیں مگر شیخ ابن باز کی رائے یہ ہے کہ بہتر یہ ہے کہ قید جہالت اور غفلت کو بہرہ و دولت کو اپنے ظاہر ہی معنی پر رکھا جائے اور اذاعت اللہ علیہ علیہ میں بھی لکھا علی الذکوۃ ظاہر یہ لکھا جائے اور مصعب قریب کا یہ ہو کہ قبول قریب کا وجہ اور دوسرا ان لوگوں کے لیے خصوصی ہے کہ جو بعض ناواقفیت اور نادانی سے کوئی چیز یا کبیرہ کرتے ہیں مگر مصعب اپنی غرالی پر مطلع ہوسکتے ہیں قریب ہی معلوم ہو کر قریب کر لیتے ہیں ایسے لوگوں سے تو اللہ تعالیٰ کا وعدہ ہے کہ ان کی قریب ضرور قبول فرمائے گا اور جو لوگ دیدہ و دانستہ گناہ کرتے ہیں برائت کرتے ہیں یا متنبہ ہوسکتے ہیں بعد بھی قریب میں تاخیر کرتے ہیں تو اگرچہ اللہ تعالیٰ ایسے لوگوں کی قریب بھی اپنے فضل و احسان سے قبول کر پاتا ہے مگر ذمہ داری اور وجہ نہیں جیسا کہ پہلے قسم کے لوگوں کے حق میں غریب کلمہ و کریم مطلب ہمارے لطیف ہے اسے امر قریب وقت سے نصیحت ہماری حفاظت فرما اور قریب کا توفیق عطا فرما آمین۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَرِثُوا النِّسَاءَ

اے ایمان والو! تم کو میراث میں سے لاء مردوں کو

كُرْهُاً ۖ وَلَا تَعْضَلُوهُنَّ أَنْ يَنْصَرِفْنَ مِنْكُمْ لِيَتَذَبَّوْنَ بِبَعْضِ مَا

ذمہ سے اور نہ ان کو بند رکھو کہ ان سے لاء

أَتَيْتُمُوهُنَّ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ بِفَاحِشَةٍ مُبَيَّنَةٍ

اپنا دیا مگر کہیں کرہ سے جان کرہ

وَعَايَشَرُوهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ فَإِنْ كَرِهْتُمُوهُنَّ

اور گزبان کرد و جوں کے ساتھ مقبول پھر اگر وہ تم کو نہ بھالیں

فَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَيَجْعَلَ اللَّهُ فِيهِ

و شاید تم کو نہ بھالے ایک چیز اور اللہ نے رکھی اس میں

خَيْرٌ أَكْثَرًا ۝

جست خیر

حکم دہم ممانعتِ ظلم برائوں

قَالَ تَعَالَى يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَجِدُوا فِيكُمْ قَوْمًا يَسْتَأْذِنُوا لِكُلِّ شَيْءٍ قَوْلًا أَوْ يَقُولُوا لِكُلِّ شَيْءٍ قَوْلًا أَوْ يَقُولُوا لِكُلِّ شَيْءٍ قَوْلًا

زہد! اے امت میں بھی مجھو کہ تم میں حدود اللہ کی ایک خاص صورت کو بیان فرماتے ہیں کہ جو لوگوں کا زبردستی مالک بن جانا یہ بھی حدود اللہ سے تجاوز کرنا جسے نشانہٴ ممانعتِ دہم یعنی کہ جب کوئی شخص دوسری چیز کو تمہارا کرے تو اس کا کوئی حیلہ پیش کر دے سرکاری دعوے سے بھڑکائی اور وارنٹ اگر اس پر وہ صورت پر کوئی چادر یا کپڑا ڈال دیتا اور یہ گناہ کہ جس طرح میں صحت کے مال کا وارنٹ ہوں اس طرح اس کی زد کرنا بھی وارنٹ ہوں اس کے بعد اگر وہ چاہتا ہو بغیر ہمارے خود اسی سے نکاح کر لیتا یا کسی اور سے نکاح کر دیتا مگر اسی کا ہر خود سے پتا یا تو خود نکاح کرنا اور نہ کسی سے اسی کو نکاح کرنے دیتا تاکہ وہ جب والدہ پر مزہ سے مرہائے تو اسی کے تمام مال پر بغیر کہنے حق بھانڈو نکال سکے ان تمام ناشائستہ افعال سے منع فرمایا اور ارشاد فرمایا کہ یہاں واجب ہے کہ یہ محفل میں کوئی زبردستی جو لوگوں کی جان و مال کے وارنٹ بن جائے مطلب یہ ہے کہ تمہارے سے پہلے یہ محفل ہے کہ تم صورت کو صحت کا ذکر بھی کہ اس کے وارنٹ بن جائے اور زبردستی اس سے نکاح کر لو یا کسی دوسرے سے نکاح کرنا دو اور اس کا ہر خود کھا جائے یا ان کو

نکاح سے روکے رکھنا کہ جب وہ مرد جائز تو ان کے مال کے وارث ہو جائے اس آیت میں یہاں
 آیت کو خطاب ادا کیا گیا یعنی وارثوں کو خطاب آیت میں غرضوں کی تعداد کے متعلق حکم
 ارشاد فرماتے ہیں اور غرضوں کو حق اس سے تنگ نہ کرو کہ جو حکم تم ان کو دے چکے ہو اس میں کا کہ
 حق ان سے واپس سے تو یعنی تم کو اس کی اجازت نہیں کہ غرضوں کو اپنے حکم میں نہ کر کے
 ایسا تنگ کر دو کہ وہ ضیق کر سنے پر مجبور ہو جائیں اور مرد کی معرفت اس قدر کہ جو مال تم اس کو پس میں
 دے چکے ہو وہ ضیق کے بعد اسے پھر واپس نہ لو مگر اس صورت میں کہ جب مرد کی طرف سے ضیق
 کا ایک سبب ہو مگر نہ کوئی یا بد زبان یا بد بانی ہو تو ایسی صورت میں تم کو حق پہنچنا ہے کہ ان کو
 ضیق پر اور ہر کی واپس پر مجبور نہ کرو جیسا کہ سورۃ بقرہ میں لکھا ہے وَلَا تَجِدُوا مَلِكًا وَلَا نَذِيرًا وَلَا مَعْنًا
 اَلَمْ تَرَ كَيْفَ جَعَلْنَا الْوَالِدَ الْكَافِرَ الْيَتِيمًا فَخَذُوْهُ وَالطَّيْفَ اَخْبَتَ - یعنی لانا اور بد بانی اور مرد
 یا فرد کی صورت میں صورت کو مجبور کر کے ہر واپس سے لینے میں کوئی معاذ نہیں جیسے آج کل
 کی بعض آزاد غرضیں کہ جہاں چاہیں بھرتی ہیں ان کو ضیق پر مجبور کرنا لفظ جائز ہی نہیں بلکہ ایسا ہے
 کہ حد اللہ واجب ہی ہوگا جب صورت کی آزادی کے سبب ہی مستحق ہو گیا تو حکام سے کیا مانہ ہوا
 اس کے بعد آیت میں غرضوں کی حسیں مساویات کا حکم دیتے ہیں اور فرماتے ہیں اور
 غرضوں کے ساتھ قول کے ساتھ لکھنا کہ وہ یعنی حق اخلاق کے ساتھ ہمیشہ آفر اور ان و لغوی کی ہر ہر
 نحو اور اگر کنی بیویاں ہوں تو عدل اور انصاف کو ملحوظ رکھیں اگر کسی وجہ سے تم اس کو ناپسند کر دو تو
 میر اور حق سے کام لو شاید غرضوں کی کوئی چیز تم کو ناپسند ہو اور اللہ اس میں بہت سزا جبر اور
 گویا پید کر دے یعنی اگر تم کو کسی وجہ سے ایسا نہ لگے تو اس ناپسند ہوں جب حق ان کے ساتھ حسن
 اخلاق اور خوبی اور نیکوئی کے ساتھ معاملہ کرنا چاہیے خواہ ان سے کوئی اولاد صالح پیدا ہو جیسے حج
 دینا اور آخرت میں شمار سے کام آئے تو اس وجہ سے ہماری کراہت و نفرت بدلے بہت
 ہو جائے گی یا مخلوق اگر نہ ہو بلکہ جو صورت سبب تم میرت اور عادت کے لیا اس کے اچھا ہے
 تو اس کی کابری صورت پر نظر نہ کرو مگر اس کی میرت پر نظر کر کے حق سبک کے ساتھ ہمیشہ
 آفرین ہے کہ اس آیت میں اس امر کی ہدایت کی گئی ہے کہ اگر کسی وجہ سے جو ناپسند
 ہو تو اپنی حیثیت پر ہر کسی کے میر اور حق سے کام لو اگر ان میں کوئی چیز ناپسند ہو تو شاید کہ
 طولی بھی ہو اور اس وجہ سے کہ میر کا میر تو کہیں مصالح نہیں ہو سکتا۔

وَلَاِنْ اَرَدْتُمْ اَسْتَبْدَالًا ذَوْجًا مَّكَانَ زَوْجٍ ۚ

اور اگر چاہو ایک عورت کی جگہ دوسری عورت

وَأَتَيْتُمْ بِحُلِيِّهِنَّ فَنُظَارًا فَلَا تَأْخُذُوا مِنْهُ

اور اسے پکے ہوئے لہجہ کو دیکھ کر ان کو پھر نہ اس میں سے

شَيْءًا تَأْخُذُوا مِنْهُ بُهْتَانًا وَإِنَّمَا مُبِينًا

کچھ کہنا یا چاہئے ہو تاہم اور مزید کچھ سے

وَكَيْفَ تَأْخُذُوا مِنْهُ وَقَدْ أَقْضَىٰ بَعْضُكُمْ إِلَىٰ بَعْضٍ

اور کیونکر اس کو سنے سکو اور پہلے پہلے ایک دوسرے سے

وَأَخَذْنَ مِنْكُمْ مِيثَاقًا غَلِيظًا

اور سنے پہلے تم سے ہر گواہ

تتمہ مضمون سابق

ادھر کی آیت میں حق تعالیٰ نے یہ فرمایا کہ تمہاری بیویاں غلامی کی مرکب ہوں تو ان کو مزید پہنچا کر وضع پر مجبور کرنا اور اس طرح ان سے دیا ہوا ہر دالیں سے لینا اورا ہے اب اس آیت میں یہ فرماتے ہیں کہ اگر مرد میں سے قصور ہو تو اور بدکار اور نافرمان مرد ہوں اور تم ان کو بعض اپنی رحمت سے مجبور کرنا چاہو تو پھر ان کو سنا کر اہل تنگ کر کے اپنا دیا ہوا ہر دالیں سے دالیں لینا تمہارے لیے روا نہیں بلکہ وہ دیا ہوا ہر کتنا ہی گنہگار ہو نہ چو کہ کہ جب وہ ہے قصور میں تو ان کو ایذا پہنچانا حرام ہے فسادِ معاشرت کا ایک دستور یہ بھی تھا کہ جب کوئی شخص اپنی عورت سے ناخوش ہوتا اور اسے مجبور کر دوسری عورت سے نکاح کرنا چاہتا تو اس عورت پر جو ت موٹ کوئی قیمت لگاتا اور شلف طرح سے اس کی ستانا باجو مجبور کر دیا اور دالیں کو دے تاکہ یہ ہر جدید طرح میں کام آئے اس کی خدمت میں یہ آیت نازل ہوئی اور اگر تم بعض اپنی رحمت سے ایک عورت کی جگہ دوسری یعنی جو بچی تمہارے نکاح میں ہے اور اس کا کوئی قصور بھی نہیں تو اس کو بعض اپنی رحمت کی بنا پر رخصت دیکو دوسری عورت کو کرنا چاہو اور ان میں سے اس عورت کو ماں کا ایک خزانہ بھی دے چکے ہو تو تم ای دیکو جو کتنے ماں میں سے کوئی چیز واپس دیکو تم اس میں دیکو سنے ہو سنے ماں کو بہت لگ کر اور ہر

گناہ کے ذریعہ واپس لینا چاہتے ہو۔ یعنی اگر تم بد مذہب اور بے قصور پہلی بیوی کے ہمراہ ہیں تو
 سچے تو یہ تاج اور کھلا گیا ہوگا اور بعد تم اس دیسے پر سٹے ہو گئے اور کسی طرح چلتے ہو
 حالانکہ ایک دوسرے سے علوت اور تنہائی میں مل سکا ہے اور قبیح اور تہذیب سے کوئی مانع باقی
 نہیں رہا تو ہر تم پر واجب ہو چکا کہ اس استحقاق سے تم اس کو ان سے واپس لیتے ہو وہی
 بنادہ نام اعظم ابو حنیفہ کا مذہب ہے کہ جب یہاں اور میری ایک جگہ علوت میں جمع ہو
 جائیں اور کوئی امر شرعی جماع سے مانع نہ رہا ہو تو عورت کا پورا جہر مرد کے ذمہ واجب ہو
 جاتا ہے خواہ جماع مستحق ہو یا نہ ہو کیونکہ انشاء کے معنی انشاء یعنی خالی جگہ میں جانے کے
 ہیں معلوم ہوا کہ معنی انشاء یعنی علوت ہو جانے سے پورا ہر واجب ہو جاتا ہے اور وہی مہجور
 صحابہ و تابعین کا مذہب ہے اور بعض فقہاء کے نزدیک بھستری یعنی جماع کے بعد پورا ہر
 واجب ہوتا ہے اور اگر جماع سے پہلے طلاق دیر سے تو اس کے اثر کا ہر ہوگا تفصیل کیلئے
 ابوبکر رافعی کی احکام القرآن کو دیکھئے

اور عہدہ ازیں وہ عورتیں تم سے مہجور اور بختہ ہر سٹے پہلے ہیں چہ سے مرد واجب
 اور قبول ہے یعنی جب تم نے شوہروں کے سامنے انجاب و قبول کر لیا اور ہر اور تمام حقوق
 اور لازم نکاح کا التزام کر لیا جو مرد سے نکاح تم پر عائد ہوتے ہیں میں اس عہد اور میثاق
 کے بعد ہر کا واپس لینا سخت ہے مرد کی اور عہد شکنی ہے اس آیت میں ہر واپس لینے کی
 نوبت کی دو طریق بیان فرمائی ہیں۔

اول یہ کہ تم ایک دوسرے سے تنہائی اور علوت میں مل چکے ہو اور جب مرد عورت
 تک پہنچ گیا اور جماع سے کوئی مانع باقی نہ رہا تو اس پر پورا ہر لازم ہو گیا۔
 دوسری علت یہ بیان فرمائی کہ عورتیں انجاب و قبول کے ذریعہ تم سے بختہ ہر سٹے پہلے
 اور تنہائی ملک میں آگئی ہیں بغیر تمہارے جو وہ دوسرے سے نکاح نہیں کر سکتیں ہیں اس
 بختہ ہر کے بعد اس سے ہر کو واپس لینا اس ہر کے خلاف ہے

وَلَا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ مِنَ النِّسَاءِ

اور نکاح میں نہ لاؤ جن عورتوں کو تمہاری باپوں نے نکاح میں لائے

إِنْ مَا قَدْ سَلَفَ إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً وَّ

جہاں سے اب تم کو آگئے ہو چکا ہے یہ بیان ہے کہ



مَقْتًا وَسَاءَ سَبِيلًا ۝ حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ وَ

کام شقیہ کا قورہ کی راہ ہے عوام برائی میں تم پر تمہاری مائیں

بَنَاتُكُمْ وَأَخَوَاتُكُمْ وَعُمَّاتُكُمْ وَخَالَاتُكُمْ وَبَنَاتُ

اور بیٹیاں اور بہنیں اور بھوپھیاں اور خالائیں اور بھانجیاں

الْأَخِ وَبَنَاتُ الْأَخِ وَأُمَّهَاتُ الْأَخِ وَبَنَاتُ الْأَخِ وَرَضَعَاتُكُمْ

بیٹیاں اور بہنیں کی بیٹیاں اور مائیں مائیں سے تم کو دودھ دیا

وَأَخَوَاتُكُمْ مِّنَ الرِّضَاعَةِ وَأُمَّهَاتُ نِسَائِكُمْ وَ

اور دودھ کی بہنیں اور تمہاری عورتوں کی مائیں اور

رَبَائِبُكُمُ الَّتِي فِي حُجُورِكُمْ مِّنْ نِّسَائِكُمُ الَّتِي

ان کی بیٹیاں جو تمہاری پردہ سس میں ہیں جن عورتوں سے تم نے

دَخَلْتُمْ بِهِنَّ زَوَاجًا لَّمْ تَكُونُوا دَخَلْتُمْ بِهِنَّ

صحت کی ہمراہ تم سے صحت میں کی تو تم پر گناہ

فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ وَحَلَّالٌ أَبْنَائُكُمُ الَّذِينَ

نہیں اور عورتیں تمہارے بیٹوں کی جو تمہاری

مِّنْ أَصْلَابِكُمْ وَأَن تَجْمَعُوا بَيْنَ الْأُخْتَيْنِ

پشت سے ہوں اور نہ کہ ایک گروہ دو بہنوں کو

إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ ۚ إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَّحِيمًا ۝

مگر جو آگے ہو چکا اگرچہ خدا بڑا بخشنے والا مہربان ہے

حکم یا زہم تفصیل محرمات

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَكَاتِبُكُمْ مَا تَكْتُمُ بَيْنَ يَدَيْهِمْ أَلَيْسَ لَكُمُ اللَّهُ بِخَبِيرٍ
 ذرید، نماز جاہلیت میں نکاح کے معاملات میں یہ سخت افراد و قریبہ ہوتی تھی اور حدود و حد سے
 تجاوز میں گرفتار تھے بعض لوگ اپنے باپ کی محکوم یعنی سوتیلی ماں سے بھی نکاح کر لیتے اور بعض
 اپنے بیٹوں کا بیویوں سے نکاح کر لیتے اور بعض دو بیٹوں کو نکاح میں جمع کر دیتے اس سے حق
 قربانی کے ان آیات میں ان حوروں کا ذکر فرمایا جن سے نکاح حرام ہے اور اس سلسلہ میں سب
 سے پہلے باپ کی محکوم سے نکاح کی حرمت اور مخالفت کو بیان فرمایا اور سنت نکاح میں لاکھ
 ان حوروں کو جن کو تمہارے آباء و اجداد نکاح میں نہ کیے ہیں لیکن جو جو چکا سو چکا اس پر کوئی
 موانعہ نہیں کیونکہ جو چیز نہیں اور مخالفت سے پہلے کی جا چکی ہے اس پر عتاب نہیں ہاں اگر
 آئندہ ایسا نکاح کرو گے یا ایسے نکاح پر کام دو گے اس پر سخت موانعہ ہوگا کیونکہ باپ
 کی محکوم سے نکاح کرنا حلت ہے جیاتی ہے باپ کی محکوم سے نکاح کرنا
 اپنی ماں سے نکاح کرنے کے عتاب ہے اور بڑا ہی ممنوع کام ہے۔ اہل سرادت کی نظر بند
 کام نہایت ہی محبوب اور عاقبت اور تمہیں اور قابل نفرت ہے اسی وجہ سے اہل عرب اس
 دشمنی کو جو کہ باپ کی محکوم کے بطن سے پیدا ہوتا تھا مطلق کئے گئے حلت کے معنی نفرت
 میں سخت بغض کے ہیں اور نہایت ہی برا طریقہ ہے کہ باپ کی حرمت اور اکبر کو موقوف نہ
 رکھا کہ اس کی محکوم کو اپنے نکاح میں لے آئے۔

اور ابن عازب رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ میرا ماموں میرے پاس سے گزرا اور اس کے
 پاس ایک جھنڈا تھا میں نے کہا کہ آپ کہاں جا رہے ہیں تو یہ جواب دیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 و معہ منہ لہ ایک آدمی کی طرف بھیجا ہے کہ جس نے اپنے باپ کی بیوی سے نکاح کر لیا ہے کہ
 اس کا سر کاٹ دو اور (یہ وہ احمد والوداؤن الفریذہ کی روایت ہے)

فائدہ

باپ کی محکوم سے نکاح کی حرمت میں تین خلفا فرماتے ہیں ایک فاضل اور دوسرا معتاد تیسرا
 سادہ سنیہ فاضل سے فیض مطلق مراد ہے یعنی باپ کی محکوم سے نکاح کرنا مطلقاً صحیح ہے اور خدا
 سے فیض نہ ملے مراد ہے یعنی شرعاً اور عند اللہ صحیح ہے موجب غضب خداوندی ہے اور سادہ سنیہ

سے قبیح عرفی مراد ہے یعنی برا طریقہ اور بری عادت جسے مطلب یہ ہر ہے کہ اس کا نتیجہ نیک کی تمام مرتبہ تک نہیں پہنچا عاقبت درج قبیح ہو اور ایسا شخص مستحق قتل ہوا۔
پھر جب باپ کی شکوت سے نکاح کی حرمت بیان فرماتے تو اب ان عورتوں کی فحش فحاشی سے
ہیں جن سے نکاح حرام اور باطل ہے اور ان کی کئی قسمیں ہیں۔

قسم اول محرکات نسبیہ

یعنی جو عورتیں نسب میں شریک نہ رہنے کی وجہ سے حرام ہیں وہ یہ ہیں۔ حرام کی گنتیں تم پر تھامنا
بائیں اور تھامنا کی بیٹیاں یعنی تھامنا تمام اصول اور فروع طور میں تم پر حرام ہیں خواہ وہ اصول و
فروع بواسطہ جود یا بلا واسطہ اور حرام کی گنتیں تم پر تھامنا کی بیٹیاں یعنی تھامنا سے باپ دادا کی بیٹیاں
یعنی بیوی یا علقہ یا انھما اور حرام کی گنتیں تم پر تھامنا کی بیٹیاں یعنی تھامنا سے باپ دادا کی بیٹیاں
تھامنا سے بیوی اور بیوی کی بیوی اور خواہ وہ باپ دادا کی بیٹی یا علقہ یا انھما کی بیٹی ہو اور نہ تا کہ
کی ہیں بھی جو بھی کہ حکم میں ہے۔ اور حرام کی گنتیں تم پر تھامنا کی بیٹیاں یعنی تھامنا سے باپ دادا کی بیٹیاں
وہ بیٹی ہیں یا علقہ یا انھما اور حرام کی گنتیں تم پر تھامنا سے تھامنا کی بیٹیاں یعنی بیٹیوں کی بیٹیوں
کی گنتیں تم پر تھامنا سے بیٹیوں کی بیٹیاں یعنی بیٹیوں کی بیٹیوں یعنی بیٹیوں کی بیٹیوں کی بیٹیوں
سے بیوی اور ان کا نسب تھامنا سے باپ دادا کی بیٹیوں کی بیٹیوں کی بیٹیوں کی بیٹیوں کی بیٹیوں کی بیٹیوں
یہ سات قسمیں محرکات نسبیہ کی ہیں جو گنتیں پر اس کے نسب میں شریک نہ رہنے کی وجہ
سے حرام ہیں اور ان کی حرمت نامید کی ہے یعنی ہمیشہ ہمیشہ کے لیے ان سے نکاح حرام ہے۔

قسم دوم محرکات رضاعیہ

اور حرام کی گنتیں تم پر وہ رضاعی بائیں جنہوں نے تم کو دودھ پلایا اور ایسے ہی تھامنا رضاعی
بیٹیاں بھی تم پر حرام کی گنتیں ہیں اس آیت میں خدا تعالیٰ نے صرف رضاعی ماؤں اور رضاعی بیٹیاں
ہی کی حرمت کو ذکر فرمایا حالانکہ رضاعی نانیاں اور رضاعی بیٹیاں اور رضاعی بائیں اور رضاعی بیٹیاں
بیٹیاں بھی حرام ہیں جو عرفی تعالیٰ نے صرف رضاعی ماؤں اور رضاعی بیٹیوں کی حرمت کے بیان پر
اکتفا فرمایا تاکہ اس طرف اشارہ ہو جائے کہ رضاعت مستند نسب کے ہے اور جو ماؤں دودھ سے نسب
سے حرام ہیں وہ رضاعت سے بھی حرام ہیں یعنی رضاعی بیٹی اور رضاعی بیٹا اور رضاعی باپ اور رضاعی
بھی حرام ہیں اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی حرمت فرمادی کہ یہ عورت رضاعی ما

بھی حرم الغیب

ف اور دوسرا وہی منبر ہے جو زمانہ شیر خاوری میں بناؤ۔

قسم سوم محرمات جہنمیہ

یعنی جن عورتوں سے عقد نکاح کی وجہ سے نکاح حرام ہے اب ان کا ذکر فرماتے ہیں اور اسکی دو قسمیں ہیں اول وہ کہ ان سے پیشہ کے لیے نکاح حرام ہے اور وہ زوجہ کی ان یعنی ساس اور اس زوجہ کی بیٹی جو دوسرے خیمہ سے ہو مگر شرط یہ ہے کہ تم نے اس کو جسے صحبت بھی کی ہو اگر صحبت سے پہلے ہی کسی عورت کو طلاق دے دو تو اس مطہر کی بیٹا سے نکاح ہو سکتا ہے یہ شرط بیوی کی بیٹی کے لیے مگر بیوی کی ماں یعنی ماس کے لیے یہ شرط نہیں پس عورت سے نکاح کر کے خواہ اس سے ابھی صحبت نہ کی جو صرف نکاح کرنے سے اس عورت کی ماں یعنی ساس پیشہ ہمیشہ کے لیے اس پر حرام ہو جاتی ہے اور تمہارے صلی بیٹوں کی عورتیں ان سے بھی تمہارا نکاح نہیں درست نہیں ہو سکتا اور دوسری قسم وہ ہے کہ ان سے جوڑنے کے لیے نکاح حرام نہیں بلکہ جب تک کوئی عورت تمہارے نکاح میں رہے اس وقت تک اس عورت کی قرابت وانی عورت سے نکاح درست نہیں جیسے بیوی کی بہن کو زوجہ کی بیوی کا جو تو اس سے نکاح نہیں ہو سکتا البتہ زہیرہ کی موت کے بعد یا اس کو طلاق دے دیے کے بعد اس کی بہن سے نکاح ہو سکتا ہے چنانچہ فرماتے ہیں اذا طام کر دی گئی تم پر تمہارا نکاح بیویوں کی بہن یعنی ساس اور حرام کی گئی تم پر تمہارا نکاح بیویوں کی بہنیاں جو تمہاری بیویوں کی بہن مطلقاً نہیں بلکہ اس میں یہ تحدید ہے کہ وہ نکاح نہ کرے بیویوں سے بیوی کی بہن سے تم نے صحبت کی ہو یعنی کسی عورت کے ساتھ صرف نکاح کر لینے سے اس کی بیوی کو جو پہلے خیمہ سے ہو اس دوسرے خیمہ پر حرام نہیں ہو جاتی بلکہ یہ نکاح کے بعد اس عورت سے صحبت بھی کر سکتے ہیں بیوی کی بیوی کی بیوی حرام ہو جاتی ہے اگر تم نے ان عورتوں سے صحبت نہیں کی صرف ابھی نکاح ہی ہو اسے اور صحبت کی ذمت نہیں آتی تو اسکی بیویوں کی بیویوں سے نکاح کر سکتے ہیں تم پر کوئی گناہ نہیں۔

ف ۱۱) اگر وہ بیوی کی بیوی کی بیوی جو دوسرے خاندان سے ہو اس کو دیکھتے ہیں جس کی بیوی دانت ہے اور بہن کی صحبت میں ہوئی جو دم کا حفظ آیا ہے جس کا تو عمر یہ ہے کہ اگر تمہاری بہن یا بیوی یا بیوی کی بیوی کی بیوی یا بیوی کی بیوی کی بیوی کا یہ مطلب نہیں کہ اگر وہ دیکھتے ہیں عورت کے چہرے خاندان کی بیوی تمہاری بیوی ہیں جو تب تو اس سے تمہارا نکاح حرام ہے اور اگر تمہاری بیوی

میں نہ ہوں نکاح عام نہیں بلکہ جیسے ہر حال میں نکاح عام ہے خواہ تمہاری بددوشی میں ہو یا نہ ہو اور یہ جو رقم کا قیدہ واقعی ہے کہ اکثر بدچستر راہیہ دوسرے شوہر کے بددوشی میں رہتی ہے اور اس محنت کے برخلاف میں اٹھانے اس طرف ہے کہ وہ دوسرے تمہاری گود میں پناہ دیتی ہے وہ عذر نہ تھا کہ جی کے ہے اس سے نکاح کرنا گویا میں سے نکاح کرنا ہے دوسرے نکاح کی بدست ظاہر کہنے کے لیے فی جو رقم کی یہ قید نہ رہانی حق اور عام کی گئیں ہیں تم پر تمہارے غلطی دونوں کی عذر دینا یعنی تمہارے عشق بیڑوں کی عذر دینا تم پر عام میں بدچکر وہ بیٹے تمہارے صلب دہشت سے بول یعنی شہین اور منہ بولے اور سے ہلکے نہ ہوں کو کہہ پاک بیٹے کے حکم میں نہیں اپنے سے پاک و حسین کی جو کی سے خلاقی کے بعد نکاح جائز ہے اور عام کیا جی تم پر وہ بیڑوں کو نکاح میں ملے کرنا جی دوسری بار نکاح بیڑوں کو ایک ساتھ نکاح میں دیکھنا عام ہے اگر ایک صورت نکاح بددوشی اس کی موجودگی میں اس کی ہیں سے نکاح کرنا عام ہے ہاں اگر وہ سر پہلے داسس کو خلاقی دے دیں تو اس حالت میں اس کی ہیں یعنی اپنی سالی کے ساتھ نکاح کرنے میں عذر نہیں اور اس طرح اس دوسرے کو نکاح میں بھی کرنا جائز نہیں جی میں اگر کسی ایک کو مرد فریق کیا جائے تو دوسری سے اس کو نکاح ناجائز ہو مثلاً ایک بھو بھو دو اور ایک بیٹھی یا ایک نالو اور ایک بھائی لڑ جو اس حکم سے پہلے گزر چکا یعنی محابست سے پہلے جو تم اس قسم کے نکاح کر چکے ہو البتہ ہم تم سے سوا قاعدہ نہیں کو بی گے مگر آجندہ ہرگز ہرگز ایسے نکاح نہ کرور اور جو پہلے سے وہ نہیں تمہارے نکاح میں موجود ہوں تو ای میں سے دوسری کو بھاگ کر دو چنگ لڑ نکاحی قرار دیتے والا نہیں ہے کہ محابست سے پہلے جو کر چکے ہو اس پر مؤاخذہ نہیں کرنا کیونکہ حق تعالیٰ فرماتے ہیں وَفَا كَانَتْ اَصْحٰةٌ يٰقُوْمَا بَعْلًا بَاہِلًا اَمْھَلْ عَقْبٰی غٰیظًا لِّمَنْ تَعْلَمُوْنَ اور اللہ تعالیٰ کسی قوم کو گمراہ نہیں قرار دیتے کہ جب تک ان کو نکل کر نہ نکاح دیں کہ غلط بیڑ سے بھنا ہو رہی ہے اور اللہ تعالیٰ کو برا نہ دے وَفَا نَحْنُ مُعَذِّبُوْنَ عَذَابًا لِّمَنْ تَعْلَمُوْنَ اور جب تک ہم رسول نہ بھیجیں اس وقت تک ہم قذاب نہیں دیتے



وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ

اور نکاح شدہ ہی عورتیں مگر جن کے مالک ہو جاویں تمہارے ہاتھ

کُتِبَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ

لکم ہوا اللہ کا حکم

قسم چہارم شوہر والی عورتیں

قال الله تعالى: وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ كُتِبَ عَلَيْكُمُ الَّذِي هُوَ فِيكُمْ وَلَئِنْ شَاءْتُمْ فَلْيُخْرِجُوهُنَّ فَإِنْ خَرَجْتُمْ فَمَا عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ عَلَيْهِنَّ فَمَا فُوتَكُمْ مِنْهُنَّ فَتًى كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمُ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ

اور حرام کی گئیں تم پر شوہر دار عورتیں مگر جو کسی کے قبضہ نکاح میں ہیں یعنی عاقدہ والی عورتیں تم پر لازم ہیں جب تک ان کے عاقدہ نہ ہو گیا یا طلاق نہ دیں اور وفات یا طلاق کی حدت نہ گزر جائے تو دوسروں کو ان سے نکاح درست نہیں۔

حرف (۱۶) عاقدہ والی عورتوں کو المحصنات اس لیے فرمایا کہ لفظ عفتت۔ چھٹی بمعنی نکاح سے مستثنیٰ ہے یعنی جو عورتیں نکاح کے تعلو میں مقید ہیں جب تک مالک دروہ نہ کرے اس وقت تک نکاح سے باہر نہیں نکلی سکتیں عاقدہ سے نکاح نے ان کو مقید کر رکھا ہے مگر وہ عاقدہ والی عورتیں جو عاقدہ نہ ہو کر آئیں اور ان کے شوہر ان کے ساتھ نہ ہوں اور قہراً ہاتھ ان کے مالک ہو جائیں تو ایسے شوہر والی عورتیں حکم سابق سے مستثنیٰ ہیں مسلمان صاحب دار الحرب بدرجہ عافتی کر کے کسی عورت کو قید کر کے دام الاسلام میں سے آئیں اور اس کا شوہر بھی دار الحرب میں رہ گیا ہو تو وہ عورت جس مسلمان کو غنیمت میں ملے گی وہ اس کے لیے حلال ہے اگرچہ اس کا شوہر دار الحرب میں زندہ موجود ہو اور اس سے طلاق بھی نہ دلا اس لیے کہ وہ عفتت غنیمت میں تقسیم ہو جائے کے بعد قہاری ملک کر لیں گئیں تو اس سے ان کا سابق نکاح ختم ہو گیا اور اب وہ غیر منکوحہ ہو گئیں اور بیاہنی کے حکم میں داخل ہو جائے گی وجہ سے پہلا ازدواجی عقد باطل ختم ہو گیا۔

حرف (۱۷) اگر عورت کا شوہر دار الحرب سے پکڑی ہوئی آئے اس کے حلال ہونے کے لیے یہ ضروری ہے کہ ایک سیفی گزر جائے اور اگر عاقدہ ہو تو دفع ہو جائے اس سے پہلے اس سے صحبت دعا نہیں۔

بیان شرائط نکاح

قَالَ تَعَالَى وَأُحِلَّ لَكُمْ شَأْنُ ذَوَاتِهِمْ وَلَدُنْهُمْ... اِذَا كُنْتُمْ اِلَيْهِمْ رَاٰی الدُّعَاءَ حَتّٰی تَخْرُجُوْا مِنْهَا ۚ
 رابطہ بیان تک فرماتے کہ یہاں تھا اب آگے یہ بتاؤ گے، میں کہوں گے سوا اور میں تمہارے لیے
 حلال میں یعنی اس سے نکاح کرنا نہیں جائز ہے مگر چند شرائط کے ساتھ۔

۱ - اول یہ کہ دونوں طرف سے طلب سانی جو یعنی انکباب و قبول ہو۔

۲ - دوم یہ کہ وہی دینا یعنی ہر دینا قبول کرو۔

۳ - تیسرے یہ کہ ان دونوں کو اپنی قید نکاح میں لانا اور ہمیشہ ہمیشہ اپنے قبضہ میں رکھنا مقصود
 ہو صرف مستحق نکاح اور غیرت مانی مقصود نہ ہو یعنی ہمیشہ کے لیے وہ اس کی ذمہ ہو جیسے بغیر
 اس کے چھوڑے نہ چھوڑے مطلب یہ کہ کوئی بدست مقرر نہ ہو جیسے یا بدست دن تک اس سے مقصود
 کا عام ہو یا مستقیم ہو گیا جس پر تمام اہل حق کو اجماع ہے۔

۴ - چوتھی شرط سورۃ مائدہ وغیرہ میں ذکر فرمائی کہ غنی غریب پر دوسرے اور یا مالدار یا غریب کو ہر
 دوسرا یا ایک دوسرا ہر دونوں اس معاملہ کے شاہد اور گواہوں کی اگر وہاں گواہوں کے انکباب و قبول
 ہو تو وہ نکاح نہیں ہو گا بلکہ وہ ناجائز ہے۔

پہلی شرط فرماتے ہیں اور حلال کر دی گئی تھا اس لیے وہ خود بھی بوجہ فرماتے ذکر کے سوا ہی رضی
 ان حریمت کے حدود اور سب شرطوں سے نکاح کرنا جائز ہے مگر چند شرائط کے ساتھ وہ یہ
 کہ کم لہجہ ماؤں کے دوسرے ان کو کہتے نکاح میں لانا مطلب کہ یعنی انکباب و قبول بھی ضروری
 ہے اور ہمیشہ ضروری ہے لہذا اختصار سے انکباب و قبول مراد ہے اور یا مالدار کے ہر گواہوں کے مراد ہے اور یا مالدار کم طلب
 حفت کو اور بڑی مالدار کو کہ قید نکاح میں رکھنا اور اپنی طرفہ کو نکاحی سے مقصود رکھنا مقصود یعنی ضرورت مان اور مستحق حلال

دعا نہ ہو جیسے لانا اور ضرورت میں ضرورت مانی مقصود ہونے سے حصہ اور یا کما حقہ مقصود نہیں ہونی

وہی بنی شرطوں سے تم مجھے نکاح کر کے جائزہ اور فی حق اٹھا چکے ہو اور صحبت کی لذت حاصل کر چکے
 ہو اور کم الزم ضرورت سے لطف اندوز ہو چکے ہو تو ان دونوں کو ہر شرط ہو جائے وہ ان کو ویرہ

مطلب یہ ہے کہ صحبت اور خلوت سے پرہیز لازم ہو جاتا ہے ہاں اگر ضرورت اور صحبت سے

پہلے ہی ضرورت کو مطلق دوسرے دوسرے بھر نفعت نہیں دینا ہو گا اور اگر ضرورت کوئی ایسا کام کر چکے
 جس سے نکاح فرست جیسے تو دونوں کے دوسرے سے مانا ہر مطلق ہو جائے گا اور ایسی کو کہہ دیا

نہیں پڑے گا اور تم یہ اس بارہ میں کرنا گناہ نہیں کہ ہر شرط کو جسے بعد ہر رضامندی سے ہر
 کہ مقصود نہیں کہ کئی اور زیادہ کر دو مثلاً ضرورت اپنی لاشی سے ہر کہ کم کر دے یا مرد اپنی فانی

سے کچھ زیادہ ایدہ سے تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔ لکھ انہی غائی پڑا دانا اور حکمت والہیت
 کہ جس نے ان سراپا حکمت و مصمت احکام کو مشروح فرمایا اس کی متابعت میں کیا اسے نیچے جہنم
 ہے اور اس کی مخالفت میں سراپا سران اور مہمان ہے۔

فَاُولَٰئِكَ لَنُكَفِّرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَيُعْطِيهِمْ مَا سَآءُوا بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ
فائدہ اس کے سوا سب حوروں سے نکاح جائز ہے حالانکہ عادیث سے ثابت ہے کہ ان
 عورات مذکورہ کے علاوہ اور بھی چند عورتیں ہیں جن سے نکاح حرام ہے سو جاننا چاہیے کہ وہ عورتیں
 درحقیقت باعتیا و محوم اور اشباح کے انہیں عورات مذکورہ میں داخل ہیں اور عادیث نبویہ آیات قرآنیہ
 کی تفسیر ہیں پس وہ عورتیں درحقیقت ماحولین داخل ہوا ہیں۔

لطائف و معارف

علاء اہل سنت والجماعت یہ کہتے ہیں کہ آیت فَمَا اسْتَفْتَيْتُمُ مِنْ شَيْءٍ فَاسْأَلُوا عَنْهُ اَنْتُمْ
 میں نکاح بیچ کے ذریعہ اہل اسلام سے اور اگر کسی سے منکر ہو تو اس کے یہ سراپا ہیں اور مطلب
 آیت کا یہ ہے کہ تم جن حوروں سے نکاح کر کے نفوت یا محبت کا فیق اٹھا چکے ہو تو انہیں حوروں
 کو پورا ہر دینا تمہارے ذمہ واجب ہو گیا جیسا کہ دوسری جگہ اُولَٰئِكَ لَنُكَفِّرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ
 لَنُعْطِيَهُمْ مَا سَآءُوا بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ کے بعد فرمایا کہ اِسْأَلُوا عَنْهُ اَنْتُمْ
 کی نوبت آجائے تو تمہارا ہر منکر ہر سب سے وہ سارا دینا کہ اسے اس آیت میں فرمایا کہ
 ایسا ہے جیسا کہ دوسری آیت میں ہے فَمَا اسْتَفْتَيْتُمُ مِنْ شَيْءٍ فَاسْأَلُوا عَنْهُ اَنْتُمْ
 اور محبت سے پہلے ہی ان کو طلاق دے دیا ہو تو پھر تم پر پورا ہر واجب عریض و تنگی عریض
 واجب ہو گا جیسا کہ دوسری آیت میں ہے وَاِنْ طَلَقْتُمْ نِسَاءَكُمْ فَلَمْ تُنكِحُوهُنَّ اَنْتُمْ فَلَمْ تَكُنْ
 لَكُمْ فَرْجٌ فَمَا اسْتَفْتَيْتُمُ مِنْ شَيْءٍ فَاسْأَلُوا عَنْهُ اَنْتُمْ
 اجودہن سے منکر کا معاہدہ مراد ہے اور یہ آیت مراد ہے جو ان منکر پر ولایت کرتی ہے خصوصاً
 جب کہ انہوں نے اہل سنت والجماعت اور محمد اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قرارت میں فَمَا اسْتَفْتَيْتُمُ مِنْ شَيْءٍ
 فَاَسْأَلُوا عَنْهُ اَنْتُمْ کو نظر آیا ہے جو مراد ہے کہ یہ ولایت کرتا ہے جو منکر میں ہوا کر کے ہے
 نہ کہ نکاح میں نیز فقہ اجودہن میں اس طرف مضمر ہے کہ یہ عقد اجودہ ہے۔

جواب آیت میں صحت کی مضمر ابھی منکر عورتوں کی طرف دیکھتے ہیں کہ یہ ولایت کرتی ہے بلکہ اس
 فَاُولَٰئِكَ لَنُكَفِّرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَيُعْطِيهِمْ مَا سَآءُوا بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ

کو اپنے مالوں کے بدلے طلب کرو اور پھر علت نکاح کے بدلے یہ شرط نکاحی کہ اسوا حرمت مذکورہ کے اور عورتوں سے نکاح ہی شرط کے ساتھ ملال ہے کہ تم غفلت اور اعدان کے طالب ہو سستی بکھٹے واسے نہ ہو۔

یہی وجہ خدا تعالیٰ نے مرتب غفلتوں میں سستی نکاح کے کی مخالفت کر دی کہ تم سستی کہیں گے نکاحی راہی نکاح اور زانیہیں تو غفلت ہے کہ نکاح سے مقصود نسل جو کہ ہے اور زنا سے بھی ثبوت رانی اور ظاہر ہے کہ زنا اور مستحبی کوئی فرق نہیں کیونکہ اولاد زنا سے مقصود ہوئی ہے اور نہ مستحبی سے دونوں کا مقصود ثبوت رانی ہے جس کی خدا تعالیٰ نے مخالفت فرمادی۔

تیز آیت خدا تعالیٰ گوشت آیت پر مضمون ہے یہی نکاح اور حرمت نکاح کا بیان تھا یہ فرق نکاح سے شغل ہے کوئی حد حکم نہیں بلکہ حکم ساری کا جز ہے کیونکہ **وَأَجَلَ كَلِمَةً فَتَوْفَاقًا** کا بیان میں علت نکاح کا بیان تھا جیسا کہ حرمت حکم میں رحمت نکاح کا بیان تھا **فَمَا اسْتَشْتَرَا** پر مضمون ہے کہ اس امر کی مرتب دلیل ہے کہ یہ کلام پہلے کلام سے متعلق ہے اگر یہ مستقل کلام ہوتا تو پہلے فار کے بعد لڑتے تیز مضمون کی تفسیر اس خاص نام کی طرف لڑتے ہے جن کا نکاح ہونا پہلی آیت میں بیان کیا گیا ہے مگر کی تفسیر خاص مذکورہ ہی کی طرف لڑتے ہوئی ہے معلوم ہوا کہ **فَمَا اسْتَشْتَرَا** میں نکاح صحیح کے درجہ استماع اور استماع مراد ہے ثبوت واسے تم کا استماع اور اور استماع مراد نہیں ورنہ اولی کلام اور آخر کلام میں تعارض لازم آئے گا کہ اولی کلام میں تو نکاح اور شرائط نکاح کا ذکر ہوا اور آخر کلام میں بد شرط خود کلام سے نفسانی اور شہوانی استماع کی اجازت ہو اور اپنی بن کویت اور حد لڑتے ہیں مستحبی کی حرمت اسے جل جہنمی قرابت شادہ ہے جو تفسیر کا حکم رکھتی ہے اور وجہ تفسیر کی یہ کہ پہلے آجی تفسیر **فَمَا اسْتَشْتَرَا** کی غایت ہے اور قطعاً مل نہ ہو ہے جو دلیل اکثر سب کو شامل ہے ایک مخالفت علیہ سے کہ زمانہ دراز تک کو اجاں کر سکتے ہیں اور استماع کے مستحق استماع کے ہونا اور مطلب کرنے کا یہ ہے کہ نکاح صحیح کے بعد ہی خود اور جتنی حدت بھی تم کو استماع اور استماع کی فہمیت آئے تو تم کو سارا ہر لازم ہوگا نکاح کے بعد جس شخص نے منکوحہ سے اجازت طلب اور مدت و ازانک استماع اور استماع کیا ہو جس طرح اس پر پورا ہر واجب ہو جائے اس طرح اس شخص پر بھی پورا واجب ہوگا جس نے نکاح صحیح کے بعد اپنی منکوحہ سے استماع اور استماع نہیں کیا ہو جس نے مدت جیسا اس سے قطع ہوا ہو لغرض ثبوتی انہی کو حد کی تہاد اور خلوت ہو کہ ہم گئے اگر استماع اور استماع کی غایت اندہا ہے جسے تو اس خلوت میں بد نہ ہوئے اور **فَمَا اسْتَشْتَرَا** میں نہیں من حد کہ غرات نہ ہوتی دیکھو اور بالاجہ **فَمَا اسْتَشْتَرَا** سے مراد حضرت مولانا قاسم نانوتوی قدس اللہ سرہ۔

لظ **أَيُّكَ وَالْخَلْقِ** سے یہ مترشح ہوتا ہے کہ اہمیت دیکر حدت مسجد **شعبہ** کے رہا استماع جائز ہو۔

نہیں ہوا اور نہ مستزاد اسلام میں جائز تھا اس لیے کہ شیعوں کے مستزاد زنا میں کوئی فرق نہیں اور زنا کسی دین میں کسی وقت بھی حلال نہیں بلکہ تمام شریعتیں اور تمام ادیان زنا کی حرمت پر متفق ہیں ۔

ابتداء عام سے لے کر اس وقت تک اطراف عام میں کسی دین میں آسمانی یا لائینی سوائے مذہب شیعہ کے متوکل نہیں نام و نشان نہیں مل سوائے گرفتار الی براہ و یوکی کوئی اولیٰ جیہ والا بھی اس قطعی صریح کی علت کا تصور بھی نہیں کر سکتا شیعوں کے نزدیک متوکل طہارت یہ ہے کہ عورت اور غریب دار کے سوا جس کسی عورت سے جتنی مدت کے لیے چاہے جس قدر اجرت میسر ہو وہ راضی ہو سکے جو گواہ و شاہد کے اس سے متوکل رہے اور اس مدت متوکل کے گزر جانے کے بعد باطلاق کے وہ خود ہی اس سے جدا ہو جاتی ہے اور عدائی کے بعد اس پر کسی قسم کی حرمت نہیں اور یہ مستزاد ہیں قبیحہ کے نزدیک نکاح کی ایک قسم ہے اور اسی قرینہ عبادت ہے اور اہل سنت کے نزدیک متوکل زنا بالکل بے حیائی ہے اور جو متوکل شرع اسلام میں جائز یعنی غیر متوکل تھا اس کی حقیقت صرف نکاح و حقیقت ہے یعنی ایک مدت میسر کے لیے گواہوں کے سامنے دل کی اجازت سے کسی عورت سے نکاح کیا جائے اور مدت میسر گزر جانے کے بعد باطلاق کے متوکل ہو جائے لیکن مخالفت کے بعد استبراء و دو سکے سے ایک مرتبہ امام ماجہدی یعنی ایک حبیل کا آمعاء ضروری ہے تاکہ دوسرے طفل کے ساتھ اختلاط سے محفوظ رہے نقطہ یہ صورت ابتداء اسلام میں جائز تھی بعد میں پیشہ پیشہ کے لیے عام ہو گئی باقی وہاں متوکل متواتر کہ کوئی شخص کسی عورت سے نہ کہے کہ میں تجھ سے ایک دو روز کے لیے شفیق ہوں گا اور اس ایک دو روز یا دو روزہ اختلاط کی تھک کو یہ اجرت دوں گا یہ صریح زنا اور عین زنا ہے متوکل یہ صورت کہیں بھی اسلام میں جائز اور مباح نہیں ہوئی تاکہ یہ کہا جائے کہ متوکل میں جائز تھا اور جد میں منہوج ہو گیا بلکہ متوکل یہ صورت تو کسی دین میں بھی حلال نہیں اس لیے کہ متوکل یہ صورت تو صریح زنا ہے اور زنا کسی دین میں بھی حلال نہیں ہوا۔

البتہ متوکل نکاح مؤقت (یعنی مدت میسر سکے کے گزروں کی موجودگی میں دل کی اجازت سے نکاح کرنا اور پھر مدت میسر گزر جانے کے بعد ایک حیضی عورت گزراں اور غیر ایک حیضی آسنے دو مرتبہ مرد سے متوکل کر سکتا ۔

اس قسم کا نکاح ایک بڑی مقام ہے یعنی ان خود مستزاد کا کے ساتھ نکاح مؤقت نکاح مطلق اور زنا مطلق کے درمیان ایک دو حیثیہ کہ جو مذکور تھا حقیقی ہے اور نہ نکاح مطلق ہے کہ جس میں حرمت اور میراث ہو نکاح متوکل یہ صورت حقیقی نکاح نہیں بلکہ نکاح حقیقی کے ساتھ صرف ظاہری طور پر مشابہ ہے کہ نکاح متوکل اس صورت میں گواہوں کے سامنے نکاح

دعویٰ اور ولی کی اجازت ضروری ہے اور مرد سے طہرہ ہو جانے کے بعد اگر دوسرے مرد سے منع کرنا چاہیے تو جب تک ایک حیض نہ آجائے اس وقت تک دوسرے مرد سے متوفیق کر سکتی اس لیے اس عورت کو طہرہ نہ ہو نہیں کہا جاسکتا ایسے نکاح عورت میں رکھیں یہ شرط میں گواہی اور اذن ولی ضروری ہے اور انشاء میں استبراء دم کے لیے ایک حیض کا آنا ضروری ہے اور نکاح صحیح و مؤثر ہے صرف عاقبت اور نوبہ کا اور میراث اور عدم میراث کا فرق ہے باقی شرائط میں ختم ہیں۔

اور احادیث سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صرف نکاح عورت کی رخصت اور اجابت دی تھی اور منکر کا اجازت نہیں دی تھی اور جس نے اس کو منکر کیا تو وہ صرف مجازاً لکھا ہے یا با حجاز مشابہت کے کہا ہے۔ امام قرطبی رحمہ اللہ فرماتے ہیں

روى اليث بن محمد عن	امام يث بن محمد بن ابي اسحق عن ابي
بكير بن لا شح بن عمار	ابن كرمار مولى عن يزيد بن ابي كرم
سوى الشرياء قال سألت	سوى الشرياء عن حماد بن عمار
ابن حماد عن المقعر	سوى الشرياء عن حماد بن عمار
أسحاق بن ابراهيم	سوى الشرياء عن حماد بن عمار
قال لا سقاح ولا سقاح	سوى الشرياء عن حماد بن عمار
قلت فما هي قال المنعة كما	سوى الشرياء عن حماد بن عمار
قال الله تعالى قلت هل	سوى الشرياء عن حماد بن عمار
عليها حد قال نعم حيث	سوى الشرياء عن حماد بن عمار
قلت يتوبون قال لا	سوى الشرياء عن حماد بن عمار

(تفسیر قرطبی ج ۱ ص ۱۲۷)

واجب ہے میں نے سوال کیا کہ کیا

وہ ایک دوسرے کے وارث ہوں گے فرمایا

نہیں

اسی حدیث سے صاف ظاہر ہے کہ نکاح منکر یعنی نکاح عورت سے عورت کے درمیان ایک درمیانی مقام ہے یعنی نکاح مطلق اور نکاح محلی کے درمیان ایک درمیانی درجہ ہے۔

ابتداء اسلام میں فقط اس قسم کا نکاح منکر جائز تھا اور باقی منعی جائز اور مباح تھا کہ زمانہ جاہلیت کی رسم و رواج کے مطابق لوگ اسی قسم کا منکر کیا کرتے تھے اور شریعت میں اس نکاح منکر یعنی نکاح عورت سے عورت کے درمیان ایک درمیانی مقام ہے یعنی نکاح مطلق اور نکاح محلی کے درمیان ایک درمیانی درجہ ہے۔

اور نہ سکتی ایسی رہنے کا مکان | اور نہ اس کے لیے طلاق ہے اور نہ عدت ہے اور نہ میراث ہے اور نہ ذل اور نہ شرعاً لونڈی اور باندی ہے اور نہ بیع و شراہ و عید اور عقی کے سب احکام جاری ہوئے ہیں جب یہ ثابت ہو گیا کہ ذل و مسترد زہر ہے اور نہ باندی تو مسترد کئے والی اور ذل و مسترد فاقہ و قنات حکم العاقہ و قنات یعنی عید و شریعہ سے تجاوز کرنے والوں میں سے ہوں گے

دلیل دوم

وَأَمَّا الْفُلُكُ - یعنی اگر تم کو یہ خبر ہو کہ قیم لڑکیوں کے بارہ میں تم عدل اور انصاف نہ کر سکو گے تو ان کے ساتھ نکاح نہ کرو بلکہ دوسری عورتوں کے ساتھ نکاح کر لو جو تم کو پسند آئیں خواہ دوسرے خواہ تین سے اور خواہ چار سے پس اگر تم کو یہ خبر ہو کہ چند عورتوں میں عدل اور انصاف نہ کر سکو گے تو صرف ایک عورت کے نکاح پر اکتفا کرو یا اپنی شرعی منکوحہ باندی سے متفق ہو اس آیت سے صاف ظاہر ہے کہ صرف چار عورت تک نکاح میں رکھنا جائز ہے اور ظاہر ہے کہ مستند میں کسی عید کی تعیین اور محدود نہیں ہیں جس عورت سے مستند کو جائز ہو جائے گا نہ تو وہ منکوحہ ہوگی اور نہ شرعی لونڈی ہوگی تو مستند رابطہ وہ حرام ہوگی اس لیے کہ اباحت اور اجابت اس آیت میں صرف اپنی دو قسموں میں منقسم ہے کہ منکوحہ ہو یا شرعی باندی ہو۔

دلیل سوم

قَالَ تَعَالَى وَأَجِدْ نِكَاحًا وَأَوْثَاقًا فَإِنَّ تَبَيَّنُوا بِأَمَانَةِكُمْ شَعْبًا عَقِيلًا مُسْتَعِينًا عَنِ جِلْدِ شَارِبِ نَارٍ لَمْ يَكُنْ يَكُونُ فِي لَحْمِ عَمْرُوں كِي تَدُلَّ بِيَانِ دِي وَاقِ اب یہ بیان فرماتے ہیں کہ ان قرأت کے ساتھ دوسری عورتوں سے نکاح حلال ہے مگر چار سے زیادہ کے ساتھ قول کہ وہ کر دینی زبان سے کتاب و جنوں کر وہ یہ مطلب ہے ان تَبَيَّنُوا کا دُورم ہے کہ مال دینا قبول کر دے یہ کہ یہ مطلب یا تو انکم کا جس سے معلوم ہوا کہ نکاح میں بہ ضرورت ہی ہے یہ کہ یہ کہ نکاح سے قید میں لانا مقصود ہو صرف تب و ذری یعنی خطہ مستحق نکاح اور دینی گراما مقصود ہو اور قید میں لانا کا مطلب یہ ہے کہ وہ عورت ہمیشہ ہمیشہ کے لیے بلا سترت و حجب سے اس میں وہی ہو جائے کہ بغیر اس کے چھوڑ دے ہوئے اس کی قید نکاح سے نہ نکل سکے اور اس کی قید نکاح میں ہوئے ہوئے عورت کسی سے رہ نہ دے بلکہ نہ پیدا کر سکے مطلب یہ ہے کہ قرأت نہ کرنے کے سوا اور عورتوں سے نکاح تب جائز ہے کہ ہم مسترد کر دے کے بعد نکاح سے عرق اصفان اصفان حاصل کرنا ہو اور عفت کے سنی اپنی شہادہت کے بارے سے اور کسی کو طاعت اور عفت سے ہمہ تن کھینچ کر اور غیر صالحین کے سنی دینی مقصود ہو سوت دانی نہ ہو غلط مسافحین - مسخ سے نافذ ہے جس کے سنی سنی گرائے کے ہیں نہ اسے بھی مقصود ہو کہ اپنے بقار منق مقصود نہیں ہوتا مگر ان کا حکم عفت و عفت سے معلوم ہوتا ہے کہ مقصود نکاح سے قید اور انسانی ہے پس بعضین غیر صالحین کی قید سے مسترد خود خود باطل ہو گیا اس لیے کہ مستند میں صرف

دلیل پنجم حرمت متعہ کی ایک وجدانی دلیل

ہر مشرف الطبع اور باخبرست انسان اپنے اور اپنی بیٹی اور اجنبی بہن کے نکاح کے احسان کو فخر میں سمجھتا ہے اور غایت مسرت اور انبساط کے ساتھ دلیرانہ نکاح پر اقرار اور اجاب کو دیتا ہے۔ کتابے مختلف متعہ کے کہ جس کو چھانا ہے اور اپنی بیٹی اور بہن اور ماں کی طرف متعہ کی نسبت کرنے سے عاد و عوس کرتا ہے آج تک کسی اوسے عزت مند بلکہ کسی سچے جہت کے متعلق بھی یہ نہیں سنا گیا کہ جس نے کسی مجلس میں بطور فخر یا بطور ذکر ہی یہ کہا ہو کہ میری بیٹی اور میری بہن اور میرا ماں نے متعہ شے کیے ہیں نیز تمام حضور نکاح پر مرد اور عورت کو اور اس کے والدین کو ملکہ بار دیتے ہیں مگر متعہ کے متعلق کہیں مبارک بار دیتے نہیں سنا۔

نیز نسب اور مصاہرت تمام عقائد کے نزدیک ایک ایک عظیم نعمت ہے جیسا کہ آیت قرآن و اقوال و فرقان طو الذی خلقکم من الماتۃ بشراً یخلفکم فیما اوصیتموا اس کی تفسیر صلا ہے اور متعہ میں انسان ان دونوں نعمتوں سے محروم ہو جاتا ہے نہ نسب ہی ثابت ہو تا ہے اور نہ مصاہرت جس طرح انسان دنا میں ان دونوں کے محروم رہتا ہے اسی طرح متعہ میں بھی محروم رہتا ہے پس یہی طرح خودی نسبت میں متعہ اور ذنا برابر ہیں اسی طرح حرمت میں بھی دونوں برابر ہیں۔

تحقیق مذہب ابن عباسؓ بابت متعہ

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما اور حضرت سہر کے ناک کے تھے وہ اس کی یہ بھی کہ ان کو متعہ کے حرام ہونے کی اطلاع نہ تھی حضرت علی کرم اللہ وجہہ کی روایت اور نصیحت سے سبب مسکن کی حرمت پر مطلع ہوئے تو رجوع کیا اور یہ فرمایا۔ *الشیء الی القیوب ایلت من قولی بالشفۃ و قولی فی الطرف کما ذکرہ صاحب الکشاف و غیرہ من الضمین و ذکرہ الاصحاح الہامی فی تفسیرہ ص ۴۰۰*

سبب عدم اطلاع ابن عباسؓ بابت متعہ

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا تحریم متعہ پر مطلع نہ ہونا سبب جہلی میں لوگوں کی نظر اس بات پر جمائی ہے کہ ابن عباس رضی اللہ عنہما کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے قرب خاص ہو رہا تھا، ہاتھ

عامل تھا ان کو مستند معلوم ہوتا ہے کہ اپنی حیا میں کو تحریم متوکلے الملاحہ کیسے نہ ہوئی لیکن حضرت اگر حضرت ابن عباس کی کیفیت عمر اور تعداد ایام سکونت کا لحاظ کرے تو یہ استنباط نہ ہوگا کہ حیات حال یہ ہے کہ ابن عباس ہجرت مدینہ سے ایک دو سال قبل مکہ مکرمہ میں پیدا ہوئے اور آنحضرتؐ کی عمر تک اپنے والد بزرگوار کے ساتھ مکہ میں رہے جہاں احکام شریعت کی اصلاح نہیں پہنچتی تھی جب آنحضرتؐ صلی اللہ علیہ وسلم غزوہ فوج مکہ سے ہجرت کے آنحضرتؐ سان دینے منورہ سے مکہ مکرمہ کی طرف روانہ ہوئے تو ادھر مکہ مکرمہ سے آنحضرتؐ صلی اللہ علیہ وسلم کے علم محترم حضرت عباسؓ سے پہلے اہل و عیال کے ہجرت کے لیے مدینہ منورہ روانہ ہوئے اور مسرت میں جب آنحضرتؐ صلی اللہ علیہ وسلم سے طاقان ہوئی تو آنحضرتؐ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عباسؓ رضی اللہ عنہ کو تو اپنے ہمراہ لے دیا اور یہ ارشاد فرمایا اگر اہل و عیال کو جنت میں اپنی حیا میں بھی لے آئے ان سب کو مدینہ منورہ دو حسب الکھ حضرت عباسؓ نے اپنی جان کو اور سب ذریات اور مسرت کو مدینہ منورہ روانہ کر دیا اور خود آنحضرتؐ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مکہ کی طرف روانہ ہو گئے اور غزوہ خیبر میں یہ تحریم متوکلے واقع ہوئی تھی وہ ابن عباسؓ کے مدینہ آئے سے دو سال پہلے ہو چکا تھا ان کو تحریم متوکلے الملاحہ کیسے ہوئی اور غزوہ اوطاس کے بعد جو تحریم متوکلے الملاحہ ہوا وہ فوج مکہ کے مکہ دی ہوئی ہو ابن عباسؓ اس میں بھی شریک نہ تھے عرض یہ کہ ان غزوات میں جو واقعات پیش آئے ابن عباسؓ کو بذات خاص ان کی کہ بھی خبر نہ ہو سکی صرف دوسرے صحابہ کی زبانی ان دو غزوات کا حال معلوم ہوا اور ہجرت کے بعد حضرت ابن عباسؓ صرف دوسری صحبت نبویؐ سے مستغنی ہو گئے اور اسی عمر میں کوئی واقعہ متوکلے پیش نہیں آیا اس لیے حضرت ابن عباسؓ کو تحریم متوکلے کوئی خبر نہیں ہوئی حضرت عم رضی اللہ عنہ کے زمانہ خلافت میں جب مسکنہ زبیرہؓ سے آیا تو ابن عباسؓ کو صلح ہوا کہ خلافت ان کی آیات قرآن سے متوکلے حضرت ثابتؓ ہوئی، مسند اور ابن عباسؓ کو دوسرے صحابہ سے صلح ہوا کہ غزوہ اوطاس میں متوکلے اہست واقع ہوئی تو ابن عباسؓ نے یہ سمجھا کہ خود ضرورت کے وقت خطا رطع ضرورت کی عرض سے غلط سفر میں متوکلے ملاحہ کیا گیا اور جب اضطررورت نہ ہوئی اس وقت مقتضائے آیات قرآن سے صلح ہوا ہے پس اہست کو سخت ضرورت پر عمل کیا اور یہی وہ مسکنہ ضرورت تھی نہیں رہا اس لیے صلح ہوا ہو گیا اور یہ صلح میں، پیش، پیش کے لیے صلح ہوا نہیں ہوا یعنی وہی حیا سے نبیؐ کے بعد کی تحریم کو تحریم مؤید نہ سمجھا بلکہ اختلاج رحمت ہوا تھا ضرورت پر عمل کیا۔

صلح ہو کر ابن عباسؓ کے غریب کی بنا، اجتہاد پر عمل کی جو غلو عزائمات اور قصور ملاحہ پر نظم کر کے فرمایا۔

لیکن تحقیق الامر یہ ہے کہ انی عباس رضی اللہ عنہ کو اس اجتہاد میں خطا واقع ہوئی چنانچہ حضرت علی
کرم اللہ وجہہ کو جب انی عباس کے قول کا علم ہوا تو یہ فرمایا :-

انک رجل تاملت رسول اللہ
سے اللہ علیہ وسلم نہیں
ہیں اللہ

اس کے بعد عبد اللہ بن زبیر کے بعد حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما و عبد اللہ بن زبیر و
انجیر صحابہ کبار بار بار مکہ اور مدینہ میں روایات درست اہل بیت میں روایتیں تو ان میں سے
علت حدیث ضرورت سے روایت فرمایا اور تمام توبہ کے مخالف کوئے صیغہ جامع ترمذی کی روایت اس پر روایت
کرئی ہے چون انی عباس ان کا حدیث امتداد سے اول الاسلام کان الرجل یقعد فی البلیۃ
لیس لہ یحار من فہ فی ذلک المواقف بل یدور ما یرى اللہ یقیم فلیحفظ لہ ما جہ و یعلم
لہ مشیہ حق الا انما یست راف علی انما یقیم او انما یحفظ ایضا یحفظ الآیۃ قال ابن عباس
نکل لزوج صواہر احوارہ

حاصل یہ کہ انی عباس اجتہاد میں متروک حجت کی طرح حالت انقطاع میں حاضر ہونے سے
پھر جب تحقیق صحابہ کرام اور حضرت علی و زبیر سے تحریم کی احادیث کا علم ہوا تو انی عباس اس سے
جی روایت فرمایا کہ محمد اللہ بن زبیر و زبیر سے نہایت کرسٹ کے بعد یہ معلوم ہو گیا کہ یہ حکم منوع ہے
اس لئے اپنے سابق نوبہ سے روایت کیا اور علی ہذا جو جو حضرت اطمین کی وجہ سے گواہ متروک کا قائل
تھے جب ان کو نسخ کا علم ہوا تو سب سے پہلے قول سے روایت کیا اور تمام صحابہ و تابعین کا حجت
متروک پر رجوع ہو گیا۔

ناظرین کرام کو تحریم متروک اگر مزید تفصیل درکار ہو تو سیرۃ المصطفیٰ جلد سوم مؤلف الحاج
ای عزیز و ترجمہ کامیابی حاصل فرمائی۔

اطلاع

شہرہ سے کہ عورۃ محضوں اور عورۃ محارم کی تربیت میں
ایک شہرہ اور اس کا ازالہ اسے متروک حجت ثابت کی گئی وہ کئی ہے اور تحریم
دین میں واضح ہوئی سب سے پہلے جو حرمت متروک کا اطلاع ہوا وہ طرہۃ زہرہ جو ابوبکر و سعید و
عبد اللہ بن ابی بکر۔

جواب

یعنی آیات سے بعض احکام بطور اشارہ منہوم ہوئے پھر جب اللہ
کا ارادہ ہوتا ہے کہ یہ حکم واضح کر دیا جائے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر اللہ کی وائے
ہو جاتی ہے کہ یہ اس حکم کو اگر کسی کے سامنے صاف طور پر بیان کرے اور صحت اور حاکمیت کے

ساتھ اس کو بتا دیں۔ اس وقت وہ حکم اس آیت سے مراجعہ معلوم ہو جاتا ہے اور علوم اور خواص اس کے معنی میں جانتے ہیں اور جب تک اللہ تعالیٰ کو یہ منظور ہوتا ہے کہ وہ حکم عام طور پر واضح اور ظاہر ہو اس وقت تک اس کے واضح اور ظاہر کرنے کے لیے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر وہی نازل نہیں ہوئی اگرچہ خواص اور آذکی مسنے بطور اشارہ اس حکم کو سمجھ لیا ہو مگر عام طور پر عام لوگ اس کے معانی نہیں جانتے تھے۔ حق تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَتُخَوِّذُ قَوْمًا يَسْكُنُوا الْاَرْضَ اَوْفَاقًا يَتَسَوَّوْنَ اَرْضَهُمْ يَوْمَئِذٍ وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ (سورہ اعراف ۱۳۷)۔

حق تعالیٰ نے اس آیت میں سکون کو ارضی حق کے مقابلہ ذکر فرمایا اور سکون کے ساتھ حق کی صفت ذکر نہیں فرمائی جس سے اختلاف معلوم ہوتا ہے کہ مترادف بھی چیز نہیں بلکہ علم اور علمو ہے۔ حالانکہ یہ آیت بھی ہے خطاب عام ہونے سے بہت قبل نازل ہوئی۔

یٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لَا تَتَّبِعُوا اَمْرَ الْمُشْرِكِيْنَ وَمَنْ يَتَّبِعْ اَمْرَهُمْ فَقَدْ اتَّبَعَ اَمْرَ الْكُفْرِ وَالْعِصْيَانِ اُولٰٓئِكَ اَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيْهَا خٰلِدُوْنَ (سورہ آل عمران ۷۸)۔ اہل ایمان! تم نہ متحرک ہونے کے لیے۔ اور ان کے منافع دنیا میں فاسد ہونے کے لیے۔ اور ان کے منافع سے بڑھا ہوا ہے اور ظاہر ہے کہ جس میں لوگوں کا غالب ہوگا وہ نئے نظام اور نمونے ہوگی اس لیے کہ تمام عقائد کا اس پر اتفاق ہے کہ حق معرفت طلب معرفت پر مقدم ہے اور اسی وجہ سے معرفت عمر رضی اللہ عنہ اس بارہ میں یہ دعا کرتے تھے: اَللّٰهُمَّ بَيِّنْ لِّنَّاسِ الْخَيْرَ بَيِّنًا شَافِعًا۔ اے اللہ! شراب کے بارہ میں کوئی واضح اور صاف حکم نازل فرما جس سے دل کو شفا اور اطمینان ہو جائے اور یہ دعا نہیں کرتے تھے کہ اللہ شراب کو حرام فرما۔

اسی قرآن مجید کے آیت کو سنو اور آیت صاف ہے جس کی طرف اشارہ تھا مگر یہاں تک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی اہمیت نہیں فرمائی تھی اس وقت تک معنی کی حرمت کا ثبوت اس آیت سے ہی تھا آپ کی تقریر کے بعد اس کی حرمت ظنی ہو گئی تھی۔ آپ نے اس کی حرمت کا اعلان فرمادیا تو وہ اشارہ اسہ ہمدل پر مراجعت ہو گیا تو یہ طبیعت ہمدل پر طبیعت ہو گئی۔ صبر سے پہلے آپ نے جنگ فیر ہی مشورے سے فرمایا اور اس کے بعد کے عزائم میں بار بار حرمت مشورہ کا انھوں نے خیال میں فرمایا ہے۔ چنانچہ حکم معرفت عمر رضی اللہ عنہ نے اپنے دور خلافت میں حرمت مشورہ کو خوب اعلان کر دیا کہ کوئی شخص یا تو حق اور ناحق کر رہا ہو یا نہ ہو ہمدل نہ ہو جیسے۔

وَمَنْ لَّمْ يَسْتَطِعْ مِنْكُمْ طَوْلاً اَنْ يَنْتَهِكَ الْمَحْصَنَاتِ

اور جو کوئی نہ پاسے تم میں سے طویل

کو نکالے جس سے لڑنے سے بچتا

الْمُؤْمِنَاتِ فَمِنْ مَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِنْ فَتَيَاتِكُمْ

مسلمان تو جو باغیہ کا مال ہیں انہیں کی تہذیبی و مذہبی مسلمان

الْمُؤْمِنَاتِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِأَيْمَانِكُمْ بَعْضُكُمْ مِنْ

اور اللہ کو بہتر معلوم ہے تہذیبی مسلمان تم انہیں جیسا کہ

بَعْضٌ فَإِنْ كَوَّهْنَهُنَّ يَأْذِنُ أَهْلُهُنَّ وَاللَّهُ هُوَ

جو سو ان کی نکاح کرے ان کے وگھونے والوں سے اللہ وہی ہے

أَجْوَرُهُنَّ يَأْلَمُ مَعْرُوفٍ مُحْصَنَةٍ غَيْرَ مُسْفَحَةٍ

مواضع دستور کے گھمبہ میں آئیاں نہ مسنی نکاحیاں

وَلَا مُتَّخِذَاتِ أَخْدَانٍ فَإِذَا أُحْصِيَ فَإِنَّ أَتَيْنَ

اور نہ دار گزشتہاں چھپ کر یا مردہ جب یہ ہیں انہیں تو اگر کرے

يَفْأْجِسُهُنَّ فَأَعْلَيْنَ يَصِفُ مَا عَلَى الْمُحْصَنَاتِ

بے حیائی کا کام تو ان پر ہے اوصاف وہ دار جو نہیوں پر مقرر ہے

مِنَ الْعَذَابِ ذَلِكَ لِمَنْ خَشِيَ الْعَنَتَ مِنْكُمْ

ہو اس کے واسطے جو کون تم میں ڈرے عنت میں پڑنے سے

وَأَنْ تَصْبِرُوا خَيْرٌ لَّكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ

اور صبر کرو تو بہتر ہے تمہارے حق میں اور اللہ بخشنے والا مہربان ہے

حکم و ازہم متعلق بہ نکاح کینزیاں

فَلَا تَنَالُوا مَنَاسِكَتَ بَنَاتِكُمْ فَلَوْلَا ذَلِكَ وَاللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ

اور ہم اس سے نکاح کے احکام ملتے آ رہے ہیں۔ اب آگے گیزروں یعنی خسرانوں سے نکاح کا حکم جان لیتے ہیں۔ اس آیت میں حق تعالیٰ نے حکم دیا کہ جس شخص کو آزاد عورت سے نکاح کر کے کی قدرت ہو، یعنی اس کے پاس ایسا کر کے بہ قیادہ نہ ہو اور اس کے خراج خوراک اور پلو شاک کا مقصد نہ ہو، تو وہ کسی مسلمان خاندان سے نکاح کرے اس کے پاس اور نان و نفقہ میں خود بخود زیادہ نہ ہو، اس کے بعد ارشاد ہے کہ اگر زنا کا خوف ہے تو ایسا کر لو اور نہ غیر کرنا ہے۔ چنانچہ کہتے ہیں اور جو شخص تم میں سے آزاد مسلمان عورتوں سے نکاح کرے کی استطاعت اور کمال نہیں نہ رکھتا، مگر اس باندی اور کنز کی سے نکاح کرے جو عہد سے مسلمان بھائیوں کی ملکوت ہے، یعنی ایمان والی باندیوں میں سے کسی گیزر سے نکاح کرے اور گیزر کو نفس باندی جو سنے کی وجہ سے خود بھی اصل فیصلیت کا وار و حار و ایمان اور اسلام اور اعمال صالحہ نہ ہے اور اللہ تعالیٰ خوب جانتا ہے کہ اس سے ایمان کو کون کس دیر کا عرصہ تک نہیں رہے کہ وہ گیزر ایمان اور اسلام اور اعمال صالحہ میں آزاد ہو اور آزاد عورت سے بڑھ کر جو آزاد ہے و نسب کی خاطر ہی کتنی پرہیزگار و مکر و تم میں کمال یعنی بعض کی جنس سے بہت یعنی سب ایک جنس جو حضرت آدمؑ اور حضرت خاتم الانبیاؑ کے اولاد جو سنے میں سب نزدیک جو بڑھتے انزلت اور عاری کوئی دیر نہیں سوچم ان ایمان والی گیزروں سے نکاح کرنا ان کے مالکوں کی اجازت سے باقی کا نکاح بغیر اس کے مالک کی اجازت کے درست نہیں آزاد اور بالغ عورت کو آزاد نکاح خود کر سکتی ہے لیکن گیزر اپنا نکاح خود نہیں کر سکتی جب تک اس کے مالک کی اجازت نہ ہو اور دیدہ ان کا بہرہ مال و غیرہ کے یعنی ان کا بہرہ یعنی دیدہ اور ان سے نکاح کی یہ اجازت اس خسران کے ساتھ مشروط ہے کہ وہ نکاح کرے وہ عجز نہ ہو، چنانچہ دیکھا جائے گا کہ اس سے نکاح کر کے والی عورت بدکار نہ ہو اور نہ بدکار نہ ہو چنانچہ کہتے والی اور بچے عورت پر آئینہ بنانے والی بول سکتی نکاح انہیں فائدہ نہیں سے کہ وہ بچاؤ میں، بچوں ان سے نہ کر دو جو بدکار اور زنا کار جو ان اور بچے عورت پر کسی سے یاد نہ رکھتی ہوں۔

ف ان کا وہ عورت کہہ دیتی ہے جو ہر ایک سے زنا کرے اور بچے عورت پر یاد نہ رکھنے والی وہ عورت ہے جو ہر ایک سے زنا کر لے ایسا کسی ایک شخص کو اپنا کار اور آتش بنانے سے چلنے سے عہدہ پہنچل قسم کے زنا کو عوام جانتے تھے اور دوسری قسم کے زنا کو حلال دھیمہ کا آج کی کے منہب فوجوں اور ان کے مشدوں کا مذہب بھی یہاں ہے، اس لیے خدا تعالیٰ نے ان دونوں قسموں کو عہدہ عہدہ ذکر فرمایا کہ ظاہر فرمادیا کہ ان دونوں میں کوئی فرق نہیں دونوں ہی حرام ہیں پس جب وہ گیزر نکاح میں آتا ہے اس کے بعد اگر وہ یہ نہ جانتی کہ زنا کرے تو جتنی سزا آزاد عورتوں کی ہے اس سے آدھی سزا ہی گیزروں کی ہے آزاد عورتوں سے عہدہ نکاحی آزاد عورتیں مہر اور بچہ کر کے وہ اگر زنا کرے تو اس کی سزا آدھ کرے جس کو مہر باندی کی سزا چار سو ڈنہ ہے وہ شادی شہادت عورتیں اگر زنا کرے تو ان کی سزا دھم (سنگ دہی) ہے جس کا نصف قتل نہیں اور لڑکی اور غلام کے لیے قتل نکاح

اور جو نکاح پر حالت میں صرف بچاس کوڑے ہیں تو یہ وہ نہیں اور یہ فرقہوں سے نکاح کی اجازت اس شخص کے لیے ہے کہ جو تم میں سے گناہ اور بدکاری کی تکلیف میں پڑنے سے ڈرنا ہو یا اس کو یہ ڈر ہے کہ اگر نکاح نہیں کرے گا تو دنیا میں مبتلا ہو جائے گا تو ایسے شخص کو ہاندی کے نکاح کرنے کی اجازت ہے اور تمہارا ضمیر گناہ اور باغیوں کے نکاح سے بھرا ہوا تھا ہے۔ بہت بہتر ہے کہ جو گناہ و فحش سے اگر نکاح کرو گے تو تمہاری اولاد آزاد نہ ہو گی بلکہ دوسرے کے غلام اور منکر ہوگی جس میں تمہاری بہتر ہے اور بدکاری کثرت کرنے کا وجہ سے مستحق تمہاری خدمت نہیں کر سکتی اور مستحق تمہارے پاک رہ نہ سکتے ہیں جس میں سراسر تمہارا نقصان ہے لہذا بہتر یہی ہے کہ ہاندیوں کے ساتھ نکاح نہ کیا جائے لیکن اگر درجہ مجبوری تم سے یا باغی سے نکاح کو یا تو مفاہتہ نہیں اور بشر قحالی پرنا سکتے ہیں اور ان سے کہہ دو کہ مجبوری تم کو ہاندیوں سے نکاح کی اجازت دی ہو تمہاری کوتاہی سے درگزر فرمایا۔

ف احکام الرحمن کے نزدیک ہر صورت میں ہاندی سے نکاح وہ مسلمان ہو یا کفار یہ نکاح فی حد ذاتہ درست ہے مگر اگر وجہ اس سے کہ وہ اچھا لکھ شاد و آقا دیکھ اور فاضل علم صاحب کلمہ کرم اور اہل حق میں داخل ہے تو حد و ات وہ حرام نہیں البتہ عوارض مذکورہ اور مصلحت بالآقا وجہ سے باغی سے نکاح مذکورہ ہوگا اور احکام فی لغوی اور احکام ائمہ کے نزدیک بدھوں مجبور کی اور لاچاری کے ہاندی سے نکاح درست نہیں۔ فقہیں کے لیے احکام القرآن کو دیکھیں۔

يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذَيِّبَ لَكُمْ وَيَهْدِيَكُمْ سُنَنَ الَّذِينَ

سُور جانتا ہے کہ تمہارے واسطے جان کرے اور ہوسے تم کو

مِنْ قَبْلِكُمْ وَيَتُوبَ عَلَيْكُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ۝

انہوں کی وہ اور تم کو صاف کرے اور اللہ جانتا ہے حکمت والا

وَاللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْكُمْ وَيُرِيدُ الَّذِينَ

اور اللہ جانتا ہے کہ تم پر توبہ ہو سکے اور جو لوگ غلطی

يَتَّبِعُونَ الشَّهْوَاتِ أَنْ تَمِيلُوا مَيْلًا عَظِيمًا ۝

اپنے مزوں کے پیچھے وہ چاہتے ہیں کہ تم مڑ جاؤ دھڑ سے بہت دور

اور پیرو بھی ان کا ارادہ ہے یہ ہے کہ تم کو راہ حق سے ہٹا دیں اور اپنے ڈھنگ کا بنالیں تم خدا کے حکم پر چلو ان کی بات کی طرف التفات نہ کرو اللہ تعالیٰ یہ چاہتا ہے کہ تم سے بڑھ چکا کرے اس سے تم کو آسان دین عطا فرماتا اور جو چیزیں پہنچتی ہیں وہ تم پر حلال کر دیتا اور افسانہ فقرہ کر دیتا دیکھا گیا ہے تو اہل شر سے ہٹ کر اس کے لیے دعوے سے اس کے لیے وقت ضرورت میں کہ بازاری سے نکال کر اجازت دی اور کھڑوں کے پاس ہیں اس پر تنگی نہیں کی اور تمام احکام میں اس کے ضعف کو ملحوظ رکھا اور محنت احکام کا اس کو محنت نہیں دیا اور طبی غذا میں پوری کوشش کی ہے جائز طریقے سے دیکھ کر کلام یہ کہ خودوں کے ہارہ ہیں جس قدر احکام تم کو دیتے گئے ان میں کوئی دشواری اور تنگی نہیں اور ان کی پابندی کی اجازت ضرورت کی اور مفید ہے اور مشقوں کا انتہا تمہارے لیے ہر امر صبر ہے

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ

اے ایمان والو! اپنے مال ایک دوسرے

بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً عَنْ تَرَاضٍ

کے آپس میں باطل گھر یہ کہ سودا بیکر آپس کی خوشی سے

مِنْكُمْ وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ

اور قتل کرو آپس میں اللہ کو تم پر

رَحِيمًا ۝ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ عُدَّوَانًا وظَلَمًا

دشمن ہے اور ظلم کا نام کہے خودی سے اور ظلم سے

فَسَوْفَ نُصَلِّيْهِ نَارًا ۖ وَكَانَ ذَٰلِكَ عَلَى اللَّهِ

اس کو دلائل کے آگ میں اور یہ اللہ پر آسان ہے

يَسِيرًا ۝ إِن يَجْتَبِئُوا الْكِبَارَ مَا تَنْهَوْنَ عَنْهُ تُكْفِرُ

اگر تم بچے اہل بزرگوں سے جو تم کو منع تو ہم اتار دیں گے

عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَنُدْخِلَكُمْ مُدْخَلَ كَرِيمًا ﴿٥٠﴾

میرے افسوس میں شہار کیا اور داخل کروں جسے تم کو عزت کے مقام میں

حکم سیزدهم درباره اتلاف اموال و نفوس

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبُطْهِ ۖ فَاتَّقُوا اللَّهَ ۚ إِنَّهُ كَانَ شَهِيدًا
 وَبَصِيرًا شروع صورت سے بتانے کے احوال اور مواد پرست اور بے کسی اور قوت کے ننگ کسے کے
 متعلق احکام بیان فرماتے اور اخیر میں تمہاری حدود اللہ سے مخالفت فرمائی اس کا نام ہے
 اور خدا فرماتے ہیں کہ اہل حق کا خیال نہ کرو کسی کے مال کو ناجائز طریقہ سے کھاؤ اور کسی کو قتل
 کرو اس سے کہ کسی کے مال اور نفس میں ناجائز تصرف حدود اللہ سے تعدی اور تجاوز میں داخل ہے
 نیز کسی کی جان و مال میں ناجائز تصرف انجام نہوات جت اور شیعہ المیزین میں قبیحہ سے
 میل عظیم ہے چنانکہ فرماتے ہیں اسے ایمان و ایمان میں ایک دو مرتبہ کے مال نافع اور ناجائز طریقہ
 سے مستعد ہو کر سود اگرنے کے بعد سے کہ کسی کی رضا مندی اور خوشی سے جو مفقود ہے کہ ناجائز طریقہ
 سے حق کا مال لینا جیسے غصب اور چوری اور غیارت اور سوء و بیجا و غیرہ یہ تھا کہ بے قرام ہے
 البتہ تجارت یعنی جائز طریقہ سے مال حاصل کرنا جائز ہے کہ حلال ہے اور آپس میں ایک دوسرے
 کا حق نہ کرو دوسروں کے حق کرنے کو اپنے حق کرنے سے اس بے خبر فرما جا کہ جب سب کا حق
 ایک ہے اور سب مانند شخص واحد کے ہیں پس کسی کو قتل کرنا اپنے ہی کو قتل کرنا ہے اور بعض
 ظاہر پر دیکھتے ہیں کہ اپنے حق کرنے سے حقیقہً اپنا ہی حق کرنا مراد ہے اور مطلب یہ ہے کہ
 خود کسی نہ کرو خود کسی کام ہے تم اپنی جان کے مالک نہیں کہ جو چاہے اس میں تصرف کر سکو یا نہ
 اللہ تعالیٰ میں اور یہ جانہ اللہ تعالیٰ کی تجارت اس امانت ہے تم پر اس کی حفاظت واجب ہے
 یہ کہ اللہ تعالیٰ تم پر بڑا عہد ہے کہ اس سے اپنی رحمت سے تم کو اپنی بات کا حکم دیا اور بری باتوں

ف | حوروں کے معنی لڑکیوں میں سے کسی کے گزرتا ہوا ہے اور رقم کے معنی کسی کے حق میں باقی

یہ حدیث اور قطع نہیں۔

اور دیکھ کہ مشاعرہ ایسا تو اکل اموال یا باطل اور قتل ناحق کو فروزہ جانتے جیسا کہ قریم ہے اور یاد رکھ کہ مشاعرہ ایسا ان تمام امور کو قرار دیا جانتے کہ جملہ کی ضرورت سے سب کو یہاں تک حتیٰ فی الحال سے نہ نفعت فرمائی وہ سب دیکھ کہ مشاعرہ ایسا نہیں۔

بشرام ضرورت سے کہ یہاں تک حتیٰ فی الحال سے جن گناہوں سے منع فرمایا وہ اللہ تعالیٰ کے

نزدیک گناہ کبیرہ ہیں جو موجب عذاب الہی ہے: بے آئندہ آیت میں گناہوں سے بچنے کی ترغیب اور

گناہوں سے اجتناب پر کفارہ سیأت اور جسے کا وعدہ فرماتے ہیں جن باتوں سے گناہوں سے بچنا چاہیے

اگر تم ان مبینات اور ضرورت ہیں سے بڑی بڑی باتوں میں بڑے بڑے گناہوں سے اجتناب اور

بہائیز کو رد یعنی ان سے گناہ کش دھوا اور پلو حق کر سکتے رہو تو ہم وعدہ کر سکتے ہیں کہ ان کی سزا

سے اجتناب اور احتراز کے صلہ میں تمہاری فتنہ رات اور برائیاں میں پھول پھولنے خلافتیں جو تم کو

دور میں سے جانتی ہیں تم سے دور کر دیں گے یعنی صاف کر دیں گے اور تمہارے نامہ اعمال سے

مٹا دیں گے ایک طائر سے دوسری غذا دیکھ اور ایک جملہ سے دوسرے جملہ ایک اور ایک دھواں سے

دوسرے دھواں تک اور تم کو حرمت کے مقام میں داخل کر دیں گے اور تم سے صاف ہو کر تمہارے ہوا خیزہ نہیں کریں

سچ کہو وہ سنا ہی معمولی کیوں نہ ہو عقلاً و شرعاً اس پر

مواخذہ ہو سکتا ہے اور اگر تم سے کہنا سہ سے اجتناب اور احتراز دیکھا تو پھر ہماری طرف سے

تغییر سیاست اور حرمت کے مقام میں داخل کر سکتے کا وعدہ نہیں ہماری حکمت لم یزل ولا یزال

اور فی الحال ہوا کی ہوا نہیں کر سکتے وہ اس کو اختیار سے وہ بدوہ غلب میں مسطور ہے اس کے متعلق کہیں

تبدلیا جاسکتا اللہ تعالیٰ کو اختیار ہے کہ چاہے صاف کر دے اور چاہے مواخذہ کرے مقرر کرنے

آیت کا مطلب یہ سمجھ لیا کہ اگر کیا کر سکتے نہ چکے تو اس کے بدلے سزا ضروری ہے اہل سنت

کے نزدیک مرتکب کیا کر پر سزا ضروری نہیں **وَاللّٰهُ لَا یَغْفِرُ اَنْ یُّشْرَکَ بِہٖ وَیَغْفِرُ مَا دُوْنَ**

ذٰلِکَ لِمَنْ یَّشَآءُ ہاں وعدہ نہیں چاہیے صاف کر دے اور چاہے مواخذہ کر دے۔

فَبِذٰلِکَ گناہ کبیرہ کی تعریف میں عذاب کے لطف اقرار الہی سب سے زیادہ صحیح قول یہ ہے کہ

عذاب کبیرہ وہ ہے کہ جس پر اللہ اور اس کے رسول نے دنیا میں جفر یا کوئی حد مقرر کی ہے اور

آخرت میں اس پر عذاب عظیم مرتب کیا ہے یا اس کے مرتکب پر لعنت کی ہے یا اس کو

کفر کے ساتھ موصوم کیا ہے اور معذرت وہ ہے کہ جس سے منع تو فرمایا مگر اس پر طغیبت و لعنت

دعویٰ جیسے امور کو نہیں فرمایا

فَبِذٰلِکَ ایمان صحاح و معانی الا حد سے دریافت کیا گیا کہ کیا اس قدر میں فرمایا کہ سات سے

سے کہ قریب قریب ستر تک ہیں ایسی مسودہ حق اللہ عزہ کا ایک قول یہ ہے کہ مقرر

مُورۃً لہٰد۔ جسے کہ اس آیت تک حق تو لائے جس باتوں کی مخالفت فرماؤ وہ سب کبیرہ ہیں حق تعالیٰ نے قرآن کریم میں مسائرہ کو کہ نہ اسے مسائرہ نہیں کیا تاکہ لوگ ہر گاہ سے پہلے کی کوشش کر لیں اگر مسائرہ کو تیار نہ کرے مسائرہ کر دیا جاتا تو لوگ مسائرہ کو پہلا سمجھ کر ان سے پہلے کی چند ن پروردگار کے ساتھ آئندہ عزت علی اللہ عید و ستم سے بعض گناہوں کے کبیرہ ہونے پر نفس فرما دی جیسے سُنَّہ ۱۱۱ اللہ کے ساتھ شریک کرنا ۱۱۲ کسی کو حق تعالیٰ کے برابر ۱۱۳ والدین کی نافرمانی کرنا ۱۱۴ جھوٹ گواہی دینا اور جھوٹ بولنا ۱۱۵ بیعت کا حال ۱۱۶ کھانا ۱۱۷ چارو کرنا ۱۱۸ زنا اور عاصی کر بھاری کی بوی سے زنا کرنا نہایت ہی برا ہے ۱۱۹ میدان جنگ سے بھاگنا ۱۲۰ اوراد کو غلو و طاغوت کے اندر غلو سے مار ڈالنا ۱۲۱ پاکر امنی جہ جہز مسلمان عورت پر بھتان باندھنا یا کھدوی و مسلم کی دواہیوں کا مضمون ہے جن سے معذور و صغر نہیں بلکہ معذور یہ بتواتر ہے کہ گناہ کبیرہ ایسے ہوتے ہیں جو کوئی عبادت میں کبیرہ گناہوں کی تفصیل آئی ہے چنانچہ حجاج قرطبی میں اپنی عباسی دینی لائحہ عمل سے مراد ہے روایت ہے کہ اکثف سند سے اللہ علیہ وسلم نے وشاد فرمایا کہ جو شخص دو قناریں بدھد شیخ کو اسے وہ اواب بگاہوں میں سے ایک دو راہ پر آیا اہم تردی فرماتے ہیں کہ اس حدیث کی سند میں ضعیف یعنی میں میں تیس روایت ہے اس کو امام احمد دھڑھ سے ضعیف کہتا ہے اور ان کی تفسیر فرماتے ہیں کہ اس حدیث کو ابی ابی حاتم نے دوسری سند سے روایت کیا ہے نیز حوط امام احمد دینا ہے کہ فاروقی عظیم نے اپنی حکمت کے احوال و محتاج میں صحیح میں اصلاح میں کی مخالفت کا حکم حکم کر بھیج دیا اور اس حدیث کی سب کو اطلاع دیدی کہ وقت واحد میں دو قناریں کا بیچ کرنا بخیر بڑے گناہوں کے ایک بہت بڑا گناہ ہے فاروقی عظیم کے اس فرمان واجب اور جان سے معلوم ہوا کہ ابی عباسی دانی حدیث و تحقیق صحیح ہے اس لیے صحابہ نے اس دعا سے اس حکم کو قبول کیا پس ابی احماد حدیث کا مناد پر آیت کا مغلطہ ہو گا کہ اسے مسلمانوں! اگر تم میں سے ہیں الصلوٰۃ جیسے بولتے گناہ سے اجتناب کرو گے تو تم سے وعدہ کر رہے ہیں کہ تمہارے دوسرے گناہوں کو معاف کر دیں گے ورنہ نہیں۔

یہ آیت یٰۤاَیُّہَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا اٰمَنُوْا بِاللّٰہِ وَرَکَّعُوْا رُکُوعَہُمْ سَوَیًّا وَکُلُوْا وَشَرَبُوْا وَاسْتَمِیْعُوْا لِقَوْلِہٖ ذٰلِکَ لَعَلَّکُمْ تَعْلَمُوْنَ

ف ۱۳۱

اور مایسا سے زیادہ محبوب ہیں۔

۱۳۱۔ بعض عارفین کا قول ہے کہ تمام کلمات تین چیزوں میں مندرج ہیں۔

۱۔ اِتِّعَاجُ ہوی۔ یعنی نفسانی خواہشوں اور لذتوں کی پیروی کا کھانا قائل و لَا تَتَّبِعِ الْهَوٰی فَاُخْرِجَکَ مِنْ دِیْنِکَ ۲۔ اِتِّعَاجُ ہوی۔ یعنی نفسانی خواہشوں اور لذتوں کی پیروی کا کھانا قائل و لَا تَتَّبِعِ الْهَوٰی فَاُخْرِجَکَ مِنْ دِیْنِکَ ۳۔ اِتِّعَاجُ ہوی۔ یعنی نفسانی خواہشوں اور لذتوں کی پیروی کا کھانا قائل و لَا تَتَّبِعِ الْهَوٰی فَاُخْرِجَکَ مِنْ دِیْنِکَ

عبارت جو ایشم غفلت بدولت : سوم اوس کشت عسرت ہوشت
 کہی سرزم غفلت از چشم خاک : کہ فردا جوی سرور چشم خاک
 دوم : شب ویاختی اور ظلم اور غصب اور سرقت اور سود خوری اور مال قیم کا کھا جانا اور نیکوئی کا نہ
 دینا اور نیکو قسین کھانا وغیرہ اس قسم کے تمام گناہ و گنہگار دیا سے جدا ہونے میں اور حدیث
 میں ہے حب الدنيا و انس کل طیغۃ ۔

طاغوتی میں بصورت گفتار دیا : ام احمد کوم دعت تو جاهل دارو
 ہر کہ خواہد کند از کمر دے حاصل : حاصل آنست کہ اندیشہ باطل داند
 سوم : رذیۃ الخیر یعنی خیر الخیر بہ نظر کرنا اور گناہ بزرگ اور نفاق اور دیار اور اس قسم کے گناہ و گنہگار
 الخیر بہ نظر کر سنے سے پیدا ہوتے ہیں اس منابر ارشاد سے اِنَّ الدُّعَا لَا يُغْنِيْ عَنْ يُّسُوفَ
 يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا ذٰلِكَ مَثَلُ الْاَشْقٰى وَقَالَ تَعَالٰى فَمَنْ شَاءَ فَلْيُخْلَعْ يَبَاسًا اَيْسَ فَيُغْلَبْ
 خَلْفًا مَّخَالِفًا ذٰلِكَ يُّسُوفُ اَيْسَ اَكْثَرًا اَوْ عَدِيْثٌ فِيْ سَبْعِ الْيُسُوفِ مِنَ الْوَبَاءِ وَشَوَّلَ
 لِيْذَا حَاطَلُوْا كَمَا يَبِيْئُ كَرَاهِيْ النَّظَرِ كَرَاهِيْ سَبْعِ سَنَآئِدٍ كَرَاهِيْ قَبْرِ يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ
 اٰمَنُوْا اِنَّ الدُّعَا لَا يُغْنِيْ عَنْ يُّسُوفَ اَيْسَ فَيُغْلَبْ
 اے اہل ایمان! دعا سے بے فائدہ ہے اور دعا سے بے فائدہ ہے اور دعا سے بے فائدہ ہے اور دعا سے بے فائدہ ہے
 اے اہل ایمان! دعا سے بے فائدہ ہے اور دعا سے بے فائدہ ہے اور دعا سے بے فائدہ ہے اور دعا سے بے فائدہ ہے
 اے اہل ایمان! دعا سے بے فائدہ ہے اور دعا سے بے فائدہ ہے اور دعا سے بے فائدہ ہے اور دعا سے بے فائدہ ہے

وَلَا تَتَمَنَّوْا مَا فَضَّلَ اللّٰهُ بِهِ بَعْضَكُمْ عَلٰی بَعْضٍ

اور جو جس سے تم کو جس چیز میں برائی دی اللہ سے ایک کو ایک سے

لِيَرْجَلَ نَصِيبٌ مِّمَّا اكْتَسَبُوا وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ

مردوں کو حصہ ہے اہل گناہ سے اور عورتوں کو حصہ ہے

مِمَّا اكْتَسَبْنَ وَوَسَّوْا اللّٰهُ مِنْ فَضْلِهِ اِنَّ اللّٰهَ

اہل گناہ سے اور اللہ اللہ سے اس کا فضل اللہ

كَانَ يَكُوْلُ شَيْءٍ عَلِيْمًا ﴿۳۰﴾

ہر چیز معلوم ہے

حکم چہارم ممانعت از رشک تفوق دیگران

وَلَا تَسْتَكْبِرُوا مِمَّا فَعَلَ اللَّهُ بِهِمْ تَحَدُّثًا عَلَى أَنْفُسِهِمْ... اِنَّ اَهْلَ الْاَمَانِ يَكُونُ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ
 درپردہ، مگر شہ کلمات میں یہ ارشاد فرمایا کہ حیوانات کی پیروی نہ کرو اور باطنی طریقہ سے کسی کا مال نہ
 کھاؤ، اب اس آیت میں یہ ارشاد فرماتے ہیں کہ کسی کے خدا داد شرف اور فضل و امتیاز کو دیکھ کر
 اس پر رشک نہ کرو اور اس آرزو میں مبتلا نہ رہو کہ ہم بھی ایسے ہو جائیں جیسا کہ بعض عورتوں نے
 استغفر سے اللہ تعالیٰ کی خدمت میں اگر عرض کیا کہ کاظم! ہم مرد ہوتے اور مردوں کا طرح جہاد
 کرتے اور میراث میں مرد کا دوہرا حصہ ہے اس پر یہ آیت نازل ہوئی اور مطلب یہ ہے کہ حق تعالیٰ
 شانہ نے جس کسی کو کوئی تفضیل اور فوقیت عطا کی ہے، اس کی آرزو میں نہ رہے بلکہ ایک قسم کا
 اجتماع حیوانات ہے جس طرح باطنی طور پر کسی کے خدا داد تفوق اور شرف اور فضیلت کی نشا
 اور آرزو بھی نمودار ہے ہر شخص کو اپنی خدمت پر راضی رہنا چاہیے کسی کے خدا داد فضل و کمال
 و جہاد و جدل و مال و مقام کی طرف دیکھنا جس اور حسد کے مادہ کو بھاجا، ہے اس سے حق تعالیٰ
 نے اس آیت میں اس کا حکم دے دیا کہ تم کسی کے تفوق کو دیکھ کر رشک نہ کرو اور اللہ تعالیٰ
 نے اپنی محبت سے کسی کو مال و متاع اور جہاد و منصب و عہدہ امور میں جو بزرگی عطا کی ہے اس کی
 تمنا اور آرزو میں مبتلا نہ رہو کہ یہ تمام تم کو حسد میں مبتلا کر دے اور پھر تم کو باطنی قتل کرنے
 اور باطنی جان کھانے پر آمادہ کر دے اور اس طرح تم حیوانات کے طبق اور پیرو بن کر حدود اللہ سے
 قدری کر جاؤ اور سُبْحٰنَ الَّذِیْ یُنَزِّلُ الْمُنِّیْنَ سے میل لڑو انوارِ کر جہاد۔

چنانچہ فرماتے ہیں اور مت تمنا کرو تم اس چیز کی کہ تم سے کہیں اللہ تعالیٰ نے تم میں سے
 بعض کو بعض پر فضیلت اور فوقیت دیا ہے خواہ وہ تعلیم یا اعتبار دینا کے بکریہ دنیا کے جو سرا
 اس سے وہ فتنہ و کمالات ہیں جو وہ بھی ہیں یعنی بعض اللہ تعالیٰ کا عطیہ ہیں جس کے عمل کو
 اس میں دخل نہیں جیسے حسن و جمال اور عقل و دہم اور مرد ہونا اس آیت میں اس قسم کے امور غفیرہ
 اور دھیرہ تمنا اور آرزو کی ممانعت مراد ہے اور مطلب یہ ہے کہ ایسے امور کی تمنا اور آرزو مت
 کرو جو خدا سے اختیار میں ہیں تم کو چاہیے کہ اپنی فکر اور فکر کو ان فضائل و کمالات کے حاصل کرنا
 طرف متوجہ کرو کہ جس میں تمنا سے عمل نمودار ہو واصل ہے ان فضائل اور کمالات کے حاصل کرنے
 کی کوشش کرو جن کا حصول تمہاری سعی اور ہمت و جہاد اور کسب و کسب پر موقوف ہے کیونکہ

مردان کے لیے فتنے اسس جز سے جو انہوں نے اپنی سہ سے حاصل کیا اور عورتوں کے لیے فتنے اسس جز سے جو انہوں نے اپنی سہ سے حاصل کی ہیں علی کے ذریعہ فضل کو طلب کرنا صحت مند اور قابل اس کے لیے کافی نہیں آخرت کی فضیلت اگر چاہتے ہو تو اپنی استطاعت کے مطابق کسب اور اقتساب میں دریغ نہ کرو آخرت کی فضیلت کا خافرقا دارو مدار یہی اعمال ہیں جن میں کسب اور اقتساب کو دخل ہے اس لیے جہاں اکتسبنا فرمایا اور مصداق لیا۔ یہ نہیں فرمایا۔

اور اعمال اختیار ہیں کسی کی تخصیص نہیں۔ پس اگر دوسروں پر فضیلت اور فوقیت حاصل کر سنے، مطلقاً ہے تو لفظ کی تفسیر یہی کا ملحق کسب و کتاب سے ہے، جن کو شش کر کے دوسرے سے نزدیک قریب حاصل کرو اور اعمال صالحہ کی دوز میں دوسروں سے بہت سے جاؤ تاکہ تم کو اوشہ فعلانی کا قرب حاصل ہو جائے۔ وَالْمَالُ يَنْفَلِكُ وَالْجَنَاحُ يُقْبَضُ وَقُلُوبُ الْغَائِبِينَ غَرَبَ وَدَوَّخَاتِ کے اعمال اختیار رکھے کسب و کتاب میں کوتاہی اور سستی کرنا اور نفسانی وجہ غیر اعتقاد پر گرفتاری میں مبتلا ہونی بڑی اور فحشاء ہے پھر نفسانی وجہیں ہیں ایک وہ ہیں جن میں عداۃ فقیرانہ بدل میں کوتاہی سے مراد برائی یا شرابی استیجاب یا بی پروائی ایسے امور کی تو دنیا علی جانور جن کی طبیعت مردہ رہنے کی دعا کرے یا کوئی جگہ یا مسید پر سننے کی یا کوئی امتیاز بنوئے نہ کی دعا مانگنے والے تو انہیں دعا بھی ناجائز ہے اور ایک قسم وہ ہے جس میں عداۃ من جانب اللہ فقیر و معین ہو کارہا سب سے پیچھے جاو وجلال اور اثری و فیزیکی تو ایسے امور و چیزیں ہیں کہ خدا اور آرزو تو مطلق ہو کر ہی اس قدر دعا کرنا جائز ہے کہ اول ان اعمال کو اختیار کرے جن پر حصول وہیب کا قریب عداۃ ہو جانا ہے ایسے امور وحید کہنے دعا کرنا جائز ہے جیسا کہ ارشاد ہے اور سوئی کرد اللہ سے اس کے فضل کا یعنی چیز کے حد کی تمامت کر دیکر جو کچھ مانگا ہے خدا کے فضل سے مانگو اس کے خزاواں میں کوئی کمی نہیں جس طرح اس نے اس کو دیا ہے تم کو دے گا ہے فلک اللہ تعالیٰ ہر چیز کو خوب جانتے دار ہے : اس کو قرب معلوم ہے کہ تمہارے حق میں کیا ستر ہے تم تو اوشہ سے اس کا فضل مانگے جاؤ اگر وہ بہادر ہے حق میں بہتر جانتے گا تو تمہارے سوال کو پورا کر دے گا روز تمہارے اس سوال اور دعا کو تم کو قیامت میں اجر عطا فرمائے گا جو تمہاری تمنا اور آرزو سے کہیں بالکل زیادہ ہے لیکن اللہ تعالیٰ علم اور حکیم ہے اس نے جس کو بڑی فضیلت عطا کر دی ہے وہ ہمراہ علم اور حکمت کے مطابق ہے تم اپنی لامعنی اور نادانی کی وجہ سے غفلان میں مت پڑو اور کسی کی غلامی و تعلیت

ملہ وکچرو جسم العروق و عظم کوم از سلسلہ البلاغ مرستہ اور وکچرو اسباب الغضائک و عظم ۴۲ از سلسلہ تبیین بہ منہ عا مرستہ عن -

اور فقیہ کو دیکھ کر عرض اڑتا اور کہہ دیتا کہ دلوں میں مت پھنسو آخرت کی نفیست اور فقیہت کا دار و مدار اعمال عالم پر ہے اسی میں مرد اور عورت دونوں برابر ہیں ہر ایک کو اس کے اعمال کا پورا اجر ملے گا دیا جائے گا ایک دوسرے پر فضیلت اور برتری ہے اس کا دل میں خیال نہ لاؤ آخرت کی برتری جس سے حاصل ہو اسی کی فکر اور کوشش کرو دبا یہ کہ اللہ تعالیٰ نے کسی کو مرد اور کسی کو عورت اور کسی کو حسین و جمیل اور کسی کو بد شکل اور بد عورت کیوں بنایا سو اس عقدہ کو گول کر نہیں کر سکتا۔

کس کمزور و کمزور شخصیت ہیں تمہارا
گر مجلسِ دگر تو گزرت مگر دلف
نہ اوصافِ تواضع تو رہی دلف

وَلِكُلِّ جَعَلْنَا مَوَالِي مِمَّا تَرَكَ الْوَالِدِينَ وَالْأَقْرَبُونَ

اور ہر کسی کے ہم سے چھڑا دیجئے وارث اس مال میں جو چھوڑ جائے ماں باپ

وَالَّذِينَ عَقَدَتْ أَيْمَانُكُمْ فَآتُوهُمْ نَصِيبَهُمْ

اور قرابت والے اور جن سے قرار لیا تھا تم نے ان کو پہنچو ان کا حصہ

إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدًا

انہ کے وہی وہی ہے ہر چیز

حکم پازد ہم بابت میراث حلیف

قال تعالیٰ وَلِكُلِّ جَعَلْنَا مَوَالِي سے کات کئے تھے موالی و شہداء
وہیہ کہ شہداء آیت میں عورتوں کی اس تھا کہ میراث میں مرد کو بہ نسبت عورت کے
دو برابر حصہ دیا جاتا ہے۔ تب آگے ارشاد فرماتے ہیں اور ہر ایک کے لیے خواہ مرد ہو یا عورت ہر
سے وارث عذر کر دیتے ہیں اس مال میں سے جس کو ماں باپ اور قرابت دار چھوڑ جائیں ہم
نے اپنی عہد و حکمت سے ہر ایک کا حصہ عذر کر دیا ہے اس میں تغیر و تبدل کرنا حدود و افراط سے گھڑی
کرنا ہے اور جن لوگوں سے تمہارا عہد اور پیمانہ ہو چکا ہے یعنی جو لوگ تمہارے حلیف ہیں یا جن
سے تمہارا عہد یا پیمانہ ہو چکا ہے تو تم ان کو حصہ دو دے شک اللہ تعالیٰ ہر چیز پر حاضر ہے

شروع اسلام میں طبع کو میت کے مال میں چھٹا حصہ ملتا تھا پھر جب آیت فَاُولٰٓئِكَ اُولُوْا حِرَامٍ مِّنْكُمْ اُنْزِلَ اَلْمُغَضِّضُ پہلے کتاب اللہ لازل ہوئی تو یہ حکم غور سے دیکھا اور اگر غصہ سے بطور دھمت اور بطور احسان کو احانت و شامہ دہستہ تو یہ حکم اب بھی باقی ہے غور نہیں شروع اسلام میں میراث کا یہ دستور تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اپنے اصحاب میں سے دو دو شخصوں کو آپس میں بھائی بھائی بنا دیا تھا وہی ایک دوسرے کے وارث ہو سکتے تھے بعد میں یہ آیت اتری کہ میراث تو انکار ہے اور رشتہ داروں کی کا حق ہے اور جسے سزا ہو اسے بھائی تو ان کے لئے میراث نہیں ہاں زندگی میں اللہ کے ساتھ ملوک کرو اور مرنے وقت اللہ کے لئے کچھ وصیت کرو تو یہ صاحب جسے کچھ میراث میں اللہ کا کوئی حصہ نہیں۔

اَلرِّجَالُ قَوٰمُوْنَ عَلٰی النِّسَاءِ بِمَا فَضَّلَ اللّٰهُ

مرد حاکم ہیں عورتوں پر اس واسطے کہ اللہ نے

بَعْضَهُمْ عَلٰی بَعْضٍ وَّيَمًا اَنْفَقَوْا مِنْ

ایک کو ایک پر اور اس واسطے کہ عورتیں جسے انھوں

اَمْوَالِهِمْ فَالصُّلْحُ قِنْدَتْ حِفْظٌ يَلْغِيْبُ بِمَا

سے اپنے حق پھر ایک عیبوں میں جو حکم عداوت میں برادری کرنا ہاں جو دیکھے

حَفِظَ اللّٰهُ وَالَّتِي تَخَافُوْنَ لَسَوْزَهُنَّ فَعِظُوْهُنَّ

اللہ کی برادری سے اور جس کی بدخوابی ہو تم کو تو ان کو سمجھاؤ

وَاَهْجُرُوْهُنَّ فِی الْمَضَاجِعِ وَاَضْرِبُوْهُنَّ اِنْ

اور جدا کرو سوئے میں اور دھماں کو چمک اگر

اَطَعْنَكُمْ فَلَا تَبْغُوْا عَلَیْهِنَّ سَبِيْلًا اِنَّ اللّٰهَ كَانَ

بھارے حکم میں آؤں وصیت تلائی کرو دن پر دن اسلام کی یہ نیک اللہ ہے

عَلَيْهَا كَيْبَرًا ﴿٣٦﴾ وَإِنْ خِفْتُمْ شِقَاقَ بَيْنِهِمَا فَابْعَثُوا

سب سے اوپر بڑا اور اگر تم ڈرنا کہ دو دونوں آپس میں منہ رکھنے ہیں تو کھڑا کرو

حَكَمًا مِّنْ أَهْلِهِ وَحَكَمًا مِّنْ أَهْلِهَا إِنْ يُرِيدَا

ایک شخص مردوں میں سے اور ایک شخص عورتوں میں سے اگر چاہیں تو

إِصْلَاحًا يُوفِّقُ اللَّهُ بَيْنَهُمَا إِنْ اللَّهُ كَانَ عَلِيمًا

بہادری کے لیے آتشِ حُب دے گا ان میں اللہ سب جانتا ہے

خَبِيرًا ﴿٣٧﴾

بہتر رکھنا

حکمِ شانزدہم بابت معاشرۂ زوجین

خَالِ تَعَالَى أَرْبَعًا قُلُوبًا مَثُورَةً كَلَّمَ الْبَشَاءَ ... سب سے ... وَإِنْ اللَّهُ تَعَالَى تَحْتَمِلُ خَيْرًا وَأَوْ
 اور پہلے اگر شرفِ آیات میں میراث کے باب میں عورتوں پر مردوں کی فضیلت بیان کی اسباب ان
 آیات میں مطلقاً مردوں کی فضیلت بیان فرماتے ہیں کہ مردوں کو عورتوں پر ہر طرح کی فضیلت حاصل
 ہے ذاتی اور عرضی دونوں قسم کی فضیلتیں مردوں کو خدا تعالیٰ نے عطا کی ہیں اور مردوں کو عورتوں
 پر حاکم بنایا ہے اور ان کو اجازت دی ہے کہ بغیر حقِ نادر جب واد صورتِ کاروں کو تبدیل کریں اور
 اگر ضرورت پیش آئے تو مارنے کی بھی اجازت ہے تاکہ عورتوں کا عقیدہ بھی دور چھو جائے کہ
 مردوں کو دوسری میراث کیوں ملی ہے چنانچہ فرماتے ہیں کہ مرد عورتوں پر دوسرے حکم اور
 قائم ہیں مردوں کی وجہ سے عورتوں کا وجود قائم ہے ایک وجہ تو یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے بعض کو
 بعض پر بزرگی اور بڑائی دی ہے یعنی ذاتی طور پر اللہ تعالیٰ نے مردوں کو عورتوں پر بہت سی باتوں
 میں فضیلت دی ہے اور اسی فضیلت کا اکتفا یہ بھی ہے کہ مرد عورتوں پر حاکم ہیں اور عورتیں انکی
 حکومتوں میں خلقِ تعالیٰ کے یہ نسبت عورتوں کے مردوں کو خلق اور علم اور حکم اور جہم اور حسنِ تدبیر اور
 قوتِ نظر اور قوتِ عقیدہ اور قوتِ ہمتانہ و غیرہ چیزیں فائدہ عطا کی ہیں اور قوت اور امانت اور
 صلوات اور بادشاہت اور تفاہور و شہادت اور وکوبہ جہاد اور محکم اور جہد ہی اور ان اور غلبہ

اور جماعت اور میراث میں حصہ کی زیادتی اور کھج کی مالکیت اور نقد ازدواج اور طلاق کا اختیار اور برقصان کے غناز اور روز کا پورا کرنا اور بیعت اور نفاس اور ولادت سے مخلوق رہنا یہ خاص حق تعالیٰ نے مردوں ہی کو عطا کیے ہیں انہیں فضائل اور خصوصیات کی بنا پر حدیث میں آیا ہے کہ بنی اکرم سے اللہ عید و سلام نے فرمایا کہ انہیں کسی کے لیے حکم دینا کہ وہ کسی کو سیدہ کرے تو حجت کو حکم دینا کہ وہ اپنے خادم کو بھوکے رہے۔

جہاں قسمت میں خود میں مردوں کا تقابل نہیں کر سکتے ہیں وہ ظاہر ہے کہ کمزور اور ناتوان کو قوی اور توانا پر حکومت کا حق ہے اور نہ وہ کر سکتا ہے قصار و حقیر نے عورتوں کی سرکشت میں بروقت اور نزاکت رکھی ہے اور مردوں میں حرمت اور قسمت رکھی ہے اسی وجہ سے قوی ہمت اور جنگ و جدال اور قتال اور جماعت اور جہاد کی اور میدان جنگ میں حکومت و سلطنت کے لیے جانتی اور مردوں کی حفاظت اور نگرانی اور حکومت کی بنیاد کے لیے جس قدر اعمال شاقہ کی ضرورت پڑتی ہے وہ سب مردوں ہی سے سرانجام پاتے ہیں مرد کی صافقت اور زیادتی ہی اسکی فضیلت اور فرقت کا ثبوت دے رہی ہے اور عورت کی فطری نزاکت اور اس کا ملل اور ولادت میں کمزوری اور وجہی کی کھلی دلیل ہے اگر حق تعالیٰ نے مرد کو عورت پر درجہ کی فضیلت عطا کی ہوتی ایک ذاتی جس کا بیان گزر گیا اور دوسری فرقیہ اور فضیلت عرض اور کہیں ہے وہ وجہ یہ ہے کہ مردوں سے عورتوں پر اپنے مالوں میں سے بہت کچھ خرچ کیا ہے مردوں کے عورتوں پر حکم کرنے کی دوسری وجہ ہے اور یہ امر کہیں اور عرضی ہے یعنی مرد عورتوں پر اپنے مال کی وجہ سے عورتوں پر اپنے مال خرچ کر کے کہ ان کو بہر دیا اور ان کا نفقہ اور عورت اپنے دے لیا قوم و عورتوں کے حسن پر ہے اور جس کو حکومت کا حق ہے کیونکہ وہ عورتوں کا آقا اور بانی ہے اپنے سے زیادہ ان کی راحت و مال کا خیال رکھنا ہے ان ذاتی اور عرضی فضائل اور دینی اور کہیں کماؤست کا بند پر حکم و قضاء و قدر سے سزا کو عورت پر حاکم مقرر کیا اور مرد کو سرداری کی سند عطا کی اور ظاہر ہے کہ دینے والا باقتدار اور بڑا ہے اور دینے والا بڑے عزم کی وجہ کی بنا پر عورتوں کو مردوں کا تابع اور تسلیم بنایا۔

عقلی استمالات

اس مقام پر عقلی استمالات صرف یہ ہیں ۱۰۔ مرد حاکم ہو اور عورت محکوم، ۱۱۔ عورت حاکم ہو مرد محکوم، ۱۲۔ مرد اور عورت دونوں برابر ہوں نہ کوئی کسی کا حاکم ہو اور نہ کوئی کسی کا محکوم اس کے علاوہ اور کوئی احتمال حق نہیں آتا۔

شریعت نے پہلے احتمال کو اختیار کیا یعنی مرد کو عالم اور عزت کو اس کا کلیہ قرار دیا اور اس پر یہ حکم دیا کہ مرد جو کہ عالم اور بالا دست سے اس کیلئے عزت کے تمام مصارف کی ذمہ داری مرد پر ہے اور مرد پر ہی یہ اثر واجب ہے پس اگر عورتیں یہ چاہیں کہ ہم حکام بنیں اور مرد جس قدر حکم نہیں اچھا کہ دوسرا احتمال ہے، تو ہر مرد کو ان کو چاہیے کہ مرد کے تمام مصارف کی تکمیل اور ذمہ دار عورتیں بنیں اور عورتوں پر یہ مردوں کا ہر واجب ہو اور کساح کے بندہ تو اولاد کو اس کی خورد و نوش اور ان کی تعلیم و تربیت کے کل مصارف کی ذمہ دار عورتیں ہی ہوں گے کہ مکایں کہ گریہ بھی عورتوں کے ذمہ ہو جس طرح مرد حکم کو ہونے کی صورت میں ان تمام مصارف کی تکمیل اور ذمہ دار اس طرح جب عورتیں مردوں کی حکام بنیں تو بھائے مرد کے عورتیں ان تمام مصارف اور اخراجات کی تکمیل اور ذمہ دار بنیں اور اگر عورتیں تیسرا احتمال اختیار کرتی ہیں کہ مرد اور عزت دونوں برابر رہیں، تو ان کے حکام کو اور کوئی حکم تو پھر اس کا تقاضا یہ ہے کہ ہر تو پہلے ہی شرط میں ختم ہو جائے گا اور پھر ان فقر کا مسئلہ بھی ختم ہو جائے گا اس کیلئے مساوات یعنی برابر کی کا تقاضا یہ ہے کہ ہر ایک اپنا اپنا ذمہ دار رہے اور ملکی مصارف خود دو قسمی ہو جن کا کرایہ آدھا مرد پر اور آدھا عورت پر واجب ہو اور انہوں کے خورد و نوش اور ان کی تعلیم مصارف کو دے باہم کے ذمہ اور آدھے مال کے ذمہ رہیں اور مرد اور عورت اپنے ذاتی مساوی وغیرہ اس وغیرہ کے ملو خود ملک الگ اور ہر ایک کو عورتیں اگر عورتیں کی مساوات چاہیں یہ ان مساوی اور برابر اور ان میں بھی مساوات کا قول کوئی مرد کی اپنا تکمیل اور ذمہ دار ہوتا ہے اور مساوی کو تکمیل اور مساوی میں چنانچہ عورت کو شریعت نے جو حکم حکام کو دیا ہے وہاں عزت عادلانہ اور یکساں فیصلہ ہے اور عورتوں کے حق میں اس سے زیادہ نافع اور مفید کوئی فیصلہ نہیں ہو سکتا عورتوں پر اس فیصلہ کا شکر واجب ہے کہ حق تعالیٰ نے ان کے ضعف اور کمزوری اور وسائل معاش سے لاچارہ اور بیچارہ کی بناء پر اس کو خیم کا حکم بنا کر بیکر کی بیعت و نکاحت بنایا کہ مرد پر ناز کو دے اور تمام مصارف اور ذمہ داریوں سے اس کو سکندر دے کر دیا جس نیک سمجھت میں یہ عورتیں جو اپنے مردوں کی غرض و فکر ہیں اور ان کی فیصلت اور برتری کو ملحوظ رکھ کر اطاعت گزار ہیں اور قابض اپنے شوہر ہیں کے مال اور ناموس کی حفاظت اور نگہبانی کرتی ہیں ان کے حق کی حفاظت سے یعنی ان کے علم کے مطابق کہ اس سے علم دیا ہے کہ شوہروں کی عدم موجودگی میں ان کے مال اور ناموس کی حفاظت کرنا یا کسی حد تک ان کی نیک و حق سے پرکام کرنا، ایسا اور اپنے نفس و ناموس میں اور شوہر کے مالی و شادی میں کچھ قسم کی نمانت نہیں کوئی۔

جب مردوں کو ذاتی فضائل اور کمالات کے علاوہ یہ فیصلت اور خلاصہ کلام نوبت میں حاصل ہے کہ مرد عورتوں پر اپنا مال خرچ کرتے ہیں اور ان کی عداوت اور ہمشاک اور ہمدردیات کا تحمل کرتے ہیں تو عورتوں کو چاہیے

کہ سردوں کی حکم برداری کر لی کیونکہ سردان کے آقا اور ولی نعمت اور نصیب ہیں یہ تو نیک نصبت
خوڑوں کا حال بیان ہوا۔

اب آئندہ نیت میں ان خوڑوں کا حال بیان کر سکتے ہیں مگر نیک نصبت نہیں چنا پڑھاتے
ہیں اور جس خوڑوں کی سرکشی اور بدعنوانی کا نام کو ڈر ہو جس کی علامت یہ ہے کہ عورت شوہر کی بات
کا سختی سے جواب دے اور جب وہ اس کو اپنے پاس بلائے تو اس کے جلاسنے کی جگہ پر وہ
کر سکتے یہ علامت ہے اس بات کی کہ وہ عورت شوہر کے سر پر چڑھنے لگی اور شوہر نے اعلیٰ معنی
اپنے جوئے کے لیے اس میں خوڑوں کے تخلف یہ سمجھ سکی ہو کہ وہ سر پر چڑھنے لگی ہیں تو ان کی بات
اور تنبیہ کا پہلا درجہ یہ ہے کہ ان کو نصبت اور نصبت کر دے اور شوہر کی برائی ان پر ظاہر کر دے اور
یہ بتلاؤ کہ تم پر میرا حق ہے اور میری اطاعت تم پر فرض ہے لہذا اپنے شوہر سے باز آؤ کہ ان
خوڑوں کے سمجھانے اور نصبت کرنے سے بھی باز نہ آئیں تو پھر تاہم یہ تنبیہ کا دوسرا درجہ ہے
کہ ان کو سردوں اور خواہجہ بایوں میں تنہا بھروسہ یعنی ان کے پاس سونا بھروسہ نہ دیا جائے
اسی لیے انتہائی سے متاثر ہو کر اپنے شوہر سے باز آجائیں اور اگر وہ تباہ سے دست درگشت
ہوئے بھی نہ تو آخر علانیہ یہ ہے کہ تم ان کو مارو اور جان کر دست کر دو۔

مگر یہ بھی ہے کہ عورت کے مزہ نہ مارنا ایسا مالیتہ کی طرح ہے کہ زیادہ آگ جلتے اور بڑی
نوش جاتے بعض نصبتوں میں ہے کہ سواک دینے سے دست مگر ہمارے یہ شمار سے اور ایسا
بھی ہمارے کہ جن پر نصبت ہر حال سے اہم شافی فرماتے ہیں کہ مارا جائے اور جوڑے مگر
نہ مارا افضل ہے اس اگر خواہجہ بای نصبت یا جمعہ کی باغریب و تادیب کے بعد تباہ کی جلیں
اور فریاد پر ہو جائیں اور اپنی بدعنوانی اور سرکشی سے باز آجائیں تو پھر ہم ان کے سہانے کپتے
الزام کی یاد میں تھکی کر ان پر باقی الزام رکھ کر وہ چنے آزار ہو اور خوڑوں کو عاجز بھوک
کس قسم کی زیادتی ان پر نہ کر دے شک اللہ تعالیٰ نے نصبت ہند سر پر اور سب سے بڑا نصبت
کہ وہ اس بات پر قادر ہے کہ تمام سردوں سے مظلوم خوڑوں کا بدلہ لے اور انہیں اپنی خوڑوں
پر وہ نصبت نہیں کرے جو اس حق گیر کو تمام عالم پر حاصل ہے اس میں جب وہ حق گیر ہادیو
اپنے نصبت اور گیرائی اور علو شان کے نام سے بڑی کامیاب کرتا ہے تو ہم بھی اور اس سے
بڑی کامیاب کر دے اور خوب جان و کر میں قدر ہم اپنے مظلوموں پر نصبت دیکھتے ہو اس سے کہیں
زیادہ ان تعالیٰ تم پر نصبت رکھتا ہے اور اسے مظلوموں اگر تم کو یہ معلوم ہو جائے کہ یہاں تو
خوڑوں کے درمیان لافحت ہے اور ایسی نصبت کش کش ہے کہ جس کو وہ پاس نہیں سمجھتا اور نہ
یہ معلوم ہو سکا کہ حق دہی ہند ہم کی بڑھوری ہے تو اس مخالفت کے بعد
آخر یہ ہے کہ ایک دفعہ میں ایک نصف جس میں نصبت کی صلاحیت ہو اور نیک جوہر کے

ظاہر ان سے مفرد کرو اور ایک بیغ اور منفعت عورت کے کثیر اور نازان سے بیغ کے مفرد اور عورت کے اقارب میں سے جوئے کی قبلہ اس لیے مکانی کہ اقارب کہ یہ نسبت اقارب کے عالمی امور کا حکم زیادہ بڑھتا ہے نیز اقارب یہ نسبت اقارب کے لیے کثیف میں زیادہ کا تعلق کر رہے اور یہ شرط بطور استصحاب کے ہے اگر دولہا بیغ مفرد اور عورت کے کثیر سے دیوں اور اجنبیوں کو قریب میں جائز ہے اور اسی مفرد کرنے میں محفلت یہ ہے کہ مفرد کا بیغ مفرد ہے اور عورت کا بیغ عورت سے تجرید میں ان کی دل مرضی کو معلوم کرنے کا کہ نکاح پر قائم رہتا ہے جس کا شک سے معلوم ہونا چاہئے جس اگر یہ دونوں بیغ حقیقت اصول کا بارہ کر رہے اور آپس اپنے کثیر کی پاسداری اور عورت و اولاد ذکر کیے تحقیق حال کے بعد جس کا جتنا ظہور دیکھیں جسے اس کو سمجھا کر وہ راستہ پر لانے کی کوشش کریں گے تو امید ہے کہ بعد ازاں ان دونوں میں بیوی کے درمیان موافقت کر دے جگہ سے شک اقربانی بڑا حاصلے والا اور مفرد و نسبت اقرب تھا کہ اقارب معلوم ہے کہ میان بیوی کے بیچ کس راہ پر چار ہے وہی اور جس کی کیا نسبت ہے۔

وَاعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تَشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا

اور بندہ کرو اللہ کو اور لاؤ مت اس کے ساتھ کسی کو اور

وَيَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا وَبِزِيٍّ الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ

وہاں آپ سے بیک اور قرابت دامن سے اور یتیموں سے

وَالْمَسْكِينِ وَالتَّجَارِذِ الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ

اور یتیموں سے اور مساکین قریب سے اور یتیم اور یتیم اور یتیم سے اور برابر کے

الضَّاحِبِ بِالْجَنِّبِ وَابْنِ السَّبِيلِ وَمَا مَلَكَتْ

الْيَمَانُ مِنْ عِبَادِ اللَّهِ وَالْمَسْكِينِ وَالْمَسْكِينِ وَالْمَسْكِينِ

ایمان کو اگر اللہ لایعوب من کان محتالاً فخوراً

مال سے اللہ کو لایعوب نہیں آتا جو کوئی ہو محتال یا فخور

وَالَّذِينَ يَبْغُلُونَ وَيَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبُغْلِ وَ

۲۰۵۔ بخل کرتے ہیں اور بخل سے دلی لوگوں کو بخل اور

يَكْتُمُونَ مَا أَنشَأَ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ ۖ وَأَعْتَدْنَا

بجہتے ہیں جو ان کو دیا اللہ نے اپنے فضل سے اور رکھ چکے

لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُهِينًا ۖ وَالَّذِينَ يُنْفِقُونَ

جو بے شکریوں کو ذلت کا مار اور جو خرچ کرتے ہیں

أَمْوَالَهُمْ رِئَاءَ النَّاسِ وَلَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا

اپنے مال لوگوں کو دکھانے کو اور نہیں ہیں دیکھنے اللہ پر اور

يَالْيَوْمِ الْآخِرِ ۖ وَمَنْ يَكُنِ الشَّيْطَانُ لَهُ قَرِينًا فَسَاءَ

بھگے دن پر اور جس کا ساتھی ہو شیطان کو بہت برا ساتھی ہے

قَرِينًا ۖ وَمَا ذَا عَلَيْهِمْ تَوَّامُوا بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ

اور کیا نقصان تھا ان کو اگر نہیں لاتے اللہ پر اور بھگے

الْآخِرِ وَأَنْفَقُوا مِمَّا رَزَقَهُمُ اللَّهُ وَكَانَ اللَّهُ بِهِمْ

دن پر اور خرچ کرتے اللہ کے دینے میں سے اور اللہ کو ان کا

عَلِيمًا ۚ إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ ۖ وَإِنْ تَكَ

دون برابر اللہ حق نہیں دیکھتا کسی ایک کا ذرہ برابر اور اگر لیگی

حَسَنَةً لِيُضْعِفَهَا وَيُؤْتِ مِنْ لَدُنْهِ أَجْرًا عَظِيمًا ۝

جو تو اس کو دوا کرے اور دوسے ہے اس سے بڑا اجر

فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَجِئْنَا

پھر کیا حال ہوگا جب ہر امت کے ایک سے ایک شہید لائے جائیں گے

بِكَ عَلَى هَؤُلَاءِ شَهِيدٌ ۚ يَوْمَ يُنَادِي بُرَّةُ الَّذِينَ

اور بلاویں گے کہ ان لوگوں پر سوال کرنے والا ایمان داروں کو نداء کرے گا کہ

كَفَرُوا وَعَصَوُا الرَّسُولَ نَوْسُوا بِهَمُ الْأَرْضِ

مکرم ہوئے تھے اور رسول کو جے عیس کی غرض سے لڑے تھے ان کو زمین میں

وَلَا يَكْتُمُونَ اللَّهَ حَدِيثًا

اور نہ چھپا سکیں گے اللہ سے ایک بات

حکمِ فہم من معاملہ باخالق وخلق

قال تعالى وَاجْعَلُوا لِلَّهِ حُدُودًا ۚ وَلَا يَكْتُمُونَ اللَّهَ حَدِيثًا۔
 ترجمہ: ایمان نہ بٹائی اور ورز اور فوجیں کے حقوق کو بیان فرما یا اللہ جہاں سے عام لوگوں کے
 حقوق کو بیان فرما رہے ہیں کہ وہ ان کے اور فرائض اور حجاب کے ساتھ کیا معاملہ رکھنا چاہیے اور
 اللہ کے لئے حق تعالیٰ نے اپنے حق کو یعنی ایمان اور عبادت کو بیان فرمایا کہ خالق کا حق مخلوق
 کے حق سے مقدم ہے اور حقوق العباد بھی بھی خود پر وہی شخص ادا کر سکتا ہے جو شخص اللہ اور اس
 کے رسول اور روم کا رشتہ برائیاں رکھتا ہو اس سے سب سے مقدم ایمان کو بیان فرمایا پھر اعمال
 صالحہ اور عبادت اخلاق کی تعلیم دی پھر ہمیں درنگ نہ کرنا کہ خدمت بیان فرمائی اللہ کے حکم
 اور ہمیں حقوق اللہ اور حقوق العباد کی ادائیگی میں عار و درمزد ہم جتنے ہیں اور محدود اور اللہ سے
 قدری کا سبب ہمارے میں چنانچہ فرماتے ہیں اور عبادت کہ راجع حق تعالیٰ کی اور اس کے ساتھ کسی
 چیز کو شریک نہ کرنا یعنی عبادت صالحہ کی کرد اور عبادت اور پرستش میں کسی کو اس کا
 شریک نہ بنانا یہ تو اللہ تعالیٰ کا حق ہو اور مخلوق کا حق یہ ہے کہ ان سے اللہ کے ساتھ ملوک اور اہل

تجائی اور ان کو کیا بچو جا اگر ہر لوگ اللہ اور روزِ آخر پر ایمان لے آئے اور اسی کثیر مال میں سے جو اللہ تعالیٰ نے ان کو دیا ہے کچھ میں کی داد میں خیرات کر دیتے ہیں یہ لوگ اگر یہ کام کرنے کو ان کو کیا حرج ہو جاتا ان کو کون ہیں تو ان کا عقل ہی تھا تا وہ نہیں ہے ان کی حیات اور حیات پر تو ربح معلوم ہے کہ ان مادیوں نے اسی شے کو جس میں اعلیٰ درجہ کا عقل خاص کو ملے اور نقصان کی شے صبر اور اللہ تعالیٰ ان کو خوب جانتا ہے یعنی جو لوگ اپنی خود اور شہرت کے لئے اپنے مالوں کو خیرات کرتے ہیں اللہ تعالیٰ کو ان کی نیچوں کا حال خوب معلوم ہے تحقیق اللہ تعالیٰ ذرہ برابر ہی کسی پر غصہ نہیں کرتا ہر ایک کو اس کے نیک عمل کا پورا ثواب دیتا ہے ایمان لاسنے والوں اور وہ خدا میں غریبی کرنے والوں کو خیرات کے دن ضرور ثواب دے گا اور اگر وہ عمل خیرہ برابر میں ہوگی تو جہاں تک حاجت کا واس کے ثواب اور ہر کو بڑھانے کا یعنی اس کے ثواب کی کوئی حد مقرر نہیں جس قدر چاہتا ہے بڑھا کر دے گا کسی کو دس گنا اور کسی کو اس کے الی قدر اضافہ کر دے گا ہر رشتہ اور اخص پر سے جتنا جس کا اخصی ہوگا اتنا ہی خدا اس کی نیکی کو بڑھائے گا اور اس کے علاوہ اپنے پاس سے اور عظیم دے گا یعنی حق کے مقابلہ میں جو وعدہ کیا ہے اس کے علاوہ اپنے فضل و کرم سے اور زیادہ دے گا پس کیا حال ہوگا ان لوگوں کا جو اللہ کے حقوق ادا کرتے ہیں اور اللہ بندوں کے جس وقت کہ ہم عاجز کریں گے ہر امت جس سے ایک گواہی دیتے والے یعنی اس امت کا نبی جو ان پر ان کے عقل اور ہر سے کی گواہی دے اور اسے محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہم آپ کو ان لوگوں پر گواہی دیتے کہ بے حاشہ کریں گے یعنی قیامت کے دن ہر نبی اپنی امت کی نافرمانی اور فرمانبرداری کی میان کرتے گا اور اس بات کی گواہی دے گا کہ میں نے اللہ کے احکام امت تکمیل دیتے تھے انہی ان کی تکذیب کریں گی اس وقت محمد صلی اللہ علیہ وسلم انبیاء صالحین کی صداقت پر گواہی دیں گے آپ کی گواہی کے بعد ہر نبی پر جو امت ہو جائے گی اور کافروں کے لئے جب بدیشائی اور اضطراب کا وقت ہوگا اس وقت وہ لوگ جہنم سے نکلے اور جہنم کی نافرمانی اور بدولت کی برحق کریں گے کہ کاش ہم نہ ہیں سکے جو نہ ہو جائیں مطلب یہ کہ قیامت کے دن اللہ تعالیٰ جہنم اور دوزخ اور طور اور دوزخوں سے کہے گا کہ تم سب میں سے جو جاؤ وہ سب میں ہو جائیں گے اور میں ان سے ہموار کر دیں جاسے گی اس حال کو دیکھ کر کافر یہ نہ دواؤں نہ کریں گے کہ کاش وہ بھی جہنم کی لپٹ نہ لیں گے ساتھ ہموار کر دیتے جاسے اور ان کی لپٹ میں ہو جائے گا عذاب سے دہائی پائے جہاں کہ سورۃ نیا میں ہے وَيَقُولُ أَكُنَّا بِمَيْمَنَةٍ كُنْتُمْ شَرِيحًا قَدِ انْتَهَبْتُمْ میں ہوں کہ کاش میں نہ ہوتا اور یہ لوگ اللہ تعالیٰ سے کوئی راستہ چھپا نہیں سکیں گے خیرات میں اگر چہ اپنے کو بزرگ کا انکار کریں گے اور یہ کہیں گے واللہ جہنم میں آنا کتنا خوشی کیونکہ خدا

کی قسم ہم مشترک نہ تھے مگر اس کے بعد ان کے منہ پر ہر لگا دی جاسکتی اور ان کے اعضاء اور
جواریں کو منکر ہوگا کہ وہ شہادت دیں یا جو اعضاء و کوارخ ان تمام اہل ان کی شہادت دیں گے جو انہوں
سے کہیں ہوں گے اور ہر ذرہ ذرہ کا حساب ہوگا۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرُبُوا الصَّلَاةَ

اے ایمان والو! نزدیک نہ ہو

وَأَنْتُمْ سُكَرَىٰ حَتَّىٰ تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ

جب تم کو نشہ ہو جب تک کہ تم جانتے ہو کہ تم

وَلَا جُنُبًا إِلَّا عَابِرِي سَبِيلٍ حَتَّىٰ تَغْتَسِلُوا

اور جب نہایت ہو مگر راہ چلتے ہو تب تک کہ غسل کرو

وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَىٰ أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ

۷ اور اگر تم مریض ہو یا سفر میں یا آیا ہے کوئی شخص

مِّنْكُمْ مِنَ الْغَايَةِ أَوْ لَمْ يَسْتَطِعِ الْإِنْسَاءُ فَلَمْ يَجِدْ

تم میں سے کسی سے غایت ہو یا نہ ہو جوڑوں سے بھر نہ پایا

مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا فَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلِكُمْ

۸ تو اگر وہ نہ ہو تو پاؤں پاک کر اور سر کو اپنے سر پر

أَيْدِيكُمْ فَإِنْ كَانَ اللَّهُ كَانَ عَفْوًا غَفُورًا ﴿۱۰﴾

انہوں کو اللہ سے عفو کرنے والا بخشنے والا

مکہ شریف متعلق بر صلوٰۃ و طہارت

قَالَ تَعَالَىٰ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرُبُوا الصَّلَاةَ... وَاللَّهُ كَانَ عَفْوًا غَفُورًا

اور یہ اگر تشریف آیت میں جہالت کا ذکر تھا اور ایمان کے بعد تمام عقیدوں میں سب سے بڑی عبادت قرار دینا ہی ہے اس آیت میں نماز کے آداب کو بیان فرماتے ہیں کہ تشریف حالت میں نماز نہ کرے جو کہ تشریف حالت میں آتی کہ یہ علم نہیں رہتا کہ میں نماز میں کیا پڑھتا ہوں اور کس ذات باریت کے سامنے کھڑا ہوں اور اس سے کیا سرفراز ہوں اور دوسری طرف یہ حکم اس وقت ظاہر کہ جب تک تشریف کی برکت نازل نہیں ہوئی تو چند صحابہ ایک دعوت میں بیٹھے تھے چونکہ انہیں تک خطاب تمام نہیں ہوئی تھی اس لیے ان لوگوں نے خطاب کی مغرب کا وقت آگیا تو اس حالت میں نماز کے لیے کھڑے ہو گئے اور عبد الرحمن بن حوفہ نے نماز پڑھا اور قرآن پڑھا انکا قرآن: **وَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ الْخَالِصِ** اور عبد الرحمن بن حوفہ نے نماز پڑھا اور قرآن پڑھا اس کی عبادت کو ہی تھی کہ تشریف حالت میں نماز کے قریب بھی نہ آئیں اس آیت کے نازل ہونے کے بعد صحابہ نے ان اوقات نماز میں خطاب پڑھا اور دوسرا آداب نماز کا اس آیت میں یہ بتلایا کہ حالت میں نماز نہ پڑھنا حالت جہالت میں انسان شیاطین کے مشابہ ہو جاتا ہے۔

پھر فرماتے ہیں **إِسْلَامُ دِيَانِ دَاوُدَ** ایمان کا تقاضا یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ سے چاکر اور میں سے شرفاء اور میں جبریا کے یہ ہے کہ تم تشریف حالت میں نماز کے نزدیک نہ جاؤ یہاں تک کہ تم کھڑے ہو اور جانو کہ تم اپنی زبان سے کیا کہہ رہے ہو اور کس ذات پاک سے مخاطب اور خطاب کر رہے ہو اور کیا خطاب کر رہے ہو نہ معلوم اس حالت میں تمہارے من سے کیا کلمہ نکل جائے اور سکران یعنی مست وہ ہے کہ جو اپنے کچھ ہر سنے کو نہ سمجھتا ہو اور بعض کہتے ہیں کہ سکران وہ ہے جو مرد اور عورت میں فرق نہ کرے یا زچہ اور آسمان میں تیرہ دکر سے یا چلنے میں لڑکھانا ہو۔

اور نہ حالت خفاست میں جب کہ تم لاپاک ہو اور عقل تم پر فرض ہو نماز کے قریب نہ جاؤ جب تک عقل نہ کو نہ کر پاں نہ حالت سفر جب کہ پانی نہ ملے تو پھر تیمم کر کے نماز پڑھ سکتے ہو یعنی حالت جہالت میں پھر عقل کے نماز پڑھنے کی اجازت نہیں مگر سفر میں تیمم کر کے نماز پڑھنا نماز ہے جس کا حکم آئندہ آیت میں آتا ہے اور سفر سے عذر کی حالت مرد ہے یعنی عذر کی حالت میں تیمم جائز ہے چونکہ اس آیت میں ایمان کی طرف اشارہ فرمایا اس لیے آئندہ آیت میں ایمان کا عذر اور مواقع تیمم کو بیان فرماتے ہیں کہ چاروں حالتوں میں تیمم جائز ہے۔ نماز کی۔ اور مشافرت اور قسوت سفر یعنی پریشانی اور بھانڈا کھانڈے کے بعد اور عورت اگر کہ جس اپنی عورتوں سے صحبت کے بعد اگر ان چاروں صورتوں میں شرط یہ ہے کہ علم تجدد نماز یعنی پانی نہ ملے ان چار حالتوں میں پانی نہ ملنے کی صورت میں تیمم جائز ہے جس علم تجدد نماز کی

اور فریق اول کے نزدیک حالت جنابت میں سجدہ سے گزر جانا جائز نہیں یہ امام ابوحنیفہ کا مذہب ہے فریق ثانی کے نزدیک حالت جنابت میں بیٹھنا اور ٹھہرا کر کھڑے رہنا سجدہ سے گزر جانا جائز نہیں اور یہی امام شافعی کا مذہب ہے۔ دوسرے کئی تفسیر امام فخر الدین رازی اور امام ابوکریم صاحب کے کلام میں دیکھئے ۲۔ فریق اول یعنی حضرت علیؓ اور عبداللہ بن عباسؓ اور امام ابوحنیفہ کے قول کا مناد یہ ائمہ خارجی تفسیر کے استشار کا تعلق فقط ذات چہانت ہے اور انشعہ جسکا وہی ہے اس کو کہ تعلق نہیں اور فریق ثانی یعنی عبداللہ بن مسعودؓ اور امام شافعی کے قول کا مناد یہ ائمہ غائبین تفسیر کا تعلق دونوں حالتوں سے ہے یعنی ذاتہ و انشعہ جسکا وہی اور ذاتہ و انشعہ دونوں سے متعلق ہے اور دونوں حالتوں کے حکم سے استشار ہے کرائی تفسیر الہامیہ و روح و صلا و روح البیان ۳۔ آیت اولیٰ استسقم اللہ تعالیٰ انہم تفسیر کے رد قول ہیں حضرت علیؓ اور عبداللہ بن عباسؓ اور قتادہ اور مجاہد اور حسن بصریؓ اور امام اعظم ابوحنیفہ کے نزدیک علامہ سہارنویؒ فریقوں کے مجھوتے رحمت اور جامع مراد ہے اور عبداللہ بن مسعودؓ اور عبداللہ بن عمرؓ اور شعبہؓ اور یحییٰ اور امام شافعی کے نزدیک ایک جم کلام مراد ہے جم سے افعال یعنی ثابت جانا مراد ہے خواہ جماع سے یا غیر جماع کے اس اختلاف کا نتیجہ ہے کہ فریق اول کے نزدیک حرمت کو بھروسہ سے رد نہیں کرتا اور فریق ثانی کے نزدیک حرمت ثابت جانا ہے اور اعتقاد کے ضمن دوسرے زمین اور بیٹھا کے ضمن ظاہر کے میں یعنی دور میں میں بدھیم کیا جیسے پاک ہو بھی نہ ہو مباح اور امام اعظم کے نزدیک نہ میں کے کلام صلیح کلام مجید ہے خواہ وہ صلیح ہو یا نہ پاک ہو بھی بدھیم اور غیر کلام و نشان میں بدھیم سے بھی جسم جائز ہے اگر بدھیم ایسے بدھیم پر ایسا بدھیم مار کر اپنے منہ اور باطنوں کا مسح کرے تو کافی ہے لیکن امام شافعی کے نزدیک صید سے مراد معروف صلیح ہے جس میں اس کے نزدیک ایسے بدھیم جائز نہیں ہے جس پر کلمہ یا طہارہ زور اس کا تعلق کی دلیل یہ ہے کہ غلط صید صحت طہر ہے جس کے ضمن اذیر کو چڑھنے کے ہیں یہ اعلیٰ ذاتی اسباب کو متعلق ہے کہ جسم ایسی چیز سے ہونا چاہیے کہ باطنیہ کو پر چڑھنے والی ہو یعنی صلیح یا جانیہ سے ۴۔ جسم کی کیفیت میں خیار کا اختلاف ہے امام اعظم ابوحنیفہؒ اور امام مالکؒ اور امام شافعیؒ اور اکثر علماء کا قول ہے کہ جسم میں دو چیزیں ہیں اول و غیر باطنہ و ثانیہ پر ماحر کے منہ پر پیرسہ اور دوسری و غیر باطنہ و ثانیہ کے کیوں تک پیرسہ اور امام احمد فرماتے ہیں کہ ایک ہی و غیر باطنہ زمین پر مار کے منہ پر اوں باطنوں پر بھیجے کیوں تک پیرسہ ماحر دہری نہیں عادت کلمہ اور قیاس علی الاصول پہلے ہی قول کی تاکہ نہ کہ ہیں اور اعتقاد بھی اسی میں ہے ۵۔ جملہ اہل حقین جو کلمہ کا کلمہ کی حالت میں خاتمہ مذہب میں جیسے ذات غائبین خاتمہ ذات کے اعتقاد یا تصدیق دونوں پر ماحر دینا جس سے معنی یا نکل برعکس ہو گئے یہ اسی امر کی دلیل ہے کہ کلمہ کی حالت میں اگر زبان سے کوئی کلمہ نہ کہ اور کلمہ تک نہیں جیسے اور اسی کو مطلق اس کی

چند ہر کہ میری زبان سے کہا خوب ہے اور اس شخص خدا کا دوست ہوگا۔

أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا مِّنَ الْكِتَابِ

تو نے نہ دیکھے جن کو ملا ہے کچھ ایک حصہ کتاب سے غریب

يَسْتَرْشِدُونَ الضَّلَلَةَ وَيُرِيدُونَ أَن تَضِلُّوا السَّبِيلَ ۖ

کرتے ہیں گمراہی اور چاہتے ہیں کہ تم میں سے کسی راہ سے

وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِأَعْدَائِكُمْ وَكَفَى بِاللَّهِ وَلِيًّا ۖ وَكَفَى

اور اللہ غیب جاننا سب سے تمہارے دشمنوں کو اور اللہ اس سے مددگار اور ناصر

بِاللَّهِ نَصِيرًا ۝۱۰ مِنَ الَّذِينَ هَادُوا يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ

ہیں سے مددگار ۱۰۔ ان جو یہودی ہیں بدلے کلمے کرتے ہیں بات کو اس کے

عَنْ مَوَاضِعِهِ وَيَقُولُونَ سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا وَاسْمِعْ

فعلانا سے اور کہتے ہیں ہم نے سنا اور فرمانا اور سن نہ سنا یا

غَيْرُ مَسْمُوعٍ وَرَاعِنَا لَيًّا بِأَلْسِنَتِهِمْ وَطَعْنَا فِي الدِّينِ

بلاویں اور داغنا جوڑ دے گراہی زبان کو اور حسیب دیکھ دینا میں

وَلَوْ أَنَّهُمْ قَالُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا وَاسْمِعْ وَانْظُرْنَا

اور اگر وہ کہتے ہم نے سنا اور فرمانا اور سن اور ہم پر نظر کر کر

لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ وَأَقْوَمَ وَلَكِن لَّعَنَهُمُ اللَّهُ بِكُفْرِهِمْ

بہتر ہوتا ان کے حق میں اور درست لیکن لعنت کا ان کو ان کے ان کے کفر سے

فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا قَلِيلًا ۝۱۱

سو ایمان نہیں دیتے مگر کم

ذکر بعض قبائح یہود

قال تعالى انما اتينا الدين لاثبات النبينا فمن الكذب . . . اني . . . فلا يؤمنون الا قليلا
اور بعض یہاں تک واقع قوی اور محدود اکثر سے ان کبر لوں کا بیان تھا جس کا تعلق مسلمانوں سے
تھا اب آئندہ آیات میں اہل کتاب کی تعداد کو بیان فرماتے ہیں اور مسلمانوں کو غیر کر سکتے ہیں
موجود کی بعض قبائح اور ان کے کرد فریب اور ان کی پڑائی اور جلی شرارتوں کا ذکر کر سکتے ہیں کہ یہود
بیشتر اس کو شش ہیں دہشتہ ہیں کہ مسلمانوں کو دین سے بچھ دیں اور تورات میں تحریر کر سکتے ہیں
اور دین اسلام پر حاکم کے طعن اور اعتراضات کر سکتے ہیں تاکہ لوگ شک میں پڑ جائیں اور جب
آکھڑت جسے اکثر صبر و صبر کے ساتھ گفتگو کر سکتے ہیں فوجیات کشافانہ اور قصور آئینہ ہوئی ہے
مالی دوست کے شرسے خورگہ اور حرور سے ان کو اندھا بنا رکھا ہے اور سوز کے ان نشان اور
جن بچ کے یہاں کر سکتے ہیں مشورہ ہے کہ مسلمان ان کے کرد فریب پر مطلع ہو جائیں تاکہ ان
سے علیحدہ رہیں پناہ فرماتے ہیں اسے بگاڑا گیا ہے ان لوگوں کو دیکھا نہیں جس کا کتاب میں نوریت
کے ہم سے بہرہ ور کیا گیا ہے اور اس کے ہم سے ان کو ایک صبر دیا گیا ہے لیکن کیا آپ کو
ان کی گمراہی اور غمراہی سے اس حال معلوم نہیں کہ وہ کیسے محنت گزارہ اور شہرہ میں کردہ لوگ ہدایت
کو دیکھ کر گمراہی خرید کر لاتے ہیں یعنی یہود آکھڑت جسے اکثر صبر و صبر کے ساتھ گفتگو کر سکتے ہیں
کے بدلے میں گمراہی خریدتے ہیں خود تو گمراہی کے خریدار بنے ہیں اور مزید یہ کہ چاہتے ہیں کہ
ختم بھی سیدھے راستے سے جھٹکا جائے لہذا تم ان سے احتیاط رکھنا جو گمراہی ہے ان سے ان میں
اور شاید تم کو ان کی دشمنی کا علم نہ ہو مگر اللہ تعالیٰ تمہارے دشمنوں کو خوب بیان کرتا ہے جو میں ان
کی عدالت کا حال معلوم نہیں مگر اکثر قائل کو خوب معلوم ہے کہ ان کے پیچھے تہذیبی عداوت سے
برسر ہیں اندھنوں سے تم کو متلا دیا ہے کہ تم ان کو اپنا دشمن سمجھو اور ان
سے بچتے رہو اور ان کی باتوں میں نہ آؤ اور ان کی دشمنی کا حال سن کر ہرگز نہ بھی نہ ہو جائے کیونکہ اللہ
تعالیٰ تمہارا کافی مددگار ہے اور اللہ تعالیٰ تمہارا کافی مددگار ہے یعنی ان کی عدالت تم کو نقصان نہیں
پہنچا سکتی کیونکہ اللہ تعالیٰ تمہارا حامی ہے اس کی حمایت کے مقابلہ میں سارے عالم کی عدالت بھی

علیہ السلام گوشت زہر ہے لا تفرقوا اختلافاً وانفسر شکاری اور اللہ تعالیٰ یحییٰ
من تاتل شجرتاۃ فلیحیہن امیر اور خدا کی حالت قیامت میں خدا کی کائنات میں اس اعتبار سے
جو اس آیت کو گزشتہ آیت سے ربط ہو گیا۔

ہے اللہ تعالیٰ خدا کریم سے اس کی قدرت اور حمایت پر بھروسہ رکھو اور اس سے بالکل نڈر ہو
 اس کے بعد یہودی پھر خدا نہیں ڈر کر فرماتے ہیں تاکہ تم کو یہ بات معلوم ہو جائے کہ وہ کونسی باتیں
 ہیں جن سے وہ گمراہی کو چرچہ کرتے ہیں اور خود بھی گمراہ ہوتے ہیں اور ان میں کوئی گناہ کرنا چاہتے ہیں
 اور ان کے پیروں سے کچھ کوک لیسے ہیں کہ جو کتاب الہی یعنی قرآن میں ہے اس سے ان کے ایمان اور ایمان کو ان کے
 موعظ اور عمل سے ٹھکانا یا مصلیٰ بکھڑا دیتے اور ایمان دیتے ہیں یعنی قرآن میں جو تھوڑے سول اللہ
 جیسے اللہ علیہ وسلم کے اوصاف مذکور ہیں کبھی تو ان ایمان والہ کو بدلہ دیتے اور اصل ایمان کو نکال
 کر ان کی جگہ دوسرے ایمان رکھ دیتے ہیں مثلاً قرآن میں ہے ان کے ایمان سے اللہ علیہ وسلم کے علیہ
 کے ایمان ہیں مثلاً یہ کہ تم ایمان لے لو اس کے معنی یہ ہے کہ اس ایمان سے اس ایمان کو نکال کر اس
 کی جگہ ایمان بدل دیکو دیا اور اسی طرح علیہ السلام کی جگہ علیہ وسلم رکھ دیا یہ تو لفظی تحریف یعنی
 کبھی ایسا کرتے کہ قرآنیت کی آیتوں کے معنی مقلد کیسے اور تاویلات یا مقلد سے سامعین کو متوجہ
 دیتے غرض کہ یہ تو کتب لفظی اور معنوی ہر قسم کی تحریف کو کہتے ہیں ایمان کی تفسیر بدل دیتے اور کبھی
 الفاظ ہی کو بدل دیتے اگر سمجھتے کہ لفظوں کے بدلنے کی ضرورت نہیں جہاں کام ناپید ہوتا ہے بلکہ وہی
 سے بدل جائے گا تو لفظوں کو بدل دیتے لفظ علیہ السلام بیان کرنے پر رکھ دیتے کہ جیسے کہ ان میں
 کا قرآنیتہ کہ قرآن اور حدیث میں لفظی تحریف پر تو قیاد نہیں ہوتا بلکہ ایمان ناپید کر دیتے ہیں اور اگر
 جانتے کہ آیت میں ایسے معنی استعمال ہیں کہ اس میں ہمارے کوئی تاویل نہیں چلی سکتی اور مسلمانوں کو
 اس سے ہمارے خلاف مسود اور جنت ملے گی تو اس کے لفظوں کو بدل دیتے جیسے کہ قول
 لَقَدْ جِئْنَاكُمْ بِالْبَيِّنَاتِ بَيِّنَاتٍ بَيِّنَاتٍ لَقَدْ جِئْنَاكُمْ بِالْبَيِّنَاتِ لَقَدْ جِئْنَاكُمْ بِالْبَيِّنَاتِ لَقَدْ جِئْنَاكُمْ بِالْبَيِّنَاتِ
 قرآن مجید کی یہ آیت پر وہی تحریف لفظی کا صریح اور واضح نمونہ ہے جس میں تاویل کی کوئی گنجائش
 نہیں اور اگر دیکھیں کہ اسی وقت یہ تحریف لفظی کا صریح ہے اور نہ تحریف معنوی کا تو اس کی
 تفسیر جیسے کہ وَلَا تَتَّبِعُوا الْهَوَا۟ بِالْهَوَا۟ وَيَتَّبِعُوا الْهَوَا۟ وَأَنفُسَ الْهَوَا۟ کی تفسیر میں لکھا

فَإِنْ أَتَيْنَا بِقُرْآنٍ كَرِيمٍ فَإِنْ جَاءَ بِظُلْمٍ فَإِنْ جَاءَ بِظُلْمٍ فَإِنْ جَاءَ بِظُلْمٍ فَإِنْ جَاءَ بِظُلْمٍ
 اور پھر سے مطلب یہ ہے کہ جب انہوں نے ایک گھر کو اس کی جگہ سے نکال ڈالا تو گویا انہوں نے
 اس گھر کو اپنے اصل مکان سے ہٹا کر یہ مکان کو دیا اور اسی طرح جب انہوں نے اس گھر کی
 مقلد اور مقلدوں کی گویا کہ انہوں نے اس گھر کو اس کے اصل مکان سے ہٹا کر دوسرے مکان میں لے
 اس کے معنی میں تھا ہمارا تحریف کی اصل حقیقت یہی ہے کہ ہمارے کو اپنی جگہ سے غافل کر
 دیا جائے تحریف کا اصل معنی غفلت سے ہے اور غفلت سے ہی غفلت ہوتی ہے۔

قرآنیت اور انجیل میں مقلد اور یہی شمار تفسیرات اور اختلافات

کی تحقیق اگر وہ کار ہو تو انہوں نے حق اور ان کے نام اور ان کے ملک

ایک اظہار

ہر سر مصلحت مولا زحرا علیہا السلام کی اولیٰ نمائندگی کی فراہمیت کر دی۔ یہی وہ اور سعادت کے ہیں اور انہیں بھی اگر میں جو جانتا ہوں انشاء اللہ تم انشاء اللہ ہرگز ہرگز ان کے جواب پر قادر نہ ہوں گے۔

جی تو وہاں کہ یہ سبیل ہے کہ قرابت اور انجیل میں عقلی تفریق نہیں پڑتی کہ نہ عقلی تفریق ہوئی ہے یہ خیال خام ہے جو بالکل غلط ہے اور جو آیات اور احادیث صریح تفریق عقلی پر مشابہ ہیں یہ قول ان میں تفریق کے مراد ہے اور آپ تو تفریق الیٰ دینہ پر ایمان ہے کہ خدا ربود اور تعارفی خود تفریق عقلی کے معنی اور معنی قرابت اور انجیل میں تفریق عقلی کے منکر مدعی سمیت اور گواہیت کے معنی ہیں جس شخص کو یہ ظاہر ہے کہ قرابت و انجیل میں عقلی تفریق نہیں ہوئی تو وہ یہ جلد سے کہ قرابت اور انجیل کے معنیوں میں جو ہر بار با اختلافات موجود ہیں وہ کیا سے آئے اور خزانہ کریم میں جو صریح ہے آیا ہے کہ میں ان کی کا ذکر قرابت و انجیل میں کیا ہوا ہے اسے رہی اور صاحب ارشاد باری ذیل منشاء علی استوار ذیل منشاء علی تفریق صریح کہم کہ ذکر میں قرابت اور انجیل میں موجود تھا ہی قرابت و انجیل کے منکر اگر وہ آیات قرآنیہ بلکہ ایمان رکھتے ہیں تو بتائیں اور خود میں کہ قرابت و انجیل میں کس جگہ ہی آتی اور آپ کے معنی کا ذکر ہے اور پھر تاویہ کر دی کیونکہ تاویہ میں موجود ہیں عقلی ہے نہ کہ معدوم ہیں اللہ تعالیٰ انہیں ہم اہل اسلام جانگاہی کہتے ہیں کہ قرآن کریم کی شان قرابت ہی بلکہ ہے مولا اور سعادت اور مسلم اور اہل مادہ اور تہذیب و تمدن کے معنیوں کو ملائیے۔ محمد بن قریب مشرقی اور عرب اور عثمان اور حبشہ کے معنیوں میں بھی تفاوت نہ ملے گا اور یہودی کی ایک حادثہ بڑی ہے کہ جب آنحضرت کی عقلی ہی حاضر ہوتے ہیں اور آپ ان کو کوئی علم سناتے ہیں تو یہودی جو اس میں رہتے ہیں جنتاً و جنتاً ہم نے آپ کے علم کو کھینچ لیا اور دل میں بے آہستہ سے یہ کہتے ہیں کہ ہم نے نہیں مانا یعنی ہم نے نقد کو ان سے کھینچ لیا مگر دل سے نہیں مانا مطلب یہ ہے کہ یہ بات ہم کو منظور نہیں اور عقلی کہتے ہیں کہ یہ دونوں عقائد ہم میں کہتے تھے اور عقود ان کا آنحضرت کے ساتھ مسخر عقائد یکساں عقائد ہیں ہے اس لیے کہ اسی میں ان کے عقائد کے کھینچنے کا طالب امتثال ہے اور انشاء اللہ عقائد ایک لفظ دیکھتے ہیں اشتیاق عقائد متشیع میں تو نہ سننا چاہتو اہل عقائد کے دو معنی کو کہتے ہیں اگر یہ معنی ہے جائیں کہ آپ بخاری بات سننے اور خدا آپ کو کوئی بات بری اور نیک مزاج دے سکتے تو اسی معنی کر رہے تھے اور عقیدہ کا ہے اور اگر اسی کے یہ معنی ہے جائیں کہ آپ بخاری بات سننے اور خدا آپ کو نہ سناتے یعنی یہ کہ اسے وہ معنی ہوں کہ تھا کہ کوئی بات نہ معنی جانتے یا نہ معنی ہوں کہ کوئی ایسی بات دے سکو کہ جو تھوڑی سی حق اور عرش کے معانی ہووے اسی معنی کر رہے تھے اور عقیدہ کہتے تھے یہ کہ خدات سے بے خود اور وہ معانی لفظ ہوتے تھے کہ سننے والا اچھے معنی پر عمل کرے اور دل میں جو سے معنی مراد ہوں اور میں جملہ ان کی مثالوں

جبرائیل مسدوم اور ان کے ساتھی کردہ ان نیا ٹیوب اور ٹرانزیکٹوں سے عجیب بہت اہم جیسے وہ نظر کی خدمت سے محفوظ رہے اور مشرق یا مسدوم میرے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آوَتْوَا أَلَيْكُمُ امْتَوَابًا نَزَّلْنَا

اسے کتاب والی ایمان کو تو اس پر پڑھتے اللہ کی

مُصَدِّقًا لِّمَا مَعَكُمْ مِّن قَبْلِ أَنْ نَطْيَسَ وُجُوهاً

تجہ لٹاتا تمہارے پاس دے کہ ہے اس سے کہ تمہارا دل کئے من

فَرَدَّهَا عَلَىٰ أَذْبَارِهَا أَوْ نَلْعَنَهُمْ كَمَا لَعَنَّا أَصْحَابَ

بھرا لٹاتا ان کو چٹو کی طرف یا ان کو لعنت کریں جیسے لعنت کی

السَّبْتِ وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ مَفْعُولًا ۚ إِنَّ اللَّهَ لَا

دفعہ والوں کو اور اللہ نے فرمایا ہو

يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ

ہے کہ اس کا شریک ہو اور غفرت ہے اس سے کہ جس

لِمَنْ يَشَاءُ ۚ وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ افْتَرَىٰ

کو بنا ہے اور جس نے شریک بنایا اللہ کا اس نے بڑا

إِسْمًا عَظِيمًا ۝۱۰۰

عظیم نام

اہل کتاب کو نصیحت اور ایمان کی دعوت

قَالَ تَعَالَىٰ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ هَذِهِ سَاعَاتُكُمْ أَلَمْ تَكُنْ أَتَىٰ أَلَمْ تَكُنْ أَتَىٰ

اور بعد از محضرت آیات میں حق تعالیٰ نے اہل کتاب کے کہ باطنی ایمانوں اور ظاہری عقائدوں کو بیان فرمایا ہے۔ مفسرین کے دھت عامہ و شفقت نامہ ان کو اسلام اور ایمان کی دعوت دیتے ہیں اور بطور نصیحت تمہیں اور نیک اور محسوس کے جسے انجام کے دکھاتے ہیں کہ قبل اس کے کہ تم یہ کہو چہ وہ کہو میں ہیں اور اصحابِ نبوت کی طرح تم پر نصرت کر لیں تم کو چاہیے کہ ایمان لے آؤ تاکہ اس ذات اور رسول سے محفوظ رہو اور بطور التزام اور انجامِ جنت پر فرمایا کہ یہ قرآن و کتابِ سابقہ کی نصیحت کرنا ہے اہل ایمان نہ انکے ساتھ چڑھاؤ اور اپنے اور اہلِ گمہ پر گتے ساتھ کی نگرہ سے چکر چڑھو۔

اسی کتاب میں کو کتاب اور میرا اور خدا کو چھوڑ دو اور اس قرآن پر ایمان لاؤ تاکہ تم نے ایمان لا چکا ہو اور ایمان کی یہاں جو اس کے بعد لکھا ہے وہ اس کتاب اور جہت کا نقد اپنی گھر سے والا ہے نہ تمہارا ہے اس جتنے قرآنی کی نصیحت قرآنیت کی نصیحت ہے البکہ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اشارت لکھ کر میں عبداللہ بن مسعود اور کعب بن اسد اور دیگر علماء میں سے تھے۔

[illegible]

موجودہ سٹریٹجی کے تحت آیا ہوگا وہ بالکل سچی ہے

انہوں نے کہا کہ ہم نہیں جانتے اور دیدہ و استہق کا انکار کیا اور کفر و عباد کیا اس پر یہ آیت نازل ہوئی افسر قریش نے ۱۲ھ ۴ ج

مطلب یہ ہے کہ غلام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی دعوت اور بشارت کی اوریت سے
تصدیق ہو جائے تو پھر تم ان کے پروردگار سے اس کی تائید کی ضرورت نہیں محض ذکر و تکرار اس سے
عمل ایمان کے آثار کا پورا ہونا ہی ممکن نہیں بلکہ اس کی طرف جہد و جہاد یعنی جہاد سے پہنچنا
کی ناک اور کان اور جگر حسیہ متاثر کر گزرنے کی طرح مسلح و اعدائے دینی اور قہا سے پہلے سے ہتھیار
گزیروں کے ہم شعل ہو جائیں مطلب یہ ہے کہ چہروں پر انگلیوں اور ناک اور ہونوں کا کوئی نشان باقی
نہ رہے اور اس طرح جیسے گزلیوں کے ہم شعل ہو جائیں اور یہ مطلب بھی ہو سکتا ہے کہ ان کی
سورقوں کے نشانات اور احمات کے مسلسلے سے ہتھکڑیوں کی طرف نگاہ رہیں اور ان کی گزلیوں
کو ہتھکڑیوں کی طرف پھیر دینی مقصود اس سے ان کی ہمت اور تامل و ہمت کی بہت کم ہو جائے اور کتاب
اپنی میں تحریر ہے کہ ان کی ہمتا ہو کر ان کے ساتھ ساتھ کر لیں وہ ہر گز کم ان پر
فصلت کریں مگر ہم سے نصرت کی جگہ فریاد کو سننے والوں پر نصرت کی فریاد میں جس طرح ہم سے
ان ہونوں کے اسلاف کو اپنی نصرت سے دو کر دیا تھا اسی طرح ان کو بھی اپنی نصرت سے دور
کر دیں مقصود انشاء اللہ تعالیٰ اس سورتہ اعراف میں ہے کہ ان کی نصرت صرف نصرت ہے نصرت نصرت

نہیں ہے مطلب صرف اس قدر ہے کہ جس طرح وہ ملعون ہوئے تھے یہ بھی ملعون ہو جائیں یہ مطلب نہیں کہ جس طرح وہ ملعون اور سوز ہوئے تھے یہ بھی ملعون اور سوزی جائیں گو اگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی دعا کی برکت سے یہ امت مسیح کے عذاب سے محفوظ کر دی گئی اور اسی کو بعید کر دیا اور اللہ کا حکم اور اللہ کا کام کو برقرار رکھا ہے اللہ جل جلالہ کے ہمارے کاموں کا مددگار اور ان پر لعنت کرنا اگر دشوار نہیں ہیں تم کو چاہیے کہ چہوں کو دشوار کر لوں یہ نگاہ سے جاننے سے پہلے اور لعنت سے پہلے محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان ملے آؤ اللہ تعالیٰ کے حکم اور ارادہ کو کوئی ٹال نہیں سکتا۔

جاننا چاہیے کہ آیت کا مطلب نہیں کہ ایمان لانے کی صورت میں ای امور کا وقوع ضروری ہے بلکہ یہ بتانا ہے کہ اگر تم ایمان نہ لائے تو قتل سے کہ جس امتوں کی طرح تم کو بھی یہ سزا دی اور دین دیکھنا پڑے گی کہ اس قسم کی سزائوں کا حوالہ دینا تا قتل اور عذاب تو ہیں خدا تعالیٰ جب چاہے کہ سزا کر سکتا ہے لہذا تم کو ڈرنا چاہیے اور اسی سے بچنا ہی تم کو ایمان سے آنا چاہیے۔
دینا جو رحمت سے اس کتاب میں دل میں خوف خدا عقائد اس آیت کو سنتے ہیں مگر یہاں باسلام ہو گئے محمد اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں میں مسلمان ہو چکے تھے کعب احبار کا دعویٰ اعتقاد کے زمانہ میں اسی آیت کو سن کر اسلام لانے کے کعب احبار کہیں جا رہے تھے کہ راستہ میں ایک شخص کو یہ آیت پڑھتے سنا سنتے ہی دل پر اس قدر خوف ہوا کہ چہرے پر ہاتھ پیر کر دیکھا کہ میری صورت تو مسیح نہیں ہو گئی اور اسی دنگ اور اس وقت اسلام لے آئے (تفسیر قرآنی صفحہ ۵۷)

عدم مغفرت مشرک و کفر

گزشتہ آیت میں ایمانی نہ لانے پر وجود اور تہذیبی اہم آیت میں یہ بتواتر ہے کہ جو کفر اور مشرک ہیں وہ سب سے گناہوں کی حرج ایک گناہ ہے جس کی معافی اور مغفرت ہو سکتی ہے جیسا کہ وجود کا دائم تھا کہ بیوقوفان کو ہم جو گناہ کریں گے وہ معاف ہو جائے گا بلکہ کفر اور مشرک کے مشن قانون خداوندی پر ہے کہ جہہ تک اللہ تعالیٰ بلا فورہ کے نہیں بخشا کر اور ہر گز کے دم کو اسی کے ساتھ کسی کو مشرک گردانا جائز نہیں ہے کہ تم کو طریقہ اور عیسائی کو خدا اور خدا کا بھائی کہہ کر خدا کا مشرک کر دینے پر اور کفر اور مشرک کے کفر اور دیکھ کے کہ ہر گز کے گناہوں کو ملوث نہیں ہوں یا کفر بلا فورہ کے بھی معاف کر دیتا ہے مگر صحت کے لیے نہیں بلکہ جس کے لیے وہ معاف کرنا چاہے اسی کے لیے معاف کر دیتا ہے۔ تو فورہ کی قید

کرم تو مصوم ہوں کی طرح یہ گناہ ہیں ان کے اس فرد مہابت کی قیود میں یہ آیت نازل ہوئی جہاں ہم فرماتے ہیں کیا آپ نے ان لوگوں کی طرف نظر نہیں کیا جو باوجود گمراہی پرستی کے اور باوجود حضرت محمد ﷺ کو اپنا اللہ کہنے کے اپنے آپ کو کلمہ اور حرکت سے پاک اور قدس جانتے ہیں حالانکہ کلمہ اور حرکت کی نسبت میں طوطی میں خود خود پاک اور قدس کے دعوے سے کہہ نہیں سکتا بلکہ اللہ تعالیٰ ہی جس کو چاہتا ہے پاک کرنا ہے جس کو کون تعالیٰ نے ایمان اور تقویٰ اور عمل صالح کی دولت سے نوازا وہ پاک ہوا۔ بڑا دانا۔ احوال کے مطابق ہوگا اور قیامت کے دن جہنگ کے برابر کئی دن پر ظلم نہ ہوگا نہ کیجئے تو یہی کس طرح اللہ پر دعوت پانچتے ہیں کہ باوجود کلمہ اور حرکت کے اپنے کو پاک بناتے ہیں اور باوجود مصوم اور مصوب ہونے کے اپنے کو محبوب خداوندی کہتے ہیں اور باوجود بدکار ہونے کے اپنے کو مصوم کہتے ہیں اور اپنی بات میں دیدہ و دانستہ خرابی دعوت پانچتے ہیں اور حرکت گناہ اور مردہ جرم ہونے کے لیے کہنا ہے بالعرض اگر کوئی بھی گناہ نہ ہو تو خدا تعالیٰ پر دعوت پانچتا کھانا گناہ ہونے کے لیے کافی ہے۔

فائدہ | معلوم ہوا کہ اپنے کو پاک اور کلمہ اور تقویٰ کا دعویٰ کرنا صحیح نہیں ہے۔

اگر مردی از سر و پیرے خود گوید : ہر شہسوار سے برتر ہوں گے
 عوام اور اشراف ایک از خدا : جیسے بہتر از عابد خود نما
 اگر ملک خاص نداری گو : دگر بہت خود لاش گردد بوی

اَلَمْ تَرَ لِيَ الْاٰذِيْنَ اَوْتُوْا نَصِيْبًا مِّنَ الْكِتٰبِ يُؤْمِنُوْنَ

ترجمہ: کیا دیکھتے ہو کہ جو لوگ کتب سے حصہ لے کر ایمان لائے ہیں

بِالْحُبِّيَّتِ وَالطَّاغُوْتِ وَيَقُوْلُوْنَ الْاٰذِيْنَ كَفَرُوْا هٰؤُلَاءِ

جو کہ اور غیبات کہ اور کہتے ہیں کافروں کہ یہ زیادہ پائے

اَهْدٰى مِنَ الْاٰذِيْنَ اٰمَنُوْا سَبِيْلًا ۗ اُولٰٓئِكَ الْاٰذِيْنَ

ہی سبیلوں سے راہ دی ہیں جن کو

لَعَنَهُمُ اللّٰهُ ۖ وَمَنْ يَّلْعَنِ اللّٰهُ فَلَنْ يَّجِدَ لَهُ نَصِيْرًا ۝

عنایت کی اللہ نے اور جس کو لعنت کرے ہر بھڑا نہ پائے گا اس کا مددگار

ہدایتِ مسیوحیہ اور عداوتِ اسلام و مسلمانین

قَالَ تَعَالَى كُنْتُمْ قَوْمًا رَافِقِينَ أُولَئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا يُصِيبُهُمُ عَذَابُ اللَّهِ عَظِيمٌ ۝ كَذَبُوا كِتَابَ اللَّهِ فَمَثَلُهُمْ فِي مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۝

۱۔ اور، کبر کی نیت، مسیوحیہ کی شہادت اور ضلالت کا بیان تھا اب اس آیت میں مسیوحیہ کی ایک اور قیامت اور ضلالت کا بیان ہے۔ یہ کہ مسیوحیہ کو اسلام سے اس درجہ عداوت ہے کہ مسیحیوں کو مسیوحیہ پر قریح دیتے ہیں مسیوحیہ کو جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے عداوت پڑی تو مسیوحیہ نے جس کے خلاف اور دوسرا، ایک وفد فرستادیا کہ یہ مشعل تھا: اسی مشعل سے کرایا کہ قریش کے ساتھ آپ سے مقابلہ اور مقابلہ کر کے کھینچا جائے اور قریش نے وفد مسیوحیہ کی بہت طاقتور تھی اور قریش نے یہ اطمینان دلایا کہ ہم تمام اعلان کیا اس کے ساتھ ہرگز نہیں ملے گا۔ اس میں اور بھی کئی کئی طرح ہیں ہم کو کچھ علم نہیں اور تم جن سے لوگ جو یہ بتاؤ کہ ہمارا دین بہتر ہے یا ہمارا دین کہہ کا کعب بن اشرف نے کہا کہ تم مجھے اپنا دین بتاؤ کہ وہ کہا ہے اور میں نے کہا کہ تم عاجلوں کی خدمت کرتے ہیں اور مجھوں کی مخالفت کرتے ہیں اور قید ہوں کہ بھڑکاتے ہیں اور خداوند کو یاد رکھتے ہیں اور اسی کا خلاف کرتے ہیں اور ہم خود کے بچنے کے ہیں اور تم نے اپنے بزرگوں کا دین چھوڑ دیا اور مشیتوں کو توڑ دیا اور ہم سے جدا ہو گیا اور ہملا دین تو ہم پہلے پہلے سے جدا ہوا ہے اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا دین ہم سے کب سے کیا کھڑا ہے تم بہ نسبت محمد کے زیادہ بد امت اور وہ بد امت یہ ہو اور تمہارا دین اس کے دین سے بہتر ہے اور مسیوحیہ نے قریش کی خاطر سے بتوں کو مجھ دیا اور ان کی تعلیم کی اس پر اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی کہ اے نبی ان لوگوں کی طرف توجہ نہیں کی جیسا کہ تم نے یہ عداوت کے علم سے ایک جھوٹ دیا ہے یہ باوجود اس کے وہ جنوں اور مسیوحیہ باطن پر ایمان لائے ہیں اور شیطان کو مانتے ہیں اور یہ امر کی توجہ نہیں ہے کہ وہ مسلمانوں کی عداوت ہے کفار اور مسیحیوں کی نسبت یہ کہتے ہیں کہ یہ مسیحیوں کو مسلمانوں سے زیادہ داد دیتے ہیں یہی اس کا صاف مطلب ہے کہ مسیحیوں کو مسیحیوں سے بہتر ہے حالانکہ جس کا سبب تو قریش پر یہ ایمان دیکھتے ہیں وہ توحید کا تیس اور امت پرستی کی خدمت سے بھری ہوئی ہے یہی وہ وہ لوگ ہیں پر اللہ تعالیٰ نے نصرت کی ہے یعنی جن لوگوں نے مسیحیوں کو مسیوحیہ پر قریح دی اور قریش کو کراہی ہو مسیوحیہ اسلام سے افضل نظر آیا ہے پر اللہ تعالیٰ کی نصرت ہے اور جس پر اللہ نصرت کرے تو اسے ہی آپ اس کے کوئی حال اور مددگار نہ پائیں گے جو اس کو دنیا اور آخرت کی خدمت اور برائی سے بچا سکے چنانچہ مسیوحیہ کے ہاتھ سے اہل اور حوالہ ہوئے گئے تھے اور کئی قتل اور قریح

کی کوئی حد اس کے کام نہ آئی اسی آیت میں اسلام کے فقرا و یتیموں کے مطلوب ہونے کی نشان دہی ہے۔
ف ایست یوموں کو کہتے ہیں اور طاقت مشیاطین کو اور جمل علماء چاہتے ہیں کہ طاقت
 بہرہ کش کو کہتے ہیں اسی جگہ طاقت سے کتب بنی اثرات بردی مراد ہے جو مشیطان طاقتور
 ہیں انسان کے ذہن کا قوی رہے کہ ہر سودا گار کو طاقت کہتے ہیں والٹر اسم۔

أَمْ لَهُمْ نَصِيبٌ مِّنَ الْمُلْكِ فَإِذَا لَا يُؤْتُونَ

یا ان کا کہ نصیب ہے سلطنت کی ہر آویز داری کے

النَّاسِ نَقِيرًا ۚ أَمْ يَحْسُدُونَ النَّاسَ

وہ لو کہ جب کسی عداوت یا حسد کرتے ہیں لوگوں کو

عَلَىٰ مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ فَقَدْ

اس پر جو آئی ان کو اللہ سے اپنے فضل سے جو مجھے

أَتَيْنَا ۚ إِنَّا بُرْهِنُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَآتَيْنَهُمْ

وہی ہے احکام کے گھر میں کتاب اور حکم اور ان کو دیا ہم

مُلْكًا عَظِيمًا ۖ فَمِنْهُمْ مَّنْ أَمَنَ بِهِ وَمِنْهُمْ مَّنْ

سے بڑی سلطنت ہم ان میں سے اس کو مانا اور کوئی اس سے

صَدَّ عَنْهُ وَكَفَىٰ بِجَهَنَّمَ سَعِيرًا ۚ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا

بکام رہا اور دوزخ میں ہے جہنم آگ جو لوگ کفر ہوئے عداوت

بِأَيَّتِنَا سَوْفَ نُصْلِيهِمْ نَارًا كَلَّمًا نَضِجَتْ جُلُودُهُمْ

آئینوں سے ہم ان کو ہم ناریں گے آگ میں جس وقت تک جلد کی کھال ان کی

بَدَلْنَاهُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا لِيَذُوقُوا الْعَذَابَ ۚ إِنَّ اللَّهَ

بدل کر دیں گے ان کو اور کھال کو بجھنے دے عذاب اللہ ہے اور مدت

كَانَ عَزِيزًا حَكِيمًا ۝ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ

حکمت والے اور جو ایمان لائے اور عملیں نیکیں

سَنُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ

ان کو ہم داخل کریں گے جنات میں جن کے نیچے جتنی نہریں

خُلْدِينَ فِيهَا أَبَدًا لَّهُمْ فِيهَا أَزْوَاجٌ مُطَهَّرَةٌ

وہ ہمیشہ وہاں ہمیشہ ان کو وہاں عورتیں ہیں مطہر

وَنُدْخِلُهُمْ ظِلًّا ظَلِيلًا ۝

اور ان کو ہم داخل کریں گے ظن کے گہرائی میں

مَنْ مَتَّ بِرُحْسَلٍ وَحَدٍ

قَالَ لَعَلِّي أَمْرٌ لَهْمُ فَوْشِدٍ رَحْمَنُ الْعَالَمِينَ اسے وَنُدْخِلُهُمْ ظِلًّا ظَلِيلًا ۝

داریلطہ یہ آیت بھی جو اس کے حق میں ہے گزشتہ آیات میں جو اس کے معانہ بیان ہوئے کہ وہ
موجود رکھو و طوک میں غوطہ ہوسنے کے اپنے آپ کو پاک اور متہمس بنکر سست ہیں اور خدا
تعالیٰ پر اعتراض کر سکتے ہیں اور مشرکوں کو موجد پر ترجیح دیتے ہیں اسباب ان آیات میں جو اس کے
بھن اور سہ کو بیان فرماتے ہیں کہ یہ لوگ غایت دیرینہ اور عاصد میں عین مسدک و میر سے پیدا
محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان نہیں لائے کہ نبی آخر الزمان نبی الصلوات سے کہیں پوس
نبی امرا میں سے کہیں نہ ہو سکے نیز جو دکانہ دلوں اور لطم تھا کہ اخیر زمانہ میں جو اس کی عظمت
ہوگ اور یہ کہتے تھے کہ اگر حکومت اور بادشاہت ہمیں کو پہنچ کر رہت گی ہر سہ چھ سہ اگر
اور ان کو من جاسے تو مقابلہ نہیں ۔

حق تعالیٰ نے اس آیت میں ان کی گزشتہ کی اور ان کے جو سہ کو مجرم قرار دیا چنانچہ
فرماتے ہیں کہ ان کے لیے ان کی آرزو کے مطابق عظمت اور بادشاہت میں سے کوئی حصہ ہے
ہم تمہیں یہ انتہام نکال رہے ہیں مطلب یہ ہے کہ ان کے پاس عظمت کا کوئی حصہ نہیں پھر
ان کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اتباع سے کیوں مارا آتی ہے ان لوگوں پر ہم اور عین

اور حبیان اور جودہی کو وہ سے دولت اور مہکت کی ہر ملک چکی ہے جس اگر ان لوگوں کو سلطنت مل جائے تو یہ لوگ اسی درجہ میں ہیں کہ کوئی کوئی برابر بھی کوئی چیز نہ دی اور سلطنت کے منافع کو اپنے لیے مخصوص کر لیں اور یہ لوگ اسی درجہ میں ہیں کہ سلطنت ہٹنے کے بعد لوگوں کو ایک تن دینا بھی گوارا نہ کریں وہ سلطنت کے منافع دار اور اپنا نہیں یہ اُن کے عقل کا خیال تھا اسی وجہ سے کہتے ہیں ان کے حسد کو بیان کر سکتے ہیں کیا یہ جو درجہ کے لوگوں میں ہیں اسی اصحاب کی اسی خفت پر حسد کر سکتے ہیں جو اللہ تعالیٰ نے ان کو اپنے عقل سے دی ہے تو اگر اس سے مستغفرت سے امیر علیہ وسلم اور آپ کے اصحاب مرزا ہیں اور نعمت سے مراد یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے مغفرت سے سرفراز فرمایا اور نبوت کے ساتھ کھوسٹ اور بادشاہت بھی دی حسد اسی پر ہے کہ نبوت اور بادشاہت تو محمد بنی اسرائیل کا تھا۔ وہ دنیا کی نعمت بنی اسرائیل کو کیسے مل گئی۔

حق تعالیٰ شانہ ان کے جواب میں فرماتے ہیں میں تحقیق دی سب سے اہم سے خود راہ اہم کو گناہ اور مہکت اور ہم سے ان کی بڑی بھارت سلطنت اور بادشاہت میں دی ہے جیسے حضرت یوسف اور حضرت داؤد اور حضرت سلیمان علیہم السلام کو نبوت کے ساتھ بادشاہت بھی عطا کی جو حضرت ابراہیمؑ کی اولاد میں سے تھے اسی طرح سب کو نبوت عطا کی اور علیہ وسلم بھی نو حضرت ابراہیمؑ کی اولاد سے ہیں پھر آنحضرتؐ کی نبوت اور بادشاہت پر یہ کہ حسد کو سب میں حق تعالیٰ شانہ نے اپنے حضرت ابراہیمؑ کے ایک خاندان بنی اسرائیل کو نبوت و بادشاہت سے سرفراز کیا اہم دو سب خاندان میں بنی اسرائیل کو نبوت و بادشاہت عطا کی تو حسد اور تعجب کی کیا بات ہے جو وہ یہ ہو کہ خیال یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کا فضل اور اس کی رحمت بنی اسرائیل کے عہدوں اور کس خاندان کو نہیں ملے گا میں ان عامدین میں سے کہ کوئی آپ نہ آیا نہ دیا جیسے خداوند علیہ السلام اور ان کے رفقاء اور کوئی ایسا نہ لائے سے آزار دیا جیسے کعبہ بنی اسرائیل اور ان کی سزا کیجیے دوزخ کا کھنڈی کہ کافی ہے در بعض خاندان سے ہمہ کی تمیز ایسا ساقی کی حرف راجع کی ہے اس صورت میں محسب یہ ہو گا کہ وہ و ابراہیمؑ میں سے بنی اسرائیل کو ہم سے کہ بہ و حکمت دی تھا ان پر بعض یہ کہ تو ایسا نہ ہو بعض نے ان کو بھی دیا میں اسے حق کریم علیہ السلام سے ملے اللہ علیہ وسلم مگر یہ لوگ آپ کی نبوت کو بھی نہ دینے تو کوئی تعجب نہیں ان کی جو دعویٰ پہلے ہی وہی اب بھی ہے جیسے ہر دھرم کی سزا کے لیے دوزخ کافی ہے یہ کہ نبوت تو ہو اس کے حق میں تھا اب اس پر آیت میں عام زمین اور عام کھاد کی جڑ و سزا کا پھر قاعدہ کعبہ ذکر ہے جس میں یہ ہو دھرم میں بنی تحقیق جن لوگوں نے چاروں ایسوں کو نہیں مانا ہم عزروں ان کو آگ میں ڈالیں گے جب کبھی اس سے ان کی کتابیں مل جائیں گی تو ہم خود آپ کو بھی کھاؤ گے سو دوسری مٹی کھا لیں دینا نہ کریں گے تاکہ ابھی طرح عذاب اس پر پکھتے رہے اور ہر لفظ اور ہر سادست عذاب کا عالم محسوس

کر سکتے ہیں تاہم کمال کو جس قدر اہم محسوس ہوتا ہے جتنی ہوئی کھلی کو اتنا محسوس نہیں ہوتا۔ جبکہ
 ضروری اہمیت حکمت و تدبیر وہ سب پر غالب ہے کہ ان کو عذاب دینے سے روک نہیں سکتا
 اور حکمت والا ہے اس کا عذاب میں حکمت اور تعلل ہے اور جو لوگ ایمان لائے اور انہوں
 نے نیک کام کیے ان کو ہم ایسے یا توں میں داخل کریں گے جن کے درختوں اور مکانات کے نیچے پہلی
 جہاد ہوگا کہ جن میں وہ ہمیشہ ہمیشہ رہیں گے جن میں ان باطن میں ہمیشہ زندہ رہیں گے اور کبھی وہ
 سے کچھ نہ جائیں گے ان کے لیے ان باطن میں پاک و صاف دیوانہ ہوں گے اور ہم ان کو ہر سے
 گناہن سارے کا نیک میں صحت و امن کریں گے یعنی جنت میں نہ گڑھی ہوگی اور نہ
 سردی بلکہ یہاں آرام ہے گا جیسا سارے میں دیکھ کر ہوا ہے غائب غریب
 چونکہ ہمایوت گرم ہے اس لیے یہاں کے لوگ سارے کو غایت درجہ
 کی راحت دے رہے ہیں اس مقام پر لوگ براہ راست نہیں کیا کرتے بلکہ جب جنت میں صحت و سلامتی
 کیسا کہ قال تعالیٰ خَالِدُونَ فِيهَا يَسُوءُونَ وَاَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ

یہ سب کہ وہ دشمنی اور دھوپ کے لیے عالمی آتی ہے اور وہ ہمیشہ رہیں گے
جواب | قال میں فرق چاہیے نور اور نیز دشمنی پیدا کر دے اور وہی ختموں کو ناپاک
 فتنوں پر قیاس نہ کرنا چاہیے جس طرح وہ آخرت میں دواہ اور شہد بلا سہاب عاہرہ کے صفت ہیں
 قدرت سے پیدا کرنے کے کسی طرح وہ جنت میں دشمنی اور سارے میں اپنی قدرت سے پیدا فرما
 رہے ہیں۔

إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا ۚ

اللہ تم کو فرماتا ہے کہ تمہارا دین اور مال کی امانتوں کو ان کے

وَإِذَا حُكِمَ بَيْنَ النَّاسِ أَنْ تَحْكُمُوا بِالْعَدْلِ ۚ

اور جب لوگوں کے درمیان کوئی کام ہو تو ان کے درمیان میں ان کے

إِنَّ اللَّهَ يَعْزِمُ بِعِظَمِ يَوْمَ لَئِنَّ اللَّهَ كَانَ سَمِيعًا

اللہ تعالیٰ عظیم ہے کہ وہ سب کو سنا رہا ہے

بَصِيرًا ۝ يٰۤأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا

وہ ایمان والو! تم کو اللہ اور اس کے رسول

الرَّسُولَ وَأُولِيَ الْأَمْرِ مِنْكُمْ فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ

دوسرا کہ اگر جو اختیار دے دیں ہمیں پھر اگر جھگڑا ہو کسی چیز میں تو

فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ

اس کو لوٹ کر دینا اللہ کے رسول کے اگر یقین رکھتے ہو

بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ذَٰلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا ۝

اللہ پر اور اچھے دن پر یہ خوب ہے اور بہتر تفسیر کرنا ہے

حکمِ نزودیم اور امامتِ اقامتِ عدل

خَالِ تَعَالَى إِنَّ هَٰذَا مَا مُنِمْكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا ۚ ذَٰلِكُمْ كِبْرُ مَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ
(ربوبی) دوسرے یہود کے قہاچ اور مردہ اللہ سے ان کا قہروں کا بیان چھو آ رہا ہے اب ان آیات
میں ان کی ایک اور قسم کی بیان فرماتے ہیں کہ محمد تعالیٰ مردہ اللہ کے ایک قہر کا اخت میں
خیانت اور قہر میں ہے اللہ تعالیٰ یہود کی یہ عادت تھی کہ ماخت میں خیانت کرنے اور خاص
حضرت میں رشوت لے کر بے اللہ تعالیٰ کہنے اس سے ان آیت میں اللہ تعالیٰ امامت داری اور
صلو و الصلوات اور اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول اور اولی الامر کی طاعت کہ حکم دیتے ہیں اس سے
دعویٰ جنت اور ازواجِ مطہرہ اور غیرِ مطہرہ کے سستی اہلِ ناخت اور اہلِ عدالت بلکہ دوستی میں جو
اعمال صواب میں امامت اور عدالت بہت بڑا عمل صالح ہے بلکہ تمام خدائی اور خالی اور صحت
و شہادہ و وزیر اور حکومت و ریاست کی روح بھی حضرت محمد و امامت ہے بنا کر کہتے ہیں
تخصیص اللہ تعالیٰ تم کو حکم دیتا ہے کہ انہوں کو امامت والوں کے حوالہ نور ہر ذکر و خواہ وہ امامتیں
دنیا سے متعلق ہوں یا دین سے اس آیت میں صفات بن ظہر کے قہر کی طرف اشارہ ہے کہ جو کچھ
ہی کہ کج کہ کے دن اس صفت سے اللہ عظیم و سم سے خاندانِ کبر کے اندر داخل ہو جائے تو صفاتیں
ظاہر و خاندانِ کبر کے کبر بردار تھے اس سے اس صفت سے اللہ عظیم و سم سے خاندانِ کبر کی بھی طلب کی
صفات سے کہتے دیکھتے انکار کر رہے اور کہا کہ اگر ہیں آپ کہ خدا کو رسول جانتے تو ہیں بھی دیکھتے

علیؑ بن کا ذکر پہلی آیت میں ہو چکا ہے۔

سے انکار نہ کرتا لیکن میرے علم میں آپ خدا کے رسول نہیں اس پر حضرت علیؓ نے عثمانؓ کا ہاتھ پکڑ کر منورہؓ یا نور کبھی آفت سے بچائیں لی اور خانہ کعبہ کا دروازہ کھولا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خانہ کعبہ کے اندر داخل ہوئے اور دو رکعت نماز پڑھی جب آپ باہر نکلے تو حضرت عباسؓ اور ابن مسعودؓ نے آپ سے دروِ امت کا گریہ کبھی بھہ کو دے دیا جسے دیکھ کر معاویہؓ نے زہم یعنی عاصیوں کو ازہم پلانے کا خدمت کے ساتھ خانہ کعبہ کی محراب تک پہنچا دی تھی جسے مل جائے اس پر اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علیؓ کو حکم دیا کہ کبھی عثمانؓ بن طلحہ کے والد کو دھکیلے کبھی عثمانؓ بن طلحہ کے والد کو دھکیلے اور کہا کہ تمہارے بارے میں اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی اور ان کو یہ آیت پڑھو کہ سبائی عثمانؓ بن طلحہ سے جب یہ آیت سنی تو لوڑا مصلان ہو گئے اور کہا کہ اشدانا لا لہ الا اللہ وان محمد رسول اللہ۔

امام ابوہریرہؓ کی اس روایت سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ عثمانؓ بن طلحہ فوج کر کے دن اس آیت کے نزول کے بعد مشرف باسلام ہوئے لیکن اکثر علماء کا قول یہ ہے کہ عثمانؓ بن طلحہ صلیع صلیع کے زہار بھی خالد بن ولید کے ساتھ عرب منورہ حاضر ہو کر مشرف باسلام ہوئے اور جب فوج کے دن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو آئے اور عثمانؓ سے خانہ کعبہ کی کبھی طلب کی تو عثمانؓ نے اپنے کامل آپ کے حوالے کر دی اور پھر خانہ کعبہ سے باہر آکر جب آپ وہ کبھی عثمانؓ کو دیکھنے لگے تو حضرت عباسؓ بول پڑے کہ یا رسول اللہ یہ کبھی میرے حوالے کر دی جائے اس پر یہ آیت نازل ہوئی اور آپؐ سلمہ عثمانؓ کی امانت لی گئی، عثمانؓ کے حوالے کر دی اور یہ فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے یہ کبھی تم کو فائز دلائی ہے اس پر کبھی ہمیں تمہارے ہی پاس رہے گا اور یہ شخص یہ کبھی تم سے جیسے نماز وہ ظالم کہلائے گا میرے دم تک یہ کبھی عثمانؓ ہی کے پاس رہیں گے وہ وقت یہ کبھی اپنے بھائی شیبہؓ کو دی چنانچہ اب تک خانہ کعبہ کی کبھی قبیلہ کی اولاد میں ہے اور انصار اللہ عثمانؓ کی امت ہیں اس کی اوراد میں رہے گی۔

عَدْل کا حکم

اور اللہ تعالیٰ تم کو یہ حکم دیتے ہیں کہ جب لوگوں کے درمیان فیصلہ کرو تو انصاف سے فیصلہ کرو یعنی فیصلہ میں کسی کی رعایت نہ کرو اور نہ کسی پر ظلم کرو میں اور میں علیہ دونوں کو اپنے پاس بٹھا کر دونوں کی طرف متوجہ ہو اور دونوں کی باتیں سن کر جو حق معلوم ہو اس کے مطابق فیصلہ کرو اور اپنے در پر اسے کا اقرار نہ کرو یہ حکم اللہ تعالیٰ تم کو بہت ہی عمدہ نصیحت کرتا ہے یعنی امانت کا ادا کرنا اور عدل و انصاف کے ساتھ فیصلہ کرنا بلاشبہ امانت اور

عدالت نہایت ہی عمدہ خدمت ہے جس پر دین و دنیا کی صلح اور صلاح موقوف ہے آخرت کا معاملہ تو بہت بڑا ہے ریاست کے فانی کا حکومت میں جوں امانت اور عدالت جس جتنی ہے لگے اللہ تعالیٰ تھا جسے اقوال و افعال کو جو فیصلے کے وقت سرزد ہوتے ہیں سننے والا دیکھنے والا ہے نہایت امانت اور نہایت اللہ تعالیٰ سے مخفی نہیں ہوسکتا کہ چاہے کہ اللہ اور اس کے رسول کے حکم پر جو اور اختلاف کے وقت اللہ اور اس کے رسول یعنی کتاب و سنت کی طرف رجوع کرو بنا چم لڑتے ہیں اسے ایمان والو اطاعت اور فرمانبرداری کردہ اللہ تعالیٰ کی جو قانون عدل اور انصاف کا واضح ہے اور فرمانبردار کی کردہ غیر خدا کی جو قانون خداوندی کا شارع ہے رسول جو بھی کہتا ہے وہ سب خدایہ کی طرف سے ہے بلکہ یہی خدایہ حکم خداوندی کی فرمان ہے اور فرمانبردار کی کردہ اپنے فرمان و قانون کی بشریک وہ تم میں سے جو میں مسلمانوں میں اللہ تعالیٰ کے رسول پر ایمان رکھتے ہوں اور ان حکام کا مقصد و حکومت سے یہ ہو کہ احکام شریعت کو لوگوں میں جاری اور نافذ کریں اور کتاب و سنت کے مطابق لوگوں میں امانت اور عدالت کے ساتھ فیصلہ کریں تو ایسے حکام کی اطاعت واجب ہے اور اگر تم میں درحکام میں کسی وقت کسی شے میں باہم نزاع اور اختلاف ہو جائے کہ یہ حکم اللہ پر ہے فیصلہ اللہ اور اس کے رسول کو مافی ہے بالاطاعت و اسی کو اللہ اور اس کے رسول کی طرف تسلیم کرو یعنی جس بات میں اختلاف ہو تو اسی کو کتاب اللہ اور سنت رسول کی طرف وٹاؤ۔ اگر تم اللہ اور رسول آخرت پر ایمان رکھتے ہو یعنی اگر تم میں پر ایمان رکھتے ہو کہ قانون خداوندی کی اطاعت واجب ہے اور اس پر ایمان رکھتے ہو کہ تمام امت کے دن کا ان شریعت پر عمل کرنے قانون اور نہ کر سنے والوں کو تمام دوزخ ضرور ملے گا تو نزاع کے وقت کتاب و سنت کی طرف رجوع کرو یہ یعنی کتاب و سنت کی طرف رجوع کرنا ہی تھا جسے بے فائدہ و بے نفع اور بہتر ہے اور اگر بالفرض و التقدر اس وقت تم کو حکم شرعی یا غیر فیصلہ معلوم ہو تو وہی حکم و کردہ اختیار انجام دے گا جسے پہلے بہت دیر بہتر ہے جیسا کہ اس کی غایت تھوڑے فیصلوں خدا کی طرف رجوع کر سنے کا انجام بہتر ہے اور اپنی خواہش اور عرض کی طرف رجوع کر سنے کا انجام بد ہے ۔

لطائف و معارف

- ۱۱۔ امانت کی حقیقت یہ ہے کہ جس گھڑی کا جوئی تم پر واجب ہو اس کی سب خاطر کے ساتھ ادا کرو۔
- ۱۲۔ آیت کا نزول اگرچہ خاص واقعہ محتاج ہیں ہوا ہے لیکن اہل بیت علیہم السلام و ولایت کے ساتھ مخصوص نہیں بلکہ غلط فہمیاں ہیں۔ ملاحذام کی لائیں داخل ہیں کیونکہ امانات پر ہر

اسے قہر امیر اور حاکم کی اطاعت چاہئے نہیں۔

اور دلیل اختیار سے علماء اور فقہاء حاکم اور مذکی اختیار دیں عوام پر علماء اور فقہاء کا انتخاب وہی ہے جس کے علماء اختیار کو کام کے ورث ہیں اور احکام شریعت کے خلاف راہیں ہیں اور غرض علم نبوی کے جیسا علم ہے۔

[illegible]

۱۰۔ امام رازی قدس سرہ فرماتے ہیں کہ اس آیت شریفہ میں اصول دین اور اولیٰ خیر جیسے

(۷۶) اصول دین اور اولہ بشریہ

[illegible]

۱۱

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد تعلق اور بڑی طرح پر جس کا اتباع واجب اور لازم ہے وہ اجماع علماء ہے علماء فہرہ، فہرہ اگرچہ غیر معلوم ہیں لیکن علماء ربانین اور مستنبطین کا اجماع معلوم عن الظاہ ہے مینا کہ حدیث میں ہے لا یجتمع اثنی علی العبادۃ الا علی اللہ کے اجماع کی احکامات اور اتباع کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی احکامات کے ساتھ حا کر ایک دلیل اور اس تحت میں ذکر فرمایا ہے اور قَدْ تَنَاذَرْتُمْ بَیْنَهُمْ بَیْنَ نَزَاعٍ اور اختلاف سے اس غشی میں نزاع اور اختلاف مراد ہے جس کا حکم کتاب و سنت و اجماع میں منصوص اور مقرر نہ ہو کیونکہ جس کا حکم منصوص ہو گا وہ اُجْمِعُوا لِلَّهِ وَآبِطِعُوا لِلرَّسُولِ وَآوَسِرُوا لِلْأَمْرِ مَا دَاخِلٌ ہو گا پھر اس فقیر بشرطہ یعنی ذات مٹاؤں ہم لاسنے کی کیا ضرورت ہوگی۔

حکم میں جو واقعات پیش کئے ہیں وہ دو قسم کے دیکھئے ہیں ایک وہ جس کے احکام منصوص ہیں دوم وہ جو منصوص نہیں اول الذکر کے متعلق اُجْمِعُوا لِلَّهِ وَآبِطِعُوا لِلرَّسُولِ وَآوَسِرُوا لِلْأَمْرِ مَا دَاخِلٌ اور دوسری قسم یعنی جس واقعہ کا حکم منصوص نہ ہو اس کے متعلق یہ حکم دیا گیا کہ اُجْمِعُوا لِلَّهِ وَآبِطِعُوا لِلرَّسُولِ یعنی جس واقعہ کا حکم منصوص نہ ہو تو اس چیز منصوص کا حکم معلوم کرنے کیلئے کتاب و سنت کی طرف رجوع کرو اور اسی جیسے واقعات کا جو حکم کتاب و سنت میں ہے وہی اس چیز منصوص کے لیے ثابت کردہ اور مشابہت اور مماثلت کی بنا پر غیر منصوص کے لیے منصوص کا حکم ثابت کرنا اسی کا نام قیاس اور اجہاد اور امتیاز ہے جو دین کی اصل پیام ہے کتاب و سنت و احکام خداوندی کا تخریر اور تفسیر ہے جو احکام کتاب و سنت میں منصوص اور مقرر نہ ہو وہ بشرطہ ایسے نزاع کے ہیں جو حکم میں دکھا ہوا ہے ہر ایک بصیر اور جہاد کو دکھائی دے سکتا ہے اور جو احکام غیر منصوص ہیں وہ مختزلہ و نیمہ کے ہیں جو کتاب و سنت کے حق اور گہرائی میں مدحون اور مستور ہیں جن کا سوا سنے حافظ اور ماہر کے کسی کو پتہ نہیں چل سکتا جس جو علوم اور احکام کتاب و سنت کی تہ میں مدحون اور مخزوم ہیں ان کو اپنی باطنی حقائق اور فہمی بصیرت سے یا بر کمال لاسنے کا نام اجتہاد اور استنباط ہے اردو جو شخص خود استنباط نہ کر سکے اس کو مستنبطین کا اتباع لازم ہے مع چوں تو یہ صفت راستی و تقویٰ باطنی اور اس کا نام تقلید ہے جو لوگ اجتہاد اور استنباط کے صہیت نہ رکھتے ہوں ان پر راستین فی العلم اور مستنبطین کا اتباع واجب ہے اور اپنی ناقص دانستہ اور تمام فہم کا اتباع نا جائز ہے۔

حضرت مولانا صاحب رحمہ اللہ شاہ قدس اللہ سرہ فرمایا کہ جسے اللہ کے حق تعالیٰ نے دینا میں دو نعمتیں تباری ایک حدیث کی اور ایک فہم کی حدیث کی نعمت سے محمدین اور نورین کا مہر قرار دیا اور فہم و قرأت کی نعمت سے نبیاء اور عارفین یعنی اولیاء اللہ کو مہر قرار دیا یہ انہی کا ہے جس میں حرج حق تعالیٰ شانہ نہ ذریعہ حدیث کی تدوین کے لیے بنادیا اور مسلم اور اہل ہند اور

و ترمذی کو عالمِ فور پر منتخب فرمایا اور امتِ محمدیہ کو ان حضرات کی تدوین کردہ کن بوی کی تلقین بالتقویٰ کا اہام فرمایا اس طرح تدوینِ فقہ اور امتیازِ مسائل کے لیے ائمہ ربوبین امام ابوحنیفہ اور امام مالک اور امام شافعی اور امام احمد کو منتخب فرمایا اور امت کے علماء و علماء عوام و خواص کے دلوں میں ان کی تقلید کا وجہ پیدا فرمایا کہ ان حضرات کے اہم و استنباط پر مجرم اور اعتماد کر کے ان کے ہمے ہوسے کے مطابق شریعت پر عمل کر لیا ایسے اجتہادین کی تقلید پر انکے دکرے والوں اور تقلیدِ نفسیہ کو طرک و بدعت بنائے ناقل پر تعجب ہے کہ صحتِ حدیث اور حجرت و تعدیل میں بخاری اور مسلم اور صحاح ستہ کا اتباع اور تقلید تو مستحسن ہو اور منکرِ اجتہاد نہیں بلکہ حلیہ اور شافعی کا اتباع کو رازِ تقلید اور بدعت اور شرک کہلائے دنیا میں مسیحکروں حدیث اور سبے شمار حدیث کی کتابیں ہیں مگر ان میں سے بھی طرح بھینچیں اور صحاح ستہ کو علماء سے منتخب کر لیا ہے اور بدعت ان کی بوی کی حدیث کو معتبر سمجھا جاتا ہے اور کوئی شرک اور بدعت نہیں بتلانا اس طرک و دنیا میں بہت سے اجتہاد گزرے مگر منجانب امتِ محمدیہ کے عقائد اور مغربیوں اور اویار اور متکلمین انہی چار کا اتباع اور تقلید میں معتبر نہ گئے اور سب علماء کا اس پر دھماخ ہو گیا کہ ان چار حضرات سے زیادہ کوئی عالمِ کتاب و سنت اور اہتمامِ شریعت کو سمجھے والا نہیں عقلاً اگرچہ اب بھی اجتہاد ممکن ہے۔ ثبوت کی طرح اجتہاد کا رد و رد نہ ہند نہیں ہو سکتا براہِ امکان ایسا ہی ہے جیسا کہ یہ کہا جاسکے کہ بخاری اور مسلم میرا حافظ حدیث ہونا اب بھی ممکن ہے حافظ بخاری اور مسلم پر تم نہیں ہو گئے بلکہ امکان عقلی اب بھی موجود ہے لیکن فقہانِ اجتہاد اور متنباط اور بخاری اور مسلم میرا حافظ من جانب اللہ دیا ہے اٹھایا گیا اور یہ امکان عام و مستغفر ہو گیا۔

جو لوگ صحیحین اور سنن اربو کی احادیث کو بد دلیل معتبر سمجھتے ہیں ان کے پاس بجز من فی کے کوئی دلیل نہیں مگر ان کی تقلید کو نہ اسانید کا علم ہے اور نہ رجالِ سند کے علماء و محدثین اور مؤید اور ذویات اور انکی ثقاہت اور ضعف کی کچھ خبر ہے یعنی بخاری اور مسلم کی احادیث اور حدیثِ قدر پر بھروسہ اور اعتماد کر کے بلا دلیل ان کی احادیث کو بعض من ظن کے بنا کر یہ بھی تسلیم کہتے ہیں کہ یہ تقلید نہیں۔

اسی طرح معتدین امام ابوحنیفہ اور امام شافعی کے نفع اور اجتہاد و استنباط پر حق ظن کے بنا پر اعتماد کر کے شریعت کا اتباع کرتے ہیں۔ در یہ اعتقاد رکھتے ہیں کہ امتِ محمدیہ کے علماء کا اجماع ہے کہ ابوحنیفہ اور مالک اور شافعی اور احمد نفع اور اجتہاد کے اوصاف تھے اور ہم دنیا پر خدا میں اس بیخ احتیاط اس میں ہے کہ ہم ان مستنبط کی طرف رجوع کر لیں اور جو شخص ان ائمہ حدیث کے تقلیدِ نفسیہ سے معرت ہے وہ اپنے علوم و جمہول نفس کی تقصیدِ نفسیہ میں گرفتار ہے۔ ان چار اصول یعنی کتاب و سنت اور فلاح اور قیاس اجتہاد کے ذکر کے بعد حق تعالیٰ کا برضا

فرمانا اِنَّ كُفْرَكُمْ تُوْفِقُوْنَ بِاللَّغْوِ وَالْغَبْرِ اَلَا خَيْرٌ اِمَّا كَرِهْتُمْ اَمْ اَتَاكُمْ اِلٰهٌ غَيْرُ اللّٰهِ فَاَتَاكُمْ بِهِمْ اَمْ اَنْتُمْ لَكُمْ اٰلِهَةٌ غَيْرُ اللّٰهِ فَاَتَاكُمْ بِهِمْ اَمْ اَنْتُمْ تَكْفُرُوْنَ
 کہ اتنا ہی لازم ایذاں میں سے ہے اسی طرح اجماع امت اور فی سبیل جہد کا اجتماع بھی مستحبات
 ایمان میں سے ہے اور ذالک حقیقۃً کافروں کا مصداق ہے کہ کہہ کر اِنَّ كُفْرَكُمْ تُوْفِقُوْنَ
 کی قید میں اوردہ کر کے ایمان سے متعلق ہے اور ذالک حقیقۃً کافروں کا مصداق ہے کہ کہہ کر اِنَّ كُفْرَكُمْ تُوْفِقُوْنَ
 ۱۸۔ تم ہمارا امت کے نزدیک اور طریقہ چاروں کتابت کے امتداد اور قیاس
 اور امام بخاری نے صحیح بخاری کی کتاب اہ متقدم میں اجماع اور قیاس کو دلیل طریقی پر لایا کہ
 و متقدم سے ثابت کیا ہے۔
 مگر جہر خفوی کے نزدیک اور طریقہ صرف وہی ایک کتاب اور ایک سنت اجماع اور قیاس
 کی جہت کے کافی ہیں حتیٰ کہ اجماع ہمارے بھی کافی ہیں جس کی کثرت تراویح اور تکبیرات کی سبب
 ہونے کے کافی نہیں اور ہم اپنا اہل حدیث کہہ لیا ہے۔

اَلَمْ تَرَ اِلٰی الَّذِیْنَ یَزْعُمُوْنَ اَنَّهُمْ

تو نے نہ دیکھے کہ جو دوسرے کہتے ہیں کہ

اٰمَنُوْا بِمَاۤ اُنْزِلَ اِلَیْكَ وَمَاۤ اُنْزِلَ

ہاتے ہیں جو اترتا ہے تو تو اور جو اترتا ہے

مِنْ قَبْلِكَ یُرِیْدُوْنَ اَنْ یَّتَحٰكَمُوْا اِلَی الْطَّاغُوتِ

سے پہلے چاہتے ہیں کہ تقسیم سے جادیاں شیطان کی طرف

وَقَدْ اُمِرُوْا اَنْ یَّكْفُرُوْا بِهٖ وَیُرِیْدُ الشَّیْطٰنُ

اور جسے ہو چکا ہے ان کو کہہ کر کہہ کر جادیاں اور شیطان

اَنْ یُّضِلَّهُمْ ضَلٰلًاۭ بَعِیْدًا ۝۱۰ وَاِذَا قِیْلَ لَهُمْ

کہ ان کو پہنچ کر تو دوسرے ڈالے اور بھان کو کھینچ آؤ

تَعٰلَوْا اِلٰی مَاۤ اَنْزَلَ اللّٰهُ وَاِلٰی الرَّسُوْلِ رَاٰیْتَ

لہ کے حکم کی طرف جو اس نے اترایا اور رسول کی طرف تو دیکھے

الْمُتَّقِينَ يَصُدُّونَ عَنْكَ صُدُودًا ۝ فَلَكَيفَ إِذَا

متقین کو اللہ جو پہنچے ہیں تیری طرف سے ٹک کر ہمدرد کیا کہ جب

أَصَابَتْهُمْ مُصِيبَةٌ لَّيْسَ أَقْدَمَتْ أَيْدِيَهُمْ ثُمَّ جَاءُوكَ

ان کو پہنچے مصیبت اپنے انہوں کے چپے سے پہنچے آدیں

يَحْلِفُونَ ۝ يَا لَللَّهِ إِنْ أَرَدْنَا إِلَّا أَحْسَنًا وَتَوْفِيقًا ۝

یہ کہتا ہوں کہ اے اللہ اگر ہم کو ہمارے لئے بہتر اور توفیق

أُولَئِكَ الَّذِينَ يَعْلَمُ اللَّهُ مَا فِي قُلُوبِهِمْ فَأَعْرِضْ

یہ وہ لوگ ہیں کہ اللہ جانتا ہے جو ان کے دل میں ہے سو تو ان سے

عَنْهُمْ وَعِظْهُمْ وَقُلْ لَهُمْ فِي أَنْفُسِهِمْ قَوْلًا بَلِيغًا ۝

فرمان کر اور ان کو نصیحت کر اور ان سے کہہ ان کے دل میں بات کام کی

وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَسُولٍ إِلَّا لِيُطَاعَ بِإِذْنِ اللَّهِ طَوْ

اور ہم نے کون رسول نہیں بھیجا مگر اس واسطے کہ اس کو حکم مائیں اللہ کے

لَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جَاءُوكَ فَاسْتَغْفَرُوا

فرواں سے اور اگر ان لوگوں نے جس وقت اپنا برا کیا تھا آتے تیرے پاس پھر اللہ سے

اللَّهُ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ لَوَجَدُوا اللَّهَ تَوَّابًا

مغفرواں سے اور رسول ان کو مغفرواں

رَحِيمًا ۝ فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُخَرِّجُوكَ

مہربان ۝ سو قسم ہے تیرے رب کی ان کو ایمان نہ آئے گا جب تک تیری کو صاف نہ

فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَجًا

جہاں کو جھگڑا اسنے آپس میں پھر نہ پاویں اپنے حق میں کوئی حرج

وَمَا قَضَيْتُ وَلْيُسَلِّمُوا تَسْلِيمًا ۝ وَتَوَاصَوْا كِتَابًا

جو کہتے سے اور قبول رکھیں ان کو اور اگر ہم ان پر

عَلَيْهِمْ أَنْ أَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ وَأَخْرَجُوا مِنْ دِيَارِكُمْ

مگر کہتے کہ ہلاک کرو نہ پاؤں جان یا بھڑکے اسے تم

مَا فَعَلُوا إِلَّا قَلِيلٌ مِنْهُمْ وَتَوَاصَوْا مَا

تو کون نہ کر سکتے تم خوشے ان میں اور اگر ہیں کوئی جو ان کو

يُوعِظُونَ بِهِ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ وَأَشَدَّ تَلِيْمًا ۝

نہایت دیر ہے قرآن کے حق میں بہتر ہو اور زیادہ ثابت ہوں دیں میں

وَإِذَا أَلَيْنَهُمْ مِنْ لَدُنَّا أَجْرًا عَظِيمًا ۝

اور اس میں ہم دیں ان کو اپنے ہاں سے بڑا ثواب اور

لَهَدَيْنَهُمْ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا ۝ وَمَنْ يَطْع

ہلا دیں ان کو سیدھی راہ اور جو کچھ حکم میں

اللَّهُ وَالرَّسُولَ فَأُولَٰئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ

ہم نے ان کو اور رسول کے ساتھ ہیں جن کو اللہ نے نوازا

مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصِّدِّيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ

نبی اور صدیق اور شہید اور نیک نعت

وَحَسَنَ أَوْلَیْكَ رَفِیقًا ۖ ذَٰلِكَ الْفَضْلُ مِنَ اللَّهِ

اور خوب ہے ان کی رفقت یہ لعل ہے اعلیٰ کی طرف سے اور اللہ

وَكُنْ بِرِیِّ اللَّهِ عَلِیمًا ۝

میں ہے جبر رکھنے والا۔

ذمت منافعین برائے خراف از فیصلہ شریعت

قال تعالیٰ اَلَمْ تَرَ رَافِیَ السَّیِّئِ یُؤْمِنُ بِمُؤْمِنٍ ... لعل ... کہ حکمی رہائش جو جلیستہ (رہ) پر آیت ہم اہل کما سے متعلق ہے۔ ہی میں کہہ لوگ منافق از طور پر مسلمان بن گئے تھے اور فضل حضرات میں رعایت اور رعایت کے حامی ہو گئے تھے ان لوگوں کے دلیں کفر و ایمان تھا بعض وہاں سے توحید و رسالت کا انکار کر لیا تھا جب کوئی مفید سر پیش آتا تو اپنا سامان ہونوں کے عالمی اور سرکاروں کے پاس سے جاتا بند کر دیتے کہ وہ ان کی رعایت کریں گے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس فیصلہ کر لے جائے سے اگر پر کر دیتے اسی لئے کہ آپ جو فیصلہ کر لیں گے وہ غایت درجہ عادلانہ ہوگا اسی میں ذمہ ہوا کہ کسی کی رعایت نہ ہوگی جتنا بھر دینہ مذکورہ میں ایک مرتبہ ایک منافق بشر ثانی کا ایک یہودی سے بھڑکا ہو گیا یہودی نے اس خیال سے کہ وہ حق پر تھا یہ چاہا کہ اس مفید کا فیصلہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کرایا جائے کہ آپ اس کی رعایت کے حق فیصلہ کریں گے منافق نے چاہا کہ کعب بن اشرف یہودی سے فیصلہ کرایا جائے یہودی نے کعب بن اشرف کے پاس جانے سے انکار کر دیا اور موائے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے کسی اور کے فیصلہ پر راضی نہ ہوا آخر یہ طے ہوا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے فیصلہ کرایا جائے آپ سے یہودی کے حق میں فیصلہ کر دیا اور یہودی ہی حق پر تھا وہ منافق اسی پر راضی نہ ہوا جب وہ دونوں آپ کے پاس سے باہر آئے تو منافق یہودی کو ہتھ گیا وہ کہا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے پاس چلو وہ ٹھیک فیصلہ کریں گے منافق کو قضا پر گمان ہوا کہ عمر رضی اللہ عنہ کا فرائض کے حق میں سمجھت ہیں اور میں کلمہ گو ہوں اسی لئے حضرت عمر رضی اللہ عنہ بھلائے یہودی میری رعایت کریں گے یہودی اسی پر راضی ہو گیا اور سمجھا کہ عمر رضی اللہ عنہ کا فرائض کے حق میں سمجھت ہیں مگر حق پرست ہی دونوں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے پاس پہنچے اور ان سے فیصلہ چاہا یہودی نے سارا جائز ان سے کہا

برہمن کو وہ گھر میں تشریف لے گئے وہ فرمایا کہ حضور! میں ابھی آتا ہوں اور اگر تمہارا فیصلہ کرتا ہوں یہ کہہ کر حضرت عمر رضی اللہ عنہ اندر چلے گئے اور خود لے کر آئے اور آتے ہی اس منافق کو تھک کر دیا اور فرمایا کہ جو شخص اللہ اور اس کے رسول کے فیصلہ پر راضی نہ ہو اس کا فیصلہ عمر رضی اللہ عنہ اسی طرح کرے گا ہے منافق کے دشمن وار سمجھتے تھے اللہ عظیم و علم کی غرضت تھا کہ اسے اللہ تعالیٰ کا دعویٰ کیا اور نہیں کہا اسے لے کر عمر رضی اللہ عنہ کے پاس معرفت اس جیلے گئے تھے کہ شاید عمر رضی اللہ عنہ صلح کر دے یہ وہ نہ تھا کہ ہم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے فیصلہ پر راضی نہ تھے اس پر یہ بتائیں نازبا، تو کہیں جن میں اصل حقیقت ظاہر ہو کر رہی تھی۔

امام قرطبی فرماتے ہیں کہ اسی واقعہ میں یہ کہیں نازل ہوئیں اور بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو فرمایا: ائت الفاروق تو فاروق ہے۔

اور جبریل آئے یہ کہا
 رانگ مسطور فوق سین السحق والبالا
 تحقیق عمرؓ نے حق اور باطل کے درمیان فرق کر
 دیا، میرے ان کا نام فاروق رکھا گیا۔
 فتنی الفاروق۔

اور اسی بارہ میں یہ تمام کہیں نازل ہوئیں تفسیر قرطبی ص ۱۱۱

اور بطور تعبیر ارشاد فرماتے ہیں کہ اسے بن کریم کیا آپ نے ان لوگوں کی طرف نظر نہیں کی کہ جو زبان سے یہ دعویٰ کر سکتے ہیں کہ ہم ایمان لائے اس کتاب پر جو آپ کی طرف انہی گمن اور ایمان لائے اس کتاب پر جو آپ سے پہلے نازل کی تھی باوجود اس وجوہ سے ایمان کے چاہتے یہ ہیں کہ فیصلہ اللہ تعالیٰ کے لیے ایک سرکش کی طرف جاتے ہیں یعنی سرورِ راجہ کفر اور کافروں کے پاس رہنا مقدمہ سے جاتا چاہتے ہیں تاکہ رحمتِ بار و رعایت سے مطلب برداری جو کے معنی کو اگر تمام کتب الہیہ میں یہ حکم دیا گیا ہے کہ وہ طاقت کے مقتدر نہیں اور اس کے حکم کو نہ مانیں نہ کہ طاقت و سرکش اور طغیان امر کفری اور حکم خداوندی سے انہماں ہیں کی طرف بلائے گا اور طاقت کے پاس جہ کہ یہ لوگ شیطان کے تابعدار اور فرمانبردار نہیں گئے کیونکہ شیطان راضی اور جہتی یہ جانتا ہے کہ ان کو بھکا کر ہدایت سے اتار دے کہ وہ ان کو بھکا کر ہدایت کی طرف لوٹنا ممکن ہو جائے اور شیطان اپنے اس مقصد میں کامیاب ہو گیا کہ ہدایت سے ان کو بہت دور لے جا کر ڈال دیا دین اس کی یہ ہے کہ جب ان سے یہ کہا جاتا ہے کہ آؤ اس حکم کی طرف جو اللہ تعالیٰ نے نازل کیا ہے اور رسول کی طرف آؤ تو آپ دیکھیں گے منافقین کو کہ وہ آپ کی طرف رجوع کرنے سے اعراض کرتے ہیں کتاہ کشی اور انحراف کے طور پر اور حکم خداوندی اور حکم رسول کی طرف رجوع سے اعراض ہی دین ہے اس نوا کو ضیق سے ان کو بھکا کر ہدایت سے دور لے جا کر ڈالا ہے بہر حال یہ وقت تو آپ کی طرف رجوع کرنے سے اعراض کرتے ہیں انہی میں سے

اپنی جان بچا رہتے ہیں جس اس وقت کہا کر رہ گئے کہ جب ان کو گرفتہ بد اعمالوں کی سزا میں کوئی مصیبت پہنچے گی اور اپنی بد اعمالیوں کا نتیجہ سامنے آئے گا مصیبت سے مراد حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو اسی منافی کو قتل کرنا تھا کی کا کھل جانا اور بغاوت باطن کا پردہ چاک ہو جانا اور لوگوں میں ذلیل ہونا اور باز رہیں جو تباہیہ یعنی اس وقت فکر ہوئی ہے کہ طاعت کے پاس مقدر ہے جانے کی کیا کاویں کر رہا تو پھر ہر دنا چار خدا کی عین گھسنے جو سے آپ کے پاس گئے ہیں کہ آپ کے چلنے کے پاس مقدر ہے جانے سے ہمارا مقدر سوائے اللہ ہی اور باہمی بدل و طیب کے تو کچھ نہ تھا۔ یعنی ہم جو آپ کے پاس سے عمر رضی اللہ عنہ کے پاس گئے تھے اس سے ہمارا مقدر صرف یہ تھا کہ شاید وہ زمین میں باہم صلح اور صلح کرادیں کیونکہ آپ جو فیصلہ فرمایا تھے تو وہ جین ہی اور عین عدل ہوگا اس میں ذرا برابر کسی کی رعایت نہ ہوگی اور باہمی فیصلہ جس کچھ نہ کچھ رعایت ہو جاتی ہے یا رسول اللہ آپ ہم کو اپنا غلط اور نیانہ منہ سمجھتے دوسری جگہ مقدر ملے جانے سے ہماری عرض اور نیت بدی نہ تھی ہم کو اس مصیبت یعنی ذلت سے بچتے اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ ان کو خرم نہیں آتی کہ بیسی ذلت اور غلامت کے ساتھ اس کے پاس خرمیہ کے حاضر ہوتے جس سے ان کو غرمت تھی یہ وہ لوگ ہیں کہ اللہ خوب جانتا ہے ان کے دلوں میں کیا تھا اور بیعت اور باطن کا میلان پھر بولتے لاکھ دانی بائیں بنا میں اللہ تعالیٰ کو ان کی دلی باتوں کا خوب علم ہے لاکھ ایسے نفاق کو بھی پائی مگر خدا سے کہاں چھپ سکتا ہے جس سے اے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم جب آپ خدا تعالیٰ کے بتلانے سے ان کے نفاق سے آگاہ ہو گئے تو معلوم یہ ہے کہ آپ ان سے تخاصم برستیجہ اور ان کی سزا اور کاغذ سے عرض فرمائیے اور فی الحال ہم خداوندی پر اکتفا کیجئے ان کے ساتھ ظالمی معاملہ اسلام کا سادہ کیجئے اور دل کا حال اللہ کے سپرد کیجئے اور ان کو نصیحت کیجئے یعنی نفاق اور کدھب کے بہت انجام سے ان کو ڈر دینے کہ اگر تم نے یہ نفاق نہ چھوڑا تو میرے کفر کے احکام تم پر جاری ہوں گے اور ان سے ایسی بات کیجئے جو ان کے دلوں میں خوب اچھی طرح پہنچ جائے یعنی ان کے دلوں میں اترا جائے اور اثر کرے مطلب یہ ہے کہ آپ ان کی ان باتوں کو دیکھ کر مایوس نہ ہوں و خدا نصیحت برابر ان کو کہتے رہیں شاید ان میں سے کوئی راہ راست پر آجائے۔

آجے ارشاد فرماتے ہیں اور نہیں بھیجا ہم نے کوئی چیز مگر اس میں کہ تم خداوندی کے اس کی اطاعت اور فرمانبرداری کی جانے اور دل و جان سے اس کے حکم کو مانا جانے یعنی زبان سے رسالت کو اقرار کافی نہیں یہ ان منافقین پر زبرد تو فرمائیجہ ہے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فیصلے سے ناخوش تھے اور مطلب یہ ہے کہ اے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم آپ اللہ کے رسول ہیں اور ہم نے جو رسول بھیجا ہے وہ اسی میں بھیجا ہے کہ اللہ کے حکم سے اسی کی اطاعت

کی جانتے لہذا وہ وہاں سے پہلی اطلاع ان پر فرض ہے جس کو آپ کا حکم نہیں، لہذا وہ رحمت
اور حکم نہیں، لہذا تو باران اللہ کے یہ معنی ہوتے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا سبب جگہ نماز
الاحسان اللہ کے حکم سے فرض ہے اور بعض علما نے آذان اللہ کے معنی توفیق اللہ کے لیے
ہیں اس صورت میں مطلب یہ ہوگا کہ ہم نے رسول کو اس لیے بھیجا کہ ان کی اطلاع کی جانتے مگر
ان کی اطلاع وہی قضی کرے گا جس کو خدا تعالیٰ توفیق دے گا اس کے بعد انہیں منافقین کے
حق میں ارشاد ہے اور اگر یہ لوگ اپنی جائز پر ظلم دستم برسی گندو کرے گا بعد آپ کے پاس حاضر

ہو جئے پھر اللہ سے معافی مانگتے اور رسول صلی اللہ علیہ وسلم بھی ان کے لیے معافی مانگتے ضرور
پہلے اللہ تعالیٰ کو قرب قبول کرے واپس پھر حق قبول کرے لہذا اللہ کی ہر ایک بھی بڑی معافی
کے بعد انعام بھی ملتا مطلب یہ ہے کہ اگر یہ منافق گناہ کرنے کے بعد بھی خیر ہو جاتے اور
اس وقت آپ کے پاس پہلے آتے جب کہ انہوں نے طاعت کے پاس اپنا حضور سے جا کر اپنا
جائز پر ظلم کیا تھا اور اس طرح آپ کی خدمت میں حاضر ہو کر اپنی غیر حاضری کا عذر کہہ کر کفارہ
کرتے اور پھر اپنے نفاق سے قریب اور استفادہ کرتے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بھی ان
کے لیے دعا معذرت کہتے تو امید تھی کہ اللہ تعالیٰ ضرور ان کی توبہ قبول فرما لیتا اور ان پر پھر ان
ہو جاتا مگر انہوں نے توبہ غضب کیا کہ اولیٰ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم اور فیصلہ
سے اطاعت کیا جو مجھ اللہ کے حکم اور فیصلہ سے اطاعت کے مترادف تھا پھر جب اس کا وہابی
ان پر بڑا اور ذلیل و خوار ہونے کو جب بھی متنبہ اور ناصب نہ ہونے بلکہ حق تعالیٰ کی جانتے
اور توبہ میں شہرہ سے گئے پھر رسول کی معذرت کیے پھر عذر گناہ ہرگز ان گناہ

اس آیت میں ذمہ لکھ کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے معافی مانگتا اس سے مقصود رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تعظیم کا اظہار ہے کہ جس شخص کو خدا تعالیٰ نے منصب نبوت و رسالت
سے سرفراز فرمایا ہے اور اس کو اپنے اور اپنی مخلوق کے دو مہمان سفر اور ترحال ٹھہرایا اگر اس
کی خدمت میں حاضر ہوتے اور اس سے دعا معذرت کی و دعا مست کرتے تو اللہ تعالیٰ اس کی
سفاخی ضرور قبول کرنا ہر گناہ عفو کرتا ہی بڑی بڑی نہ ہو اس کے لیے ذاتی قریب اور استفادہ کافی
ہے اس کے ساتھ میں اور چیز کی ضرورت نہیں لیکن اس آیت میں منافقین کا معافی کے لیے
رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے استفادہ کو بھی شرط قرار دیا یا وہ اس کی یہ ہے کہ جو منافقین رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فیصلہ پر راضی نہ ہونے اور طاعت کے فیصلہ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم کے فیصلہ پر ترجیح دی تو ان کو گناہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دل کو صدمہ اور ایذا
پہنچا کی لہذا بغیر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو راضی کیے کہی توبہ قبول نہیں ہو سکتی۔

اثابت کے لیے تیار نہیں۔

چنانچہ فرماتے ہیں اور اگر ہم ان منافقین پر یہ حکم کر سکتے کہ اپنے آپ کو قتل کر ڈالو یا اپنے گھر وں سے نکل جاؤ ان میں سوائے چند آدمیوں کے اکثر اس کام کو نہ کر سکتے ہیں اگر ہم ان منافقین پر یہ باتیں کر دیں کہ دینے کو بہت ہی تھوڑے لوگ جن کے دل میں ایمان کا دھڑکتا ہو ہی توئی جاتا وہ اس حکم پر عمل کر سکتے بلکہ ان کو ہمارا مشکور ہونا چاہیے کہ ہم نے ان کو کوئی نعمت عظمیٰ دی بلکہ ایسے انسان حکم دینے جن پر نہایت آسانی سے عمل کر سکتے ہیں اگر ہم ان کو سخت حکم دیتے تو کبھی دانت اور سوائے ان کوئی مطلب یہ ہے کہ عداوتی ایمان وہ شخص ہے جو خدا کی راہ میں جانی دینے اور وطن سے ہجرت کر سنے میں دریغ نہ کرے جیسا کہ صحابہ کرام نے اس امر اور اس کے رسول کی محبت میں جان و مال دھیں کر دیں سب قربان کر دیا۔

اور اگر یہ لوگ وہ کام کر سکتے ہیں کہ ان کو نصیحت کی جاتی ہے تو دین و دنیا کے اعتبار سے ان کے حق میں نہایت بہتر ہوتا ہو ان کے دین و ایمان کی زیادہ مضبوطی اور ثبات قری کی کا باعث ہوتا یعنی احکام خداوندی پر عمل کر سنے سے ان کا دین اور ایمان مضبوط ہو و مستحکم ہو جاتا اور اسلام پر نہایت قدم رکھ جاتے ایمان اور اسلام میں تردد و لور تزلزل نہ رہتا اخلاقی اور انسانی حق سے قلب میں قوت آتی ہے اور لظاف کے بدلے اور کمزوری متافق کامل و بیشتر ڈالو و پتلا ہے اور اس وقت ہم ان کو البتہ باہر سے اور عظیم عہدہ کر سکتے اور البتہ چوستے ہیں ان کو سیدھی راہ پر یعنی ہم ان کو اس صحرا و مستقیم پر چلا سکتے جو انبیاء اور صدیقین اور شہداء اور صالحین کی راہ ہے جس میں تذبذب اور تردد کی گندہ نہ رہتا عقین چل رہے ہیں وہ مضبوط ہیں اور یقین کی راہ ہے اور اس سے غفلت رکھنے آئیں۔

وعدة معیت الی انعام بر اطاعت احکام

رافقت

اوپر سے سلسلہ احکام اطاعت خدا و رسول کی ترغیب و تائید کے بارہ میں چلا آ رہا ہے اب اس آیت میں اطاعت پر ایک خاص اشارت اور معیت کے لیے ایک خاص وعدہ کا ذکر فرماتے ہیں وہ یہ کہ جو لوگ ضروری احکام میں خدا و رسول کی اطاعت اور فرمانبرداری کریں جن کو معیت کہتے ہیں یہ لوگ اگر ہم فضا کے اگلا ست ہیں سر جز کمال کو نہ پہنچے ہوں مگر سب اہمیت خدا و رسول ان کو نہایت ہی کا ہیں یعنی نبیین و صدیقین اور شہداء و صالحین کی معیت اور رافقت نصیب ہوگی یا دیگر و قصور رہے کے ان کو اہل انعام کی معیت اور رافقت کا شرف حاصل ہوگا جیسا کہ حدیث میں ہے المرأتی من احب محمد شخص خدا کے برگزیدہ بندوں سے محبت رکھے

موجود قیامت کے دن ان کے ساتھ ہوگا اور جو نگار و نہر سے بہت دیکھے گا وہ قیامت کے دن ان کے ساتھ ہوگا۔

اس آیت کو عثمان غزنوی جب کہ حافظ ابن کثیرؒ اور یوسف بن اسحاقؒ کے ساتھ روایت کیا ہے یہ ہے کہ آیت کے آغاز کو وہ خود حضرت نوحؑ اور دیگر چند صحابہؓ سے عرض کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آپ ہمیں ہماری باتوں اور اذکار کے نیاہد لیوہ ہیں اور ہمارا حال یہ ہے کہ جب کبھی گھر میں آپ بار آجاستے ہیں تو بے چین ہو جاتے ہیں اور جب تک آپ کو دیکھ نہیں جیتے تو گھر میں اتنا بغیر بہان تو آپ کو دیکھ بیٹھتے ہیں لیکن جب آنحضرتؐ کی زبان اتنا بے کولی سے ہمیں دیکھ جاتا ہے کہ وہاں آپ کو کیسے دیکھ سکیں گے اس لیے کہ آپ تو اعلیٰ علیین اور رحمت کے اعلیٰ دونوں میں ہوں گے وہاں حاضر ہو کر ہم آپ کو کیسے دیکھ سکیں گے اس پر خدا تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی اور جو شخص ایمان اور قرآن و ہدایت کو سے اللہ کی اذکار و کلام کی پس ایسے صلح اور ہدایت کو گنہگار کے دن ان کو جو بدوہی کے ساتھ ہوں گے جن پر اللہ تعالیٰ نے اپنا خاص خاص انجام فرمایا ہیں ان پر ان کو گمراہی اور گمراہی اور گمراہی کے ساتھ ہوں گے۔

یہ جو جلی دوستیؒ بھی گزری ہے : تا غری یا خیر من کل ہمنشی
نارح ہوں مردار راضیؒ ہمنش : ہار او سردار فواید بود بس
جاننا ہے کہ ساتھ ہونے کا یہ مطلب نہیں کہ وہ صوبہ ایک درجہ میں ہوں گے کیونکہ یہ نوحیؑ ہے جنم حضرت ابراہیمؑ اور حضرت اسماعیلؑ کے ساتھ ہونے کے دو بے مغفرت ہیں ساتھ ہونے کے معنی یہ ہیں کہ اپنے کے درجہ و سہ سے اوپر کے درجہ والوں سے ملے رہیں گے درجات اور مراتب کا تقاضا نہایت اور تفاوت سے خارج ہوگا جس طرح دنیا میں تفاوت درجات و انعام و اکرام نہیں اسی طرح آخرت میں بھی ملے ہوگا۔

حق جلی شانہؑ نے اسی آیت میں اہل انعام کی چار قسمیں ذکر فرمائی ہیں انبیاء اکرام۔ صالحین شہداء۔ صالحین اور ان چاروں کے علاوہ ایک یا بکری قسم صالحین کی ذکر فرمائی جو درجہ اور مرتبہ میں ان چار قسموں سے کمتر اور فروتر ہیں اسی یا بکری قسم جن صحیحین کے لیے حق تعالیٰ نے اسی آیت میں یہ وعدہ فرمایا کہ صالحین اگرچہ درجہ اور مرتبہ میں اہل انعام سے کمتر ہیں مگر ہم ان صحیحین کو باوجود قصور و تہ کے اہل انعام کی سمیت اور سرائقت سے قرار دیں گے اور یہ لوگ جنت میں ایک دوسرے کی زیادت سے محروم رہیں گے۔

حق جلی شانہؑ نے اس آیت میں شریک ہیں مراتب کا کلام اضافی کو ترتیب اور ذکر کیا ہے۔

پہلا مرتبہ نبوت کا ہے

جو مقام مراتبِ انسانی میں سب سے اعلیٰ مرتبہ ہے۔ نبی و مرگز مدہ شمع ہے۔ یہی نبی کو خدا تعالیٰ نے اپنا پیغام دیکر بندوں کے پاس بھیجا ہوا اور اس پر اللہ کی وحی نازل ہوئی جو اس پر مرتبہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر ختم ہوگئی آپ کے بعد کسی کو نبوت نہیں ملے گی حضرت عیسیٰ علیہ السلام قیامت کے قریب آسمان اُسے نازل ہوں گے بے شک وہ نبی ہوں گے مگر ان کی نبوت منور پر نور سے پہلے ہی چمک چکی ہے۔

دوسرا مرتبہ صدیقیت کا ہے

نبوت کے بعد دوسرا مرتبہ صدیقیت کا ہے۔ نبی کے بعد سب سے افضل صدیق ہوتا ہے۔ صدیقی وہ ہے کہ جس کی ہر گت دھت میں ظاہر اور باطن میں صدق ایسا سرایت کر گیا ہو کہ کذب کے بڑے نام نہ نہی کی بھی اس میں گھٹائش نہ رہی ہو اور پیغمبر خدا جو وحی اور صدق کے کراہے ملتے ہیں اس کی بلو دلیں اور بد تردد و تاخیر صدیقی دل سے اس طرح نقدی کرے کہ گواہ کر اس کے دل کی آواز ہے اور جب نبی اس کی دعوت دے کر فرما وہ اپنے نور قسب سے اس کی نبوت کو پہچان سے در اس کی تصدیق کرے جس طرح کہ ابوبکر صدیقؓ اسی مدت مرحومہ کے صدیقی بکھرے کہ بلا تردد و تاخیر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت اور رسالت کی تصدیق کی

پیشتم احمد بر ابوبکرؓ سے زور

ازیکہ تصدیق صدیق آید

بعض علماء یہ کہتے ہیں کہ آیت میں صدیقین سے مراد وہ لوگ ہیں کہ جو دین کے نام سے لوگ تصدیق کریں اور ان کو دین میں ذوق و راجح ہی نہ ہو جیسا کہ حق جل شانہ کا یہ ارشاد ہے
 وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ الْوَسِيلَةَ أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ یعنی جو لوگ اللہ ہوا ان کے رسولوں پر ایمان لائے وہی صدیق ہیں اور اس امت میں اس دفعہ میں حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ سب کے پیشوا اور مقتدا ہیں سب سے پہلے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لائے اور ہر موعظ پر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ رہتے کوئی مشہد اور غزوہ ایسا نہیں جس میں ان کو رضی اللہ عنہ آپ کے ساتھ نہ ہوں یا خدا جس عروجِ غار میں آپ کے ساتھ تھے اسی طرح وفات کے بعد آپ کے پیروں میں رہیں۔

تیسرا درجہ شہادت کا ہے

صلوٰۃ کے بعد درجہ شہادت کا ہے جیسا کہ حضرت عمر فاروقؓ اور حضرت عثمانؓ اور حضرت علی رضی اللہ عنہم کو حاصل ہوا ہے۔ وہ ہے جو دشمن کے حکم پر اپنی جان قربان کرے۔

چوتھا درجہ صلاحیت کا ہے

عالمی وہ لوگ ہیں جو قرآن سے استفادہ اور عثمانؓ اور علی رضی اللہ عنہم کی طرح طریق پر ہوں یعنی ان کے اعتقادات اور اعمال میں کسی قسم کا غلط اور فساد نہ ہو۔ ان میں صلاح نفیض فساد کی ہے صالح اور نیک نہت وہ لوگ ہیں جن کی طبیعت نیک ہو، دینا بھلا ہو، اور اپنے نفس اور دنیا کی امداد اور مسکن کرچکے ہیں (ما تروا الا مویع القرآن)

خلاصہ کلام

جو لوگ اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت اور فرمانبرداری میں لگے ہوئے ہیں اللہ تعالیٰ ان کو قیامت کے دن اپنا مقام کا ساتھ دے گا اور ان کو وہ قصود و مقاصد کے ان کو کہ ظہور میں کی شمار اور دوزخ میں سے لے لیا جائے گا ان حضرات کی رفاقت اور صحبت بھی بڑی دولت اور فضیلت کی بات ہے اور یہ فضیلت ان کو نفس اللہ کے فضل و کرم سے ملے ہوئے اور ان کی اطاعت اسی کے لیے کافی نہ تھی اور دوسرا ان کی عزت کے لیے یہ کردہ بہتر کیا و فیض عظیم ہیں اور ان حضرات کی صحبت اور رفاقت یہ نفس اللہ کا فضل ہے کہ عمل تو نہایت اس دور میں کا نہ تھا مگر حق تعالیٰ نے جنس بہتہ فضل اور اہل باقی سے تم پر یہ انعام کیا کہ ان کی صحبت اور رفاقت سے صرف اولیاء درجہ کا اعتبار یہ ظاہر ہو گیا کہ ہر عمل کا اجر اس کے درجہ کے مطابق دیا جائے اور اللہ تعالیٰ کافی ہے جسے ماننے والا اس کو خوب معلوم ہے کہ یہ اطاعت کس درجہ کی ہے اور استغفار سے توبہ نہ کسی کو کچھ دیدینا یہ فضل ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا خُذُوا حِذْرَكُمْ

اے ایمان والو! گرو! گرو! خدائی

فَأَنْفِرُوا فِي الْحَرِّ جَمِيعًا ۚ فَإِنْ

کون کرے ہر جہاں (ج) یا سب کھینے اور تم میں

مِنْكُمْ لَمَنْ لِيُبْلِغَنَّ الْقَارِئَ أَصَابَتَكُمْ مُصِيبَةٌ ۖ قَالَ

کوئی ایسا ہے کہ اس کو پہنچاؤں گا کہ تم کو مصیبت پہنچے کہ

قَدْ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَىٰ رِذْلَمَ أَكُنْ مَعَهُمْ شَهِيدًا ﴿۱۷﴾

انہوں نے مجھ پر نازل کیا مگر میں نہ ہوں ان کے ساتھ

وَلَئِنْ أَصَابَكُمْ فُضْلٌ مِّنَ اللَّهِ لَيَقُولَنَّ كَأَن

اور اگر تم کو بھلائی ملے تو اس کی طرف سے تو اس طرح بھلائے گا

تَمْ تَكُنْ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُ مَوَدَّةٌ يُّلَيْتَنِي كُنْتُ

کوڑا نہ تھی تم میں اور اس میں کہ دوستی اسے کانٹا بنے

مَعَهُمْ فَأَفُوزَ فَوْزًا عَظِيمًا ﴿۱۸﴾ فَلْيُقَاتِلْ فِي سَبِيلِ

انہوں کے ساتھ جو بڑی کامیابی حاصل کرے

اللَّهِ الَّذِينَ يَشْرُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ وَ

اللہ کی راہ میں جو دنیا کی زندگی کو آخرت کے لئے

مَنْ يُقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيُقْتَلْ أَوْ يَغْلِبْ

جو کوئی اللہ کی راہ میں لڑے اور مارا جائے یا کامیاب ہو

فَسَوْفَ نُؤْتِيَهُ أَجْرًا عَظِيمًا ﴿۱۹﴾ وَالَّذِينَ لَا تُقَاتِلُوا

جو نہیں لڑیں گے اس کو بڑا اجر دیں گے

فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الرِّجَالِ

اللہ کی راہ میں اور ضعیفوں کی طرف سے

وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ الَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا أَخْرِجْنَا

اور عورتیں اور لڑکے جو کہتے ہیں ہمارے رب ہمیں

مِنْ هَذِهِ الْقَرْيَةِ الظَّالِمِ أَهْلُهَا ۚ وَاجْعَلْ لَّنَا مِنْ

اس بستی سے کوئی قلعہ جس کو ہم اس کے اور یہاں کر رہا ہوں واسطے

لَدُنْكَ وَلِيًّا ۚ وَاجْعَلْ لَّنَا مِنْ لَدُنْكَ نَصِيرًا ۝

ہوئے اس سے کوئی مددگار اور یہاں کر رہا ہوں واسطے کہے اس سے مددگار

الَّذِينَ آمَنُوا يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ

وہ جو ایمان لائے ہیں وہ لڑتے ہیں اللہ کی راہ میں

كَفَرُوا يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ الطَّاغُوتِ فَقَاتِلُوا

مگر جو کفر کرتے ہیں منہدوں کی راہ میں تو

أَوْلِيَاءَ الشَّيْطَانِ إِنَّ كَيْدَ الشَّيْطَانِ كَانَ ضَعِيفًا ۝

شیطان کے معاونوں سے یہ قلم قریب الجحان کا بہت ہے

أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ قِيلَ لَهُمْ كُفُّوا أَيْدِيَكُمْ وَأَقِيمُوا

تو نہ دیکھے کہ لوگ جن کو حکم ہوا تھا کہ اپنے ہاتھ بندھو اور قائم

الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ فَلَمَّا كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقِتَالُ

کر دیا اور دیکھتے ہیں کہ زکوٰۃ پھر جب حکم ہوا ان پر لڑنا کہ

إِذَا فَرِيقٌ مِّنْهُمْ يَخْشَوْنَ النَّاسَ كَخَشْيَةِ اللَّهِ أَوْ

اس وقت ان میں سے ایک جماعت ڈرتے ہیں لوگوں سے جیسا

أَشَدَّ خَشْيَةً ۚ وَقَالُوا رَبَّنَا لِمَ كَتَبْتَ عَلَيْنَا الْقِتَالَ

وہ کہہ رہے ہیں کہ یا اللہ ہم پر لڑنے کی وجہ سے اب ہم سے کہیں دینی کی ہم پر دال



لَوْلَا أَخَّرْتَنَا إِلَىٰ أَجَلٍ قَرِيبٍ قُلْ مَتَاعُ الدُّنْيَا

کیونکہ ہمیں دنیوی زندگی کو غمزدگی سے دور رکھ کر

قَلِيلٌ وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ لِّمَنِ اتَّقَىٰ وَلَا يُظْلَمُونَ

غموزدگی ہے اور آخرت بہتر ہے ہرگز کے لئے اور جو ڈرتا ہے اور جو سزا دینے سے محفوظ رہے گا

فَتَيْلًا ۚ أَيْنَ مَا تَكُونُوا يَدْرِكَكُمُ الْمَوْتُ وَلَوْ كُنْتُمْ

ایک ہنگامہ جہاں تم ہو گئے موت تم کو آکر پکڑے گی اگر تم ہو

فِي بُرُوجٍ مُّشِيدَةٍ ۚ وَإِنْ تُصِبْهُمْ حَسَنَةٌ يَقُولُوا

منبروں پر ترقی میں اور اگر پہنچے اور ان کو کچھ برائی کہیں

هَذِهِ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ ۚ وَإِنْ تُصِبْهُمْ سَيِّئَةٌ يَقُولُوا

یہ سب اللہ کی طرف سے اور اگر ان کو کچھ برائی کہیں

هَذِهِ مِنْ عِنْدِكَ ۚ قُلْ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ ۚ فَمَالِ

ہر کی طرف سے اور کچھ سب اللہ کی طرف سے ہے سو کیا

هَؤُلَاءِ الْقَوْمِ لَا يَكَادُونَ يَفْقَهُونَ حَدِيثًا ۚ

ان لوگوں کا سمجھنا کہیں کہ ہمیں ایک بات

مَا أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنَ اللَّهِ ۚ وَمَا أَصَابَكَ

جو کچھ کہ برائی پہنچے سو اللہ کی طرف سے اور جو کچھ کہ برائی

مِنْ سَيِّئَةٍ فَمِنُ نَفْسِكَ ۚ وَأَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ

جسے ہمیشہ حق کی طرف سے اور ہم نے تجھ کو سچا بھیجا

رَسُولًا وَكَفَى يَاللّٰهُ شَهِيدًا ۝ مِّنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ

بجہا سے وارڈ کرتوں کو اور ان میں سے سائے دیکھتا جس سے حکم نامہ اور اس کا جس

فَقَدْ أَطَاعَ اللّٰهُ وَمَنْ تَوَلَّىٰ فَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ

سے حکم نامہ اللہ کا اور جو ان پر آج سے تم کو تین عہدہ ان پر

حَفِظًا ۝ وَيَقُولُونَ طَاعَةٌ فَإِذَا بَرَرُوا مِّنْ

عہدہ ان کہتے ہیں کہ تموں بھر جب باہر گئے پھر سے

عِنْدَكَ بَيَّتَ طَائِفَةٌ مِّنْهُمْ غَيْرَ الَّذِي تَقُولُ

ہاں سے مشورہ کرنے میں جھٹلے جھٹلے ان میں ذات

وَاللّٰهُ يَكْتُبُ مَا يَشِئُونَ فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ وَتَوَكَّلْ

کو سوائے بری ذات کے اور اللہ کہتا ہے جو مشورہ میں سو توئی تو کر ان سے اور

عَلَى اللّٰهِ وَكَفَى يَاللّٰهُ وَكِيلًا ۝ أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ

پھر وہ کہ اللہ پر اعتماد میں ہے کہ کام جانے والا کیا عذر نہیں کرتے قرآن

الْقُرْآنُ وَلَوْ كَانَ مِنْ عِندِ غَيْرِ اللّٰهِ لَوَجَدُوا

میں اور اگر نہ ہوتا تو اس اور اس کے اللہ کے آجاتے

فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا ۝ وَإِذَا جَاءَهُمْ أَمْرٌ مِّنَ الْأَمْنِ

میں میں بہت اختلافات اور جب ان کا سامنا نہیں ہے کوئی خبر اس

أَوْ الْخَوْفِ أَذَاعُوا بِهِ ۖ وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ وَ

کی بارگاہ میں کہ مشورہ کرتے ہیں اور اگر اس کو پہنچاتے رسول تک اور

إِلَىٰ أُولَى الْأَمْرِ مِنْهُمْ لَعَلَّهُ الَّذِينَ يَسْتَلِطُونَ

یعنی اختیار رکھوں گے اس کو جو ان میں فطرت کرنے والے ہیں

مِنْهُمْ وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ لَاتَّبَعْتُمُ

اس کی اور اگر نہ ہوتا فضل اللہ کا تم پر اور اس کی رحمت تو تم

الشَّيْطَانُ إِلَّا قَلِيلًا ۖ فَقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا

شیطان کی پیروی مگر کچھ سے سوائے اور نہ لڑنا لڑنے کی راہ میں

تُكَلِّفُ إِلَّا نَفْسَكَ وَحِرْضَ الْمُؤْمِنِينَ عَسَى اللَّهُ

تو تم پر نہیں لگائے گا اپنی جان سے اور تاکید کر مسلمانوں کو (زیادہ سے کہ اللہ

أَنْ يُكَلِّفَ بَاسَ الَّذِينَ كَفَرُوا ۗ وَاللَّهُ أَشَدُّ بَاسًا ۚ

بہتر کرے کفاروں کی طرف سے اور اللہ سخت سے عذابی والا

أَشَدُّ تَكْلِيلًا ۝

اور سخت سے سزا دینے والا

حکم لستم وجوب جہاد کے لہذا دین و تمخلص ضعیفہ و مظلومین

ذال تعالیٰ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا حُذِرُوا أَصْحَابَ الدِّينِ أَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا عَظِيمًا ۖ

اور وہ (مکاشفہ آیات میں) اہل کتاب اور منافقین اور اعداء دین کی شرارتوں کا ذکر تھا اب اللہ آیات میں مسلمانوں کو ان سے جہاد کا حکم دیتے ہیں جو اعداء دین اور اعداء اللہ کا درجہ ہے اور جو کچھ سے قلع قمع کا بیڑی طریق ہے اور جو مسلمان کافروں کے جو غلبہ میں ہے جرح و عرفا۔ اہل ان کی خودی اور دین کی ہیں ہے اور جہاد فی سبیل اللہ اعانت اللہ اور دین سے اور جہاد دسم کا میں ہوا پس میں ذکر نما، اعلیٰ اور کتب لڑا ہے میں سے۔ ان دونوں اعلیٰ اور غلبہ کا جو ہوا، ہے کہ کہ جہاد کا حکم منافقین پر بہت سختی اور گراں گزرتا ہے۔ اسی وجہ سے یہاں سے کہ جہاد کو

کے بار بار جو علم نہ ہو گا خوب سمجھو کہ اگر ہمارے بھی کیا تو موت سے بچ سکتے تھے بلکہ بھی تو موت نہ ہو کہ اگر ہمارے کی اگر ہم مضمونہ ہوں تو ہمارے بھی اگرچہ فانی نہ ہوتے تھے لیکن موت کا وقت تو مقرر ہو چکا ہے لہذا موت کے نہ ہونے چاہتے تھے ہمارا ارادہ تھا کہ اور اسام میں لکھا ہی اور کچھ دیکھ لیں

منافقین کے ایک خیالِ خام کی تردید

آئندہ آیات میں منافقین کے ایک خیالِ خام کا رد فرماتے ہیں جو بعض منافقین کو ہوتا تھا کہ جب کبھی ہمارے کوئی نیک و عبادت ہو تو مالِ غنیمت ہاتھ آتا تو یہ کہتے کہ یہ اللہ کی طرف سے انفاقِ نایاب ہے۔ ان کی سب سے بڑی بات یہ تھی کہ اللہ علیہ وسلم کی نصیب کے فانی نہ ہوتے اور جب کبھی جنگ سے برکتی اور کچھ غنائم ملتا تو اس کو انھوں نے اپنے ہتھیارِ علیہ وسلم کی طرف منسوب کر دیتے کہ یہ نصیبتِ آپ کی اور آپ کے صحابہ کی غنیمت سے ہرگز نہیں ہے آئندہ آیت میں منافقین کی اس بات کا رد فرماتے ہیں اور اگر منافقین ہے ان منافقین کو کوئی نکتہ اور راحت بھی تو عثمان اور کامرانی تو یہ کہتے کہ یہ منسوب اللہ تعالیٰ کو نہیں ہے اس میں کیا کرم سے ہتھیارِ علیہ وسلم اور مسلمانوں کی نصیب کا کوئی دخل نہیں جیسے کامرانی میں کبہ رہا کرتے ہیں کہ یہ بات تو منافیہ اللہ ہے یعنی کہاں نصیب کو نہیں ہیں اور اگر ان منافقین کو کوئی برائی اور بھونچا پہنچ جائے تو یہ کہتے ہیں کہ اسے تو یہ نصیبت اور بڑا آپ کے پاس سے آئی ہے یمن پر آپ کی غنیمت ہے اور انھوں نے اپنے اللہ علیہ وسلم بجزرت فرما کر جب یہ چیز ضرورہ رونق افروز ہوئے تو ان ایام میں عرب میں ملو اور پھونکی افراہو تھا اور ہر چیز کا خرچ ارباباں تھا پھر جب منافقوں نے اپنے نفاق کا اور یہودیوں نے اپنے عدا کا اظہار کیا تو خدا تعالیٰ نے ان کے ذوق میں کسی قدر تنگی کر دی یہ اوار کہ ہونی اور زورِ بزم کا کیا اس پر یہودیوں اور منافقوں نے کہا کہ جب سے یہ شخص ہمارے غم میں آیا ہے اسی وقت سے ہمارے بھونچا اور کھینچوں میں غنائم ملے لگا اس آیت میں انہیں منافقوں کو بیان ہے میں صبر نہ بھلائی کے مراد پیداوار کی کثرت اور خرچ کی اربابی ہے اور سیر اربابی سے مراد قحط اور مسکینا ہے اور بعض اربابیت سے معلوم ہوتا ہے کہ بھلائی سے مراد قحط اور غنیمت سے مراد برائی سے مراد قحط اور ہزار رحمت ہے چہر حال کو بھی مراد جو صبر اور سیر کا لفظ صبر کو خفا ہے۔

اور اسی روایت کی بنا پر مطلب یہ ہے کہ اگر لڑائی میں مسلمانوں کو فتح ہوتی ہے اور غنیمت ان کے ہاتھ آتی ہے جیسے ہمارے ہمارے تو منافق یہ کہتے ہیں کہ یہ فتح اور غنیمت اللہ کی

کہ تمام حساب میں تم کو جو خیر اور بھلائی پہنچتی ہے وہ بعض شرکاء فضل اور احسان سے اسی میں
 نہیں ہے کسی عمل کو، عمل نہیں تم جو عمل منع کر رہے ہیں جو قزوہ بھی اکثر ہی ہو فضل اور احسان
 سے اہل کی فوہی سے انہیں کی ہوتی ہے خدمت سے اور اس کے وجہ سے کسے اعزاز اور عبادت
 سے کر رہے جو خیر اور بھلائی اس میں ہو فضل اور احسان سے اور اگر تم لوگوں پرانی اور بھینچنے کو جو
 اگر وہ تمہارے اعمال پر کام کر رہے ہیں کما قال تعالیٰ ذٰلِکُمْ اَنْفُسُکُمْ فَاِنْ اَنْفُسُکُمْ فَاِنْ اَنْفُسُکُمْ فَاِنْ اَنْفُسُکُمْ
 اَنْفُسُکُمْ اَنْفُسُکُمْ اَنْفُسُکُمْ اَنْفُسُکُمْ اَنْفُسُکُمْ اَنْفُسُکُمْ اَنْفُسُکُمْ اَنْفُسُکُمْ اَنْفُسُکُمْ اَنْفُسُکُمْ اَنْفُسُکُمْ
 کو اور تم اور کما قال تعالیٰ ذٰلِکُمْ اَنْفُسُکُمْ اَنْفُسُکُمْ اَنْفُسُکُمْ اَنْفُسُکُمْ اَنْفُسُکُمْ اَنْفُسُکُمْ اَنْفُسُکُمْ اَنْفُسُکُمْ اَنْفُسُکُمْ اَنْفُسُکُمْ اَنْفُسُکُمْ اَنْفُسُکُمْ
 کی تہ سے جانو کہ تمہارا ہر کوئی انہیں سے کما اور تمہیں نہ کو کہ بعضی اور پرانی کو خالی اور جو
 معرفت حق تعالیٰ کی راستہ وہ راستہ ہے تم کو جو پرانی ہی پہنچتی ہے جسے تمہیں اس کا حال معلوم
 کر سنے والا تو حق تعالیٰ ہی ہے مگر تمہارا عمل اسی کا جب ہے اور تمہیں خدا اسی ہدایت کے را
 خانی اور جو ہر ایک اور نہ جب ہی ہدایت میں آ رہے ہرانی کو صاف شرک ہی سے استہدایہ و ہم کی ہدایت
 بخلائی کامل محاکمہ ہے ۔

حق تعالیٰ شانہ سنا تمہیں کے احرام دور کرنے کے بعد نہی کر رہا ہے ۔ احرام کر کے پہلے ہی
 اور اسے ہی سے اللہ عز و جل آپ کا جب خواہش ہو تو قطعاً مانگی اور حال ہے اسی سے کہ
 نام لے آپ کو تمام لوگوں کے لئے اور ہر وقت سے ہے احرام ، مگر جیسا ہے تاکہ آپ لوگوں کو ہر
 چیز کی طرف ، خواہش دیں اور ہر چیز سے فراموشی نہ ہو کہ راستہ اور کات تو ہر چیز اور نعمت کا صحیح اور
 ہر چیز سے وہ نعمت کا جب لے لیں ہی سکتی ہے خواہش کا صحیح جز ان کا نہیں ہے وہ ہے اللہ ہی
 اور ان چیزیں ہی پرانی کا مشاہدہ کر رہے ہیں وہ ان کے اعمال کی ندامت ہے اسے ہی کرم آپ کا کہ
 ہے جو وہ احرام کی بارگاہ کیجئے اور تمہیں اور رجبہ نہ ہو چاہیے اپنا کار وسالت کے جانے اور اگر یہ
 دیکھ لیں احرام کا انہیں کریں تو اللہ تعالیٰ آپ کی وسالت کا کافی کرے ، ہے سزا کی تہ
 کو خواہش سے لے لیں وہ ہم میں جانب اللہ آپ کی نیت و وسالت کے لئے ہیں اور احرام
 ہے کہ وسالت اور خواہش کا صحیح و معتد ، مانگی ہے خواہش سے آپ جسے تو یا اللہ وسالت
 کی محاکمہ سے آتی ہے اسی سے کہ جس جس سے ، ہر ایک کی احکامات کے تو تحقیق اس سے باخبر
 اور خدائی کی طاقت کے اور ہر حال کی طاقت کو جب خیر و دولت اور راحت دے رہے ہیں ، ہر
 راحت شوق و خواہش اور ہر ایک کی احکامات سے وہ اپنے کر سکتے تو اس کو اپنی دیت کر رہے ہیں
 سے ہر قدر ان کر سکتے خواہش میں داخل ہو جائے ہم سے آپ کو ان پر گہیاں نہ کہ میں جیسا
 کہ کہہ جیسا و غیر ان کو خواہش سے ہم ہیں دیکھ لیں آپ سے لگے ، دیکھ ان کے ہاں ہی آپ
 سے کوئی باز رہی نہ ہوگی آپ کو کام نہ کام نہ چاہیے ۔

دستِ دعا خالی پادشہ گار نہ زمانہٴ جنت استوار
تر تابیہ تر کائنات آرزو گار نہ شرابی تراز گری و گار

بیانِ حقیقتِ حالِ منافقین

اور منافقین کی حالت یہ ہے کہ ظاہر میں گرم ہیں، اندر سرد ہیں، دھرم کی اعانت کا دم چھوٹے ہیں اور آپ کے سامنے یہ کہتے ہیں، ہمارا شیوہ تو آپ کی فرمانبرداری سے زبان سے تو اظہار فرما رہا ہے اور کہتے ہیں پھر یہ آپ کی جس سے کہہ کر باج جاسکے ہیں تو ان میں سے کچھ تو ایسے ہیں ان کے صدور بات کے وقت آپ کے دھوکے اور علم کے یہ غلط تصور سے کرسکتے ہیں اور ان کو یہ تصور بھی کہ یہ جو کچھ مذکور ہے کہہ رہی اللہ تعالیٰ ان کو ان کے ناجائز خیال میں گھٹاتے ہے اور پھر ہر روز وہی کہہ رہے ہیں کہ ان کے دوستیہ مشوروں سے مطلع کو نہایت اور منافقین یہ سمجھتے ہیں کہ ہمارے دوستیہ مشوروں کی کسی کو کیا ضرر ہو سکتی ہے ہمیں لستہ نہیں کہہ رہے اللہ ہمیں دھرم نہ دے آپ یہ ان کو اتفاق ظاہر کر دیا ہے جہاں آپ ان سے تعاقب فرمیں گے ان کو سزا دیں گے ان کی فکر میں رہیں اور اللہ پر بھروسہ رکھیں اور خدا تعالیٰ پورا کورساز ہے خدا تعالیٰ آپ کو ان کے شر سے محفوظ رکھے گا یہ آپ کو کچھ نہیں بخلا سکیں گے۔

اثباتِ رسالتِ محمدیہ باعجازِ قرآن

اگرچہ ان باتوں میں خدا تعالیٰ کے منافقین کی انواع و اقسام کی دور کشیاں اور دغا بازیوں بیان نہیں کی گئی ہیں اور جب یہ ظہور کیا کہ وہ انھیں سنتے ہیں اللہ جبر و دھرم کو دھماکتے دھماکتے ہیں پھر یہی سمجھتے ہیں اور قرآنِ گرم کو دھرم بھی نہیں دھماکتے تھے اس لیے اس آیت میں ان کو یہ علم دیا کہ تم قرآن میں خود کو کہہ دو جو آپ کی نبوت کی سند سے بڑا دلیل ہے اگر تم نے اس میں صوفی دھماکے خود کو کہہ دو تم پر روزِ وطن کی حالت یہ ہے کہ وہ بائیں ہو جائے گا کہ یہ قرآن خدا تعالیٰ کا دھرم ہے اور انھیں یہ سند ہے اللہ تعالیٰ کے رسول پر حق میں پناہ پھر دھماکتے ہیں کیا یہ منافقین قرآن میں خود کو کہہ کر دیں گے مگر اس کے اندر اور عظمت اور ان کی ہمارے گود میں کہہ کر دھرم ہیں اور ان پر دھماکے اور یہ کچھ ہدایتیں کہ اس پر یہ دھرم انہی ناموں پر ہے وہ خود شہر خدا کا رسول ہے

یہاں تک کہ اس قرآن کی خداست و وحدت ایسی ہے پھر جسے قرآنِ قسمت اللہ سے باہر

جس شخص کے تمام اعضاء تک اور میں موجب ہیں اگر چاہیں قرآن میں حسب کی خبریں میں میں کو علم ملتا
 خدا کے کسی کو نہیں جو ممکن اگر شکی اس میں خبریں ہیں اور آبدہ کیا اس میں دشمنی کو بیان میں اور
 یہ سب کو معلوم ہے کہ حضور پر نور آقاؐ اپنے دشمنے کئے نہیں جو کس سے اور اگر کسی کتاب کو اگر
 کو یہ علم و معارف بیان کر سکتے ہیں اس سے انحراف ثابت ہوگا کہ حسب یہ قرآن الہی کا حکم
 ہے اور آپ ﷺ اپنے دلی مقصد سے رسالت میں آجے ہیں اور اگر یہ قرآن میرا اللہ کی طرف سے ہوتا ہی
 اگر خدا کا حکم نہ ہوتا بلکہ معارف اللہ آجے ت سے اللہ عید و صلہ کا ملایا ہوا ہوتا کسی اور اللہ کا حکم
 ہوتا ایسا کہ ان یقین اسلام کہتے ہیں تو ضرور راستہ اس میں جنت جنت اختلاف اور طعن اور منافقت
 کو فی ضرر اعلیٰ صحیح ہوتا اور کوئی خدا کوئی خدا ہی کا فیض ہوگا اور کوئی نہ کہیں مگر اس میں کسی قسم کا
 اختلاف اور منافقت نہیں فسادت و بلاغت میں اول سے آخر تک یکساں ہے اس کے یکساں
 سے دوسرے بیان کی تصدیق ہوتی ہے اس کی دشمنی کو بیان تمام صحیح اور واضح کے مطابق ہیں اس
 تناقض اور اختلاف کا نام و نشان نہیں اور قاسم بہت کہ حسب کا علم سوائے خدا خالق کائنات کسی کو نہیں
 ان باتوں سے ہر شخص کوئی یہ سمجھ سکتا ہے کہ قرآن خدا کا حکم ہے کہ کوئی اللہ کا حکم
 ایک صوبہ اور ایک حال پر بھی ہیں وہ سکتے ہیں یہ مختلف احوال پیش آتے ہیں ہر ہر
 میں حالت کے مطابق حکام کو حاجت و دوسری حالت کا وجہان نہیں رہتا نیز آدمی حسب حکام کو ملے گا
 ہے خود کہ اس میں ہونا بلکہ کوئی اور فیض ہوتا ہے اور کوئی حق فیض اور قرآن حکم اس بڑا
 کتاب ہے اس کا نام خداوندی سے پاک ہوتا اس امر کی قطع میں ہے کہ یہ خداوندی
 کا حکم ہے خداوندی حسب یہ کہ یہ منافقین نے آج میں خبر نہیں کر سکتے کہ اس کے علم و صوف
 و رحم نہ نفی سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا صدق معلوم کریں کہ اگر کسی میں خبر نہ ہو کہ قرآن
 کریم خدا سے باطن غایت اور اعتدالی حکم اور ہیلاست کے صحیح خبر دے رہا ہے جو اس امر کی دلیل غفلت
 سے کر رہی نہ اندری سے کون سے خدا کے کوئی کسی کے دل کا حال نہ سکا سبب کہ یہ قرآن خدا
 کی طرف سے نہ ہوتا تو منافقین کے اہل اور اسلام اعلیٰ کے متعلق جو خبریں دی جاتی ہیں آزمائشیں
 ان میں نہ وہ اختلاف و فرق پائے منافقین کے متعلق قرآن کی کوئی خبر بھی نکلتی کہ کوئی صحیح
 اور اگر ان منافقین کو قرآن آج کوئی حقیقت اور منافقین اور آقا و مراد اس کو شافی کر سکتے اس لیے کہ ان
 کی حالت یہ تھا کہ جب ان کے پاس ان یا خوف کا کوئی نہ جاتی ہے تو اس وقت اس کو نشان
 اور مشہور کر دیتے ہیں منافقین کی حالت یہ تھی کہ حسب مسلمانوں کی حق باکست کی خبر ان کو نہیں
 سے حق تو خدا متفق اس کو شافی اور مشہور کر دیتے ہیں سے مسلمانوں کو نقصان پہنچا تو کہ بعض
 خبریں تو یہ بھی جاتی ہیں اور بعض کا نام کرنا خوف مصلحت ہوتا ہے اسی طرح اگر ان منافقین
 کو قرآن میں کوئی اختلاف اور منافقین نے آج تو اس کو بھی مشہور کر دیتے اور ان

تجلیاتی کے متعلق قرآن میں جو خبریں دی بنیادی ہیں ان میں سے اگر کوئی خبر غلط سمجھی تو اعمال و زندگی
 پاک کر دینے اور مستطاب آیت کا یہ ہے کہ اگر ان معانی میں سے کسی مسئلہ کی تفسیر اور حقیقت یا
 تفسیر اور حقیقت کی کوئی خبر آئی ہے تو خود خود بخود ہو جائیگی اور اس کے خلاف کر سکتے ہیں
مصلحت پر یا جو یہ لوگ اس کو منظور کر دیتے ہیں اور اگر چاہتے خود منظور کر سکتے ہیں۔
 اس خبر کو دوسرا نتیجہ ہے اللہ عزوجل کے حکم کی طرف اور محاذ پر جو لوگ وہی راستہ درازی اختیار ہیں
 ان تک پہنچا سکتے ہیں یہ لوگ اگر چہ جتنے سے بعد اسی خبر کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک ہر
 شے سمجھا سکتے ہیں اور ان کی کوئی شے نہ کہیں تو اپنی اسلام میں سے جو لوگ راستہ کی تہ اور
 ان کی کوئی شے نہ کہیں تو وہ سب شکستہ ہیں ان کے لئے کہ یہ خبر منظور کر سکتے ہیں جس سے یا نہیں
 ہر شخص راستہ کی تہ اور کہانی کو نہیں پہنچا سکتا اسی طرح اس کو چاہیے کہ وہ مستطاب اور مستطاب
 کی طرف رجوع کریں اور ان سے بغیر نہ رہیں کیونکہ خبر اور راستہ وہی ہے نہ کہیں
 استنباط کے لئے خود حاصل نہیں ہو سکتا اگر اس کی تہ میں سے اپنی شے سے کہیں اور سلطان
 آخرت میں شے میں شریعت کی تہ میں جو حقائق اور معاملات منظور ہیں ان کو خدا عزوجل و فرست
 سے خود کر سکتے ہیں نام اختیار اور جتنا وہ شریعت کے بہت سے احکام آیات اور
 احادیث کے ظاہر سے مجہوز ہیں ہوتے ہیں وہ بلا شہر خصوص شریعت اور کتاب و سنت کی
 خبروں میں منظور اور مشہور ہوتے ہیں یہ باتیں ہے کہ شریعت نے کوئی امر مجہوز کیا جو اور
 اس کے متعلق کوئی حکم نہ دیا ہو فقہاء و مفسرین کے ساتھ اللہ عزوجل و انھوں نے ظاہر کیا اور
 فرمایا وہ بہت دقیق اور عین خبر اور فکر کے درجہ سے رہن شریعت کو خود کر اس کی تہ اور
 گہرائیوں میں سے ان پر مشہور احکام کو نکال کر لاسے اللہ عزوجل و رہن شریعت کی تہ سے پہلے
 نمایاں نہ لیئے شریعت کی تہ اور کہانی میں سے کسی پر مشہور حکم کے نکال لینے کا نام اختیار اور
 اختیار اور قیاس ہے۔

اسی بنا پر حضرت فقہاء سمجھتے ہیں کہ قرآن میں مندرجہ حکم ہے کہ شریعت حکم یعنی قیاس سے
 کوئی حکم شرعی ثابت نہیں ہوتا لہذا جو حکم قرآن و حدیث میں ہے وہ خود خدا عزوجل و خلق خالق سے ہے
 اس کو اسباب ظاہر کر دیا حکم و حقیقت کا جہد و سنت یا کسی قیاس خدا اور رسول کے ذریعہ حکم
 ۴۔ جبکہ اور بعض ظاہر کر سکتے ہیں کہ قیاس شریعت حکم نہیں یعنی قیاس اپنی طرف سے کوئی حکم
 نہیں دیتا صرف عام میں ہے کہ قیاس کے معنی خیال اور گمان اور وہم کے ہیں اسی سے بہت سے
 لوگوں نے یہ گمان کر لیا کہ قیاس شریعت میں ہے اور اصول شریعت میں قیاس
 ظاہر کی حقیقت ہے بہت سے کثیر معنی الہم کو سنو الہم کے مناجات اور نماز کے بعد کہہ کر ہر روز
 اور عبادت کے معنی الہم کے حکم کو خبر معنوی کے لئے ثابت کرنا اس کا نام قیاس ہے جس میں

پھر جو حکم آئے۔ وحشت اور اسماح سمیت ہیں مشغول اور مہربان ہیں اس میں یہ غور و فکر کرنا کہ جس چیز کا حکم طریقہ میں موجود ہے یہ جو شخصوں میں کسی کے ساتھ زیادہ۔ مثلاً اور نماز سے مشابہت کی بنا۔ یہ پھر معصوم سمیت اس حکم کے ناسخ کر کے نام قیام ظہر کی ہے جیسے ہائی کورٹ کا کوئی دامن نہ تھا جس مقدمہ کا حکم نہ تھا تو ان میں کوئی نہ ہو وہاں اختلاف کو پیش کرنا کہ فیصلہ صادر کرنا ہے۔ یہ بھی تو ایک قسم کا قیاس میں ہی ہو، عدالتوں میں ہزاروں مقدمات کو فیصلہ دینا ہی پر ہو جیسے ایک کے خلاف حکم دینا جس قیاس سے معلوم ہوا کہ یہ قانون میں قیاس نویں ہے۔ بلا قیاس کے عدالتوں کو فیصلہ دینا ممکن ہے امام ہی کی رہنمائی کی جیسے جس قیاس کی یہی حقیقت قرار دئی گئی ہے۔

یہاں ذکر فرماتے ہیں باب میں شبہ و غلطی یا اصل میں فرق یعنی اللہ علیہ السلام نے اس سے انشاء اس طرف ہے کہ قیاس کی حقیقت ظہیر اور عقلیت ہے اور اسباب میں امام بخاری نے فقہاء قدیم نام فرماتے ہیں سب کا حاصل یہ ہے کہ قیاس اور راستے کی دو قسمیں ہیں ایک فقہاء اور ایک عام مردم وہ۔ سب سے اس کی کتاب اسناد اور احادیث ہیں کہی ان میں جگہ جگہ جو اور محدود ہیں جو کتابہ سنت اور احادیث سنت کے ساتھ جو حدیث ہیں ہم نفع ایضاً جلد ستر ویم۔ سب سے اختلاف کی سب سے قیاس اور اگر تم پر غلبہ ہو کہ غلطی عقل اور یہ خاص یہ دانی نہ ہو جس میں اگر باطنی تباہی کی حالت کے لیے حق خیالی یہ قرآن نازل نہ فرماتے اور نہ ہی کرم سے اللہ میں وسد کہ غلبہ کی تعلیم اور ترکہ جیسے مہوش نہ فرماتے جس نے تم پر حق اور باطل کا فرق واضح کیا تو البتہ تم سب سے ان کے یہ دو وجہ اور کلمہ شرک میں مبتلا ہو جاتے مگر سب کم ہتھے ہوئے ہو جاتے اور وہ قیاس و قرآنیت سے کہ وہ قیاس کو اختیار کرتے اور شرک کے قلم کا دیکھتے جیسے۔ یہی غلطی ہے کہ وہ قرآن و قرآنیت کو قیاس سے کہ وہ قیاس کو قیاس سے زیادہ تباہی میں ہی کو وہ جس کے قلم کا دیکھتے جیسے۔ اختلاف قیاس سے اس حکم کا لہذا قیاس اور معصومیت سے کہ بہت ہی کم اثر کو کو تباہی جاتا ہے لہذا اختلاف قیاس سے کہ بہت ہی کم اثر ہے کہ قیاس سب سے ان کی اجازت کے کوئی اثر نہ تھا بلکہ ان کی تباہی کے خلاف اور حکم کی خبر کو شائع کرنا صحابہ کی ضرورت ہے۔

جس اسے شیخ کرم علیہ السلام علیہ وسلم کہہ رہا تھا ان میں اور ضمیمہ الامان مسلمان قیام ساتھ جو دین کو تباہ کرنا۔ جیسے ان تباہی خدا کی راہ میں جہاد و قتال کیجئے۔ آپ سب سے ان کی راہ کے ذمہ دار ہیں جس کی ذمہ داری آپ پر ہیں اور آپ تو صرف مسلمانوں کو تباہی کی ذمہ داری دیتے تھے۔ مسلمانان کو کلمہ جیسے انہی ہے کہ اللہ تعالیٰ کا قرآن کی جگہ کو کو دیکھتے کہ انہی اللہ تعالیٰ سے کہ بہت ہی کم اثر اور مسلمانان سے کہ بہت ہی کم اثر ہے اس کے مقابلہ میں کوئی نہیں ہوتا سب سے انہی کوئی اس کے خلاف اس کے خلاف ہے۔

مَنْ يَشْفَعُ شَفَاعَةً حَسَنَةً يَكُنْ لَهُ نَصِيبٌ مِنْهَا

جو کون سفارش کرے نیک بات میں اس کو جس سے اس میں سے ایک حصہ

وَمَنْ يَشْفَعُ شَفَاعَةً سَيِّئَةً يَكُنْ لَهُ كِفْلٌ مِنْهَا وَكَانَ

اور جو کوئی سفارش کرے برا بات میں اس پر جس سے ایک حصہ اس میں سے اور

اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مُقِيتٌ

اللہ ہر چیز پر قادر ہے

علم بہت و کیم ترغیب شفاعت حسنہ ترغیب شفاعت سیئہ

قال علی بن یحییٰ شفاعۃ حسنۃ ... الخ ... وکان اللہ علی کل شیء مقیتاً
اور اگر شہادت آیت میں بہادری ترغیب علی ایہ ان بات میں سفارش کے شافع ایک قانون
میان فرماتے ہیں کہ جو شخص عہدہ سفارشی کرے مثلاً شرکت جہاد کی ترغیب دے۔ اس کو اس
جس سے عیش ہو۔ اس کو جس میں اس خبر تو اچھے سے کامیں خبر اس پر عمل کرنے والوں کو اور
جو کون بری سفارشی کرے مثلاً لوگوں کو شرکت جہاد سے روکے۔ وہ ان کو جہاد میں جاسے سے
ڈراوے تو اس کو گنہگار سے جہنم ہے۔

یہاں فرماتے ہیں جو شخص نیک کام کی سفارشی کرے کامی کرانی نیک کام کے ثواب سے
بھرتے گا اور جو شخص بری سفارشی کرے کامی کرانی برے کام سے جہنم سے بھرتے گا مثلاً کسی
امیر سے سفارش کر کے کسی عاقت نہ کرے۔ اور اسے تو اس میرا مستحق ترغیب ہے۔ یہ بھی نہ کرے۔ اور
اور اگر کسی عالم سے سفارش کر کے کسی بے دین کو کامی کرے۔ اور اسے تو یہ بھی اس پر مبنی اور بدکاری
میں نیک اور جہاد دار جو کچھ کہو کہ شفاعت کی حیثیت خبر کے یہ اصول خبر میں داخل ہونے کے ہیں
یہ اگر وہ خبر غیر خبر ہے تو اس کو اترے گا اور نہ ہوگا۔

گوشتہ آیت کے ساتھ اس آیت کو تعلق ہے کہ ان تین ایک دو مرتبہ کے لئے انکسرت
یعنی ان طریقہ سے یہ سفارشی کیا کرتے تھے کہ آپ انہیں جنگ سے پیچھے رہنے کی اجازت دے دی
اور مومنین کو طریقہ یہ تھا کہ وہ اگر کسی کے پاس ملان جنگ نہ دیکھتے تو دوسرے صاحب حضرت
سفارشی سے کہیں کہ ان کو ملان جنگ دلا دیتے تاکہ جہاد میں شرکت ہو سکیں اس پر یہ آیت

تاریخ یونی اور عذاب آیت کا یہ ہے کہ جو شخص بھی با بری سفارش کرے لگا اس کی ہزار دہائی ہو سکے
مکتب پر سے گی تو یہ ہے کہ ان کی ہر چیز پر ہزار دہائی ہو سکے۔ یعنی وہ بھی سفارش پر تو یہ اور ہزار دہائی
پر عذاب دینے پر ہزار دہائی ہے کوئی اس کے قریب کو ہر کہہ سکتا ہے اور نہ کوئی اس کی سزا کو
اور ہزار دہائی سے نفرت کے حق نگہبان کے لیے ہیں اس صورت میں تو ہر ہر کا ہزار دہائی ہو سکتا ہے میں
ابھی تو بہت سفارش اہل ظلموں سے ہوئی ہے وہ ہر سفارش کرنے والے کے حال سے بخوبی واقف ہے

وَإِذَا حُيِّتُمْ بِتَحِيَّةٍ فَحَيُّوا بِأَحْسَنَ مِنْهَا أَوْ

اور جب تم کو دعا دیجے کوئی تو تم بھی دعا دو اس سے بہتر دینی کہو

رُدُّوْهَا إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ حَسِيبًا ۝

اللہ کر اللہ سے ہر چیز کا حساب کرے والا

حکم بہت دوم بابت تحیہ اسلام و تسلیم جواب سلام

قَالَ تَعَالَى وَإِذَا حُيِّتُمْ بِتَحِيَّةٍ فَحَيُّوا بِأَحْسَنَ مِنْهَا ۖ حَسْبُكُمْ

دعا ہو گئی آیت میں شفاعت مند کا ذکر تھا اب اس آیت میں تحیہ اسلام یعنی کسی کو اسلام
میں کہنے کا حکم مذکور ہے کہ جو کسی مسلمان کو سلام کرنا یا دعا و شفاء در خواست اللہ تعالیٰ سے اس
کی سلامتی کی شفاعت مند ہے کہ اسے اللہ ہی کو دینا اور آخرت کی امن اور سلامتی عطا فرما۔
پناہ بخواتم سے ہیں اور جب تم کو کسی قسم کا سلام کیا جائے تو تم اس سے بہتر دعاؤ میں
اس کے سلام کا جواب دو سلام کوئی شخص تم کو السلام علیکم کہے جو دنیا اور آخرت کے امن اور
سلامتی کی دعا ہے تو تم اس کے جواب میں وہ علیکم السلام ورحمۃ اللہ وبرکاتہ کہو وہ سلامتی ہے
دعا و رحمت اور برکت کا اعلان کرو تاکہ تمہارا جواب اس سے بہتر ہو جائے یا جواب میں وہی دعا
تو کہہ دینا سلام علیکم کے جواب میں فقط و علیکم السلام کہو۔

اعلا وہی طرف ہے کہ اگر انسان کا ہر اہل سے نہ یاد نہ ہو تو ہمیشہ ہے ہر بار ہر بار یہی
کا ہی ہے جسے اللہ تعالیٰ ہر چیز کا حساب کرے والا ہے یعنی سلام کرنے والے اور اس کے
جواب دینے والے کا ہر دہائی کے سلام اور ہر دہائی کے سلام سے گناہ سے گناہ

ف انہم کہی کہی معنی دعا و عبادت کے ہیں زمانہ اسلام سے پیشتر عرب میں یہ رواج تھا

کہ جب وہ کوئی شے تو ایک دوسرے کو خلیاک اللہ کہتے یعنی خدا تعالیٰ تھو کہ نہ وہ دیکھے نہ وہاں اُن کے چہرہ کھینچ دیتی تھی نہ پست اسلام سے اسی دعا کو خلا اسلام علیکم سے بدل دیا اور تیسرے اسلام اس کو نام رکھا پس آیت میں تیسرے سے اسلامی تیسرے یعنی اسلام علیکم مراد ہے نہ تیسرے اسلام سے بلکہ تیسرے اسلام کا وہ زمانہ تھا بیت کے تیسرے سے کہیں زیادہ داخل اور کامل ہے نہ کہ اسلام علیکم کے معنی یہ ہیں کہ خدا تعالیٰ تم کو یہ قسم کے علم اور اہم اور جملہ آفات اور بیماریات سے سلامت اور محفوظ رکھے اور خلیاک اللہ کے معنی یہ ہیں کہ اللہ تعالیٰ تم کو زندہ رکھے اور ظاہر ہے کہ سائنس کے بے زندگی لازم ہے اور زندگی کے لیے سائنس لازم نہیں اس لیے کہ جو شخص کائنات اور بیماریات میں مبتلا ہے زندگی اس کو حاصل ہے مگر سائنس اس کو حاصل نہیں کرتا دعا سائنس ایک خاص مشابہت ہے اور خلا سلام دراصل اللہ کا نام ہے لہذا ملاقات کی ابتداء اللہ کے نام اور بلاغت سے ہو نا چاہیے اور یہ ہر جہ سے ہے۔

پھر میں ابو مراد رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب خدا تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام کو پیدا کیا تو فرشتوں کی ایک جماعت جو وہاں بیٹھ تھی اس کی طرف اشارہ کر کے حضرت آدم علیہ السلام کو حکم دیا کہ اس جماعت کو جاکر سلام کر دو اور سنو کہ وہ کیا جواب دیتے ہیں یہی قیام اور قیام کی اولاد کا سلام ہے آدم علیہ السلام نے ان کے پاس جا کر کیا السلام علیکم انہوں نے جواب دیا علیکم السلام ورحمۃ اللہ تو فرشتوں نے حضرت آدم علیہ السلام کے جواب میں اللہ ورحمۃ اللہ زیادہ کیا۔

اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ يُجَمِّعُكُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ

اللہ کے سوا کسی کی زندگی نہیں تم کو جمع کرے گا قیامت کے دن اسی میں

لَا رَيْبَ فِيهِ وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ حَدِيثًا

شک نہیں اور اللہ سے پہلی کسی کی بات

تاکید و عید

قال تعالیٰ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ... اسے ... اَخْلَقَ مِنْ لَدُنْهُ خَلْقًا

اور یہ گواہی آیت میں کہ اللہ کا نہ ہے کوئی شے خیر کو عید اور نبرد تھی اب اس

آنحضرتؐ میں ایسی کی انجید کے لیے اپنی توحید اور عظمت اور قیامت کا ذکر فرماتے ہیں اللہ کی شان بہت ہے کہ اس کے سوا کوئی معبود نہیں۔ نہ درود نہ حسب گویا صفت کے دن بھی کہے گا جس میں ذرہ یا برابر کسی قسم کا شک ہے۔ بلائی قیامت ضرور آئے گی اور حساب و کتاب اور جزاء اعمال کے لیے صبر ایک بڑا مفید صبح بول گئے اور اللہ سے کوئی زیادہ ہستی نہیں جو جو حکمت ہے یعنی یہ کہ اس نے قیامت کی خبر دینے کی تو اس کو بھی جانو اور جہنم اسلام کو بھی، اجماع کو اور وہ یقین جو کہ جو اس کے دلائل کی تعمیل میں کوئی نہ کہے نہ شاکہ کہ وہی اس کو مانتا ہے۔

فَمَا لَكُمْ فِي الْمُنَافِقِينَ فِتْنَةٍ وَاللَّهُ أَرْكَسُهُمْ

یہ تم کو کیا ملے گا سے منافقوں کے واسطے اور غالب پورست پر اور اللہ سے

بِمَا كَسَبُوا ۖ أَلَيْسَ لَدُنَّ آلِهَةٌ غَيْرُ اللَّهِ أَنْ تَقُولُوا مَنْ ضَلَّ

ان کو اٹھ دیا۔ ان کے کانوں پر کیا قبضہ ہے، جو کہ پاؤں پر لڑکا جس کو بچھڑا

اللَّهُ وَمَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَلَنْ يَجِدَ لَهُ سَبِيلًا ﴿٥٥﴾

اللہ نے ابراہیم کو اللہ باریک دیکھ کر پتہ توڑا۔ پتا ہے اس کے واسطے کہی راہ

وَدُّوا لَوْ تَكْفُرُونَ كَمَا كَفَرُوا فَتَكُونُونَ سَوَاءً فَلَا

عاجز ہے کہ تم جو دفتر چاہو اسے وہ پوسٹ پر سب برابر ہو گا۔ سو تم

تَتَّخِذُوا مِنْهُمْ أَوْلِيَاءَ حَتَّى يُهَاجِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ

ان سے کہیں کو مست یکرؤ رفیق حب تک احسن بعمور آری اللہ کی راہ میں

فَإِنْ تَوَلَّوْا فَعُدُّوهُمْ وَأَقْتُلُوهُمْ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ

پیر المہ فہرست در کتب خانہ قریب کتب خانہ اسلامیہ

وَلَا تَتَّخِذُوا مِنْهُمْ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا ۝ إِلَّا الَّذِينَ

نمبر ۱۱۱۱ کتبہ کتب خانہ دارالعلوم دیوبند

يَصِلُونَ إِلَى قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ أَوْ

ہی جسے ہی ایک قوم سے ہیں اور تم ہی جس سے یا آتے ہیں

جَاءُوكُمْ حَصِرَتْ صُدُورُهُمْ أَنْ يُقَاتِلُوكُمْ أَوْ

تھا کہ وہی خدا پر ہے وہی خدا ان کے تھامے لائے تھے اور

يُقَاتِلُوا قَوْمَهُمْ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَسَلَّطَهُمْ عَلَيْكُمْ

وہی قوم کے لائے تھے ہی اور اگر ارادہ پاتا تو ان کو تم پر اور دیتا

فَلَقَاتِلُوكُمْ فَإِنْ اعْتَزَلُوكُمْ فَلَمْ يُقَاتِلُوكُمْ وَأَلْقَوْا

جو تم سے لائے تو اگر تم سے تھامے پڑیں پھر نہ لیں اور تھامے

إِلَيْكُمْ السَّلَامَ فَمَا جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ عَلَيْهِمْ سَبِيلًا ۝

پس سلام لائی تو اللہ نے نہیں ہی تم کو ان پر ملو

سَيَعْدُونَ أَخْرَيْنَ يُرِيدُونَ أَنْ يَأْمَنُوكُمْ وَ

اب تم دیکھ گئے ایک اور جگہ پانچ ہیں کہ اس میں وہی تھے ہی اور

يَأْمَنُوا قَوْمَهُمْ كُلًّا رَدُّوْا إِلَى الْفِتْنَةِ أُرْكِسُوا فِيهَا

انہی قوم سے ہی کسی اور جگہ پانچ ہیں وہی کہتے کو اس جگہ ہی اس

فَإِنْ لَمْ يَعْتَزِلُوكُمْ وَيُلْقُوا إِلَيْكُمُ السَّلَامَ وَيَكْفُوا

پھر ہی نہ اگر تم سے کہنا نہ پڑیں اور صبح نہ لیں اور پانچ

أَيْدِيَهُمْ فَعَذَابُهُمْ وَاقْتُلُوهُمْ حَيْثُ ثَقِفْتُمُوهُمْ

پانچ ہاں دیکھیں تو ان کو پڑا اور دھو

وَأُولَئِكَ جَعَلْنَا لَكُمْ عَلَيْهِمْ سُلْطَانًا مُبِينًا ۝

پس یہ سیدہ ظاہری تم کو



حکم بست و رسوم متعلق بہ معاملہ منہا فہین

قال تعالى فَمَا تَلْعَبُونَ فِي الْمُنَافِقِينَ قُلْ بَعْضُكُم مِّنْكُمْ أَتَى عَلَى الْكُفْرِ عَذَابُهُمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ جَعَلْنَا لَكُمُ عَلَيْهِمْ سُلْطَانًا مُّبِينًا
 اور یہ گزشتہ آیات میں منافقین کے احوال کا ذکر تھا اب ان آیات میں یہ بتلائے ہیں کہ مسلمانوں کو منافقین کے ساتھ کیا معاملہ کرنا چاہیے حاصل حکم یہ ہے کہ منافقین کے ساتھ مسلمانوں جیسا معاملہ اس وقت تک کیا جائے گا کہ جب تک ان کا تعلق چھاپا نہ ہو اور جب ان کا کلمہ اور تعلق واضح اور ظاہر ہو جائے تو جو ان کیساتھ وہن معاملہ کیا جائے تو ان کے ساتھ ان ملک کے ساتھ ہی معاملہ کر کے واضح ہو جائیں تو پھر خدا کوئی دہر نہیں کرے گا کہ ان کی غصہ سمجھنا ہنہ روایت کے اعلیٰ پر تو قریب ہے ایسے ہم ان روایات کو نقل کرتے ہیں

مسئلہ کسی عیب میں سے کہ وہ گنہگار نہ آئے اور یہ ظاہر کر کہ ہم مسلمانوں

معاہدہ ہو کر آئے ہیں بلکہ وہیں درجہ میں جہنم ہے پھر حد تک آہستہ

پہلی روایت

کے اعلیٰ نہ آئے کا خبر کہ ان کے آنحضرت سے اثر غیر مسلم سے یہ اجازت مانگی گریا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر آپ اجازت دیں تو ہم جنگ میں جا کر ہیں یہاں کی کچھ چیزیں تو کوئی حق ہیں آپ سے ان کو اجازت دے دی یہ پانچوں کے جب وجہ سے باہر نکل گئے تو منہ انفرج گونج کرستے اور کھینچے دیتے ہیں ان کے منہ میں کھینچے دیتے ہیں اور پھر پہنچ کر آنحضرت کو ایک خوش خوش خدا کا آپ ہماری طرف سے کچھ خیالی نہ کریں ہم آپ سے دین پر ہیں اور ہم حد تک کی آپ ہماری کائنات کی جہت سے پہلے داخل کر چکے آئے ہیں یہ حال میں کہ مسلمان ان کے ایمان اور کلمہ میں اختلاف کر سکتے ہیں یعنی سے کہ اگر یہ منافق ہیں ہم ان کو قتل کر سکتے ہیں اگر وہ ہماری طرح ایمان ہوئے تو معصیت پر مبرک ہوئے اور جہنم کو ترک کر کے دایم نہ ہوئے اور بعض نے کہا ایسا نہیں وہ مسلمان ہیں ہم کو ان سے بدعتی نہ کرنی چاہیے جب تک ہم پر ان کا بدوہ حال نہ کھل جائے اس پر اللہ تعالیٰ نے یہ آیت لکھائی فرمائی اور ان کا کلمہ اور تعلق ظاہر کر دیا اور ارشاد فرمایا کہ اسے مسلمانوں ان منافقوں کے باوجود وہ گمراہ ہوں جو گئے یہ وہ تو ایسے بچے کا فر ہیں کہ تم کو بھی کا فر اور گمراہ کھینچنے کی فکر میں ہیں ان قصیر قرطبی ص ۱۱۱ ج ۱ و تفسیر کبیر ص ۱۱۱ ج ۱ و روح المعانی ص ۱۱۱ ج ۱

آنحضرت سے اثر غیر مسلم سے نہ کر کہ نہ شریف سے ہائے سے

دوسری روایت

قریب ہلائی میں جو علیہ السلام سے یہ عیب کیا تھا کہ وہ نہ آپ کو دے گا اگر نہ آپ کے مقابلہ میں کسی کو دے دیکھا اور جو شخص ہلائی کے پاس پہنچ جائے اور اس کی بناء پڑے تو اس کو ہماری عزت سے ایسی ہی بناہ ہوگی جیسے خود ہلائی کو خود وہ شخص اس کی انہی قوم کا ہو یا کسی غیر قوم کا اس پر یہ کہتے ہیں وَلَوْ تَنَجَّدُوا مِنَّمْهُمْ دِيْنًا فَلَا فَيْضًا اِلَّا

نہیں دگا۔

تیسرے فرقہ کا بیان

حضرت یہ کہ ان کے علاوہ کچھ ایسے جہالاک اور حیار لوگوں کو یاد رکھئے جو یہ چاہتے ہیں کہ تم سے بھی ایسی ہی رہیں اور ان کو تم سے بھی ایسی ہی لیں یہ کہید، اسد اور غلطان کا حال بیان فرمایا کہ جب عزیز آئے ہیں تو اسلام کا پر کرستہ ہیں اور جب اپنی قوم کے پاس جہلکے ہیں تو ان کی کسی کہتے ہیں کہ ہر فرقے میں جہاں جہاں

مگر ان مسائل کو حال یہ ہے کہ جب کبھی بھی فساد اور فتنہ کی طرف جہلکے جہلکے ہیں تو اس میں انہیں بوجہ کرستہ ہیں یعنی جب کبھی ان کو اسلام کے مقابہ اور مسلمانوں سے ٹکرنے کیلئے بلایا جاتا ہے تو وہاں وہیں نہایت غرضی کے ساتھ تم سے ٹکرنے پر آمادہ ہو جہلکے ہیں مگر یہ کہ ہر فرقہ مسند اور جہالک ہیں پس اگر یہ لوگ تم سے بگڑیں اور کچھ کچھ نہ ہوں اور اپنی منہ اورت سے باز نہ آئیں اور تمہاری طرف ملنے کا بیٹھ نہ آئیں اور تمہاری لڑائی سے اپنے باغوں کو نہ دھکیں تو تم ان کو بگڑو اور یہاں کہیں ہیں ان کو باؤ قتل کر دو اور یہی لوگ ہیں کہ تم سے تم کو ان کے قتل کر کے کی حد تک جہت اور داعی سند ہی بہتہ چڑھ ان کی جہد شکنی نہ تمہارے لیے ان کے قتل کو جائز کر دیا ہے جب ان کی حکومت اور نہایت اور جہد شکنی اور غدارانہ لڑائی داعی ہو گئی تو اللہ تعالیٰ سے تم کو ان کے بگڑنے اور قتل کر کے کا اجازت دے دی ایسے لوگوں سے روک کر دست کر دہا سے باغی تو حد تک جہت آگئی کہ انہوں نے اپنا جہد خود نوڑ ڈالا۔

وَمَا كَانَ يُؤْمِنُ أَنْ يَقْتُلَ مُؤْمِنًا إِلَّا خَطَاً وَمَنْ

اور مسلمان کا کام نہیں کہ مار ڈالے مسلمان کو مگر بھوک کر اور جس کے

قَتَلَ مُؤْمِنًا خَطَاً فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ وَدِيَّةٌ

ہر مسلمان کو بھوک کر تو آزاد کرنا عرصہ ایک مسلمان کی اور خون بہا دینا اس

مُسْلِمَةً إِلَىٰ أَهْلِهَا إِلَّا أَنْ يَصَّدَّقُوا فَإِنْ كَانَ

کے گھر والوں کو مگر وہ جہت کریں مگر اگر نہ تھا

مِنْ قَوْمٍ عَدُوٍّ لَّكُمْ وَهُمْ مُؤْمِنٌ فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ

ایک قوم میں کہ تمہارے دشمن ہیں اور آپ مسلمان تھا تو آزاد کرنی محمد بن ابی

مُؤْمِنَةٍ وَإِنْ كَانَ مِنْ قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ

مسلمان کی اور اگر وہ تھا ایک قوم میں کہ تم میں اور ان میں جد ہے تو

وَيَتَأَقُّ قَدِيَّةٌ مُسْلِمَةٌ إِلَى أَهْلِهَا وَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ

زین بیاہ ہوا ہے اس کے گھر والوں کو اور آزاد کرنی محمد بن

مُؤْمِنَةٍ فَتَنْ لَمْ يَجِدْ قُصِيًّا مَرْشُورِينَ مُتَابِعِينَ

ایک مسلمان کی بھرتی کو پہنچا نہ ہو کہ روز سے وہ چلے گئے

تَوْبَةً مِّنَ اللَّهِ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ۝

مستغفر کے لئے کہ اللہ سے اور اللہ جانتا بہت ہے ۔

حکمِ بکرت و چہارم متعلق بہ قتلِ خطا

قال قتادہ لما کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یسافر فکان یسافر
ورجل من غزوہ بدر یسافر فکان یسافر فکان یسافر فکان یسافر
کل کی ممانعت فرماتے ہیں اور اگر بعض اوقات ثانی ہیں ایک مسلمان دوسرے مسلمان کو قتل
اور خطا سے کافر ہو کر مار ڈالتا ہے اسی لئے ان آیات میں کہ احکام قتلِ خطا کے حلقہ بہ
فرماتے ہیں اور اسی میں دارالکفر سے دارالاسلام کی طرف ہجرت کی ضرورت اور سفرِ اہ
خوف کی نفاذ کی کیفیت کو بھی بیان فرماتے ہیں ۔

اسی آیت کے شانِ نزول میں مفسرین نے تین روایتیں نقل کی

شانِ نزول

ہیں جو سب ذیل ہیں ۔

یہ آیت حیا بن ربیعہ نزول کے بارے میں نازل ہوئی جو

پہلی روایت

ابوہل کو اجمالی سہائی تھا جس کا سبب یہ ہوا کہ ہجرت سے

بیشتر جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ تھے حیا بن ربیعہ کی خدمت میں حاضر ہو کر مشرف

باصطلاح ہوا مگر والدین کے زور سے اپنے اسلام کو ظاہر نہیں کیا اور جب آنحضرتؐ نے اشارہ علیہ وسلم بوجرت فرمایا کہ تم سے میرے آگئے قرعہ جاش بن ابی ذبیحہ بھی دیر لگی اور اپنے بھائی کے ذریعے مارے کسی قلعہ میں پھنس کر رہنے لگا جو بنی کی ان کو جب اس کی خبر ملی تو اس کے خندہ لعل ہوا اور عیاشی کے علم میں کھانا پینا چھوڑ دیا اور اپنے دونوں بیٹوں عاصم اور ابیہل کو کو عیاشی کے اختیاری بھائی تھے عیاشی کو وہ پسند نہ کرتے تھے مگر ان کی امداد ماننے پر قسم کھائی کہ جب تک تم عیاشی کو پیسہ دلا کر نہیں دے گا گئے ہیں بھست کے بجائے انہیں دشمنوں کی اور نہ دانا پانی کا مڑھ پکھنوں کی ماں کا یہ کلام سن کر دونوں بھائی عیاشی کی ترغیب میں روانہ ہوئے اور عیاشی سے ان زید بن اوفہ کھانا بھی ان کے ساتھ بھیجے بغیر ہاتھ نہ لگا کر یہ بیٹوں عیاشی سے بچنے اور عیاشی سے جا کر تھے عیاشی قلعہ میں دو پرستش بن ابی بیٹوں سے باہر سے گیا کہ تو کلو سے پہلے دتر کا جب سے تو اپنا ماں سے جدا ہوا ہے اس دھرت سے میری ان بھست کے بجائے نہیں بھیجی اور نہ اس سے دانہ پانی کا مڑھ پکھنا ہے درمیان سے یہ قسم کھائی ہے کہ جب تک تو اس کے پاس دولت کر نہیں پہنچے گا اس وقت تک دار پانی اس پر حرام ہے درج خدا کو درمیان میں ڈال کر تم سے جدا کر دے نہ کہ جو کسی زمین باستان پر موجود نہ کریں گے جو بیتر سے دن کے خلاف ہو عیاشی نے جب ماں کی یہ قرارداد اور قسمیں سنیں کہ حالت مسافرت دل بھر آیا اور قلعہ سے اڑ کر ان کے پاس پہنچا۔ دوران کے ساتھ تو اپنی مدد سے باہر نکلنے کے بعد انہوں نے عیاشی کو ایک قسم کے زور کا دھنچا اور بیٹوں میں سے ہر ایک نے جو شے کے سوس کوڑے لٹا دیے اور اس طرح اس کو اس کی ماں کے پاس لے گئے ماں سے دیکھ کر یہ کہہ کر بھی گئے اس وقت تک نہ کہوں گی جب تک اٹھا کا کار نہ کرے جس پر تو ایمان لایا ہے اور ہاتھ پاؤں باندھ کر دوسرے میں چھوڑ دیا اور عیاشی تک اس کو تکلیف دینے پہلے ہاتھ عیاشی نے بیہوش ہو کر بادل خواستہ جہاں دھڑا بھڑا ہونے لگا پکڑ دیا۔

اس پر عاصم بن زید نے جو بنی کرم علیہ العزۃ والتسلیم کے شدید زیدی دشمنوں میں سے تھا اس کو پھرا کر کہا اسے عیاشی اس دین پر تو تھا اگر وہ یہ بدینہ تھا تو اسے جاہلیت کو کہہ دو اور اگر وہ گمراہی تھا تو اسے دلوں گمراہی پر دبا اس پر جو شے کی سخت عیاشی آیا اور یہ قسم کھائی کہ اگر بعد تو مجھے کہیں نہ ملے گا تو میں مجھے ضرور قتل کر دوں گا بعد چند سے یہاں عیاشی نے دوبارہ اصم بن قریظ کیا اور ہجرت کر کے مدینہ پہنچا اس کے بعد خدا تعالیٰ نے عاصم بن زید کو بھی اسلام کی قرین بخشی اور وہ بھی مسلمان ہو کر مدینہ میں آنحضرتؐ سے اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ہجرت کر کے حاضر ہوا تھا اسے اس دن عیاشی مدینہ میں کوہ نہ تھا اس کو ہارست کے سلطان ہونے کی خبر نہ ہوئی ایک دن عیاشی نے کوہ ہاتھ اٹھا اس کو عاصم بن عیاشی نے ہی کو قتل کر دیا

اور اپنی قسم پوری کر کہ جب لوگوں کو سنا کہ جو قرعہ جاش کو ملامت کی کہ تو نے یہ کیا کیا حمارت؟
 تو مسلمان تمام جاش پر پہنچے ہی حضرت علیؓ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کی
 یا رسول اللہ! جبکہ میرا اور عدالت کا وعدہ معلوم ہے لیکن جب میں نے اس کو قتل کی تو مجھے جس
 سہ مسلمان بھرنے کی خبر ملی اور انھوں نے غلطی اور غلطی پر نہ مست ظاہر کی اس پر جو آیت نازل
 ہوئی (تفسیر در مختار ج ۲) ویکسانی تفسیر القریبی تفسیر ج ۵ و تفسیر ابن کثیر ج ۵ ص ۵۰۰

یہ ہے کہ آیت مہدی بن ایمان کے والد کے بارہ میں نازل
 ہوئی جو جنگ احد میں مسلمانوں کی غلطی سے مارے گئے مسلمان

دوسری روایت

نے غلطی سے ان کو کافر سمجھ کر ان پر تیرہ ہلاکتیں عطا فرمائیں اور سے دیکھ کر یہ کہا بھی کہ یہ
 میرے باپ ہیں مگر ہنگام میں کوئی نہ سمجھا یاں کہ وہ قتل ہو گئے جب وہ قتل ہو گئے تب
 مسلم آہنا کر ان مسلمان تھے عطا فرمائیں ان کو کسی دی ہو گیا کہ اللہ تعالیٰ نہایت غلطی اور خطا کو صاف
 کرے مسلمانوں کو جب ان اس غلطی کا سہم جواز بہت سخت سول ہوئے جس پر یہ آیت
 نازل ہوئی۔

یہ ہے کہ یہ آیت حضرت ابو الدرداءؓ کے بارہ میں نازل ہوئی

تیسری روایت

جس کا جب یہ ہوا کہ ابو الدرداءؓ کسی لشکر میں تھے اتفاقاً اپنے
 لشکر سے جدا ہو کر کسی مزدور سے بازار کی ایک گھاٹی میں گئے وہاں ایک شخص کو دیکھا جواہش کر رہا
 جواہش ابو الدرداءؓ نے اس پر تلوار چلائی اس نے کہا لا ادر الدرداءؓ نے اس سے یہ سمجھا
 کہ تمہاری جان بچانے کے لیے کہہ رہا ہے اس لیے اس کو قتل کر دیا آنحضرت علیہ السلام نے دیکھا تب ابو الدرداءؓ
 سے آکر جب اس کا ذکر کیا تو آپ نے فرمایا کہ تو نے اس کا دل پیر کر لیا نہ دیکھا تب ابو الدرداءؓ
 کو اور بھی ملامت ہوئی اس پر یہ آیت نازل ہوئی (تفسیر در مختار ج ۵ و تفسیر ابن کثیر ج ۵ ص ۵۰۰)
 مگر یہ کہ آیت کا جو بھی شان نزول ہو سب کا ماحض یہ ہے کہ کسی کو کسی کو کسی کو کسی کا
 قتل کرنا ہرگز ہرگز درست نہیں مگر سول چونکہ سے آکر کوئی مسلمان کسی مسلمان کو کافر سمجھ کر یا کسی اور
 غلطی کی بنا پر قتل کر دے تو وہ ضرور سے کیجی دیت اور کفارہ واجب ہے مگر تا پھر فرستے ہیں اللہ
 کسی مسلمان کی رہنمائی نہیں کہ وہ کسی مسلمان کو قتل کرے مگر غلطی اور بھولہ ہو کر سے اگر ایسا ہو جائے
 تو ذرا بات ہے اب آگے قتل خلافت کے حکم بیان کرتے ہیں۔

حکم اول

اور جو شخص کسی مسلمان کو بلا قصد غلطی سے قتل کر دے تو اس غلطی کا کفارہ نہ ہے کہ بیک تو

اسی پر ایک مسلمان بڑھ چلا یعنی مسلمان غلام یا نوکر کا راز واجب ہے اور دوسرے اس قسم کو سننے والے پر دیت اور نذرانہ بھی واجب ہے جو مسلمان کے حکم دالوں کے حوالہ اور پھر دیکھ سکتے ہیں منقول کے داروں کو بعد جس شخص میراث دیت الی اسکے حوالہ کہ جاسنے اور اگر کوئی وارث نہ ہو تو بیت اصل قائم غلام داروں کے جسے مگر یہ کہ وہ منقول دیت اور لون چاہو صاف کر دیں یا معاف ہے پھر اس کا سنا نہیں فرما وہ کل دیت صاف کر دیں یا بخش اتنی ہی صاف ہو جائے گی۔

حکم دوم

پھر اگر وہ منقول غلام اس گروہ سے جو تیر تہار سے دشمن رہا یعنی دار غریب کا باشندہ ہو اور وہ منقول شخص خود یا نہ منقول ہے تو مسلمان نہ مگر دار غریب میں رہنا تو دوسری دیت سے بڑھ کر اس کے داراء سلام میں نہیں آتا تھا کہ منقول مسلمان سننے سے کہ بتا دشمن سمجھ کر مار ڈالنا نہ کی پر صحت کا دوا واجب ہے جس صحت ایک مسلمان بڑھ کا راز کرنا میں برد واجب ہے دیت واجب نہیں اس میں اگر وہ کافر حق نہیں پڑا اس کی دیت واجب نہ ہو لہذا یعنی اسلام اس کے کسی کا کفر نہ دیا ہوگا۔

انم شافی رحما لہ تعالیٰ لہذا سننے سے کہ حق میں کا متفق ہیں نہیں ہے کہ صورت مذکورہ میں فتوہ کا واجب نہ اور دیت واجب نہ جو اس کے کہ اگر دارا عرب میں رہنے والے مسلمان کے تعلق نہ دیت واجب کی جاتی تو فوراً دارا عرب میں غزوہ کو سننے سے تو کسی راستہ پر غزوہ پرستہ کو غزوہ کو سننے سے پہلے اس امر کی تحقیق کر لی کہ کون مسلمان ہے درکنز کافر اور مسلمان کہ جسے وہ چاہے نہ دیت وغیرہ سے لہذا دین کو صحت ملے اور عین میں واسطے دارا ہے لہذا حق نہیں سننے دارا عرب نہ دیت دے دے مسلمان کے تعلق میں دیت واجب نہیں کی تاکہ دگ حیلہ کے حیلان سے بھاو اور غزوہ سے پرہیز نہ کر سکتے تھے لہذا حق اسلام اس پر کفارہ واجب کر دیا۔ یہ کفارہ اسٹر تعالیٰ کا حق ہے کہ تم نے اس کے ایک مسلمان بندہ کو مار ڈالا غیر کبر مستقیم۔

حکم سوم

اور اگر وہ مسلمان غیر بنو مطلق سے مار گیا اس گروہ سے جو تیر تہار کے اور تہار سے درمیان کسی قسم کا کوئی جہد درمیان ہو تو قاطعاً ہر ایک دیت خون ہوا واجب ہوگا جو اس منقول کے داروں کو پہنچی جاسنے مگر اس صحت منقول کے مسلمان وارث کو خود جوں اور بیت انکو پہنچا دی جاسنے اور اگر اس منقول کے اقارب مسلمان نہ ہوں تو پھر دیت ان کو نہ دے جائے مگر یہ وہ

حنفیہ کا مذہب بھی یہی ہے کہ کافر ذی اہل معاہدہ کی دیت مسلمان کی دیت کے برابر ہے اور حدیثی اگر اور فاروقی اعظم اور عثمان غنی کا بھی یہی عمل رہا کہ کافر ذی کی دیت مسلمان کی دیت کے برابر دیتے کا حکم دیتے تھے (احکام الاکان فیما ص ۱۲۲)۔
حضرت قتادہ قرص اللہ مؤلف نے بیان الاکان میں اسی قول کو اختیار کیا ہے۔

وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِدًا فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ

اور جو کوئی مارے مسلمان کو قصد کر کر تو اس کی سزا دوزخ ہے پڑا رہے

خِلْدًا فِيهَا وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَلَعَنَهُ وَأَعَدَّ

اس میں اور اس پر غضب ہوا اللہ اور اس کو لعنت کی اور اس کے لئے

لَهُ عَذَابٌ عَظِيمٌ ۝

تیار کیا بڑا عذاب

تمیز حکم سابق
تہدید شدید و عید اکید بر قتل عمد مؤمن را

قال تعالى وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِدًا ملے حَذَّاءًا حَقِيظًا
(وہ) جو قتل کرے کسی کو جس کا مقصد ہو کہ وہ مرے اس کا حکم دوزخ ہے۔ اس آیت میں کسی کو قتل کرنا
مکمل کرنے کی وجہ مذکور ہے ہنا نیز فرماتے ہیں اور جو شخص کسی مسلمان کو جان کر قتل کرے
وہ اسے قود نیادی حکم تو اس کا قصاص ہے جیسا کہ سورہ بقرہ میں لکھا ہے اور حکم آخری اس کا یہ ہے کہ
اس کی سزا دوزخ ہے جس میں وہ ہمیشہ رہے گا اور اس پر اللہ کا غضب عاقل ہوگا اور اللہ اس
پر لعنت کرے گا جس میں اس کو اتنی خاص رحمت سے دو کر دے گا اور اس سے اس کے پیروں
عذاب تیار کیا ہے اور وہ اسے کبائے عذاب سے بہت بڑھ کر ہے اس آیت میں جو حکم مذکور ہے
وہ اسی شخص کے لیے ہے جو شخص جان کر قتل کرے کسی کو مار ڈالے اور پھر بغیر قہر کے مر
جائے تو وہ طویل عرصت تک دوزخ میں رہے گا اس لیے کہ قرآن میں تو ہر گناہ صاف بر جا گیا ہے

اے گمراہ امتوں میں سے ایک شخص کو سزا دیں کہ اس کو قتل کر دے اور پھر اس سے توبہ کرنا اور پھر اس کی توبہ کا قبول ہونا بخاری اور مسلم میں مذکور ہے

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا ضَرَبْتُمْ فِي

اے ایمان والو جب سزا کرو اللہ کی

سَبِيلِ اللَّهِ فَتَبَيَّنُوا وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ

راہ میں تو تحقیق کرو اور مت کہو جو شخص

أَلْقَى إِلَيْكُمُ السَّلَامَ كَسَتْ مُؤْمِنًا تَبْتَغُونَ

تہادی ہوت سوچ چک کہے کہ تو سلام نہیں چاہتے ہو ماں

عَرَضَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فَعِندَ اللَّهِ مَغَانِمٌ كَثِيرَةٌ

دنیا کی زندگی کا قوراہے کے پاس بہت چیزیں ہیں تم ایسے ہی

كَذَلِكَ كُنْتُمْ مِنْ قَبْلُ فَمَنْ اللَّهُ عَلَيْكُمْ فَتَبَيَّنُوا

تھے پہلے پھر اللہ نے تم پر لکھا کہ سو اب

إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا ۝ لَا يَسْتَوِي

تحقیق کرو اللہ تجارت کا سے واقف ہے ہمارے نہیں

الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ غَيْرُ أُولِي الضَّرَرِ ۝

بچنے والے ایمان والوں کو جن کو نقصان نہیں ہے اللہ

الْمُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ

جہاد کرنے والے اللہ کی راہ میں اپنے مال سے اور جان سے

فَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ عَلَى

اللہ نے مجاہدین کو ان کے مالوں کو اپنے مال اور جان سے ان پر ترجیح

الْقُعِيدَيْنِ دَرَجَةً وَكَلَّا وَعَدَ اللَّهُ الْحُسْنَىٰ وَ

بیٹھنے والی درجہ میں اور سب کو وعدہ دیا اللہ نے خوبی کا اور

فَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ عَلَى الْقُعِيدِينَ أَجْرًا عَظِيمًا ۝

نیز وہ کیا اللہ نے لڑنے والوں کو بیٹھنے والوں سے بڑھ کر اجر عظیم

دَرَجَتٍ مِّنْهُ وَمَغْفِرَةً وَرَحْمَةً ۖ وَكَانَ اللَّهُ

بہت درجوں میں اپنے ہاں سے اور بخشش میں اور مہربانی میں اور اللہ بہت

غَفُورًا رَّحِيمًا ۝

بخشنے والا مہربان

حکم بست و خیم وجوب ایصال قتل مسلم

قَالَ لَعَالَى كَيْفَ الْوَيْحُ أَتَمُّوْا اِذَا مَسُوْا شَيْئًا مِنْ حَقِّ سَيِّئِ الْمَلَائِكَةِ مَعْمُوْرًا وَوَيْحًا ۝
 (یعنی) اے مجی حکم سابق کا تتر ہے کہ مسلمان کا قتل قطعاً حرام ہے مجاہدین کو چاہیے کہ جہاد میں غایت
 و جدوجہد اختیار کرے کام لیں اشار سحر میں لڑ کر کوئی شخص قتل نہ کرے اور تم کہ مسلمانوں کے طریقہ سے مسلم
 کو سب سے یا زبانی سے لڑ کر شہادت دے دے تو تم یہ گناہ کر کے کہ اس کا یہ شخص بعض جان بھی لینے کیلئے
 ہے اس کے قتل پر جرات نہ کرو جیسا کہ بعض مفردات میں بعض لوگوں سے یہ فعل ہوئی کہ کسی نے وہاں
 سب سے ان کو القتل و حکم کیا وہ مجھے کہہ کر شخص بعض جان بچا سنے کے لیے مذموم کو رہا ہے اس لیے
 اس کو قتل نہ کیا اور اس کی بکریاں سنے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حضور میں نہ حاضر ہو گئے
 اس پر یہ آیت نازل ہوئی اور انہیں سخت تنبیہ کی گئی کہ آئندہ ہرگز ہرگز نہ کوئی علامت اسلام کا
 اقرار نہ کرے جسے چاہے چاہے اور ان سے ایسا نہ ہو۔ ایمان کا منکسر یہ ہے کہ جہاں ایمان کا حکم
 نظر آوے تو اسے چاہے یا غرض کو روکے تو وجوب قتل کا راہ میں ہے جس کے لیے سب سے کہہ دے تو سب سے
 کو لے کر اور جو تم کو مسلم حکم کہہ کر اس کو قتل نہ کرے کہ یہ نہ ہو کہ کوئی مسلمان نہیں بعض ماہان ہیں
 کے لیے تو مسلم حکم کہہ کر اسے قتل نہ کرے کہ یہ نہ ہو کہ کوئی مسلمان نہیں جو مالک نہیں اس پر مسلمان کی
 کوئی ضرورت نہیں کوئی کہہ کر اس کے یہاں تمہارے لیے بہت سی چیزیں ہیں جن کے سلسلے ان پر بند

بکروں کی کوئی قیمت نہیں پہلے تم بھی ایسے ہی تھے لیکن میں تمہاری یہی حالت میں کوئی بنا اور مان چھوڑتے تھے اور شروع اسلام میں سوائے لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰہ کے کہ نہیں جانتے تھے جیسے یہ پردہ اٹھانے کا اور شراب پینے کا تم پر مقرر تھا کہ تم پر مقرر تھا کہ تمہارے اسلام کو توئی کیا اور کازوں پر تم کو طلبہ عداوت کی اور تم علیحدہ طور پر اسلام کا ہر گز نہ تھے میں جس طرح میں تمہاری تھے اعتقاد میں تمہارے کا ہر ایک اسلام کو قبول کیا اور باطن کی جھنجھٹ و تعقید پر خوف نہیں رکھا میں اسی طرح تم بھی اعتقاد سے کام لے دو اور تحقیق کر لیا کرو جو شمار اسلام کو ظاہر کرے اس کو عقل و کرد تحقیق اللہ تعالیٰ تمہارے کاموں سے بڑا غیر ملوکہ تمہاری سب سے اعتقاد اور طلبہ باقی اس سے پلہ نہیں ہیں۔

فضائل مجاہدین

اب آئندہ آیات میں مجاہدین کے فضائل بیان فرماتے ہیں کہ جہاد، اعتقاد میں غلو کی وجہ سے ایسا نہ کرنا کہ جہاد میں جانا ہی بخیر و بدیہاں رہنا اور یہ خیال کرنا کہ لو کہ تمہارے ہی جہاد سے کر لیا کریں گے سواد شاد فرماتے ہیں کہ معذور لوگوں کے سوا جو مسلمان جہاد سے گھر میں بیٹھے رہیں وہ رشتہ داران مسلمانوں کے تیار نہیں ہو سکتے جو خدا کی راہ میں لڑتے ہوں اور جانوں سے جہاد کرتے ہیں خیر اولیٰ الغرہ سے وہ لوگ مراد ہیں جو کسی عذر کی وجہ سے جہاد کے شرکت سے معذور رہیں جیسے عیال، عیال، ام، کنوینٹ، بوجھ، تاہنا، ہونے کے جہاد میں شریک نہیں ہو سکتے تھے اور جیسے حضرت علی رضی اللہ عنہ کی جنگ بدر کی شرکت سے معذور رہے تھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی صاحبزادی جو ان کے نکاح میں تھیں وہ عذیرہ بھاری تھیں ان کی تیار وادی کے لیے تنی اکرم سے اللہ علیہ وسلم نے ان کو شہر سے کام حکم دیا تھا اس وجہ سے غنائم بدر میں سے حضرت عثمان کو حصہ دیا گیا اور حضرت عثمان بدر میں میں شہید کیے گئے۔

اور مطلب آیت کا یہ ہے کہ بغیر عذر، جہاد میں شریک نہ ہونے والے مسلمان مرشد اور ثواب میں ان مسلمانوں کے برابر نہیں جو جہاد میں شریک ہوتے ہیں لیکن جو مسلمان کسی معذوری یا بھوری کی بنا پر جہاد میں شریک نہیں ہوتے مثلاً وہ اللہ سے یا لگے سے یا بیمار ہیں یا کسی بیمار کے تیار وادی میں مگر دل شوق جہاد سے بھر پور ہے تو ایسے معذوری ختم نیت کی بنا پر جہاد کے برابر ہوتے ہیں یعنی ان کو بھی ثواب ملے گا جو جہاد میں کوئی حصہ نہیں لے سکتے جہاد میں شریک ہونا صرف اسی معذوری اور لاپرواہی کی بنا پر ہو سکتا ہے ان لوگوں کو مجاہدے مال اور جان سے جہاد کرتے ہیں ایسے ہی جیسے والوں پر جن کی نیت تو جہاد کی تھی مگر معذوری کی وجہ سے جہاد میں شرکت نہ کر سکے ایک اور برج فضیلت وہی ہے اور وہ یہ بھلائی کا اللہ نے ہر ایک سے کیا ہے یعنی وہ بھلائی کا کام

الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ لَا يَسْتَطِيعُونَ حِيلَةً

مرد اور عورتیں اور لڑکے نہ کر سکتے ہیں حیلہ

وَلَا يَهْتَدُونَ سَبِيلًا ۝ فَأُولَٰئِكَ عَسَىٰ اللَّهُ

اور نہ جاسکتے ہیں راہ سو ایسوں کو امید ہے

أَنْ يَّعْفُو عَنْهُمْ ۖ وَكَانَ اللَّهُ عَفْوًا غَفُورًا ۝

کہ اللہ معاف کرے اور اللہ ہے معاف کرنے والا بخشنے والا

حکم بہت دشمن و حجب ہجرت

قَالَ قُلُوبُ ابْنِ السَّيِّدِ كَوْنُهُمُ الْمَكِيدَةُ... اسے... كَانَ اللَّهُ عَفْوًا غَفُورًا
ادب: قرآن آیات میں ایمان کی ترغیب اور بے ایمانوں کو کفر سے ڈرانے کا بیان تھا اس
آیت میں ہجرت کی ترغیب دیتے ہیں اس لیے کہ ہجرت ایمان کا مقدمہ ہے اور بے ایمان
ہجرت ترک کر سنے والوں کا حال بیان فرماتے ہیں کہ مرنے کے بعد ان پر کیا کریگا؟ کیا ہے ایسے
کہ ایمان کے بعد ہے ہجرت کا حکم چاہا اور پھر ہجرت کے بعد چاہا کہ حکم چاہا کہ اگر لوگ
باوجود قدرت کے ہجرت نہیں کر سکتے گا کہ وہ لوگ عذاب الازدہا ہیں اس لیے ان آیات میں ہجرت
کی ترغیب کا بیان ہے کہ ہجرت معذرت دارین کا سبب ہے اور ترک ہجرت عفو کی سبب
ہے اس لیے کہ قرآن میں روکنا تو احکام اسلام کو کھل کر بھالا سکتا ہے اور نہ دین کی تبلیغ کر سکتا
ہے اور نہ اسلام اور نہ مسلمانوں کی کوئی مدد کر سکتا ہے اس لیے انشاء اسلام میں ہجرت فرضی نفس
فلح کر کے بعد ہجرت کی فریخت ضرورت ہوگئی۔

شان نزول

کچھ لوگ ایسے تھے جو اپنے آپ کو مسلمان کہتے تھے مگر کہیں مشرکوں کے ساتھ رہتے اور قرآن
کے احکام کے ساتھ سے قرآن کی طرف ہجرت ہی نہیں کی اور بدھ کی لڑائی میں مشرکین کے ساتھ
میں شامل ہو کر مسلمانوں کے دشمن بن گئے تھے ان کے بارے میں یہ آیت نازل ہوئی انھیں قرآن

صورت میں جو وہ بھی ہندوئی دلچسپی کی سبب تھی۔

یقیناً میں لوگوں کی فرشتوں سے اس دنیا میں جاہلی نکالیں کہ وہ لوگ دارالہرید میں رہتے
پڑھتے اپنے دین کو براہ کرم کے بنی جہانوں پر ظلم کر رہے تھے یعنی اسلام لائے کے بعد ہمارے
قدومت کے بھرت نہ کی اور اپنی بیانی کمزوری اور وہ جس جہاد کی کہ وہاں کے قزاقوں نے دیکھا وہ
اور ان کا ساتھ دیتے رہتے اور ستر کوں کی فرج میں شام کو کر مسلمانوں سے دھڑلے کے چلے جاتے
رہے حتیٰ کہ اس حالت میں وہ مر گئے تو اس وقت موت کے فرشتوں نے ان سے بطور فرج
اور سرور فرج پر بلے گا کہ تم کس حال میں تھے یعنی مسلمانوں کے ساتھ تھے یا کافروں کے ساتھ ان ظالموں
نے یہ جواب دیا کہ وہ اس سے قریب مسلمان تھے مگر سر نہ تھے کہ ان ہم جاہلیت کمزور اور بے ہمت تھے
اس لیے ہم احکام اسلام کو خلاف ورزی کر رہے تھے اور ظاہر میں کافروں میں رہتے تھے اور
ان کا ساتھ دیتے تھے فرشتوں نے کہا اللہ کی زبانی کتا وہ اور فرشتہ نہ تھی کہ تم بھرت کو کہے
اس میں چلے جاتے اس وقت تم کفار کے زخموں سے نکل جاتے اور وہاں ماکر اہل ان سے اللہ
کی جاہلیت کرتے جہانوں پر کہ تمہارا یہ ضرور کہ ہم سے اس سے قطع ہے تم سے ہی نہ تھے بھرت
پر تو قادر تھے اس سے وہ ماکر اب ہو جاتے تھے اور ہم ان کا جاہلیت ہو جاتے تھے اور ایسے لوگ
کا ٹھکانہ اور فرج سے اور وہ ہمت بری جگہ سے مگر کمزور اور عاجز اور بے ایصبت پورہ اور
بے ہمت ہیں کہ وہ کس جہاد سے بھی بھرت پر دسترس نہیں دیتے مثلاً کفار کی قید میں ہیں یا تابعدار
اور مسلمان ہیں یا ان کے پاس سفر فرج نہیں اور نہ وہ راستہ سے واقف ہیں سو ایسے لوگوں کے
مستحق امید ہے کہ اللہ تعالیٰ ان کے قصور کو معاف کر دیں گے اور اللہ تعالیٰ بڑا معاف کرنے
والا اور بخشنے والا ہے خدا کے دشمنوں میں بڑا دشمن کوئی معولی ہر م نہ تھا مگر بے ہمت اور معذوری
کی بنا پر خدا تعالیٰ سے معافی کی توقع ہے مغربیت اس کی اجازت نہیں دیتی کہ مسلمان کافروں
کی سر زمین میں ذلیل اور خود ہو کر پڑا رہے اور احکام اسلام کو آزادی کے ساتھ بھانڈا نہ سکے اور
آزادی کے ساتھ دین کا اظہار حاصل نہ کر سکے کافر حکومت جو جبر کی تعلیم نہ کر دے اس کے حامل
کرتے پر مجبور ہو ایسے حالت میں بھرت فرج ہے۔

وَمَنْ يَهَاجِرْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يَجِدْ فِي الْأَرْضِ مُرْعًا

خود جو کوئی وطن بھرتے اللہ کے راہ میں ہمارے اس کے ساتھ ہیں جگہ ہمت اور کتابت

كَثِيرًا وَسَعَةً وَمَنْ يُخْرِجْ مِنْ بَيْتِهِ مُهَاجِرًا إِلَى اللَّهِ

اور جو کوئی اپنے گھر سے وطن بھرتے اللہ اور رسول کی طرف

وَرَسُولِهِ تَمَّ يَدْرِكُهُ الْمَوْتُ فَقَدْ وَقَعَ أَجْرُهُ عَلَىٰ

بہر آئندہ اس کو موت پہنچے گا اس کا اجر

اللَّهُ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ۝

اور یہ اور اللہ بخشنے والا مہربان ہے۔

ترغیب ہجرت

قَالَ تَعَالَى وَمَنْ يُهَاجِرْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ اسے وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا
گزشتہ آیت میں ترک ہجرت پر حیدر علی اہل اس آیت میں ہجرت کی ترغیب ہے اور
اس پر سعادت داری کا وعدہ ہے۔ مگر یہ فراموش نہ ہو کہ جو شخص خدا کی راہ میں دارالکفر اور دارالحرب
سے ہجرت کرے اسے وہ وطن کے غلبہ میں نہ رہے کی زندگی میں علی رضا الاحرار سے ملے اور سعادت
مردق پسندے گا اور یہ شخص اپنے گھر سے اللہ اور اس کے رسول کی طرف نکلے اور ہجرت عام ہجرت کے
پہلے سے ہجرت ہی راستہ میں اس کو موت آجائے تو تحقیق اس کا ثواب اللہ کے ذمہ نہ آئے
جو تکلیف یعنی گواہی کی ہجرت ہو کر نہیں ہوئی کیونکہ اس کی نیت ہجرت کرنے کی تھی اس لیے
اس کو ہجرت کا پورا ثواب ملے گا اور یہی حال ہے تمام اعمال کا جس میں علی کو انسان خدا کے لیے
مشرور ہو کر ہے اور اختتام سے پہلے ہی ہجرت تو اس کو پورے حق کا ثواب ملے گا اور اللہ
تعالیٰ بڑا بخشنے والا اور مہربان ہے یعنی اس ہجرت سے پہلے جو کافروں اور مشرکوں میں مٹھایا
رہا اور اللہ تعالیٰ اس کی ہجرت کو مٹھا کو مٹھا کر دے گا کیونکہ وہ حضور مہم ہے۔

حق میں شاکہ سے ان آیات میں مسلمانوں کو ہجرت کی دعوت دلائی ہے کہ وہ حق مانوف
ہو جائے۔ یہ نہیں نہ کریں کہ یہ وہیں میں تکلیف ہوگی، نہیں بلکہ ایسے وطن سے بڑا دارالکفر ہے
کناہ جگہ اور طرائق دوری ہے اور یہ یہاں کوئی کہ شاید شمال مشرق پر پہنچے سے پہلے ہی راستہ
میں اتفاق ہو جائے اس کے کہ ہجرت کا ثواب بڑا ہی ہے مگر سمجھیں ہجرت سے مراد یہ ہے کہ
ہجرت اور یہ کہ آپس میں ان کے خلاف کو قتل کی غرض سے غلبہ کے خلاف ان کو جانی تو
ہجرت سے اللہ صبر و حلم سے کر کے مسلمانوں کے پاس بھیج دیں جنہوں نے ہجرت نہیں کی تھی
تو خدا نے ان کو ایک روز اور ہمارا شخص ہی اسے سب سے بڑا نہیں نہیں تو کہہ دیں ان کو گنا
ہیں سے نہیں ان کو اللہ صبر و حلم سے ہجرت کے حکم سے مستثنیٰ کیا ہے کیونکہ ان کی ہجرت نہ ہو

یا انہوں اور میرے پاس ان قدر مال موجود ہے جس کے برابر میں دینے پہنچ سکوں اور قسم کھاؤ کہ میں ان کے ساتھ رات نہ کر رہا ہوں گزاریں جو ان کے بیٹے ان کو ایک تخت پر لٹکا کر رہے تھے جب تمام خیمہ میں پہنچے دوست نے آکر ان کے وقت انہوں سے اپنا بائیں ہاتھ بیٹے دینے یا نہ دینے کو کہا کہ اسے ہمارا دھارہ یہ ہاتھ میرے لیے ہے اور یہ ہاتھ میرے بریل کے لیے تجھے ان باتوں پر غصہ کرنا ہوں میں ہاتھوں پر غصہ رکھوں یہ مست بیٹے میں اور انھیں کر گیا جب اس کی خبر صحابہ کو پہنچی تو کہنے لگے کہ اگر ہم یہاں سے کہہ دوں گے تو کیا اہل جہنم اس پر یہ قیامت نازل ہوگی

وَإِذَا ضَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ

اور جب تم سفر کرو کہ جس میں تم پر نماز ہے

جُنَاحٌ أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ إِنَّ

کہ تم نماز میں سے کچھ نہ کرنا

خِفَتُمْ أَنْ يُفْتِنَكُمْ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّ

تم کو ڈر ہو کہ منافق تم کو گمراہ کر دیں

الْكَاذِبِينَ كَانُوا لَكُمْ عَدُوًّا مُبِينًا ۚ وَإِذَا كُنْتَ

تمہارے دشمن ہیں اور کھلم کھلا تمہارے دشمن ہیں

فِيهِمْ فَأَقَمْتَ لَهُمُ الصَّلَاةَ فَلْتَقُمْ طَآئِفَةٌ مِّنْهُمْ

وہ جو ان کو نماز میں لٹکا کر رہے تو چلیے ایک جماعت ان کی

مَعَكُمْ وَلْيَاخُذُوا أَسْلِحَتَهُمْ فَإِذَا سَجَدُوا فَلْيَكُونُوا

ان کے ساتھ اور ہتھیار اپنے ہتھیار پر جب وہ سجدہ کر رہے ہوں

مِنْ وَّرَائِكُمْ وَلَتَأْتِ طَآئِفَةٌ أُخْرَىٰ لَمْ يَصَلُّوا

ان کے پیچھے دوسری جماعت جن سے نماز نہیں کی وہ نماز کریں

فَلْيَصَلُّوا مَعَكَ وَلْيَأْخُذُوا بِحَدِّ رَحْمٍ وَأَسْلِحَتِهِمْ

تیسرے ساتھ اور ایسی بیوی اپنا بھائی اور بیویاں

وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَيُغْفَرْنَ عَنْكَ عَنْ أَسْلِحَتِكَمْ

کافر پہنچتے ہیں کسی سے تم سے نہیں جو اپنے ہتھیاروں سے اور

أَمَّتْكُمْ فَيَسِيلُونَ عَلَيْكُمْ مَيْلَةً وَاحِدَةً وَلَا

اسباب سے قوم پر شک پڑے ایک حد تک اور

جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِنْ كَانَ بِكُمْ أَذًى مِنْ مَطَرٍ أَوْ كُنْتُمْ

علاء نہیں تم پر اگر تم کو سخت ہو جز سے یا تم

مَرْضَى أَنْ تَضَعُوا أَسْلِحَتَكُمْ وَخُذُوا بِحَدِّكُمْ إِنْ

بیمار ہو کہ اتار دو اسلحہ بھاری اور ساتھ لو اپنا ہتھیار اور

اللَّهُ أَعَدَّ لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُهِينًا ۝ فَإِذَا قُضِيَتْ

سے دھرتی مگروں کے واسطے دانت کی عذاب ہمیشہ نازل

الصَّلَاةُ فَادْكُرُوا اللَّهَ قِيَمًا وَقَعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِكُمْ

کر رہو تو یاد کرو اللہ کو کھڑے اور بیٹھے اور چائے

فَإِذَا أَطْمَأْنَنْتُمْ فَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ إِنَّ الصَّلَاةَ

پھر جب خاطر میں سے ہر وقت کرو نماز یہ نماز ہے

كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَوْقُوتًا ۝ وَلَا يَهْنُوا

مسافروں پر وقت باندھا حکم اور مت اورو

فِي ابْتِغَاءِ الْقَوْمِ إِنْ تَكُونُوا تَأْلَمُونَ فَإِنَّهُمْ يَأْلَمُونَ

ان ۲ پہنچا کر کے سے اگر تم سے آرام ہوتے ہو تو وہ بھی جیسے آرام میں

كَمَا تَأْمُونُ وَتَرْجُونَ مِنَ اللَّهِ مَا لَا يَرْجُونَ

میں وہی قسم ہے کہ تم پر اور تم کو اللہ سے امید ہے جو ان کو نہیں

وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴿۱۳﴾

اور اللہ سب جانتا ہے حکمت والا

حکم بستی و مفتی متعلق برباطہ سفر و صلاۃ خوف

قال تعالیٰ اَوْفُوا بِعَهْدِكُمْ عَلٰی مَا تَرَوْنَ سَلٰمًا اسلئے
اور جو عہد کیا ہے میں بپاؤ و پخت کا اگر تم خدا اور عالمہ احوال میں بہاد اور ہمت کے لیے سزا کا
بڑا کا ہے اسے ان کی بات میں ممانعت نہ کرو اور سفر میں نماز پڑھنے کا اور ہمت و پخت میں
اور سفر اور خوف کی وجہ سے نماز میں جو رعایتیں اور جو رعایتیں خدا کی ہیں ان کا ذکر کر سکتے ہیں۔

حکم صلاۃ سفر

اور جب کہ سفر کرو رہیں ہیں جس کی مقدار میں منزل یا پورا یا اڑتالیس میل ہو تو قرآن کوئی گناہ نہیں
بلکہ ضروری ہے کہ غم و دہشت و بے چارہ رکعت والی نماز میں سے دو رکعت کر لو اگر وہ سفر ہو کہ وہ اللہ عز و جل کا
لا خوف کہ سنا میں گئے سبہ شک نام کا قرآن سے کھلے دشمن ہیں اسلئے میں غم کا حکم خوف کے ساتھ
مشروع و حلال ہے اللہ تعالیٰ نے یہ شرط ساتھ کر دی جیسا کہ صحیح مسلم وغیرہ میں حضرت حماد بن عوف
سے روایت ہے کہ میں نے آنحضرت سے التعمیر و سلم سے قصر نماز میں خوف کی جہد کی بات دریافت
کی تو آپ نے یہ فرمایا کہ بغیر خوف کے بھی نماز میں قصر ہے اور یہ اللہ کی طرف سے حد ہے
اس کو قبول کرنا چاہئے یہ آپ حضرت سے اللہ علیہ وسلم اور ابو بکر و عمر اور معاویہ کرام سے سفر میں مکات
اس میں بھی قصر کیا ہے معلوم ہوا کہ قصر کی مشورت خوف پر موقوف نہیں اور داؤد و عیسیٰ کا قصر جب یہ
ہے کہ سفر کی نماز میں قصر کرنا اس شرط سے جائز ہے کہ جب کہ خوف سے قصر کا خوف ہو اور جو
ملک اور ملک کے ملک ہوں شرط یہ کہ وہ کسی بھی قدر درست ہے اور آیت میں تو ان دفعہ کی مشرت
ہے وہ جہد انسانی نہیں بلکہ بیان واقعہ کے لیے ہے جس کا معلوم سمجھیں۔

مسافتِ قصر

اہلِ ظاہر اسی کیفیت کے ظاہری حرم سے یہ استدلال کر سکتے ہیں کہ سفر کی کوئی مقدار یا حد معین نہیں۔ ہر سفر میں قصر جائز ہے خواہ وہ ٹھوڑا ہو یا بہت۔ جو یہاں تک کہ تین میل کے سفر میں قصر جائز ہے گوکہ آیت میں سفر کی کوئی حد نہیں بیان کی گئی لیکن تمام فقہاء کو اس پر اتفاق ہے کہ ٹھوڑے سفر میں قصر نہیں اور صوبہ سے آگے آگے سفر کی حد بیان کی ہے فقہاء حنفیہ کے نزدیک قصر صرف اسی سفر میں ہے جو تین دن کا ہو جیسا کہ حدیث میں ہے کہ مسافر کے لیے صبح علیٰ اربعین دن تک کے لیے جائز ہے اور مقیم کے لیے ایک دن اور ایک رات اور عثمان غنیؓ اور عبداللہ بن مسعودؓ اور ضابطہ ابنِ ابراہیمؓ کا بھی یہی مذہب ہے۔

اور امام مالکؒ اور امام شافعیؒ اور امام احمد بن حنبلؒ کے نزدیک چار ہرید کی مسافت کے سفر میں قصر ہے جی ہجر اور اسی میں کہ سفر جو قہر جائز اور نہیں جیسا کہ حدیث میں ہے کہ اسے اُن تک چار ہرید پڑا نہیں میں سے کہ میں قہر نہ کروں یا اسی میں اُن جاسم؟

فاحش الزکریا کہ چار فرسختہ ہیں کہ جو کل مسافر کی مقدار یا حد معین نہیں کر سکتے اور کہتے ہیں کہ ہر سفر میں قصر جائز ہے دو دن کے ساتھ کہیں اور خاص کر سنے ہیں ہن ہوا میل بلکہ دس میل چنانچہ حروف میں محسوس نہیں کہلانا یہ مذہب اسی قابلِ نہیں کہ اس کی طرف آنکھ اٹھا کر بھی دیکھا جاسکے یا اس کو خیال اور قافری لایا جاسکے یا اس کو ذکر بھی کیا جاسکے وغیرہ قرطبی جہادؒ

لطیفہ

ایک غیر منظم صاحبِ حسبِ اپنے گھومتے رہتا ہے تو نماز میں قصر کرتے کہی نے سوال کیا

خلفہ قال القاضی ابنِ عمری فقد کلامہ فروع الدین فقالوا من جز من البلد ای
تقاصد قصر ہاکی وقام ھذا امی لا یعرف المسافر عنہ العرف بالمدین و ہذا
ان العلماء و کبروا لمارفیت ان الصبر بسترہ حی و ہذا العکبر فیہ انضول غلبی اھ
تفسیر قرطبی ص ۷۰۲

مکہ و انظر ص ۲۰ مولانا شرف علی صاحبِ خالوی قدس سرہ کے اعظم صبیہ رحمہم العزوف ص ۷۰
مولانا محمد ابوالخیر و مولانا ابوالخیر و مولانا ابوالخیر و مولانا ابوالخیر و مولانا ابوالخیر

کو وہ قضا نام بدلوں مسافت قمر کے گئے قمر کو سنے ہو انہوں نے جواب دیا کہ قمر کے لیے کسی مٹا مسافت کا ہونا شرط نہیں اس لیے کہ آیت میں شرط یہ تشریف تفریق الاقرین آیا ہے جس کے معنی ہیں چلنے کے ہیں اور یہ مفہوم کثرت پر جانے کی صورت میں بھی صادق آتا ہے ایک مٹا عام سے اس کا خوب جواب دیا کہ ہر مٹا کو ہمیشہ ہی قمر کرنا چاہیے اس لیے کہ جب تم اپنے گھر سے مسجد جاتے ہو تو سیر فی الارض اس پر بھی صادق آتا ہے ہر مسئلہ صاحب کے پاس اس کا کوئی جواب تھا۔

حکم صلاۃ الخوف

اور اسکے ہی کرم جب آپ مسلمانوں کی قوت میں موجود ہوں پھر ان کو نماز پڑھانے کیلئے بھیجتے ہوں اور اللہ نیشہ ہو کہ اگر نماز میں عذر رکھ دی تو ایسی حالت میں یہ چاہیے کہ مسلمانوں کے دگر وہ عذر جائیں ان میں سے ایک گروہ آپ کے ساتھ نماز پڑھتے کہو یا جو جیسے اور دوسرے گروہ اگر ان کی خاطر دشمن کے مقابلہ میں جو جیسے تاکہ دشمن کو دیکھتے رہیں اور اگر آپ کے ساتھ نماز میں کھڑے ہیں وہ بھی نماز میں اپنے ہتھیار ساتھ لے رہی شاید کسی وقت ضرورت پڑ جائے پھر جب یہ لوگ آپ کے ساتھ سمجھ کر نکلیں یعنی ایک رکعت پوری آپ کے ساتھ پڑھ لیں تو کچھ ہتھ باندھیں یعنی دشمن کے مقابلہ پر جیسے جائیں اور دوسرا طعنہ اگر وہ آجائے جس سے وہ بھی تک نماز نہیں پڑھیں یعنی یہ سلاطین اس سے آپ کے ساتھ ایک رکعت نماز پڑھیں سب وہ تو دشمن کے مقابلہ میں جلا جیسے اور دوسرا طعنہ جو اب تک دشمن کے مقابلہ میں تھا وہ آجائے پھر وہ اگر آپ کے ساتھ باقی ماندہ نماز میں نکلے تو جائیں اور آپ کے ساتھ نماز پڑھیں اور اپنی اہلیہ و اولاد کو مضبوط پکڑے رہیں اور اپنے ہتھیار بھی بیٹے رہیں کہ قتل کی نسا اور آرزو یہ ہے کہ کسی طرح تم اپنے ہتھیاروں اور جانوں سے غافل ہو کر کیا کر رہی تم پر حملہ کر دیں اور تم پر ٹوٹ پڑے یہ اس احتیاطیوں و تشدد کی کا حکمت نہیں ہے کہ ہتھیار ساتھ لے کر اس آیت میں دونوں گروہوں کے ایک ایک رکعت پڑھنے کا ذکر فرمایا البتہ نماز کا حکم بیان نہیں کیا کہ وہ کس طرح ان کریں اس کا طریقہ احادیث میں آیا ہے کہ دوسرا گروہ امام کے سلام پڑھنے کے بعد دشمن کے مقابلہ میں جلا جائے اور ہر گروہ بطور خود اپنی باقی نماز پوری کرے اور یہ حکم ان وقت کے لیے ہے کہ جب تمام حالت ممکن ہو اور اگر تمام حالت ممکن نہ ہو تو پھر یہ ضلع تنہا یا سب لڑتے تھے جو نماز پڑھ لے پھر یہ حکم یہ ہے کہ جب سب جیتے ایک ہی امام کے ہاتھ نماز پڑھنا چاہیں ورنہ دو نمازیں کر لی جائیں ایک گروہ کو ایک امام نماز پڑھا دے اور دوسرے گروہ کو دوسرا امام جیسا کہ در فقہاء میں ہے اور سب نہیں کہ قضا کثرت و تنہا سے اٹھا اس وقت ہو کہ جب آپ صلا امام ہو اور سب اس کے پیچھے نماز پڑھنا چاہیں تو ہر مسلمان کی قوت کے ہوتے ہوئے کہ

دیسے جانتی اور امام پر ایک صف کو ایک ایک رکعت نماز پڑھا دے۔ اس طرح ہر گروہ کی امامی بھی نماز
 الٰہی محبوب الٰہ کے پیچھے ہو جائے اور باقی کو بھی نماز دو لوں گروہ ہر ایک پڑھ لیں۔ واللہ اعلم
 اور تم ہر گروہ کی اگر تم کو پارسیوں کی تکلیف ہو تو تم پکارو جو اور ایسی حالت میں تم کو پتھار
 نشان اور شہار ہو تو ایسی حالت میں تم اپنے ساتھ انکار کر کے دو گروہ کی طرح نہیں اور پھر بھی انہی میں اور
 ہمارا اور مخالفت کو خوب پکڑتے رہو یعنی اگر بادشہ اور بھاری کے وجہ سے تم کو ہتھیار اٹھانا اور شہار ہو
 تو ایسی حالت میں ہتھیار انکار کر کے رہتے ہیں کچھ وقت تو نہیں ہاں اپنے اسباب کو پھر بھی کچھ رکھتے
 انہی میں سے کٹاؤں کے لیے رہو اگر کسی والا عذاب پکار کر رکھتے تھے تو اسے تو اس کو عذاب پہنچے
 ہی گا اگر عذاب خداوندی پہنچے کہ تم میں کافی قیاد سے انہی میں داخل اور رہو تو یہی لہذا تم کی عبادت
 بہت ضروری ہے پھر یہاں نماز شریف کو ختم کر کے کو انہی کی یا وہی لگ جائے گا کہ اس سے اس کے
 اور لینے یعنی اس کی کسی عید و تمیز و تفسیر میں لگ جائے گا کہ انہی کے واسطے خوف بیکار رہتے
 اور ان کو سکون اور اطمینان ہو جائے پھر جب تم صحت میں ہو جاؤ اور خوف اور سرگرمی حالت ختم ہو جائے
 اور تم کو امن حاصل ہو جائے تو پھر معمول کے مطابق پوری نماز عینان کے ساتھ اور اصل ہیئت کے
 ساتھ ادا کرو اس سے کہ ختم اور نماز میں آمد و رفت کی جو اجازت تھی وہ ایک عارضی کی وجہ سے
 حق ایہ وہ ختم ہو گئی ہے شکہ نماز اس میں جو عید اوقات و وقت عین پر فرض کی گئی اس کو اسب
 اوقات سے نکالنا اور اس کی ہیئت میں کسی قسم کا تغیر کرنا جائز نہیں ہمارا جیسی عظیم عبادت کی وجہ
 سے عارضی طور پر نماز میں آمد و رفت کی اجازت دے دی گئی اور جب یہ عارضی ختم ہوا تو اجازت
 میں ختم ہوئی اور اسے مسلمانوں میں یہ معلوم ہو گیا کہ عبادتیں عظیم عبادت ہیں کہ اس کی وجہ
 سے نماز میں آمد و رفت کی اجازت دی گئی تو خوب سمجھو کہ کاروں کے تعاقب میں ہمارا کسے یہ
 سستی نہ کرنا جب اطمینان اور اس کے عارضی اشدت واپس ہوئے تو معمول انہی میں اسطرح رہو
 کہ ان کے تعاقب میں کچھ آدمی ایسے ان کے معمول سے انہی کے دروں کے دروں کی شکایت کی کہ اس پر
 یہ آیت نازل ہوئی اگر تم جنہوں کی تکلیف سے در اندر ہو تو سبے شک وہ بھی در اندر اور ہے امام ہیں
 جیسے تم در اندر ہو سہ آرا ہو جو حرم ان کے تعاقب میں سستی اور سبے دروں کی شکایت کیوں
 کہتے ہو جب وہ اپنے معمول کی پروا نہیں کرتے اور اگر تم پر حملہ کیے جا رہے ہیں تو تم کو کیا برا
 تم ان سے روکنا میری دیکھتے ہو وہ نہیں دیکھتے اس سے بھاری تکلیف ان کی تکلیف سے کہ سب سے تم ان
 احوال کے قافی ہو تم کو خدا تعالیٰ سے یہ یاد دلایا کہ وہ نعمت کی اور نعمت میں ہیئت کے درجات عالیہ
 کی وہ امید یہ رہا ہو ان کہ نہیں بھرت ان کے عباد میں کیوں سستی جو ان سے انہی کے در اندر اور
 والا تم کو جو حکم دیا ہے اسی کی نسبت وہ جانتے کہ اس میں حکمت اور مصلحت ہے لہذا تم کو
 پہلے ہی کہ اس کے حکم کو مانو اور انہی راستے کو اس میں عمل نہ کرو۔

مسائل

مسائل امام شافعی نے فرماتے ہیں کہ سفر میں قہر کرنا جائز ہے واجب نہیں کیونکہ حق اللہ کا یہ ارتداد نہیں ہے لکن علیہ السلام نے فرمایا انہ تعصروا وایمنا علی القلوب من کا مطلب یہ ہے کہ تم پر قہر کر سکتے ہیں کوئی گناہ نہیں تو معلوم ہوا کہ قہر کرنا واجب نہیں بلکہ جائز ہے اور اکثر اہل علم کے نزدیک قہر واجب ہے اور یہی قول اجماع ہے اور علی اور ابی حمزہ اور ماہر اور ابی جہاں رحمہ اللہ منہم کا ہے اور یہی سنن بدیع اور حلیہ محمد بن عبد العزیز اور فتح اور فتح و دیگر علماء نے بھی اس کا قول ہے اور یہی امام ابو حنیفہ اور احمد و مالک کا مذہب ہے کیونکہ حضرت عائشہؓ سے کہہ مارا کہ تو دو روز کھست فرمیں جو تو مجھ غلامہ سفر تو اس طرح ہے تو غلامہ ایسی اور غلامہ حصہ میں زیادتی کرو گی لہذا ہم یہ سفر کی اصل نماز دو رکعت ہوئی تو میں میں زیادتی چاہتا نہ ہو گی۔

اور یہی حکیمہ خجائے انفق و نفقات اخلاقیہ سے رہا استدلال کرنا کہ فقہ کی ماحضت ہے اس لیے کہ جناح کا اس سخیان رحمت کہنے کا ہے تو جواب دے کہ پھر نہیں ہی مثال ۲۰ ارشاد قرآن مجید ان یعطوف علیہم اطفالہم صغارہم وکے حق میں آتا ہے حالانکہ مسیحین الصغارہم اطفالہم وکے اور امام شافعی کے نزدیک قرآن میں آتا ہے کہ ان صغارہم وکے نعمت لبراستہ ہے نہیں دیا گیا بلکہ ان لوگوں کا جو دین کر کے کیے دیا گیا۔ کہ اس کو گناہ مہال کر کے ہے ان کا انصاف دینے کو نہ کہ ان کو انصاف دینا ہے

[illegible]

اور اس بارہم کے عہد میں احمدیت کو پہلے ہے ان شخصیتوں ایک ایسا گروہ تھا جس نے

میں تو ہم مبارک ہوئے گی یوں ناکارہ کر دیں گے اور تم کو جنت میں داخل کریں گے اور ان جہانوں
کی حدیث اور حدیثِ علیہ السلام کے ساتھ واجب الاطاعت ہے یہ معلوم ہو گیا کہ امت میں اللہ تعالیٰ کی طرف سے
نہیں اس حدیث کو کہ جنت کے ساتھ ملا کر یہ مطلب ہو گا کہ جو شیخ ہیں اللہ تعالیٰ سے اختلاف کرے
۴۴ اللہ تعالیٰ سے کہ گناہوں کا کفارہ فرما دیا گئے اور یہی امام ابوحنیفہؒ کا مذہب ہے کہ ان کے
زویات سوائے حیاتتہ اور مردوں کے کسی دیگر میں شیخ ہیں اللہ تعالیٰ سے اختلاف کریں یا ان کے شیخ ہیں امام شافعیؒ فرماتے
ہیں کہ حدیثِ مطہرہ خاص مردوں کے ساتھ شیخ ہیں اللہ تعالیٰ سے اختلاف کریں کیونکہ حدیثِ مطہرہ آریا
ہے کہ آنحضرتؐ کیلئے اللہ تعالیٰ وحی وحی کے ساتھ شیخ ہیں اللہ تعالیٰ سے اختلاف کریں فرماتے۔

۴۵ فقہاء متقدمین فرماتے ہیں کہ میں بعض احادیث میں شیخ ہیں اللہ تعالیٰ سے اختلاف کریں یا
جواب ہے وہ دلیل ہیں اور جو روایتیں مطلق اور واضح آئی ہیں ان میں اس کی نصیحت
ہے کہ ظہر کے خارجہ کو اختیار نہیں دیا اور ظہر کے داخلہ وقت میں جہیز میں ظاہر ہے ایسا منہم ہو گا کہ وہوں میں
یک وقت میں ہر شیخ کی حدیث کی حقیقت میں دونوں ظاہر ہے اپنے اپنے وقت کے اندر ہر شیخ کی حدیث
میں کو زبانِ انجیل کے ساتھ شریعتِ محمدی اور مروجہ ہر ایک کو کہیں۔

إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ بِالْحَقِّ لِيَتَحَكَّمَ بَيْنَ

ہم نے ان کو آپ کے کتاب میں بھی کہ آیتوں کے

النَّاسِ بِمَا آزَلَكَ اللَّهُ وَلَا تَكُنْ

وہوں میں کہ جو ہمارے شیخ کو اللہ اور حقیت ہو

لِلْخَائِبِينَ خَصِيمًا ۖ وَاسْتَغْفِرِ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ

دعا کرنے والوں کی طرف سے جھگڑنے والا اور اللہ تعالیٰ سے جہیز کتاب اللہ

كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا ۖ وَلَا تَجَادِلْ عَنِ الَّذِينَ

تجھنے والا جہیزان ہے اور مستحق ہے ان کی طرف سے

يَحْتَابُونَ أَنْفُسَهُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَنْ كَانَ خَوَاتًا

کہ اپنے آپ میں دعا کرتے ہیں کہ جو ان سے نہیں کہہ کوئی اور محتاط

اٰتِيْمًا ۝ يَسْتَحْقُوْنَ مِنَ النَّاسِ وَلَا يَسْتَحْقُوْنَ

مگر کہہ کر پہنچنے والوں سے اور انہیں پہنچنے

مِنَ اللّٰهِ وَهُوَ مَعَهُمْ اِذْ يَبْتَثُوْنَ مَا لَا يَرْضٰى مِنَ

اللہ سے اور وہ ان کے ساتھ جب بات کر رہے ہیں جس بات سے

الْقَوْلِ ۝ وَكَانَ اللّٰهُ يَمَّا يَعْمَلُوْنَ مُحِيْطًا ۝ هَآنَتْكُمْ

وہ راضی نہیں اور جو کرتے ہیں اللہ کے غائب ہوتے ہوئے

هٰؤُلَاءِ جَدَلْتُمْ عَنْهُمْ فِي الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا فَمَنْ

نہ توں غلط کرے ان کو وقت سے دنیا کی زندگی میں

يُجَادِلُ اللّٰهُ عَنْهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ اَمْ مَنْ يَكُوْنُ

کون جھگڑے گا ان کے جسے اللہ سے قیامت کے دن یا کون جھگڑے گا

عَلَيْهِمْ وَكَيْلًا ۝ وَمَنْ يْعْمَلْ سُوْءًا اَوْ يَظْلِمْ نَفْسًا

کون مانتے والا اور جو کئی کرے گنہگار یا اپنا بڑا کرے

ثُمَّ يَسْتَغْفِرِ اللّٰهَ يَحِدِ اللّٰهُ غَفُوْرًا رَّحِيْمًا ۝ وَمَنْ

پھر اللہ سے غلط کرے یا جسے اللہ کو بخشتا مہربان اور جو

يَكْسِبْ اِثْمًا فَلَمَّا يَكْسِبُ عَلٰى نَفْسِهٖ ۝ وَكَانَ اللّٰهُ

کون کرے گنہگار سوچتا ہے اپنے حق میں اور اللہ سب

عَلِيْمًا حَكِيْمًا ۝ وَمَنْ يَكْسِبْ خَطِيْئَةً اَوْ اِثْمًا

جانا ہے غلط کرنے والا اور جو کئی کرے گنہگار یا گنہگار

ثُمَّ يَرْمِ رِيْءًا فَقَدْ اَحْتَسَلَ بُهْتَانًا وَّ اِثْمًا

پھر جھگڑے کرے گنہگار کو اس نے سر دھرا جو گناہ اور گنہگار

مُيِّنًا ۖ وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ وَرَحْمَتُهُ لَهَمَّتْ

خبر اور اگر نہ ہوتا تو تم پر فضل اللہ اور رحمہ اللہ نہ ہوتا تو تم پر

طَائِفَةٌ مِنْهُمْ أَنْ يُضِلُّوكُمْ وَمَا يُضِلُّونَ إِلَّا

ایک گروہ ان میں سے کہ تم کو گمراہ کر دیں اور تم گمراہ نہ کیے مگر

أَنْفُسَهُمْ وَمَا يَضُرُّوْكَ مِنْ شَيْءٍ ۚ وَأَنْزَلَ اللَّهُ

انہیں کو اور تم کو نہ ہلاکت ہے اور اللہ نے نازل کی

عَلَيْكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُنْ

تم پر کتاب اور حکمت اور تم کو تعلیم جو تم نہ تھے

تَعْلَمُ ۚ وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا ۝ لَاخِرَ

تو تھا اور اللہ کا فضل تم پر بڑا ہے آخر

فِي كَثِيرٍ مِّنْ نُّجُوْبِهِمْ إِلَّا مَنْ أَمَرَ بِصَدَقَةٍ أَوْ

میں ان کی مشورت مگر وہ کوئی کچھ نصیحت نہ

مَعْرُوفٍ أَوْ إِصْلَاحٍ بَيْنَ النَّاسِ وَمَنْ يَفْعَلْ

ایک بات کو یا صلح کرانے کو دیکھ میں اللہ کوئی جزا

ذَلِكَ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ فَسَوْفَ نُوْتِيهِ أَجْرًا

مگر اللہ کی مرضی کے لئے تو ہم اس کو دیں گے جزا

عَظِيمًا ۝ وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا

تو ہے اور جو کوئی شقاق کرے رسول سے جسے حکم ہو

تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَكْفُرْ سَبِيلَ الْمُؤْمِنِينَ

اس کے لئے ہدایت اور کفر سب مسلمانوں کی راہ سے ہوا ہم اس



تَوَلَّيْهِ مَا تَوَلَّيْنَا وَنُصِّلِهِ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا ﴿١٥﴾

تو جسے ہم نے اپنی طرف سے چھوڑ دیا اور اسے جہنم سے پہنچا دیا اور وہاں اس کی کوئی مدد نہ تھی۔ اور وہاں اس کی کوئی مدد نہ تھی۔ اور وہاں اس کی کوئی مدد نہ تھی۔

حکمِ بہشت و جہنم مانع از حمایتِ اہل خیانت

خُدای تعالیٰ اِنَّمَا اَنْزَلْنَا اِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ اسلئے وَاَسَاءَتْ فَسَعِيًّا
 اور یہ کہ غمناک کیا ہے جسے تم نے کفار اور منافقین کے معاملات کو ذکر کیا ہے ان آیات میں منافقین کے ایک
 نہ اکثر قصہ کا بیان ہے اور یہ بتلانا مقصود ہے کہ کافروں پر عمل کرنا اور سے گناہ پر جہت نور
 و ارام دیکھا جائے کہ نہیں اور خیانت کرنے والے کی حمایت ہمارے نہیں اگرچہ وہ کلمہ گو ہو مشرک کا
 فیصلہ صاف و العاف سے ہونا چاہیئے

شانِ نزول

انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں ایک منافق طغیاء بن امیہ بن ناسی نے ایک انصاری کے
 گھر میں قحبہ لگائی اور آٹے کا ایک صلا میں وہ ہتھیار رکھے ہوئے تھے پھر اگر کتبہ کیا الخاق
 سے اس قحبہ میں ایک حواری تھا جو اس کے گھر تک راستہ میں آتا کرتا تھا اس سے لوگوں کو پتہ چل
 گیا کہ طغیاء بن امیہ کی یہ کارستانی ہے بعد کو جب یہ ہو گیا کہ جب پڑا جوں کو تو اس نے یہ
 تدبیر کی کہ راستہ ہی کو وہاں سے ناکر زمین میں ہونے کے پاس رکھ دیا اور اس کا ہمسایہ خاص صلیح کو
 جبہ حقیقیہ و نصیبیہ نہ دے دیں تو آٹے کے سراج سے طور کو مارتا مگر تلاش کے بعد اس کے گھر
 میں سے کچھ نہ نکلا اور یہ سن کر کھائی کہ خلیفہ اسی کا کچھ ہم نہیں لوگوں نے جھوٹ دیا اور ہونے کے
 گھر کی تلاش کی یہاں سے وہ ذرہ برآمد ہوئی جب اس بہوہ سے پوچھا گیا تو اس نے کہا میں جو نہیں
 میرے پاس تو طغیاء بن امیہ کی امانت رکھ گیا ہے طغیاء نے اس سے عافیت انکار کر دیا اور اپنے
 مزدوروں سے غیر منجورہ کر کے اپنی قوم کے لوگوں کو لے کر انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں
 حاضر ہوا اور عرض کیا کہ مال فیلوں غنم کے گھر سے برآمد ہوا ہے اور لوگ تم پر پوری کی قیمت لگا
 رہے ہیں آپ سب کے سامنے میری صفائی اور راستہ کر دی دو یہودی کہ پھر عبد اللہ بن عمر
 الامم میں ہونے پہلے قول میں کہا تھا اور طغیاء نے اپنے قول میں جو کہا تھا اور واقع میں وہی چور تھا

حدیث منقول از تفسیر ابن کثیر ص ۱۵۵ : ۱۵۶ و تفسیر قرطبی ص ۱۵۵ : ۱۵۶

قتادہ میں انصاف و حق پر جو طعنہ کہجور بتلا بہت غصے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اُن سے برفرا
کر تم میں کسی شخص سے اور کسی شہادت کے کسی پر کیے بغور کی قیمت لگا سقے جو اس پر حق قتال سے
پورے دو رو کو بی لالہ فرماتے ہیں میں طبر کی خیانت اور یہودی کی براءت کی طرف اشارہ فرمایا
اور اشارہ فرمایا کہ خیانت کرنے والوں کی ماریت کا تصور بھی نہ کیجئے اور اللہ تعالیٰ سے اس پر عیا
صداقت کے تصور کی بھی صافیا ملے گی ظاہر حال یہاں علی کی بناء پر آپ سے جو فرمایا اگرچہ وہی صر
وفاقی تھا نہ جو کھر آپ کی شان خالی کے لیے مناسب ہیں کہ صحت غوث سے کوئی ایسا کر سکر
جس سے جو نقصان اس کے خلاف ہو اگرچہ اس کا تصور لای علی بن ابی طالب پر جو چنانچہ لایا ہے ہیں
اسے بھی فضیلت و تقدس کا کتب ہم سے آپ کی طرف حق اور راستی کے ساتھ کاروبار کہ
آپ لوگوں کے درمیان قولہ دو مسلمان ہوں یا کا فرامیں چیز کے مابین فیصلہ کریں جو اللہ تعالیٰ
آپ کو سمجھائے یا دیکھتے یا صراحت یا اشارت آپ کو بتلاوے یا سمجھائے تمام قرطبی فرماتے
ہیں کہ لایا ان ذی الفہم سے دل کی آنکھ سے دکھلائے اور سب کو جو کہ علم اور فیض صریح کی آنکھ سے نہیں
دیکھ سکتا انھیں (۲۷)

نعت میں سر کی آنگوٹے دیکھ کر درخت کہتے ہیں اور دل کی آنگوٹے دیکھ کر مرنے کہتے ہیں امام ابوحنیفہ اور ان کے اصحاب کو اہل الرائے اس میں کہتے ہیں کہ وہ کلمہ وسنت میں دل کی آنگوٹے دیکھ کر مکہ دیکھتے ہیں علماء اصول نے غلط فہمی لائے کہ انہوں نے استدلال کیا ہے کہ کبھی آنحضرت سے اتنے علیہ وسلم بھی راستے اور انہما راستہ حکم ہوتا

[illegible]

عليه قال القبري قوله تعالى هذا الذي كنتم تقولون ان الله لم ينزلنا به سلطانا هذا الذي كنتم تقولون ان الله لم ينزلنا به سلطانا هذا الذي كنتم تقولون ان الله لم ينزلنا به سلطانا

میں کیا ہے۔ ہم کہ اللہ تعالیٰ سے سوال مانگیے۔ ہمارے جیسے خائفان کی برائست کا شعور بھی شکاک ہے اور قابض
استغفار بہتہ نظر پر حکم استغفار کا شعور بڑھ کر کہہ دیتے مگر دراصل غائبانوں کو سنا ہوا شعور بہت بڑے شکر
اللہ تعالیٰ تھے۔ حالانکہ وہ بان ہے یا یہ مطلب ہے کہ ہم لوگ کہنے میں غفلت کی بنا پر غلط اور غلط
صبر کی بنا پر غلط ہیں۔ پھر یہاں غائبانوں کے لیے استغفار کیجئے اس میں ان کو کہیں غلطیوں کے لیے توبہ
پر بھی توجہ نہیں تھی یا اسلامی تعلیم کی بنا پر غلطی کی برائست اور ہوا و ہوا کے جبر و بندگی میں غلطی
جو سننے اور آئندہ بھی اسے نہیں ایسے لوگوں کی طرف سے نہ ہوگا۔ اور وہ سرور کی خیانت کرے، تحقیقت
انہی جانوں سے خیانت اور دغا کر رہے ہیں۔ شکر اللہ تعالیٰ دغا باز اور نہنگوں کو پسند نہیں کرتا کہ
گناہ بھری، تو خود کریم اور پاکوں کے دوسروں کے ساتھ دین بہ دغا باز لوگ ایسی جماعتوں کو لوگوں
سے بھینسا جانتے ہیں اور یہیں اللہ تعالیٰ کے یہ مشہدہ ہیں وہ کہتے اور اللہ سے کہتے بھینسا کہتے ہیں تو
اللہ تعالیٰ تو اس وقت بھی ان کے ساتھ ہے جب وہ راست کو ان باتوں کے منہ سے کہتے ہیں
تو اللہ پسند نہیں کرتا۔ یہی سبب غلطی کی قوم کے لوگ یہ مشہدہ کہہ دیتے کہ ہم اپنی جماعتوں کو قوم اور
شہادت کے شعور کی برائست اور ہوا و ہوا کی برائست کو دیکھتے ہیں وقت بھی اللہ تعالیٰ سے
ان کے ساتھ تھا اور ان کے حال کو دیکھ رہا تھا اور یہ اللہ تعالیٰ ہمارے کاموں کا احاطہ کرتے
اور اس پر ہمارا کوئی راست یا مشہدہ نہیں رہ سکتی تھا۔ مگر ظاہر و باطن سب میں اس کے احاطہ میں ہے
پھر ہمارے شعور کے ساتھ اور غرض وارہ تم ہی ایسے نادان لوگ کہ تم ان غائبانوں کی طرف سے
وہابی و رنگی کی کو بھول کر کہتے اور خیانت کے الزام سے انکو برہنہ کر دیتے تو جانتے تو کہ قیامت
کے دن کون ان کی طرف سے حکم کرے گا یا کون ان کو کہیں ہے گا اور تو شخص ان غائبانوں کا بھائی
اور وراثت سے تو یہ کہنے لگے اللہ تعالیٰ اس کو بخش دے گا اس لیے کہ حق تعالیٰ کا یہ قانون ہے کہ
کو تو شخص ہمارا کام کرے جس سے دوسروں کو تکلیف ہو سکے جیسے ہمارے ہمارے دھرم اور کسی پر نہیں
لگتا یا صرف ہمارے ہمارے ہمارے کام کرے جس کا ضرر اس کی ذات تک نہ ہو
نہ ہے ہمارے بعد حق تعالیٰ سے معافی چاہے تو اللہ تعالیٰ کو بخش دے گا۔ واللہ بان پاسے گا
اشارہ اس طرف ہے کہ غلط اور اس کی قوم کو تو یہ کہیں چلیے اگر وہ تو یہ کہیں گے تو اللہ
تعالیٰ ان کی توبہ کو قبول فرمائے گا اور جو شخص گناہ کرتا ہے وہ اپنے توبہ سے کہے کہ گناہ

عَنْ ذَهَبِ الطَّيْرَةِ فِي رَنِّ الْمَعْنَى اسْتَغْفَرَ اللَّهُ مِنْ ذُنُوبِهِ فِي شَهَادَةِ الْغَائِبِينَ وَاسْمُهُ
بِالْأَسْمَاءِ لِمَا خَفِيَ بَالِدُ فَعْنَهُمْ وَقَدْ هَدَّ إِلَيْهِمْ دَعْوَةُ الْمَذْهَبِ مِنْ جَوْرِ الْمَعْنَى
عَلَى الْأَسْمَاءِ قَالِ ابْنُ هَبِيبَةَ وَهَذَا يَحْسِبُ الْأَمْرَ الْمَعْنَى مِنْهُ الْإِسْمُ عَلَيْهِ وَسْمُهُ
أَلَمْ يَدْفَعْ عَلَى الظَّاهِرِ وَهِيَ تَعْتَمِدُ بَرَاءَ نَعْمِ تَصْبِيرُ قَوْلِهِ مَبْنِيَّةٌ

ہت کرکے اس کو مال اس پر پڑے گا اور اس پر اداوار نکمت والا ہے اور جو شخص ناراض نہ ہوئی
 خطا کر گزرتا ہے یا درجہ دار اس کی گناہ کا ارتکاب کرے بغیر اس کے شرعدہ کو ناراض نہ ہوئے کہ
 اس گناہ کو کسی سبب گناہ پر ملے جا کر بھیجے کہ جسے جی ایسا گناہ کسی درجہ سے کہ گناہ سے تو
 ہے شک اس شخص سے ہوتا ہے ہتھان اور کچھ گناہ کو اپنے سر پر ادا کرنا اس سے توبہ میں خطا
 سے گناہ صغیرہ اور اثنا سے گناہ کبیرہ سے اور اسے ان اگر آپ پر اللہ کا خاص فضل اور
 خاص رحمت نہ ہوتی تو ان منافقین میں کا ایک گروہ یہ ارادہ کر چکا تھا کہ انہو پر سب ساری کے آپ
 کو غلطی میں ڈال دیں۔ جی طہر کی قوم آپ سے خلاف حق فیعدہ کرنا چاہتے تھے مگر اللہ تعالیٰ سے
 آپ پر بہت فضل کیا کہ خبر دی کہ اس واقعہ سے آپ کو مطلع کر دیا اور آپ کی عصمت کو قائم
 رکھا اور پھر غرضت کی کا خاص فضل آپ کا شامل حال ہے اس سے یہ لوگ سوائے اپنے غریب
 کے اور کسی کو نہ انہیں کر سکتے اور آپ کو کوئی نقصان نہیں پہنچا سکتے مگر کہ اللہ تعالیٰ آپ کا حافظہ
 ناہر ہے اور کسی کا آپ کو نقصان پہنچانا ممکن اور محال ہے اس سے کہ انہی کے اپنے فضل
 رحمت سے آپ پر کتاب کرنا نہ کیا اور نکمت کی ذل میں آ رہے اور آپ کو وہ باہمی شکافیں جو آپ
 نہیں جان سکتے تھے جس بہت سے جنس کی خبروں پر آپ کو مطلع کیا جن کا آپ کو پتہ نہ تھا کہ علم
 نہ تھا اور یہ اس وجہ سے ہے کہ تم پر اللہ کا بڑا ہی فضل ہے اور ظاہر ہے کہ جس پر اللہ کا
 خاص فضل ہو کسی کو کون ضرر اور نقصان پہنچا سکتا ہے اسے جی ان لوگوں کی اکثر سببوں اور
 مشوروں میں کوئی ضرر اور مصلحت نہیں مگر اس سرگوشی اور سحر میں بھی اور بھلائی ہے جس میں کوئی
 حد اور خبر نہ ہو اس کا ایک راستہ کا ان لوگوں میں میں کر سکتے کہ حکم دے یہ آیت اگرچہ خاص طور کی
 قوم کی سرگوشیوں کے بارے میں نازی بونی مگر حکم عام ہے اور مطلب یہ ہے کہ سوائے انہی
 قسم کی باتوں کے جو مذکور ہو چکی ہیں اور است میں سرگوشی نہیں کرنی چاہیے اور جو شخص یہ کام نہیں
 اللہ کی خوشنودی حاصل کر سکتے کہ یہ کہ باجم سب کو بڑا فراموش دیں گے جی جو شخص بدست یا
 نیکی کی راستہ یا صلہ کر سکتے گا قوم اس کو بڑا فراموش ضرور دیں گے مگر خط یہ ہے کہ یہ کام اللہ
 کی خوشنودی حاصل کر سکتے کہ یہ کہ شہرت اور خود سے بے فکر ہے اور جی جس رسول اللہ
 سے اللہ علیہ وسلم کی مخالفت کرے بعد اس کے کہ وہ جاہلیت میں پرکھ چکا ہے اور جو شخص سدا
 کی راہ کو چھوڑ کر اس درواہ کی بند کرے یعنی مسلمانوں کے مسلح اور مشفق غیر ملکی کو چھوڑ کر
 شخص یا جہل اختیار کرے کہ قوم ایسے شخص کے منہ کو ایسی طرف پھیر دیں گے جس طرف وہ
 متوجہ ہو جائے یعنی اس کی اس کے حق پر چھوڑ دیں گے اور تو کہتا ہے وہ کون سے دیں گے اور
 جس طرف وہ پھرتے ہیں اس طرف اس کو پھیر دیں گے اور کبھی اس کو جاہلیت نصیب نہ ہوگی
 اور اخیر میں اس کی ہمت میں کھوٹک دیں گے اور دو بہت بڑی جگہ جہت یہ آیت اسی امر کی دلیل

اور اسی کو تکرار اجماع ہے پھر اجماع میں اور کثرت راستے میں فرق یہ ہے کہ آج کل اسمبلیوں میں بعض کثرت آراء یا اتفاق آراء سے فیصلہ ہو جاتا ہے اور اجماع شرعی میں یہ شرط ہے کہ راستے میں واصلہ مدار اور مدار اور اتفاق ہوں ہر کس و انگلیں کی راستے کو اعتبار نہیں دیا کہ مسٹر اسماعیل سے کہہ دوں گے متعلق اجماع یا مختلفہ فیصلہ اور فیصلہ کے متعلق انجیروں کا مختلفہ فیصلہ درست اور سدا ہے تو علماء مذہبیت کا کسی اور یہ اتفاق کیسے جنت ۔ ۔ ۔ ۔ ۔

إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ

اللہ یہ نہیں بخشتا کہ اس کا شرک کہہ جائے اور اس سے بچے چھٹتا ہے جس کو

ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ ۚ وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ ضَلَّ

ہما ہے اور جس سے اللہ کا شرک کہہ لیا وہ دور ہٹا ہوا ہے

ضَلًّا بَعِيدًا ۖ إِنَّ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا إِنْتَاءً

اس کے سوا کہتے ہیں ۳ عزتوں کو اور اس

وَأِنْ يَدْعُونَ إِلَّا شَيْطَانًا مَرِيدًا ۖ لَعَنَهُ اللَّهُ

کے سوا کہتے ہیں شیطان مرشد کو جس کو لعنت

وَقَالَ لَا اتَّخَذَنَّ مِنْ عِبَادِكَ نَصِيبًا مَفْرُوضًا ۖ

کی نصیب سے اور وہ فلاں کہیں اللہ توں کو حصہ خداؤں سے

وَلَا يَضِلُّهُمْ وَلَا مَنِيَّتُهُمْ وَلَا أَمْرُهُمْ فَلْيَبْتَئِسْ

اور ان کو بھٹکوں گا اور ان کو تھیں دوں گا اور ان کو سکھاؤں گا کہ یہ ہیں جائزوں کے

أَذَانَ الْأَنْعَامِ وَلَا أَمْرُهُمْ فَلْيَغْفِرْ خَلَقَ اللَّهُ

کائنات اور ان کو سکھاؤں گا کہ یہ ہیں مہرست نشان اللہ کی

وَمَنْ يَتَّخِذِ الشَّيْطَانَ وَلِيًّا مِّنْ دُونِ اللَّهِ فَقَدْ

اور جو کوئی بھڑاسے شیطان کو رفیق اللہ کو بھڑو کر

خَيْرَ خُسْرَانًا مُّبِينًا ۝۱۰۱ يَعِدُهُمْ وَيُمَنِّيهِمْ ۖ وَمَا

وہ دُعا کرتا ہے کہ ان کو دے دیتے ہیں اور ان کو یمنی کرتا ہے اور یہ

يَعِدُهُمُ الشَّيْطَانُ إِلَّا غُرُورًا ۝۱۰۲ أُولَٰئِكَ مَا لَهُمْ

تو یہ کہتا ہے ان کو شیطان سوس رہا ہے ایسوں کا شکوکہ ہے

جَهَنَّمَ وَلَا يَحْدُوْنَ عَنْهَا مَحِيصًا ۝۱۰۳ وَالَّذِينَ آمَنُوا

اور جن کو اللہ نے ایمان سے پہنچے کر کے اور جو یقین لائے اور

وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَنُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ

اور جو عمل کیے ہیں ان کو ہم داخل کریں گے باغوں میں جن کے پے بہتی

تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا وَعْدَ اللَّهِ حَقًّا

جہنم وہ جگہ ہے جہاں انہار کے دریا بہتے ہیں اور اللہ کا وعدہ حقا ہے

وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ قِيلًا ۝۱۰۴ لَيْسَ بِأَمَانِيكُمْ

اور اللہ سے کس کی بات ہے تمہاری آرزو پر ہے

وَلَا أَمَانِي أَهْلِ الْكِتَابِ مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزِيهِ

نہ کتاب والوں کی آرزو ہے جو کوئی برا کرے گا اس کی سزا دے گا

وَلَا يَحْدِلْهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلْيًا وَلَا نَصِيرًا ۝۱۰۵

اور نہ ہادے گا اور نہ سے سوا اپنا کوئی حمایتی نہ مددگار

وَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثَىٰ

اور جو کوئی کرے عمل کیے سے مرد یا عورت

وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَٰئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ وَلَا

اور ایمان رکھتے ہوئے وہ لوگ داخل ہوں گے جنت میں اور

يُظْلَمُونَ نَقِيرًا ﴿٥٦﴾ وَمَنْ أَحْسَنُ دِينًا مِمَّنْ أَسْلَمَ

ان کا حق طلاق نہ تھا بلکہ بھروسہ اور اس سے بسترِ محسوس کی راہ میں جس نے صبر

وَجَهَّهُ لِلَّهِ وَهُوَ عَزِيزٌ وَأَتَّبَعَهُ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ

وہم: فقیر کے علم پر اور سچائی میں شک اور پہلا دین ابراہیم پر جو ایک جوف کرم تھا

حَدِيقًا وَاتَّخَذَ اللَّهُ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا ﴿١٩﴾ وَبِهِ مَا

اور اللہ نے پھر ابراہیم کو بار بار اللہ کو سنبھار

فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ كَانَ اللَّهُ بِكُلِّ

جو کچھ آسائیں ہیں اور جو کچھ رہیں ہیں اور اللہ کے دُعا سے

شیء محیطی (۱۲۰)

Figure 1

شُرک اور اہل شرک کی مذمت اور رسوم جاہلیت کا ابطال

[illegible]

مہمان کو دی اور جو شخص ان کے ساتھ خرچہ کیا شہر سے وہ بلا مشرہ گزرا جو کہ ایسی گزراہی میں جائز ہے کہ جو ہدایت سے بہت دور ہے اور ہدایت سے اتنا دور ہو گیا کہ قابلِ غم و مسخر نہ ہو مخلوق مسلمان کے کہ وہ کتنا ہی سخت جھنگار کریں نہ جو اس کی گزراہی صرف اس کے اعمال تک ہے اور اس کا حقیقہ گزراہی اور فرار سے محفوظ ہے۔

شروعِ حدیث کی تمہید میں گزر چکے ہیں کہ حدیث میں آیا ہے کہ اس حدیث
فائدہ میں باوجود آنہیں اچھے کو دنیا دہانہا سے زیادہ محبوب ہیں ان میں سے ایک
 آیت ہے **يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لَا تَتَّبِعُوْا اَمْۤوَالَ النَّاسِ عَلٰى حَتٰى يَفْسَدُوْا فِىْكُمْ سُلٰكُكُمْ** کے یہ مہار ہے

یہ آیت اسی حدیث میں پہلے ہی گزر چکی ہے مگر پہلی بار اہل کتاب کے مسئلہ
نکتہ میں گزری جواب ملتا ہے اور جان بوجھ کر خدا کے لیے دنیا اور خرچہ خرچہ سے تھے
 اس لیے وہاں آیت کے ختم پر **اَلَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لَا تَتَّبِعُوْا اَمْۤوَالَ النَّاسِ عَلٰى حَتٰى يَفْسَدُوْا فِىْكُمْ سُلٰكُكُمْ** اور اس کے بعد اس آیت کو مسلمانوں کی حدیث میں مذکور ہے کہ اہل کتاب کو دنیا
 اور گمراہ تھے اس لیے یہاں آیت کے ختم پر **اَلَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لَا تَتَّبِعُوْا اَمْۤوَالَ النَّاسِ عَلٰى حَتٰى يَفْسَدُوْا فِىْكُمْ سُلٰكُكُمْ** اور گمراہی کی حدیث میں مذکور ہے کہ اہل کتاب کو دنیا
 جہالت کی بنا پر گمراہی میں مبتلا رہیں (روح المعانی ص ۱۲۱) : اہل شرک اور کفر کی عدم معرفت
 کی وجہ بالتفصیل پہلی آیت کے ذیل میں گزر چکی ہیں۔

اب آئندہ آیت میں ان کی غلا علیہ کے دورہ بیان فرماتے ہیں یہ مسلمانوں کو جو خود کو
 نہیں بدستش کرتے مگر جو ان کی بیوقوفی کی وجہ سے غلامی میں حیرت میں اس لیے کہ اہل عرب
 اپنے بڑوں کے نام کو نہایت سمجھتے تھے جیسے لات اور عزرا اور مناد میں لعنہ تھے جن کے ہر قبیلہ
 کے بت کو اس قبیلہ کی انسی سمجھا کرتے تھے اور جو ان کی طرح ان کو زیارت پر لے کر آتے تھے
 اور وہ لوگ اپنے بڑوں کو خدا کی لڑکیاں سمجھا کرتے تھے اور انسی کا اطلاق اس سبب سے
 کرتے تھے کہ وہ یہ جان میں اور جہاں جہیز کے لیے زبانِ عرب میں کو نہایت کا اقتدار استعمال کیا
 جاتا ہے یہاں یہ تصور ہے کہ وہ لوگ جو بہت دور جہیز میں آکر خود کو لڑکے اور عورتوں کی طرح سمجھتے تھے
 اور گمراہی میں نہایت دور تھے کہ ان کی زبان میں جو یہ تھی اور یہ تھی کہ ان کے خواہ
 سے پرہیز میں نہ گواہ نہایت شیطانی کو بدہمتوں کہ جس پر اللہ نے لعنت کا ہے اور اس کو اپنی
 رحمت خاصہ سے دور رکھنا دیکھتے ہیں اور نہ یہ ہے کہ جو ان کی اور عورتوں اور مردوں کی بدستش
 بلا مشرہ غلامی میں ہے شیطانی کی بدستش کو ممانعت میں ہے۔ اور جو ان کی بدستش کو ممانعت
 میں ہے اس لیے کہ جو عورتیں باعتبار ہم کے مردوں سے زیادہ کمزور ہیں تو ان میں بھرتی ہونے کے
 قابل نہیں اسی طرح اور اسی نسبت سے عورتیں عقل میں بھی مردوں سے بہت کمزور ہیں کامل العقل

میں کو تو اس عقلِ عیسٰی کی برصغیرِ ہندوستان پر جتنی اور ظاہری مخالفت اور طعنِ لہندہ نہیں اور جس وقت شیطاں مجدد نہ کر سکے گی وجہ سے بارگاہِ خداوندی سے حوں اور مرد و بچہ تو اس وقت اس کے یہاں کو جہتِ غارت ہو گی چنانچہ گولہ دارانِ قہر کے غارت کرنے میں بھی کوئی دقیقہ اٹھانہ دیوں گا اور اسے بددعا و گارہی پیر سے بندوں میں ایک عینِ حق پرست سے علم الہی میں مقرر اور عین سے ضرور سے کو رہوں گا عیسٰی اسے مرد و گارہی سے بھر مندے کے پھوڑ کر مہر لا رہا ہو لیوں گے تو اس طرح سے بندوں میں میرا حق بھی مرد ہو گا اور خاندانِ نبی ان کو طریقِ ہدایت سے ضرور گمراہ کر دیا جائیگا اور اعمالِ زندگانی میں ان کو قیامت کی امیدوں اور گمراہی میں ضرور غلطیوں کا ناکہ سبب دھڑکے گا کہ وہ شرعی مصیبتیں کریں گے جن کو وسوسہ اور آخرت کا ان کو خیال بھی نہ آئے اور میں انہیں ضرور افعالِ کفر و بدعتِ مشرکین کا حکم دوں گا کہ وہ میرے حکم سے غفلت کے نام پر مکاروں کے کان نہائیں گے مشرکینِ طریقہ کا یہ دستور تھا کہ جیسے فاضل یا شیخ چاہے جن عیسائی اور پارسیوں پر ضرورتاً تو اس کے کان پیر کر توں کے نام پلائے کہ پھوڑ دیتے نہ اس کا دودھ پیتے اور نہ اس پر صواب ہوتے اور نہ اس کی آواز سے خلیفہ ہو سکتے اور یہ سمجھ کر یہ عقلِ خدا کے کرب کا درپوش ہے اس آیت میں اسی رسم کی طرف اشارہ ہے اور میں ان کو یہ حکم بھی ضرور دوں گا جس سے وہ اللہ کی ہدایت پر حق ضرورت کو بگاڑیں گے جیسے داڑھی منڈانا اور تون کے نام کی سربراہی لکھنا اور عورتوں کو اپنی کھال کو گمراہانا اور اپنے ہاں میں دوسرے ہاں وصل کرنا وغیرہ وغیرہ۔

بعض علماء فرماتے ہیں کہ مردوں کا سیدھا خطاب کرنا اور مردوں کا عورتوں کے مشابہ بننا اور عورتوں کا مردوں کے مشابہ اور ہم لباس وغیرہ بھی قبیح خلقِ بشریہ کا داخل ہے۔

خلاصہ مطلب یہ کہ شیطان تمہارا اذی و دشمن اور عاصی ہے اور وہ اپنی دشمنی کو صاف ظاہر بھی کر چکا ہے اور جب حقیتِ آدم علیہ السلام کو مجدد نہ کر سکے گی وجہ سے جنت سے نکال دیا گیا تو اس وقت یہ کہہ کر آیا تھا کہ جسے خدا میں پیر سے بندوں کو خیر و گمراہی کہوں گا تو اس واضح دشمن اور عداوت کے بندگیوں اس کی یہ دیکھ سکتے ہو اور اس کے ہتھکڑے پر کیوں عمل کر سکتے ہو اور کیا تو گویا کہ یہ سلام نہیں کرنا چاہتا کہ شیطان کو اجناد و مست جلعوت اور اسی کے مشورہ پر چلے گا وہ ضرور عین نقصان میں آجائے گا جنت کو فریشتہ کر کے جہنم خراب کر دینا اور اس سے دقت کرنا ہے اور جو علاج کی امید ہے ان کو دلاتا ہے شیطان کے پاس سوئے ذلیل و بدیہ اور خدائی آفتوں کے کیا رکھا ہے اور نہیں وہ نہ کرنا چاہتا ہے اس سے گھر خالص دھوکے اور رعب کا عین شیطان لگوں سے دھوکے کرنا ہے نہ ناک لڑائی ہے نہ ان کو نصیب ہو گی نہ ہیں گے اور حساب و کتاب سب دھوکے صحت اور غرضیں حساب و کتاب اور قیامت کے انکار پر آمادہ ہیں تو اس سے آرزو دلاتا ہے کہ انہی زندگی جنت پر کسی ہے جلدی کیا ہے آخر وقت میں تو یہ کرنا چاہتا ہے کسی شاموں

کتابت

اصناف کی ملتی کیا ہے یہ رہ بھی کر لیں گے جو فہم ہوگی

نقہ بندی فرماتے ہیں غریب بھوک تھکان کے عرصہ سب بھرتے ہیں ایسے ہی لوگ
 جنہوں نے تھکان کو اپنا رشتہ بنایا ہے ان سب کا ٹھکانا دوزخ ہے چاروں کو ہی دوزخ سے منع
 اور قصص نہ پائیں گے جنہیں اس سے بھاگ کر کبھی رہائی نہ پائیں گے اور یہ خلاف ان کے بڑے
 ایمان لائے اور انہیں سے نیک عمل کیے مگر سب ہم ان کو لیسے جنہیں میں داخل کر دے گا
 ان کے درختوں کے نیچے سے جس جگہ پر کبھی گراں اور ان کا خاستہ میں ان کا داخل ہوا عارضی شہر ہو گا
 بلکہ وہاں میں ہی رہیں گے خالصتہً ان سے جس کا مکا اور کھانا وغیرہ کیا ہے اور خدا تعالیٰ سے بات
 ہیں کون رہا رہتی ہو سکتا ہے اور سب ہم کو یہ معلوم ہو چکا تو تم کو چاہیے کہ اللہ کے وعدوں پر پورا
 کو کے عمل کو دیکھان کے خواستہ وعدوں پر پورا کر کے دیکھو جس قدر وہی ہے کہ اگر تم کو چاہیے
 اسے سناؤ نہ تبارک اور وہاں پر ہے اور نہ اہل کتاب کی اگر وہاں پہنچے خالص آرزووں اور فانی
 سے کام نہیں لیتا سب تک کہ ایمان اور عمل صالحہ نہ ہو اس کی نسبت کا شان نزول یہ ہے کہ ایک مرتبہ
 اہل کتاب اور اہل اسلام میں گفتگو ہوئی اہل کتاب نے کہا تمہاری کتاب مفہوم ہے اور ہمارے
 حق قبلہ سے حق سے مقدم ہیں اور مسلمانوں نے کہا ہمارے حق خاتم الانبیاء ہیں اور ہمارا کتاب
 تمام کتابوں کی ناسخ ہے لہذا ہم تم سے بہتر ہیں کہ وہ یہ نسبت ملتی ہوئی کہ غریب خداوندی
 اور فانی کامیابی محض خداوندی سے حاصل نہیں ہو سکتی بلکہ ایمان اور عمل صالحہ عینی کی راست
 کی خوش رکھ سارا براداری سے قانون خداوندی پہنچے کہ جو کام کرے گا سزا پائے گا اور نیک
 کے دن وہ اللہ کے سوا کسی کو اپنے لیے نہ مانے گا اور نہ خود کو اور اس کو خدا کے عذاب
 سے بچھڑانے اور جو شخص نیک عمل کرے گا خود دوسروں پر یا عورت یا بچہ نہ ہو تو اس کو بھی
 معاف ہو جس پر لوگ شکست ہیں داخل ہو لگے اور قل براہم ان پر غم نہ کیا جاسکے گا
 اور تم میں کی چیز اس میں ہے لگائی کہ بغیر ایمان اور اسلام کے کسی عمل صالح کا اعتبار نہیں طلب
 یہ ہے کہ عمل صالح کا اہتمام کرو محض نشانہ فرمایا اور کافی نہیں اس اہل کتاب کے اس ایمان
 کی تردید فرماتے ہیں کہ ان کا وہ مسلمانوں کی دین سے بہتر ہے چنانچہ فرماتے ہیں اور اہل کتاب
 کا یہ ایمان کہ ان کا وہ مسلمانوں کے دین سے بہتر ہے محض غلط ہے کیونکہ با اعتبار دین کے اس
 شخص سے کون ایسا ہو سکتا ہے کہ جو اپنے حق یعنی اپنی راست گدھا کے سپرد کرے یعنی سارا
 خدا کا مصلح اور فریاد رازی کیا ہو وہاں تاں کہ وہ محض بکرا و غنم کا پیرو ہو جو کہ عین
 حق میں کسی چیز سے شرم نہیں بلکہ اس سے شرم نہ کرے اور ان کے خلاف ان کے خلاف کہ وہ کھانا دوزخ سے
 کہ جس میں اور ان کے اور ایمان جو اسلام کے طریقہ پر ہیں جو خدا کے حامی خاص بندہ تھے اور

ہے پس قیامت کے دن ضرور ان کے اعمال کی ان کو سزا دے گا۔

وَيَسْتَفْتُونَكَ فِي النِّسَاءِ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ

اور تمہارے دھشت مانجے ہیں مردوں کی تو کہ اللہ

فِيهِمْ وَمَا يُتْلَىٰ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ فِي

۲ کہ حضرت دیتا ہے ان کی غور و غور تم کو سناتے ہیں کتاب میں

يَسْمَى النِّسَاءَ الَّتِي لَا تَوْتَوْنَهُنَّ مَا كُتِبَ لَهُنَّ وَ

سو حکم ہے جنم مردوں کا جن کو تم نہیں دیتے جو ان کا منکر ہے اور

تَرْغَبُونَ أَنْ تَنْكِحُوهُنَّ وَالْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ

پہنچتے جو کہ ان کو نکاح میں تو اور مغلوب (مردوں کا)

الْوِلْدَانِ وَأَنْ تَقُومُوا لِلْيَتَامَىٰ بِالْقِسْطِ وَمَا تَفْعَلُوا

اور یہ ہے کہ قائم رہو یتیموں کے حق میں انصاف برادری کو کر کے بھلائی

مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِهِ عَلِيمًا ۝ وَإِنْ أَمْرًا

مردہ اللہ کو معلوم ہے اور اگر ایک

خَافَتْ مِنْ بَعْلِهَا نُشُورًا أَوْ إِعْرَاضًا فَلَا

۳ دھشت دے اپنے شوہر کے راستے سے یا جی بھڑھانے سے تو

جُنَاحَ عَلَيْهِمَا أَنْ يُصْلِحَا بَيْنَهُمَا صُلْحًا وَالصُّلْحُ

۴ گناہ نہیں دونوں پر کہ کر لیں آپس میں بکر صلح اور صلح

خَيْرٌ وَأُحْضِرَتِ الْأَنفُسُ الشُّحَّ وَإِنْ تُحْسِنُوا

۵ احسن کر رہے اور جنوں کے سامنے اور لہجہ دہی نور اگر تم نیک کر

وَتَتَّقُوا فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ يَسَاءَ تَعْمَلُونَ خَيْرًا ۝۷۰

اور پرہیزگار رہو تو اللہ کو تمہارے سب کام کی خبر ہے اور

لَنْ تَسْتَطِيعُوا أَنْ تَعْدِلُوا بَيْنَ النِّسَاءِ وَلَوْ

تم ہرگز عیال نہ رکھ سکتے ہو تو ان کے درمیان کو

حَصَلْتُمْ فَلَا تَمِيلُوا كُلَّ الْمِيلِ فَتَدْرُوا هَآكَامُ لَعَلَّكُمْ

اس کا حق کرو سو سہ ہر جس نہ جاؤ کہ وہاں کچھ ایک کوبیسے دوسرے میں حق

وَأِنْ تَصْلِحُوا وَتَتَّقُوا فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا

اور اگر سوارستے رہو اور پرہیزگاری کرو تو اللہ بخشنے والا بخیران

رَحِيمًا ۝۷۱ وَإِنْ يَتَفَرَّقَا يُغْنِ اللَّهُ كُلًّا مِّنْ

سے اور اگر دونوں جدا سے ہو جائیں تو اللہ ہر ایک کو مملو

سَعْيِهِ ۖ وَكَانَ اللَّهُ وَاسِعًا حَكِيمًا ۝۷۲ وَيَلِيهِ مَا

کرسد گا اپنی کفالت سے اور اللہ کفایت والا ہے تدبیر والا اور

فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ۖ وَتَقْدُ وَصِيَّتَا

آسمانوں میں کچھ ہے آسمان اور زمین میں اور اس نے برگذاشت

الَّذِينَ أَوْثَرَا الْكِتَابَ مِن قَبْلِكُمْ وَإِيَّاكُمْ أَنْ

ان کتاب والوں کو اور تم کو

تَتَّقُوا اللَّهَ ۖ وَإِنْ تَكْفُرُوا فَإِنَّ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ

قد سے ہر چیز سے اور اگر کفر ہو گئے تو اللہ کے ہر کچھ ہے آسمان

وَمَا فِي الْأَرْضِ ۖ وَكَانَ اللَّهُ غَنِيًّا حَمِيدًا ۝۷۳ وَ

و زمین میں اور اللہ بے ہوا ہے سب نعمتوں سے بھرپور اور

سے تشریف دیکر کہنے میں اور وعدہ اور وعید اور ثواب اور عتاب کو مل کر بیان کر کے میں دینی حق کی طرف دعوت کا یہ دستور بنی طور سے اس ترتیب کے مطابق بہت ہی صورت کے مشروط میں حوروں اور شیعوں کے احکام بیان فرمائے جو فرشتہ دینا سے تھے اور بعد میں اہل کتاب کے متعلق جو مسلمانین بیان ہوئے وہ زیادہ تر ایمان دین سے متعلق تھے، اب پھر حوروں اور شیعوں کے احکام کی طرف رجوع فرماتے ہیں جس سے مقصود یہ ہے کہ غرق المعباد میں کسی کو ضعیف اور کمزور اور عورت اور یتیم کچھ کر کو تباہ کرنا نہ ضرورتاً خدا کے سنائی ہے۔ درمیان میں سے لحدی ہے قرآن کریم کو یہ طریق بھی کو ایک موضوع سے متعلق تمام احکام کو ایک سیاق میں جمع کر دے یہ طریق مصنفین درمیان میں قرآن کریم کا مقصد وجہ بعیت حق اور عصمت اور عظمت و ربوبیت عزت ہے مگر ایک مضمون کی تمام آیات کو ایک جگہ کر دیا جائے تو یہ مقصد فرست ہو جائے گا اور اگر گوشتہ آیات میں شرک اور اعمال شرک کا ذکر ہے سب کی آیات میں وہی حکم ہو کر کہتا ہے جو حوروں کے متعلق ہی در قرآن الہد بھیجا بیعت ہو نہ کہ فی الجملہ لیس مسلمانوں میں موجود تھیں۔

زمانہ جاہلیت سے عرب میں یہ دستور چلا آیا تھا کہ حوروں اور شیعوں کو میراث نہیں دیتے تھے اور یہ کہتے تھے کہ میراث اس کو حق ہے جو قبیلہ اور خاندان کی طرف سے دشمنوں سے جسے۔

شان نزول

اور اگر کوئی شیعہ لڑکا اپنے باپ سے مال کی وارث ہو کر وہ پھر وہ کسی کی ولایت اور پرورش میں ہو تو وہ خود بصریت ہو تو اس کا مال اور متاعی خود اس سے نکاح کو جیسا کہ قرآن کا ہر ذرا تردید اور اگر وہ لڑکی بد صورت ہو تو اس سے نکاح کرنا اور نہ کسی دوسرے شخص سے اس کا نکاح کرنا تاکہ اس لڑکی کو مال دوسرے کے قبضہ میں نہ چلا جائے اسی پر سورہ کسار نو شروع کی آیتیں نازل ہوئی ہیں میں حوروں اور شیعوں کے حقوق و شاک میراث کے انھیں مقرر بیان کر دیتے تھے۔

سیدی جمیر فرماتے ہیں کہ بہت قرآن کریم میں حکام میراث نازل ہوئے تو لوگوں پر یہ چیز دلچسپ تھی کہ قرآن کریم میں میراث کے احکام اور صورت میں میراث کی طرح وارث ہوں گے اور میراث میں میراث کے احکام اور صورت قابل میراث ہی نہیں ہیں اس سے یہ گمان کیا کہ شاید یہ حکم دفعی طور پر دیا گیا ہو اور بعد چند سے یہ حکم منسوخ ہو جائے اور نسخ کی قوت دور انشاء میں ہے جب دیکھا کہ اس حکم کو کوئی ناسخ ہی نازل نہیں ہوتا تو پھر مشورہ یہ ہو کر کہ ہم خود جاکر حضور پر فرمے اور دست کرنا چاہیے چنانچہ حاضر ہو کر دریافت کیا اس پر یہ آیتیں نازل ہوئیں

وَيَسِّرْهُ لَكُمْ وَيَسِّرْهُ لَكُمْ وَيَسِّرْهُ لَكُمْ وَيَسِّرْهُ لَكُمْ وَيَسِّرْهُ لَكُمْ وَيَسِّرْهُ لَكُمْ وَيَسِّرْهُ لَكُمْ وَيَسِّرْهُ لَكُمْ وَيَسِّرْهُ لَكُمْ وَيَسِّرْهُ لَكُمْ

تفسیر درلئے نور جلد ۲۲ روح اسلامی ص ۱۱۵ ج ۵:

بخاری اور مسلم میں عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ جب لوگوں نے عورتوں اور بیویوں کے حق میں کوئی حد لگائی تو اس پر عورتوں نے کہا کہ شروع کیا آیتیں نازل ہوئیں بعد چند سے صحابہ نے پھر عورتوں کے متعلق کچھ مسائل دریافت کیے اس پر یہ آیت **وَلَا تَنْفِرُوا فِي الْحَرْبِ** آئے تھو جاؤ نازل ہوئی **فَلَمَّا مَآءَ بِكُمْ** کا دوبارہ سوال سے مستند یہ ہو گا کہ شاید احکام سابقین کوئی کریم و نبی یا تنفیذ ہو جائے۔

اس پر انشائیہ نے یہ آیت نازل فرمائی جس کا حاصل یہ ہے کہ اس پر سب میں جو حکم نازل ہو چکا ہے وہ قطعی ہے اور وہ اس لئے نازل ہوا ہے کہ اس میں کوئی تفسیر و تبدل نہ ہو گا عورتوں کے نکاح اور ان کی میراث اور یتیم و یتیم کے ساتھ نکاح کا جو حکم پہلے بیان ہو چکا ہے وہ برسرِ طور دائم ہے اس پر صل و انصاف اور ایمانداروں کے ساتھ عداوت و اذیت خدا تعالیٰ اور اس کی کتاب نے ہم کو جو فرمایا وہاں ہے اس کی پابندی کرو حتیٰ یہ کہ ان آیات میں عورتوں کے متعلق کچھ احکام بیان فرماتے ہیں پھر اس کی تفصیل نہیں اور جن مفسرین نے جو میراث کا ذکر کیا ہے وہ غلط تفصیل نہیں بلکہ بطورِ قبل ہے اس سے ان آیات میں میراث کے علاوہ اور بھی احکام بیان کیے ہیں **فَإِنْ أَسْلَمَ الْإِسْلَامُ** لڑتے ہیں کہ صحابہ کرام سے انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے عورتوں کے متعلق مختلف مسائل دریافت کیے جن امور کا حکم پہلے نازل ہو چکا تھا اس آیت میں ان کا حال اسے دوایا۔ ورنہ مسائل اور امور ایسے تھے جن کا حکم پہلے بیان نہ ہوا تھا ان کا حکم ان آیات میں بیان کر دیا گیا۔



عَلَى الْخَوَاجِ میں جو صحابہ من المذبح من مسجد من جبریل قال کان لا يرث الا الزوج
الذى قد بينا ان يقول في اهل ويعمل فيه ولا يرث الصغير ولا المرأة شيك
فما لزم الامور من سورة النساء وشتك ذلك عن الناس وقالوا يرث الصغير
الذى لا يقوم في المال والمساواة التي هي كذلك فيمن كان كذا يرث الزوج لفرجوا
ان بان في ذلك حدث من السماء فالنهي اقصا رآوا انه لا ياتي حدث قالوا ان
ثم هذا انه لو اجابنا ما عهد بدشم قالوا اسلموا انهم من بعد الله عليه
وسلم قالوا الله تعالى **وَلَا تَنْفِرُوا فِي الْحَرْبِ** في النساء في النساء في النساء في النساء
فانكم في النساء في النساء في النساء في النساء في النساء في النساء في النساء في النساء
في النساء في النساء في النساء في النساء في النساء في النساء في النساء في النساء

اور بھی گردھے وہ سب اللہ کو معلوم ہے تم کو اس کی جزا تھی، لیکن مطلب یہ ہے کہ صورت کے تحت
 وہ عروق اور شیموں کے بارے میں جو آج بھی نازل ہو رہی ہیں وہ سب بھی سب سابق و واجب الجہل ہیں
 جیسا کہ اُن نے یسوعیٰ اُن کے خستہ بانی اُن کے بنائے انسان کے بارے میں نازل ہوئی اور وہ ان کے انسانی
 افعال انہم بالقدس قیوموں کے اعمال کی مخالفت کے بارے میں نازل ہوئی۔
 اور یہ ازل آیت لانا چاہئے۔ اسرار و اہمیاں ہیں اور مزید ان کے قیوم اور بنیویں
 قیومیت ان میں سب کی میراث اور ان کے بنائے انسان کے افعال کے بارے میں سرور اور قدرت
 کی میراث کو مصلحت بیان فرماتا اور وہ ان کے خستہ عروق میں عروق پر نکات کے بارے میں جو علم و قدرت
 مرتب ہے اس کی مخالفت فرمائی جا سکتی ہے۔ آیت کا یہ ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے تم کو جو عورتوں اور بچوں
 کے تکیہ و بنیویں اور تم کو اپنے اس صورت کے خستہ بنائے انسان کے سوا یا ان کے افعال کے سوا یا ان کے
 عروق کے بارے میں بنائے انسان کے عروق کے بارے میں اور ان کے بنائے انسان کے عروق کے بارے میں اور ان کے
 حکم و بنیویں کے بارے میں سرور و اس کے عروق میں عروق پر نکات کے بارے میں سب کو مصلحت بیان فرماتا ہے
 اسے دار اللہ کے بنائے انسان کے خستہ بنائے انسان کے عروق کے بارے میں انصاف فرماتا کہ وہ

بیان بعض احکام متعلقہ بہ معاشرہ روزین

[illegible]

اور احسان کرو اور ان کی حق تعالیٰ سے جو قوبے تک جو کچھ میں تم کرتے ہو اللہ ہی سے
 باخبر ہے نہیں ان کی ہزار دے گا اور تم تم کو بتلائے دیتے ہیں کہ تم متعدد چیزوں کے مدبران
 ہو رہے ہو ہرگز نہیں کہہ سکتے کہ تم کتنا ہی چاہو یعنی جس شخص کی کتب و بیان ہیں تو اس کے قدرت
 اور اختیار سے باہر ہے کہ نسبت اور میدان ظہور میں سب کو ہوا رہے کہ جو کچھ سب صورت اور
 صورت میں سب برابر نہیں تو سب کے ساتھ محبت کیونکر ہو سکتی ہے جب متعدد وجودوں میں قری
 برابری نہیں کہہ سکتے تو ایسا بھی نہ کہو کہ مکمل اور برحق ایک ہی کی طرف جھک جاؤ اور دوسری مخلوق
 کو صلیقہ اور حق میں رکھو تو ایسا بھی نہ کہو کہ جو وہ ہی ہے اور نہ خداوندی نہ صلاح کر سکتی ہے اور نہ غیبت
 قائمہ ہی افشاں کر سکتی ہے مطلب یہ ہے کہ اگر محبت اور میدان میں مساوات نہیں کر سکتے تو یہ بھی
 نہ کہو کہ تقسیم نور اور فقر میں ایک ہی طرف کو جھک رہو یہ تو قہار کی قدرت میں ہے کہ
 تقسیم نور اور فقر و فقر میں سب کے ساتھ یکساں سلوک رکھ کر انصاف سے علیہ اللہ علیہ وسلم کو
 یاد رکھ کر حاضر و غائب سے زیادہ محبت حق الہی سے کہہ لے کہ انصاف کے لئے اللہ ہی پریم عدلیہ کا
 نور ہے جس اور عدلیہ نسبت عدلیہ میں ہے مگر پھر بھی تمام درجات کے حقوق برابر رکھنے کے اور دنیا
 کر سکتے تھے کہ اسے اللہ میں اختیار کے موافق ہر ایک کا حق برابر ہو کر باقی نہ رہے اور میرے اختیار
 میں نہیں یعنی حق محبت میں میں تو تم کو متعدد رکھ اور اگر تم اصلاح کو لو یعنی اگر تم سے جو ہے انصاف
 کر چکے ہو اس کی تلافی کرو اور اگر تم سے لے عورت کے حق میں انصاف سے بچتے ہو تو قوبے تک
 انصاف سے والا ہر باقی ہے قہار کی قدرت کو تارویں اور خطہ دن کو صاف کر دے گا اور اگر علیہ اور محبت
 کی کوئی صورت نہ ہو چکے اور یہاں جو کی طلاق یا طلاق کے ذریعہ ایک دوسرے سے جدا ہو جائیں تو ان
 ہر ایک کی کفایت کرے گا یعنی وصیت سے یعنی خدا ہر ایک کا کار ساز ہے مرد کو دوسری عورت
 دی جائے گی اور عورت کو دوسرا شوہر مل جائے گا اور روزی میں ایک دوسرے کا محتاج نہ رہے
 گا اور ہے فقر و محبت والا اور محبت والا اس کی فراگیری اور وصیت بہت وسیع ہے اور اس کے
 تمام احکام حکمت پر مبنی ہیں اور ان میں سے کچھ آسمانوں میں سے ہر کچھ زمین میں
 ہے سب اس کی ملک ہے جس کو چاہتا ہے وہ یہ اس کے وسیع ہونے کی دلیل ہے اس
 سے بڑھ کر دیکھا وصیت ہو سکتی ہے کہ وہ آسمان اور زمین کی کل چیزوں کا مالک ہے۔

وصیت و نصیحت

اب آگے بھرتہ ارشاد فرماتے ہیں کہ یہ احکام علیہ
 انصاف کے تمہارے ساتھ خصوصی نہیں بلکہ ہر امتوں کو
 بھی ان احکام پر عمل کر سکتے کی تاکید کی تھی چنانچہ فرماتے ہیں اور البتہ تحقیق ہم سے تاکید کا حکم
 دیا کہ ان کو حکم سے پہلے کتاب و سنت میں نہ ہو اور انہارنی اور تمام ہر ایک یہ کہنا کہ ہم نے ان کو حکم دیا کہ ان کے ساتھ
 سے نہ دینی حق اور ہر ایک اور خدا تعالیٰ کا حکم نہایت قدیم ہے تمام امتوں کو اللہ سے اس کا حکم دیا ہے

عزیز و قریب کی بھی رعایت نہ کرو اور یہی دو چیزیں یعنی غلبہ انصاف اور غلبہ دوستی کا پتہ اور نشانی ہے۔
 صلاح اور صلاح کا اصل اصول میں اور تمام احکام سائلہ مع شی رائہ انہی دو چیزوں میں سمجھنا ہے۔
 اگرچہ تمام عدل و داد غلبہ دوستی میں کہ حکم احکام سائلہ کا نمبر اور نمبر بہت گزشتہ آیات میں بیان
 خاص کیا ذکر تھا تو خاص صورتوں اور چیزوں کے متعلق مضافات ان آیات میں عدل عام اور عام کا
 حکم دیتے ہیں جو تمام حقوق کو عادی اور شایع جو ادران آیات میں اہل کتاب کو نصیب ہے کہ قرابت
 و انجس میں جی آخر ان کی بشاعت ذکر ہے تم اس کی شہادت کیوں نہیں دیتے اس کو چھٹے کیوں
 قرآن کریم میں جو اہل کی بنا ہمارے خدمت بیان کی گئی ہے اس میں یہ بھی بیان کیا گیا ہے کہ
 انکوں کے ساتھ غلبہ دوستی ہو تو اہل میں سے کتاب انہی میں سے لے کر اور امر اور حکم کی خاطر
 احکام میں کہ عدل اور دوستی کے کر چھٹے کے اس لیے جو دہر ذلت اور شکست کی ہر رنگہ دی گئی اس
 وقت کے تمام باوصفان حاکم جو دوستی کے کر چھٹے کے کہ ہے ہیں وہ جو دہر ذلت اور شکست کی ہر رنگہ دی گئی اس
 میں اسلام اور تفریق ہیضہ ہے چنانچہ فرماتے ہیں اسے ایمان والوں تمہارے ایمان کو نقصان پہ
 ہے کہ جو ان کو تمام معاملات میں انصاف کے قائم رکھنے والے اور بعض اشیاء کی خصوصیت کے لیے بھی
 کوئی دیتے جائے اگر یہ اس کو انہی کے نقصان اور ضرر تھا تو ایسا جانوں
 یا کہ اسے یا انصاف سے حال میں پر یا دوستی والوں پر نہیں گواہی میں اپنا اور اپنے والدین کا بھی خیال نہ کرو
 جو حق ہو وہ بکریا ہے اس میں کسی کا ظلم جو انصاف ہو حق کو کسی حال میں نہ بھلاؤ اگر وہ ظلم میں پر
 فرما دی دیتے ہو یا دار ذلت کی ہے کہ اللہ تعالیٰ ان پر تم سے زیادہ بہرہ دے گا وہی میں
 زمانہ دار کا پاس نہ کرو اور نہ حق کا جو بھی جو دہر ذلت کو اللہ کے ساتھ حق سے زیادہ ہمدردی
 ہے اس میں گواہی میں نصیحت کی گئی ہے کہ اگر باک عدل و انصاف سے عدل کر جاؤ اور اگر تم کو انہی میں
 جیت جاوے اس کو سب سے بھی گول مول بات کہو گے صاف کہتی کہ جہاں ذکر اس کے یا گواہی دیتے
 اعراض اور گناہ کسی کہ گے تو جواب یہ کہ جو بلا سبب اسے نصیحت تمہارے اعمال سے باخبر ہے وہ نہیں اس
 گول مول اور بیجا دانہ گواہی کی اور حق کے ظہار سے اعراض کی ضرورت نہ رہی

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا آمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَالْكِتَابِ

اسے ایمان والو! تمہیں لازم ہے کہ اللہ اور اس کے رسول پر اور اس کتاب پر

الَّذِي نَزَّلَ عَلَى رَسُولِهِ وَالْكِتَابِ الَّذِي أَنْزَلَ

جو نازل کیا ہے اپنے رسول پر اور اس کتاب پر جو نازل کی گئی

مِنْ قَبْلُ وَمَنْ يَكْفُرْ يَاللّٰهُ وَمَلِيكِيَّتِهِ وَ

پسے اور جو کوئی کفر کرے اللہ پر اور اس کے فرشتوں پر اور

کتابہ و رُسُلہ و الیومِ الْآخِرِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا

کتابوں پر اور رسولوں پر اور آج کے دن پر وہ دور ہٹا بھول کر

بَعِيدًا ۝ اِنَّ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا ثُمَّ کَفَرُوْا ثُمَّ اٰمَنُوْا

دور ہو گئے مسلمان ہوئے پھر کفر کر گئے پھر مسلمان ہوئے

ثُمَّ کَفَرُوْا ثُمَّ اَرَادُوْا کُفْرًا لَّمْ یَكُنِ اللّٰهُ لِیَغْفِرْ

پھر کفر کر گئے پھر ارادے تھے کفر میں اللہ ان کو بخشنے والا

لَهُمْ وَلَا لَیَقْدِرَ عَلَیْهِمْ سَبِيْلًا ۝

بہیں اور نہ ان کو دیکھنے والا

بیان ارکانِ خمسۂ ایمان
و ترغیبِ ایمانے کہ نزد شرع صحیح و معتبر باشد و ذکر ذمّ منافقین

فَاِنَّ اَعْمَالًا يَّاتِيهَا الْكَذِبُ اَتَمُّوْا بِاللّٰهِ ۝ ثُمَّ كُنِیْنَ اللّٰهُ لِيَغْفِرَ لَهُمْ وَلَا يَجْزِيَ عَنْهُمْ رِسِيْلًا
اربط رہا جس تک زیادہ تر اعمال فرج کا بیان ہوا اور قریب ہی میں اولین اور آخری کی قرص کی وصیت
اور کفر سے بچنے کی تاکید اور توبہ کی افرات کی ترغیب بیان فرمائی اور گزشتہ آیات میں حدیث اور
انصاف اور شہادت حق و صدق کی تاکید اگہ فرمائی اور ظاہر ہے کہ تعویذ و طہارت اور عبادت و
شہادت حق اور آخرت کی فکر و جست کا تمام تقاریر و عار ایمان باللہ و یومِ الْآخِرِ پر ہے جس سے
ابداً آئندہ آیات میں ایمان کے ارکان خمسہ کو بیان فرماتے ہیں اور یہ بتلاتے ہیں کہ طہارت میں کونسا
ایسا صحیح اور معتبر ہے اور کونسا غلط و معتبر ہے پس جو شخص اللہ تعالیٰ پر اور اس کے
تمام رسولوں پر اور تمام فرشتوں پر اور اس کا تمام مالک کر دے گا تو اس پر اور یومِ آخرت پر جو شخص کے ساتھ
ایمان لائے وہ ایمان کو معتبر ہے اور جو شخص حق تعالیٰ پر اور ہر ایمان لائے اور دل

میں معجزہ اور مذہب جو یا اللہ اور اس کے رسولوں کے درمیان تفریق کرتا ہو کہ اللہ تعالیٰ کو تو مانا ہو مگر پیغمبروں کو نہ مانا ہو اور پیغمبروں کے اقوال و افعال کو محبت نہ سمجھتا ہو تو ایسا شخص کچھ کا فر اور منافق ہے پھر اس سلسلہ میں منافقین کے ذہان کو بیان فرمایا اور ان کے ساتھ مجالست اور مصالحت کی ممانعت فرمائی اور ضمن میں انہی کتاب کا بھی رد فرمایا جو وہی ایمان کا رکھتے تھے اور میں شیخ انصاری کی ہدایتیں تو درست تھیں میں مذکور ہیں اس پر ایمان نہیں دیتے اور وہ اس کی خفایت درجے میں ہزار بھی بھلائی کو بھلا کر لوگوں کے سامنے بھڑائی بھلائی دیتے ہیں کہ وہ نبی و فرشتہ ہیں بھلائی عورتوں کی قسم نے اپنی قوم کی رعایت سے جو نبی گواہی دی تھی اس طرح ابی کتاب بھی اپنی قوم کی رعایت سے انھیں جیلے اللہ علیہ وسلم کی فتویٰ کو چھپاتے ہیں اور آپ کے بارے میں جو نبی گواہی دیتے ہیں پتا بخیر فرماتے ہیں اسے مسلمانوں میں لاؤ خدا تعالیٰ پر اور اس کے رسول محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر ہر حالت اور راسخ کے تمام کوسنے کے لیے مہربان ہوئے ہیں اور وہی کتاب پر اس نے ہر وقت رسول پر ایمان لایا کہ سب سے پہلی قرآن مجید پر ہر جہاد اور دھماکا اور انصاف اور امانت و ایمان کے تمام کوسنے کے لیے آرا گیا ہے اور ان تمام نبیوں پر جو خدا کے انبیاء مانعین پر قرآن سے پہلے انکار کی وجہ بغیر ان باتوں کا یقین کیے ہوئے تھے کہ یہ حال آدمی مسلمان نہیں ہو سکتا اس آیت میں حق تعالیٰ نے سب سے پہلے پیغمبروں پر ایمان لاسنے کا ذکر فرمایا ۱۱۱ اللہ تعالیٰ پر یقین اس کی ذات و صفات پر ایمان اور اس کے رسول پر جو حق تعالیٰ کے نائب اور پیغمبر اور برگزیدہ بندہ ہیں ۱۲ اور قرآن پر ایمان ان تمام کتابوں پر ایمان ہے جو پیغمبروں پر نازل کی ہیں اور خدا کے فرشتے ان پر ایمان دے رہے ہیں اور ایمان لاسنے کا ذکر اس آیت میں نہیں فرمایا اس لیے کہ انبیاء کرام اور کتب الہیہ پر ایمان لانا خدا کے اور عزم ہزار پر ایمان لاسنے کو مستلزم ہے تو یا یہ یقین اور تمام عقائد اسلام کا اعلیٰ اور خلاصہ ہیں مطلب یہ ہے کہ جو شخص اسلام میں داخل ہو اس کے لیے تعمیل عہد پر ایمان پیغمبروں کی تصدیق ضروری ہے بغیر ان سب چیزوں کے جسے مسلمان ہیں ہو سکتا۔

اس آیت میں دوسرا حصہ یقین پر ایمان لاسنے کا ذکر فرمایا ہے آئندہ آیت میں حاکم اور ایمان قرآنی روز جزاء کا بھی ذکر فرماتے ہیں تاکہ ایمان کی تعمیل ہے اور جو شخص اللہ کا ایمان کے فرشتوں کو اور اس کی کتابوں کا اور اس کے پیغمبروں کا اور روز آخرت کا سکر ہو وہ سب اللہ کی طرف کی گزرتا میں ہزار ایمان جو شخص ایسا کرے وہ حد درجہ کا گمراہ ہے جس سے روزگار کوئی گمراہ نہیں اللہ کا دیکھ کر کھل گیا اے میرے اور اللہ کی کتاب میں اور اللہ کے فرشتے اور اس کے پیغمبر ہی رشتہ اور

عند اللہ ولی اللہ قدس اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں منہم گمراہ و آیت کہ ہم کہ در ملت اسلام داخل شدہ بہ تحصیل تصدیق این چیز با ما بہ کرد ۱۳۰

براہمت کا ذریعہ اس لیے ان کو انکار بھی محنت نہ تھی۔ جبکہ انبیاءِ کرام کا انکار درحقیقت کام نواز رہی اور ان کو محترم قرار دینا ان کا کام ہی تھا۔ روزِ آخرت کے انکار کا مطلب نہ ہے کہ ہجومِ امیر اور قباہ و عذاب اور ہنرِ سب غلط ہے ایسے شخص کی زندگی کی مثال انسانی زندگی میں ملے گی۔ زندگی کے یہ کام جہاں ہمارا ہونا اور جہاں سے ہمارا جتن کر کے حیوانی زندگی میں ملان و شرم کی تقسیم نہیں اور نہ جہاں کو کھج کے ضرورت ہے آج کل مغربی تہذیب کا یہی حال ہے۔

ذم صریدین

اور بعد از قضاۃ آیت میں اہل فطرت کو گور ہوئی۔ اب اس آیت میں مرتدوں کے ایک خاص فرقہ کو بیان کرنے میں اہل ایمان کو گور شدہ آیت میں فَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ أَخْرَجَهُمْ مِنَ ظُلُمَاتٍ إِلَى نُورٍ بِإِذْنِ رَبِّهِمْ اور اس دور میں ہمارے اسلام کو گور ہوئے اور کلمہ و لفاظی ان کے دلوں پر اس درمیان جاری ہوا تھا کہ ان کے دلوں سے ایمان کا استعمال و ختم ہو چکی تھی جسے شک و گمان پہلے تو مسلمان ہونے پھر کافر اور مرتد ہونے پھر دوبارہ مسلمان ہونے اور اس دور میں ہمارے اسلام کو بھی تو مرنے سے پہلے پھر کافر ہو گئے تھے پھر اُن میں رہنے والے تھے یہاں تک کہ فطرت کی حالت یہ تھی کہ ان کی موت اُن کی خواہش تھی ان کو تو کہہ سکتے ہیں انھیں گئے اور نہ اس کو دوبارہ حیات دیکھا جس گئے۔ آیت منافقین کے خاص گروہ کے بارہ ہیں ان میں سے جو بھی مسلمان ہوتے اور بھی کافر یا مسلمان کے پاس آتے تو مسلمان ہی گئے اور کافروں کے پاس گئے تو کافری گئے۔ ایسے لوگ جو ان کو کھیل اور معاشرت پاتے ہیں عادیان کا دل سیخ ہو جاتا ہے پھر ان کو ایمان کی فریق میں نہیں ہوتی کہ اس پر مغفرت مرتب ہو سکے آیت کو یہ مطلب نہیں کہ اگر یہ لوگ اسلام کے ساتھ اور صحیح طور پر ایمان سے کہنے تو ان کا ایمان اور ان کا توبہ قبول نہ ہوتی ہزار بار کہہ سکتے ہیں اگر عدول دل سے صحیح توبہ کہے تو وہ قبول ہے بلکہ آیت سے وہ لوگ مراد ہیں جنہوں نے دین کو کھیل و معاشرہ بنالیا ہے ایسے لوگ اللہ کی مغفرت اور درجہ امت سے محروم کر دیئے گئے۔

بَشِيرِ الْمُنْفِقِينَ يَا نَّ تَهُمَّ عَذَابًا أَلِيمًا ﴿١٧٩﴾

خوشی سے سنا سنائیں کہ جو اس کا ہے وہ کسی مار

وَالَّذِينَ يَتَّخِذُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ

۱۶ جو پکڑنے میں کافروں کو پہنچے مسلمانانِ باغی و کفر

اس کے وزیر و اطرافِ استعفیٰ انبیا، و مرسلین کے ساتھ علف و غذا داری کا نام ایمان ہے اور حلف و قہار کی سے انکار کا نام کفر ہے شر و اور فحش و انحراف و باطنی غش کے باک سے مگر حقیقی عزت حضرت ابراہیم خلیل اللہ اور حضرت موسیٰ کلیم اللہ کو حاصل تھی جو ہرگز اور غلبہ اختیار میں نہیں است و قہار اگر بر ملک و رو بہاں نہیں۔

کسی کی محبت اور عقیدت کی بنا پر بعض اہل کے حکم پر جان اور مال اور اکبر و قربان کر دینے کا نام عرس ہے یہاں سے عزت کی تعریف

انبیاء و مرسلین کے اور سوائے ان کے داریوں کے کسی کو دنیا میں حاصل نہیں ہوئی ساری دنیا کو صلح ہے کہ صحابہ کرام سے انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت اور عقیدت کے برکت اور ولوں میں ان کی مال و مثال اور طلسم و نون فائدہ اور عجز میں سے اپنے اہل و عیال اور فحش و انحراف سے بے گھر ہو کر یا ملک آپ کی محبت میں اپنے بیٹوں اور بیٹیوں اور بیویوں اور خلیفوں و اقارب کا مقابہ کیا اور عزت و امت میں سے دین ان پر کوہِ بیدار اور سوائے آپ کی خوشنودی کے کوئی دنیاوی فائدہ ان کی نظروں کے سامنے نہ آیا کی کوئی فرمانروا اور مشہور شاہ اس عزت کا کوئی ٹونہ دکھلا سکتا ہے بخدا سنے ذوالجلال ان کی سب مثال عزت کی نہ کوئے ایجن چالیسواں صفحہ نکلا جیسے بخدا تعالیٰ سے اپنے برگزیدہ بندوں کو عطا فرمائی اور پھر اس کا یہ لیسواں صفحہ کل عالم کے بادشاہوں اور مشہور بادشاہوں پر تقسیم کر دیا جیسے تو عزت و رفعت کے اوتار و نمائندہ بنائیں۔

دنیا میں بڑے بڑے صاحبِ جاہ و بھلا اور صاحبِ جو و نوال یا دشاہ گزیرے اور اپنے دقا داروں کی جائز اور ناجائز خواہشیں پوری کیں اور طرح طرح کے ان کو انعام دیتے مگر تاریخ عالم شاہد ہے کہ کسی زمانہ میں بھی کسی بادشاہ کا کوئی عاشق اور مشیر یا نہیں ہوا انکشافِ عظمت انبیا و مرسلین کے کہ چڑاؤں اور لاکھوں ان کے ایسے عاشق صادق اور صادقانہ گورے کہ محبت کی محبت ہی ان کی محبت سے جیتے مگر وہ سبے حالانکہ انبیا کرام لوگوں کو لذت و شہوات اور ناجائز امور سے روکتے اور منع کرتے تھے۔

ہر مہر میں ہے کہ انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب و محترم فرماستے یا تمہارے یا سبکے کو آپ کا تمہارے اور سبکے اور خود کا دھوکہ دینا پر نہیں کرتا حالانکہ صحابہ کرام اس کو اپنے ہاتھوں پر لے کر اس کو نہ پرہیز کرتے تھے۔ تو محبت کا حال تھا اور حقیقت کا یہ حال تھا کہ کسی کی مجال نہ تھی کہ سبے صحابہ آپ کی طرف نظر اٹھا کر دیکھ سکے پس جس ذات یا برکات کی محبت اور عقیدت دلوں میں ایسی رائج ہو عزت اس کو حاصل ہے اور اصل عزت ہے۔ ہے اور فوج اور پانچوں کے چند ملازمین کا کسی امیر اور وزیر کے اور اگر دیکھ لے جو جسے کا نام عزت نہیں ہے۔ ہے محبت اس کی عزت کی صورت اور نمایاں کیا جاسکتا ہے عزت وہ ہے جو دل سے ہو جو لوگ انبیا کے دھم سے دل سے

حَدِيثٌ غَيْرُهُ إِنَّكُمْ إِذَا مِثْلَهُمْ إِنَّ

اور باتیں اس کے سوائے نہیں تو کچھ بھی ان کے ہاں ہے۔

اللَّهُ جَامِعُ الْمُتَّقِينَ وَالْكَافِرِينَ فِي جَهَنَّمَ

انہی کیسے وہ مہنہ خیز کو اور کازوں کے اور اوزار ہیں

جَمِيعًا ۝ الَّذِينَ يَتَرَبَّصُونَ بِكُمْ فَإِنْ كَانَ لَكُمْ

ایک۔ بکری ۵۰ کراہے ہیں مٹم کو بھر کر مٹم کو طبع

فَاتَّخَذَ مِنْ آلِهِ الْقُلُوبَ أَلَمَ نَكُنْ مَعَكُمْ وَإِنْ

۴ اللہ کی طرف سے کہیں کیا ہم نہ تھے تمہارے ساتھ اگر

كَانَ لِلْكَافِرِينَ نَصِيبٌ ۚ قَالُوا أَلَمْ نَسْتَحْذِرْ

ہر ایک شخص کی قسم کہیں ہم سے ملے گا یا تھا

عَلَيْكُمْ وَنَمْنَعُكُمْ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ۖ فَاللَّهُ

قسم کر اور بھی دیا تم کو مسلمان سے جو اللہ

يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَلَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ

بکونے کمرے میں قیامت کے دن اور پھر حزن و غم

يُنَكِّفِينَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ سَيبِيلًا ﴿٣٧﴾

کوتوالوں کو	حفظاتی	دیگر	مجموعی
1	2	3	4

جس جگہ احکام خداوندی کیساتھ تمخّر (نفاق) کیا جاتا ہو وہاں بیٹھنے

کی مخالفت

فَالْأَعْمَالُ وَالْعَمَلُ فِي الْكُتُبِ... وَالْأَعْمَالُ وَالْعَمَلُ فِي الْكُتُبِ... وَالْأَعْمَالُ وَالْعَمَلُ فِي الْكُتُبِ...

ایک اور کی آوازوں میں کافروں کے دوستی کی حالت تھی اہل ان آیات میں ان لوگوں کی جماعت سے
 میں فرماتے ہیں کہ ایسے لوگوں کے پاس بیٹھنا بھی گھروں سے بیٹھنا اور لوگوں کے ساتھ غصہ اٹھانا
 کہتے ہیں کسی کے ساتھ قسم کرنا یا اس کی انتہائی حقیر اور ذلیل ہے جس طرح احکام حکومت کے ساتھ
 غصہ اٹھانا، عدالت اور حکومت کی توہین ہے اور ایسے لوگوں کے ساتھ شہت و برخواست اور دوستی
 عدالت کو تو لا جرم ہے اسی طرح احکام شریعت کے ساتھ غصہ اٹھانا توہین خداوندی کی توہین و تذلیل ہے
 ایسے لوگوں کے پاس بیٹھنا بھی شرعاً صحیح اور حرام ہے یہ جائز ان سے دوستی کی جاسکتی ہے چنانچہ رسول اللہؐ
 اور اسے مسلمانوں میں کتاب پر تم ایمان رکھتے ہو اہل کتاب ہیں اور ان سے دوستی کرنے پر حکم نازل کیا ہے کہ
 یہ تم اللہ کی آیتوں کا انکار نہیں کرتے ہو نہ ان کا غصہ اٹھاتے اور ان سے دوستی کرنا تم پر حرام ہے
 ان کو کفر کرنے والے مسلمانوں کے ساتھ دشمنی یہاں تک کہ وہ اہل کفر اور مسیحیوں کو چھوڑ کر ان سے دوستی
 میں نہ لگ جائیں کیونکہ اس حالت میں اگر تم ان کے پاس بیٹھو تو تم جس اہل کفر سے دوستی کرنا چاہتے ہو
 جب تم احکام خداوندی کا کفر کرنے والوں کے ساتھ بیٹھتے ہو اس کی توبہ نہ کی تو تم اور وہ برابر
 ہو گئے اس لیے کہ اہل کفر میں تمہارا ان کے ساتھ بیٹھنا اس کی علامت ہے کہ تم بھی اس
 کفر اور استہزاء پر راضی ہو رہے ہو کہ وہی جہنم میں بیٹھ کر قرآن کا شہ قاری بنے اور اس کی آیتوں
 کا مذاق اڑاتے اور اگر کوئی مسلمان کسی ضرورت سے ان کی مجلس میں جاتا تو اس کو قرآن کریم کے قیامت
 کا مصائب اللہ سے بڑھتے اس پر ان مخالفانہ صورت انعام میں یہ حکم نازل کیا خداوندی اللہ
 تعالیٰ نے اپنے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کو اللہ تعالیٰ نے اپنے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کو اللہ تعالیٰ نے اپنے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کو
 علیہ وسلم بجزت فرما کر حضرت خضر علیہ السلام کو اس سے تو اسباب ہونے میں وہی طریقہ اختیار کیا اور مشرکین
 کو کہی کہ ان کی مجلس میں نہ جانا اور یہاں سے ان کے ساتھ شریک ہوئے اس پر اللہ
 تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی تو جو شخص آیات خداوندی کے ساتھ ہنس کر کہنے والوں کے پاس
 بیٹھتا وہ بھی کفر اور استہزاء میں ان کا شریک ہوگا۔

فائدہ

یہ لوگوں کا قہر و غلبہ ہے کہ وہ انبیاء کرام اور ان کی باتوں کا مذاق اڑا سکتے
 ہیں یہ شخص باوجود وہ اسلام کے احکام شریعت اور استحضار سے اللہ تعالیٰ
 و علم کی بدقولی کا مذاق اڑاتے وہ شخص بلا مشورہ منافق ہے اور پہلے زمانہ کے منافقوں سے فرق کرتے
 اس لیے کہ یہ مذہب اور مشیت ہے دینی احکام خداوندی کا مذاق اڑانے میں پہلے منافقوں سے اٹھے
 ہے جسے اللہ تعالیٰ منافقوں اور کافروں کو وارث میں ایک جگہ جمع کرے گا جس طرح وہ یہاں آئے
 ہو کہ اللہ تعالیٰ کا مذاق کر سکتے تھے اسی طرح وہ عذاب و درد میں بھی آئیں گے جس کے آگے اللہ تعالیٰ
 منافقین کا ایک اور حال بیان کرتے ہیں جس سے ان کی دو جگہ ظاہر کرنا مقصود ہے کہ جو ہر شخص کو
 اسی واقعہ ہو گئے اور وہ عمل یہ ہے کہ یہ منافق لوگ تمہارے خلق انصار کی راہ دیکھتے ہیں کہ

دشمنوں کے مقابلہ میں تم غالب ہو گے جو باطل پرستوں کے مقابلہ میں تم کو فتح نصیب ہو جائے تو تم سے یہ کہتے ہیں کہ کیا تم یہاں سے
ساتھ نہ گئے۔ ہم کو بھی مال خیریت میں سے حصہ دو اور اگر حق طور پر کسی وقت کاروں کو نصیب سے کہنا صحیح
دل جائے پس اتفاق سے کاروں کو فتح اور نصیب حاصل ہو جائے تو کاروں سے یہ کہتے ہیں کہ کیا تم یہاں
غالب نہ گئے اور کیا ہم نے تم کو مسلمانوں کے بارے میں یہ کیا یا نہیں اگر کسی وقت کار مسلمانوں پر ظلم ہوتا
ہو تو یہ منافق کاروں سے حصہ مانگتے ہیں اور ان پر یہ اتنا ہی دیکھتے ہیں کہ مسلمان تو تم پر غالب آ رہے تھے
تھے مگر ہم مسلمان کا ساتھ نہ دیا اور ایسے تعبیر کہیں کہ مسلمان تم پر غالب نہ آ رہے تھے اس کی مدد میں ہم نے
کو ایسی کی اور تباہی لاف سے آہیں ایسا خوف دلایا جس سے وہ شستہ ہو گئے اس طرف ہم نے
تم کو ان کی مار سے بچایا اگر ہم یہاں سے بچانے کی کوشش نہ کرتے تو مسلمان تم کو بھی زندہ نہ بچا دیتے
خبریں یہ کہ منافق تو ہم وہ دنیا کے بندے ہیں ہر طرف ہاتھ مار رہے ہیں اسے منافقوں اور غلاموں
قیامت کے دن یہاں سے اور مسلمانوں کے وہاں فیصلہ کرے گا اس وقت تم پر اسلام کی قبولی اور غنائ
کی رانی کھل جائے گی اور دنیا میں بھی اللہ تعالیٰ کاروں کو مسلمانوں پر غالب ہونے کی کوئی راہ ہرگز
نہیں دے گا کہ اسلام اور مسلمانوں کا نام نہ ہو جائے اور اسلام اور مسلمانوں کا نام و نشان نہ رہے تا
ولی اللہ قدس العزیز فرماتے ہیں یعنی دشمنوں کو اسلام نامہ حاصل ہو کر انہیں اللہ اعلم

یاد مطلب ہے کہ مسلمان جب تک اسلام پر قائم رہیں اس وقت تک کوئی ان پر نصیب نہیں یا
سنن کما قال تعالیٰ وَنُفِخُ فِي الصُّورِ إِنَّ كُنُفَهُمْ تُصْوَغُونَ اور بعض علماء یہ کہتے ہیں کہ یہ آیت دیکھنے
مستحق نہیں بلکہ یہ شبہ ہو کر دینا میں بعض دفعہ کفار کو مسلمانوں پر ظلم ہو جاتا ہے بلکہ یہ آیت قیامت کے متعلق
ہے جیسا کہ اسی آیت کے پہلے جملہ کائنات کے لئے یُنْفِخُ فِي الصُّورِ اُنْصِتُوا اُنْصِتُوا اُنْصِتُوا اُنْصِتُوا اُنْصِتُوا اُنْصِتُوا
یعنی یہ ہونے کے لئے تعالیٰ قیامت کے دن مسلمانوں اور کافروں میں فیصلہ فرمائے گا اور وہ فیصلہ مسلمانوں
کے حق پر ہو گا وہ حق پرستوں اور کافروں پر ہو گا وہ فیصلہ کافروں سے ہوا ہی کو اور اہل حق ہی کو
ظہر ہو گا۔

عند الام قریب سے اسی آیت کی تفسیر میں متعدد اقوال نقل فرمائے الاول ان ذالک يوم
القيامة قال ابن العربي يذا ضعيف والثاني ان الله لا يجعل لهم
سبيلا يفسد به دولة المؤمنين ويذهب آثارهم ويستريح يفتنهم اور
اسی قول کہ شاہ دن اللہ سے اختیار فرمایا اور اسی نابھہ سے بھی اسی کو راجع سمجھا انما انت ان الله
سبحانه لا يجعل لك طريقا على المؤمنين سبيلا لان يتواصوا بالباطل ولا يتناھوا
عن الذنوب بقوله ما من امر مفسد

إِلَىٰ هَؤُلَاءِ ۖ وَمَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَلَن يَهْدِيَهُ

ان کی طرف اور جس کو گمراہ کر دے اللہ پھر تو نہ ہدایت دے گا اس کے واسطے

سَبِيلًا ﴿١٠﴾

کہیں راہ

تمہارا ہم منافقین

قَالَ تَحَالَىٰ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَفُتَاةٌ عَنَّا اللَّهُ..... اے..... فَلَن يَهْدِيَهُ سَبِيلًا ۝
اب ان آیات میں منافقوں کی ایک ظاہری علامت بیان فرماتے ہیں مگر مسلمان اپنے آپ کو
اس سے بچائیں اور اس وصف سے اجتناب کا خاص طور پر خیال رکھیں جو نکالی کی علامت ہے اور
جس میں یہ علامت پائی جاتی ہو اس کو عین بیان کر دیا کہ جو کہ نہ کلمہ پڑھتا ہے نہ جہاد فرماتا ہے نہ
محتاج لوگ دیکھتے ایمان اور ظاہری اطاعت سے خدا کو جھوٹا اور فریب دیتے ہیں اس پہلے کہ
وہ اسے ایمان اور نماز و عقیقہ سے ان کا مقصد لوگوں کو گمراہ کرنا اور دنیاوی فائدہ حاصل کرنا ہے اللہ کی
فرشتوں کی مقصد نہیں اور ان پہلے عقول کو معلوم نہیں کہ اللہ ہی کے ساتھ فریب کرنا بہتے اللہ
کو قرب معلوم ہے کہ یہ کافر و منافق ہیں اور اس کے دین کے دشمن ہیں مگر معاملہ دوستوں کا سا
ہو رہا ہے دنیا کی پیش و راستہ میں کودا گئی جیسا کہ گمراہی کو لیں اور پیسہ پیانا لیریز ہو
جاسے تو بیکار دانی، دین، خاندان و عیش و دنیاوی فائدہ حاصل کرنا کے فریب دیتے کے یہ منہ
ہیں کہ ظاہری احکام اور احکام ہے اور یہ پندہ تزیل و تحیر متدبر ہو چکی ہے جس طرح وہ دوستی
کے پردہ میں اسلام کی دشمنی کر رہے ہیں اسی طرح خدا تعالیٰ کی طرف سے دوستی کے پردہ میں ان
سے دشمنی کی سازش ہے اور یہ منافقی جب نماز کے پہلے کھڑے ہوتے ہیں تو کامل اور سیدہ ولی
کے ساتھ کھڑے ہوتے ہیں یا مصلوبی لہجہ میں نہیں ہوتی ان کو کلمہ پڑھنا پڑھنا پڑھنا پڑھنا پڑھنا پڑھنا پڑھنا
مشغول نہیں اور نہ دعا کو واجب سمجھتے ہیں نہ عرس صرف یہ ہوتا ہے کہ مسلمان ہم کو مادی جہنم کا شکار کہتے ہیں کہ اگر
لوگ کا مذہب انہوں نے نہیں کیا نماز پڑھتے اور عرس دیکر کہتے کہ کلمہ پڑھتے ہیں کہ ہم لوگوں کے ساتھ نماز پڑھ
لیتے ہیں گھراس ہیں نہ قبیح و تبذیر ہوتی ہے اور نہ خفرو و خفرو صفت اٹھتا اور بیعتنا ہر تاج
اور تاج تھا ہوتے ہیں تو بالکل ہیں نہیں پڑھتے

یہ منافق ہے کہ نماز کے علاوہ دن رات میں بجز دنیاوی باتوں کے ان کے منہ سے

انہ کا نام نہیں لکھا نگہ بہت اذکر مخلوق مسلمان کے گورو دنیا میں مشغول رہنے جو سبھی کہیں
اور آقا افت. گناہ سب اور کہیں لا حول ولا قوۃ الا باللہ اور کہیں الحمد للہ اور کہیں سبحان اللہ تو خود وہی
کی زبان سے اٹھ کا نام لکھا رہا ہے۔ آجے مٹاؤں کا ایک اور حال بیان کرنا ہے جس کو یہ کہ
جو گناہ گز اور اسلم کے درمیان مشرور ہیں نہ پلے نہ الٹ کی طرف دنیا و آخرت کی طرف نہ نہیں لگاتے
ہی کے ساتھ ہیں اور نہ کچھ کافروں ہی کے ساتھ ہیں اور بھی گناہ گز کہ جسے تو اس کے لئے ہدایت
کی کوئی سبیل نہ گز نہ پاتا ہے جو بعض فخریہ اور ائمہ کی واہمی ہیں و اعلیٰ ہو جاتا ہے وہ اس
طرح پکنا پھر رہا ہے کہیں اور اور کہیں اور ۔

چند دقیقہ پر دہانے قبیلہ : لٹاؤ سر اور ہموار الارض

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْكَافِرِينَ

۱۔ ایمان والوں کے لئے

أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ أَلْيُكْرَهُونَ أَلْيُكْرَهُونَ

مسلمانان، یهود، مسیحیان، سکس، و غیره

أَنْ تَجْعَلُوا لِلَّهِ عَلَيْكُمْ سُلْطَانًا مُبِينًا ۝

عاجتہ برہنہ اہل الفکر ۳ الزام صحیح

لَاكَ الْمُتَفِقِينَ فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنْ

سنانی سب سے سے سے

النَّارِ وَلَنْ يَجْعَدَ لَهُمْ نَصِيرًا ﴿٢٧﴾ إِلَّا الَّذِينَ

۲۳۱ کے لئے چکر لے رہا ہے۔ تو ان کے واسطے کوئی دیکھو، مگر چھو، سنو۔

تَابُوا وَاصْلَوْا وَاعْتَصِمُوا بِاللَّهِ وَأَخْلَصُوا دِينَهُمْ

قوی کی اور خواہ آپ کو اور محفوظ کراں اللہ کو اور تم سے شک نہ ہو

لَهُ فَأُولَٰئِكَ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ ۖ وَسَوْفَ يُؤْتِي اللَّهُ

المسألة من موطأ مالك بن أنس

۱۲۸۰

اور اسے قاطب کو ان مناہجیں سکھائیں کہ کون کون سی حد گار نہ پاسے گا جو ان کو پنجے کے لیے سے نکال سکے کہ ان میں ہر لوگ نفاق سے تو بہ کر لیں اور اپنے عقائد اور اعمال کی اصلاح کریں اور اللہ کے دین کو مضبوط کر لیں۔ یعنی تہذیب اور تمدن میں نہ رہیں بلکہ اللہ کی اتوں پہنچا دیا یقین، مکھیں اور اپنے دین کو خالص اللہ کے لیے کر دیں۔ مانی دین سے عقیدہ محض اللہ کی ممان اور خوشنودی جو رہا، دعو اور دہادی عرض کر دیں، شاہد نہ جو پس ایسے لوگ جنہوں نے نفاق سے ہمکنار کر لیا ہے اور عقائد و اعمال کی اصلاح کر دیں سب سے اور جو کسی قوم اور تہذیب کے مضبوطی کے ساتھ دین کی دسی کو بکڑائی اور اختلاص اور صرف نیت کے ساتھ اللہ کے صلیق اور فرستادہ ہیں جسے تو پہلے لوگ جہنم کے کسی حصے میں نہ بول سکے بلکہ جنت میں ان کو نہیں کاٹھکے گا۔ یہ لوگ جہنم کے کوئی ایک حصہ تھے اور اللہ ص کے ساتھ ایمان پر قائم رہے اور ہمیشہ ہمیشہ ان کو ایمان نفاق اور دینا کے شاہد سے محفوظ رہا۔

یہی مطلب ہے کہ اللہ تعالیٰ خدائی سے تو یہ کہنے والوں کو موتیوں کی جماعت میں شمار کرے گا اور حقیر جب اللہ تعالیٰ ان موتیوں صادقین اور فاضلین کو تیار اول تا آخر صدق اور اخلاص کے ساتھ ایمان اور اسوہ پر قائم رہے ان کو آخرت میں اجر عظیم دے گا جو ان نامیہ کے اجر اور ثواب سے بڑھ کر جو کچھ یا یہ معنی ہے کہ خدائی سے کہا تو یہ کہنے والوں کو موتیوں، جملین اور جہاد فاضلین کے ساتھ اجر اور ثواب میں شریک کر دیا جائے گا۔

مَا يَفْعَلُ اللَّهُ بِعَذَابِكُمْ إِنْ شَكَرْتُمْ وَآمَنْتُمْ

کیا کورس ۴ اختتام کو خطاب کر کر اگر تم میں مانو اور یقین رکھو

وَكَانَ اللَّهُ شَاكِرًا عَلِيمًا ﴿١٧﴾

اللہ اللہ قیوم رہا ہے سب جانتا

بله قال اعزاف المهادي فاولئك ايضا ربيهم بهذه الامور لا يكونون في حوزة
من النار فضلا عن الاصل بل مع المؤمنين المستقرين على الامانة بلا شك في الجنات
تفسيره في هذا عنه قال الفراء احدى فاولئك مع المؤمنين ائمة من المؤمنين وقال القتيبي
خاد عن مضموم غنيا عليهم وقال فاولئك مع المؤمنين و لم يقل هم المؤمنين
(التفسير في شرحه)

لَا يُحِبُّ اللَّهُ الْجَهْرَ بِالشُّوْرِ مِنَ الْقَوْلِ إِلَّا مَن

اللہ کو خوشنویس ہیں آگاہی کی بات کو پکارنا شر میں ہو

ظَلِمَ وَكَانَ اللَّهُ سَمِيعًا عَلِيمًا ﴿۱۰﴾ إِن تَبْدُوْا خَيْرًا

ظلم ہوا ہو اور اللہ سب سے سنا جانتا اگر تم کھل کرو کچھ بدلو

أَوْ تَخْفَوْهُ أَوْ تَعْفَوْا عَنْ سُوءٍ فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ

یا جس کو چھپاؤ یا معاف کرو برائی کو تو اللہ ہر

عَفْوًا قَدِيرًا ﴿۱۱﴾

معاف کرنے والا ہے مقدر رکھتا

حکم سنی ام
جواز حکایت ظالم برائے مظلوم و فضیلت عفو

فَإِنَّ تَعَالَى لَا يُحِبُّ اللَّهُ الْجَهْرَ بِالشُّوْرِ ... اے ... اوقات اللہ عَفْوًا قَدِيرًا
دریغ اگر سنی آیات میں منافقین کے جعلی کی ہیں اور آیات خداوندی میں ان کی عذر دہانی اور عیب
جوئی اور مسلمانوں پر ان کے مظالم بیان کیے گئے اب ان آیات میں یہ نصیحت فرماتے ہیں کہ اللہ
بڑا عظیم و کریم اور مستعار العیوب ہے کسی کا عیب ظاہر کرنا اور کسی کی برائی نہ کرنا اور کسی کا پردہ
فاش کرنا، پسند نہیں کرتا اسی پر ایمان کو بھی علم اور پردہ پوشی سے کام لینا چاہیئے ہاں مگر جس کسی پر
ظلم ہوا ہو یا وہ مظلوم ہو مگر ظالم کی برائی یا زیادتی کا انتقام کرے تو کچھ مظالم نہیں لیکن اگر معاف
کر دے تو وہ اور بھی بڑھ چکے اس لیے کہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی عادت اور وجود قدرت کے مظاہر لا
سے معاف کرے اور درگزر کرے کی سبب ہر مصلحتی نے
منافقین کے معاویہ اس لیے بیان فرماتے کہ جو عفو ہی ظالم میں
ان کا گنہ اور مکر عظیم ہے اور ان کا ضرر شدید ہے اللہ کے رسول کو جو کہ

ابتداء پریم حضرت ابراہیمؑ، شہان شہر و وقت وہی نیچے دن کے

دینا چاہتے ہیں اور جب وقت مسلمانوں کی افزاد رسائی کے واسطے آئے ہیں اس میں اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کو منافقین کے شر اور فتنے سے چٹکا کر رکھنے کے لیے ان کے معاویہ اور منافق بیان کیے ہیں حق تعالیٰ نے ان ظالموں کے پوشیدہ جوہر اور برائیوں کو علی و معلول بیان کیا تاکہ مسلمان ان کے شر اور ان کے قلم و ستم سے محفوظ رہیں اور ان جیسے اخلاق و اعمال سے بھی اجتناب اور بدیہیز کریں کما قال تعالیٰ وَلَا تَتَّبِعُوا الْأَنْفُسَ الَّذِينَ أَوَّلُوا الْأَشْيَاءَ جِئْتُمْ فَلَانِ خِلَافٍ حَيْثُ الْأَعْدَاءُ لَقِيتُمْ فَلَا بَيْتَ لَهُمْ وَلَا يُمْسِكُونَ فَلَا مَسَافُونَ لہذا مسلمانوں کے لیے باترے کہ ان ظالموں کے مظالم اور معاویہ کو بیان کریں جیسا کہ ایک حدیث میں ہے کہ فاسق اور بدکار کے جوہر کو قلم بردار کر دے اس سے احتیاط اور بدیہیز کریں مطلب یہ جو کہ جس ظالم کا شر شدید ہو اور اس کا کید اور مکر خلیفہ ہو تو اس کے فضائل اور قبائح کے اعلان اور انہی میں کوئی حرج نہیں مگر مکر و مکر اللہ تعالیٰ نے ان ظالم منافقوں کی برائیاں اس لیے بیان فرمائی تاکہ لوگ ان کی شرارتوں سے آگاہ اور باندہ ہو جائیں اور ان کے شر اور ضرر سے محفوظ ہو جائیں اور اپنے آپ کو ان جیسے اخلاق و اعمال سے بچائیں اور ان ظالموں نے مسلمانوں پر حد سے زیادہ ظلم و ستم کیا ہے اور ظلم کی کوئی حد ہوتی نہیں چھوڑی لہذا مسلمانوں کے لیے جائز ہے کہ ان ظالموں کے مظالم اور معاویہ کو ظاہر کریں خاص یہ ہے کہ ہم کو ظلم کے ظلم کی بددوری اور ظلمیت کا بخانا بیان کرنا مقصود تھا اس لیے ہم نے ان منافقوں کی برائیاں بیان کیں، تفسیر مجیدہ ص ۳۹ اور تفسیر البحر المحیط ص ۱۱۱

یاد رہے کہ اگر اللہ تعالیٰ نے کچھ آیتیں میں منافقین کے معاویہ بیان کیے مگر عام کسی کو نہیں یا اس میں کہ اللہ تعالیٰ نے پابندی ہے کہ کسی کا نام نہ لیں تاکہ عیب بیان کیا جائے ہاں اگر ظلم اپنے ظلم کا نام نہ لیں کہ اس کا عیب بیان کر سکتے ہیں اور اس کی شکایت کر سکتے ہیں ظالم کی شکایت اس غیبت نہیں لیکن جو شخص اپنے کسی معاویہ کو ظلم کا نام دے گا تو اسے ظلم کا نام دینا جائز ہے جو سب ظلم بھار ہوئی نہیں کر سکتے اور ان کے ظلم اور برائی میں جو چیزیں ہیں جن میں غیبت روا ہے انہیں غیبت کہہ لیں لہذا اللہ تعالیٰ نے اسباب اللہ ص ۱۱۱ و ۱۱۲ و ۱۱۳ و ۱۱۴ و ۱۱۵ و ۱۱۶ و ۱۱۷ و ۱۱۸ و ۱۱۹ و ۱۲۰ و ۱۲۱ و ۱۲۲ و ۱۲۳ و ۱۲۴ و ۱۲۵ و ۱۲۶ و ۱۲۷ و ۱۲۸ و ۱۲۹ و ۱۳۰ و ۱۳۱ و ۱۳۲ و ۱۳۳ و ۱۳۴ و ۱۳۵ و ۱۳۶ و ۱۳۷ و ۱۳۸ و ۱۳۹ و ۱۴۰ و ۱۴۱ و ۱۴۲ و ۱۴۳ و ۱۴۴ و ۱۴۵ و ۱۴۶ و ۱۴۷ و ۱۴۸ و ۱۴۹ و ۱۵۰ و ۱۵۱ و ۱۵۲ و ۱۵۳ و ۱۵۴ و ۱۵۵ و ۱۵۶ و ۱۵۷ و ۱۵۸ و ۱۵۹ و ۱۶۰ و ۱۶۱ و ۱۶۲ و ۱۶۳ و ۱۶۴ و ۱۶۵ و ۱۶۶ و ۱۶۷ و ۱۶۸ و ۱۶۹ و ۱۷۰ و ۱۷۱ و ۱۷۲ و ۱۷۳ و ۱۷۴ و ۱۷۵ و ۱۷۶ و ۱۷۷ و ۱۷۸ و ۱۷۹ و ۱۸۰ و ۱۸۱ و ۱۸۲ و ۱۸۳ و ۱۸۴ و ۱۸۵ و ۱۸۶ و ۱۸۷ و ۱۸۸ و ۱۸۹ و ۱۹۰ و ۱۹۱ و ۱۹۲ و ۱۹۳ و ۱۹۴ و ۱۹۵ و ۱۹۶ و ۱۹۷ و ۱۹۸ و ۱۹۹ و ۲۰۰ و ۲۰۱ و ۲۰۲ و ۲۰۳ و ۲۰۴ و ۲۰۵ و ۲۰۶ و ۲۰۷ و ۲۰۸ و ۲۰۹ و ۲۱۰ و ۲۱۱ و ۲۱۲ و ۲۱۳ و ۲۱۴ و ۲۱۵ و ۲۱۶ و ۲۱۷ و ۲۱۸ و ۲۱۹ و ۲۲۰ و ۲۲۱ و ۲۲۲ و ۲۲۳ و ۲۲۴ و ۲۲۵ و ۲۲۶ و ۲۲۷ و ۲۲۸ و ۲۲۹ و ۲۳۰ و ۲۳۱ و ۲۳۲ و ۲۳۳ و ۲۳۴ و ۲۳۵ و ۲۳۶ و ۲۳۷ و ۲۳۸ و ۲۳۹ و ۲۴۰ و ۲۴۱ و ۲۴۲ و ۲۴۳ و ۲۴۴ و ۲۴۵ و ۲۴۶ و ۲۴۷ و ۲۴۸ و ۲۴۹ و ۲۵۰ و ۲۵۱ و ۲۵۲ و ۲۵۳ و ۲۵۴ و ۲۵۵ و ۲۵۶ و ۲۵۷ و ۲۵۸ و ۲۵۹ و ۲۶۰ و ۲۶۱ و ۲۶۲ و ۲۶۳ و ۲۶۴ و ۲۶۵ و ۲۶۶ و ۲۶۷ و ۲۶۸ و ۲۶۹ و ۲۷۰ و ۲۷۱ و ۲۷۲ و ۲۷۳ و ۲۷۴ و ۲۷۵ و ۲۷۶ و ۲۷۷ و ۲۷۸ و ۲۷۹ و ۲۸۰ و ۲۸۱ و ۲۸۲ و ۲۸۳ و ۲۸۴ و ۲۸۵ و ۲۸۶ و ۲۸۷ و ۲۸۸ و ۲۸۹ و ۲۹۰ و ۲۹۱ و ۲۹۲ و ۲۹۳ و ۲۹۴ و ۲۹۵ و ۲۹۶ و ۲۹۷ و ۲۹۸ و ۲۹۹ و ۳۰۰ و ۳۰۱ و ۳۰۲ و ۳۰۳ و ۳۰۴ و ۳۰۵ و ۳۰۶ و ۳۰۷ و ۳۰۸ و ۳۰۹ و ۳۱۰ و ۳۱۱ و ۳۱۲ و ۳۱۳ و ۳۱۴ و ۳۱۵ و ۳۱۶ و ۳۱۷ و ۳۱۸ و ۳۱۹ و ۳۲۰ و ۳۲۱ و ۳۲۲ و ۳۲۳ و ۳۲۴ و ۳۲۵ و ۳۲۶ و ۳۲۷ و ۳۲۸ و ۳۲۹ و ۳۳۰ و ۳۳۱ و ۳۳۲ و ۳۳۳ و ۳۳۴ و ۳۳۵ و ۳۳۶ و ۳۳۷ و ۳۳۸ و ۳۳۹ و ۳۴۰ و ۳۴۱ و ۳۴۲ و ۳۴۳ و ۳۴۴ و ۳۴۵ و ۳۴۶ و ۳۴۷ و ۳۴۸ و ۳۴۹ و ۳۵۰ و ۳۵۱ و ۳۵۲ و ۳۵۳ و ۳۵۴ و ۳۵۵ و ۳۵۶ و ۳۵۷ و ۳۵۸ و ۳۵۹ و ۳۶۰ و ۳۶۱ و ۳۶۲ و ۳۶۳ و ۳۶۴ و ۳۶۵ و ۳۶۶ و ۳۶۷ و ۳۶۸ و ۳۶۹ و ۳۷۰ و ۳۷۱ و ۳۷۲ و ۳۷۳ و ۳۷۴ و ۳۷۵ و ۳۷۶ و ۳۷۷ و ۳۷۸ و ۳۷۹ و ۳۸۰ و ۳۸۱ و ۳۸۲ و ۳۸۳ و ۳۸۴ و ۳۸۵ و ۳۸۶ و ۳۸۷ و ۳۸۸ و ۳۸۹ و ۳۹۰ و ۳۹۱ و ۳۹۲ و ۳۹۳ و ۳۹۴ و ۳۹۵ و ۳۹۶ و ۳۹۷ و ۳۹۸ و ۳۹۹ و ۴۰۰ و ۴۰۱ و ۴۰۲ و ۴۰۳ و ۴۰۴ و ۴۰۵ و ۴۰۶ و ۴۰۷ و ۴۰۸ و ۴۰۹ و ۴۱۰ و ۴۱۱ و ۴۱۲ و ۴۱۳ و ۴۱۴ و ۴۱۵ و ۴۱۶ و ۴۱۷ و ۴۱۸ و ۴۱۹ و ۴۲۰ و ۴۲۱ و ۴۲۲ و ۴۲۳ و ۴۲۴ و ۴۲۵ و ۴۲۶ و ۴۲۷ و ۴۲۸ و ۴۲۹ و ۴۳۰ و ۴۳۱ و ۴۳۲ و ۴۳۳ و ۴۳۴ و ۴۳۵ و ۴۳۶ و ۴۳۷ و ۴۳۸ و ۴۳۹ و ۴۴۰ و ۴۴۱ و ۴۴۲ و ۴۴۳ و ۴۴۴ و ۴۴۵ و ۴۴۶ و ۴۴۷ و ۴۴۸ و ۴۴۹ و ۴۵۰ و ۴۵۱ و ۴۵۲ و ۴۵۳ و ۴۵۴ و ۴۵۵ و ۴۵۶ و ۴۵۷ و ۴۵۸ و ۴۵۹ و ۴۶۰ و ۴۶۱ و ۴۶۲ و ۴۶۳ و ۴۶۴ و ۴۶۵ و ۴۶۶ و ۴۶۷ و ۴۶۸ و ۴۶۹ و ۴۷۰ و ۴۷۱ و ۴۷۲ و ۴۷۳ و ۴۷۴ و ۴۷۵ و ۴۷۶ و ۴۷۷ و ۴۷۸ و ۴۷۹ و ۴۸۰ و ۴۸۱ و ۴۸۲ و ۴۸۳ و ۴۸۴ و ۴۸۵ و ۴۸۶ و ۴۸۷ و ۴۸۸ و ۴۸۹ و ۴۹۰ و ۴۹۱ و ۴۹۲ و ۴۹۳ و ۴۹۴ و ۴۹۵ و ۴۹۶ و ۴۹۷ و ۴۹۸ و ۴۹۹ و ۵۰۰ و ۵۰۱ و ۵۰۲ و ۵۰۳ و ۵۰۴ و ۵۰۵ و ۵۰۶ و ۵۰۷ و ۵۰۸ و ۵۰۹ و ۵۱۰ و ۵۱۱ و ۵۱۲ و ۵۱۳ و ۵۱۴ و ۵۱۵ و ۵۱۶ و ۵۱۷ و ۵۱۸ و ۵۱۹ و ۵۲۰ و ۵۲۱ و ۵۲۲ و ۵۲۳ و ۵۲۴ و ۵۲۵ و ۵۲۶ و ۵۲۷ و ۵۲۸ و ۵۲۹ و ۵۳۰ و ۵۳۱ و ۵۳۲ و ۵۳۳ و ۵۳۴ و ۵۳۵ و ۵۳۶ و ۵۳۷ و ۵۳۸ و ۵۳۹ و ۵۴۰ و ۵۴۱ و ۵۴۲ و ۵۴۳ و ۵۴۴ و ۵۴۵ و ۵۴۶ و ۵۴۷ و ۵۴۸ و ۵۴۹ و ۵۵۰ و ۵۵۱ و ۵۵۲ و ۵۵۳ و ۵۵۴ و ۵۵۵ و ۵۵۶ و ۵۵۷ و ۵۵۸ و ۵۵۹ و ۵۶۰ و ۵۶۱ و ۵۶۲ و ۵۶۳ و ۵۶۴ و ۵۶۵ و ۵۶۶ و ۵۶۷ و ۵۶۸ و ۵۶۹ و ۵۷۰ و ۵۷۱ و ۵۷۲ و ۵۷۳ و ۵۷۴ و ۵۷۵ و ۵۷۶ و ۵۷۷ و ۵۷۸ و ۵۷۹ و ۵۸۰ و ۵۸۱ و ۵۸۲ و ۵۸۳ و ۵۸۴ و ۵۸۵ و ۵۸۶ و ۵۸۷ و ۵۸۸ و ۵۸۹ و ۵۹۰ و ۵۹۱ و ۵۹۲ و ۵۹۳ و ۵۹۴ و ۵۹۵ و ۵۹۶ و ۵۹۷ و ۵۹۸ و ۵۹۹ و ۶۰۰ و ۶۰۱ و ۶۰۲ و ۶۰۳ و ۶۰۴ و ۶۰۵ و ۶۰۶ و ۶۰۷ و ۶۰۸ و ۶۰۹ و ۶۱۰ و ۶۱۱ و ۶۱۲ و ۶۱۳ و ۶۱۴ و ۶۱۵ و ۶۱۶ و ۶۱۷ و ۶۱۸ و ۶۱۹ و ۶۲۰ و ۶۲۱ و ۶۲۲ و ۶۲۳ و ۶۲۴ و ۶۲۵ و ۶۲۶ و ۶۲۷ و ۶۲۸ و ۶۲۹ و ۶۳۰ و ۶۳۱ و ۶۳۲ و ۶۳۳ و ۶۳۴ و ۶۳۵ و ۶۳۶ و ۶۳۷ و ۶۳۸ و ۶۳۹ و ۶۴۰ و ۶۴۱ و ۶۴۲ و ۶۴۳ و ۶۴۴ و ۶۴۵ و ۶۴۶ و ۶۴۷ و ۶۴۸ و ۶۴۹ و ۶۵۰ و ۶۵۱ و ۶۵۲ و ۶۵۳ و ۶۵۴ و ۶۵۵ و ۶۵۶ و ۶۵۷ و ۶۵۸ و ۶۵۹ و ۶۶۰ و ۶۶۱ و ۶۶۲ و ۶۶۳ و ۶۶۴ و ۶۶۵ و ۶۶۶ و ۶۶۷ و ۶۶۸ و ۶۶۹ و ۶۷۰ و ۶۷۱ و ۶۷۲ و ۶۷۳ و ۶۷۴ و ۶۷۵ و ۶۷۶ و ۶۷۷ و ۶۷۸ و ۶۷۹ و ۶۸۰ و ۶۸۱ و ۶۸۲ و ۶۸۳ و ۶۸۴ و ۶۸۵ و ۶۸۶ و ۶۸۷ و ۶۸۸ و ۶۸۹ و ۶۹۰ و ۶۹۱ و ۶۹۲ و ۶۹۳ و ۶۹۴ و ۶۹۵ و ۶۹۶ و ۶۹۷ و ۶۹۸ و ۶۹۹ و ۷۰۰ و ۷۰۱ و ۷۰۲ و ۷۰۳ و ۷۰۴ و ۷۰۵ و ۷۰۶ و ۷۰۷ و ۷۰۸ و ۷۰۹ و ۷۱۰ و ۷۱۱ و ۷۱۲ و ۷۱۳ و ۷۱۴ و ۷۱۵ و ۷۱۶ و ۷۱۷ و ۷۱۸ و ۷۱۹ و ۷۲۰ و ۷۲۱ و ۷۲۲ و ۷۲۳ و ۷۲۴ و ۷۲۵ و ۷۲۶ و ۷۲۷ و ۷۲۸ و ۷۲۹ و ۷۳۰ و ۷۳۱ و ۷۳۲ و ۷۳۳ و ۷۳۴ و ۷۳۵ و ۷۳۶ و ۷۳۷ و ۷۳۸ و ۷۳۹ و ۷۴۰ و ۷۴۱ و ۷۴۲ و ۷۴۳ و ۷۴۴ و ۷۴۵ و ۷۴۶ و ۷۴۷ و ۷۴۸ و ۷۴۹ و ۷۵۰ و ۷۵۱ و ۷۵۲ و ۷۵۳ و ۷۵۴ و ۷۵۵ و ۷۵۶ و ۷۵۷ و ۷۵۸ و ۷۵۹ و ۷۶۰ و ۷۶۱ و ۷۶۲ و ۷۶۳ و ۷۶۴ و ۷۶۵ و ۷۶۶ و ۷۶۷ و ۷۶۸ و ۷۶۹ و ۷۷۰ و ۷۷۱ و ۷۷۲ و ۷۷۳ و ۷۷۴ و ۷۷۵ و ۷۷۶ و ۷۷۷ و ۷۷۸ و ۷۷۹ و ۷۸۰ و ۷۸۱ و ۷۸۲ و ۷۸۳ و ۷۸۴ و ۷۸۵ و ۷۸۶ و ۷۸۷ و ۷۸۸ و ۷۸۹ و ۷۹۰ و ۷۹۱ و ۷۹۲ و ۷۹۳ و ۷۹۴ و ۷۹۵ و ۷۹۶ و ۷۹۷ و ۷۹۸ و ۷۹۹ و ۸۰۰ و ۸۰۱ و ۸۰۲ و ۸۰۳ و ۸۰۴ و ۸۰۵ و ۸۰۶ و ۸۰۷ و ۸۰۸ و ۸۰۹ و ۸۱۰ و ۸۱۱ و ۸۱۲ و ۸۱۳ و ۸۱۴ و ۸۱۵ و ۸۱۶ و ۸۱۷ و ۸۱۸ و ۸۱۹ و ۸۲۰ و ۸۲۱ و ۸۲۲ و ۸۲۳ و ۸۲۴ و ۸۲۵ و ۸۲۶ و ۸۲۷ و ۸۲۸ و ۸۲۹ و ۸۳۰ و ۸۳۱ و ۸۳۲ و ۸۳۳ و ۸۳۴ و ۸۳۵ و ۸۳۶ و ۸۳۷ و ۸۳۸ و ۸۳۹ و ۸۴۰ و ۸۴۱ و ۸۴۲ و ۸۴۳ و ۸۴۴ و ۸۴۵ و ۸۴۶ و ۸۴۷ و ۸۴۸ و ۸۴۹ و ۸۵۰ و ۸۵۱ و ۸۵۲ و ۸۵۳ و ۸۵۴ و ۸۵۵ و ۸۵۶ و ۸۵۷ و ۸۵۸ و ۸۵۹ و ۸۶۰ و ۸۶۱ و ۸۶۲ و ۸۶۳ و ۸۶۴ و ۸۶۵ و ۸۶۶ و ۸۶۷ و ۸۶۸ و ۸۶۹ و ۸۷۰ و ۸۷۱ و ۸۷۲ و ۸۷۳ و ۸۷۴ و ۸۷۵ و ۸۷۶ و ۸۷۷ و ۸۷۸ و ۸۷۹ و ۸۸۰ و ۸۸۱ و ۸۸۲ و ۸۸۳ و ۸۸۴ و ۸۸۵ و ۸۸۶ و ۸۸۷ و ۸۸۸ و ۸۸۹ و ۸۹۰ و ۸۹۱ و ۸۹۲ و ۸۹۳ و ۸۹۴ و ۸۹۵ و ۸۹۶ و ۸۹۷ و ۸۹۸ و ۸۹۹ و ۹۰۰ و ۹۰۱ و ۹۰۲ و ۹۰۳ و ۹۰۴ و ۹۰۵ و ۹۰۶ و ۹۰۷ و ۹۰۸ و ۹۰۹ و ۹۱۰ و ۹۱۱ و ۹۱۲ و ۹۱۳ و ۹۱۴ و ۹۱۵ و ۹۱۶ و ۹۱۷ و ۹۱۸ و ۹۱۹ و ۹۲۰ و ۹۲۱ و ۹۲۲ و ۹۲۳ و ۹۲۴ و ۹۲۵ و ۹۲۶ و ۹۲۷ و ۹۲۸ و ۹۲۹ و ۹۳۰ و ۹۳۱ و ۹۳۲ و ۹۳۳ و ۹۳۴ و ۹۳۵ و ۹۳۶ و ۹۳۷ و ۹۳۸ و ۹۳۹ و ۹۴۰ و ۹۴۱ و ۹۴۲ و ۹۴۳ و ۹۴۴ و ۹۴۵ و ۹۴۶ و ۹۴۷ و ۹۴۸ و ۹۴۹ و ۹۵۰ و ۹۵۱ و ۹۵۲ و ۹۵۳ و ۹۵۴ و ۹۵۵ و ۹۵۶ و ۹۵۷ و ۹۵۸ و ۹۵۹ و ۹۶۰ و ۹۶۱ و ۹۶۲ و ۹۶۳ و ۹۶۴ و ۹۶۵ و ۹۶۶ و ۹۶۷ و ۹۶۸ و ۹۶۹ و ۹۷۰ و ۹۷۱ و ۹۷۲ و ۹۷۳ و ۹۷۴ و ۹۷۵ و ۹۷۶ و ۹۷۷ و ۹۷۸ و ۹۷۹ و ۹۸۰ و ۹۸۱ و ۹۸۲ و ۹۸۳ و ۹۸۴ و ۹۸۵ و ۹۸۶ و ۹۸۷ و ۹۸۸ و ۹۸۹ و ۹۹۰ و ۹۹۱ و ۹۹۲ و ۹۹۳ و ۹۹۴ و ۹۹۵ و ۹۹۶ و ۹۹۷ و ۹۹۸ و ۹۹۹ و ۱۰۰۰

کو بیان کیا جیسے جملہ لوگ آگاہ ہو جائیں اس نام کی سائنہ لیا جیسے شاید اس پردہ پوشی کو دیکھ کر وہ حرم اور کارا اپنے دل میں غصہ ہو جو۔ ہر امت بھرا جیسے اور ممکن ہے کہ یہ نام کرنے سے اس کا دل اور صحت ہو جائے اور پیتھ سے زیادہ ہے تاکہ ہو جائے انصاف صلی اللہ علیہ وسلم کا بی بی علیہ السلام کے نام سے کر نہیں جیتے تھے۔

غیر لوں کو جو کہ گزشتہ آیت میں منافقوں کی برائی ماقول کا ذکر فرمایا اور حدیث میں ہے کہ منافق کی ایک عادت یہ ہے کہ وہ لڑائی اور جھگڑا کے وقت منہ سے گولی نکالتا ہے اسی لیے اس آیت میں مسلمانوں کو جرات کی حاجت ہے کہ ان سے برائی بات نہ کہیں اور نہ جھگڑائیں کی وجہ یہ کہ وہ اسلام کی بقا پر غور کرے اور اس شکایت و اذیت سے نکال سکتے ہیں اور اگر سلوک صحابہ کر جسے اللہ تعالیٰ اسی کے گناہوں کو معاف کر دے گا۔

یہاں کچھ کنگز حضرت ابراہیم علیہ السلام کے بیان عمار کے ہاں اور گنہگار قوم کے اور مومنین کے لئے ہیں داخل ہو جاتا ہے اب اس آیت میں یہ بخلا پہلے ہے کہ قوم کے بعد مگر ملت اتفاق اور کردار رب اور دیگر جو رب کا ذکر کر کے ملن و تعلق کرنا اور اس کو بڑا بھلا کہنا اور انہیں ہاں مضمون کو بقدر علم و سہم اسے ظالم کو بڑا کہنا یا مغربہ سے حدیث میں ہے کہ ان صاحب الف مصلانہ، احمد صاحب من کو کچھ اور بوسے کی گنجائش ہے۔

1940年

یاد رہے کہ جو گنہگار تھے ان میں سے بہت سے لوگ تھے جنہوں نے اللہ تعالیٰ سے توبہ کی اور اللہ تعالیٰ نے ان کی توبہ قبول کر لی۔ ان میں سے بہت سے لوگ تھے جنہوں نے اللہ تعالیٰ سے توبہ کی اور اللہ تعالیٰ نے ان کی توبہ قبول کر لی۔ ان میں سے بہت سے لوگ تھے جنہوں نے اللہ تعالیٰ سے توبہ کی اور اللہ تعالیٰ نے ان کی توبہ قبول کر لی۔

یادوں پر گزشتہ آیت و کلام اللہ میں کئی احادیث، میں اس طرف اشارہ تھا کہ اگر تعالیٰ شکر کے اعلان اور اظہار کو پسند کرے، تو اس آیت میں اس کی قدر کو بیان فرماتے ہیں کہ حق تعالیٰ برائی کے اعلان اور اظہار کو پسند کرے، تو دیکھو حاشیہ الثیاب غفرانی علی تفسیر ایضاً ص ۳۳ - روح المعانی مستخرج بہ -

یاد رہے کہ اگر انسان اپنے شکر گزار بندوں کو عذاب نہیں دیتا اور اللہ تعالیٰ قرآن و احکام کو عذاب دیتا ہے جو ایمان سے شکر کے اس کی شکایت کرتے ہیں اور اللہ تعالیٰ تو مخلوق کی شکایت کو بھی پسند نہیں کرتے اس لیے کہ اللہ جہیں پسند کرتا ہے وہی بات کے اظہار اور انکار کو پسند نہیں کرتا اور پسند نہیں کرتے کسی کی بے ادبی کو ظاہر کرنا یا سب سے مکر و ظلم کو اپنے خفیہ و ستم کے اقباء اور جان کی اجازت سے کہ ظہیر اس کے اس کو جانوں نہیں لہذا اگر مظلوم اپنے ظالم کی شکایت کرے تو

وہ گناہ نہیں جانتا چاہیے کہ بہ سے آواز ملے کر نامہ راہیں بلکہ مطلق الظہار مراد ہے اگر تیرا آواز ملے نہ ہو اور جسے اللہ جتنے والا جلتہ اللہ و عظم کی دعا کو مستجاب ہے اور اس کو معلوم ہے کہ قاتل کے گناہ ظہر کیا ہے اور وہ حق سزا کا مستحق ہے اگر یہ مظلوم اپنی زبان سے کہہ نہ سکے اور اس کو یہ بھی معلوم ہے کہ مظلوم کی شکایت ظالم کے ظلم کی مقدار کے مطابق ہے یا اس سے زیادہ ہے پھر آگے یہ ارشاد فرماتے ہیں کہ اگر یہ مظلوم کو شکایت کی اجازت ہے مگر برائی کرنے والے کے ساتھ احسان یا حسن کا معاملہ خدا کے یہاں اس سے کہیں زیادہ محبوب ہے اگر تم برائی کر سکتے والے کے ساتھ کوئی بھلائی کرو تو وہ اس بھلائی کو تمام کر دیا چھوڑ کر تو یہ بہت بلند مقام ہے۔ کما قال قتیبہ اَدْفَعِ يٰاَيُّهَا هٰذَا الْحَقُّ يَسْتَلْزِمُكَ وَتَلِيْنُهُ غِيَاثُكَ لَا يَكْفِيْكَ وَلَٰكِنْ عَمِيْقٌ اَعْلَالُ سے درگزر کر دینا معاف کر دے تو یہ اپنی بہت کامیابی ہے اور تحقیق باطن الہی ہے جس کے کہے سے ہر شک و شبہ مٹ جاتا ہے مٹا کر سنے والا قدرت والا ہے قدرت کے بعد حق اللہ کی خاص صفت ہے تمہیں چاہیے کہ اللہ کی اس صفت اور عادت کا اتباع کرو جو درحقیقت کو درانعام نیست۔

اور ایک اثر میں ہے کہ حالات میں عرش اللہ کی تسبیح کر سکتے ہیں یعنی ان میں سے یہ کہتے ہیں سبحانک عنے جلتک بعد جلتک اور بعض یہ کہتے ہیں سبحانک علی جلتک بعد جلتک۔ حق تعالیٰ نے اس آیت میں تین مرتبے بیان فرمائے آؤں یہ کہ انتقام مانسہ فَاِنَّهٗ اَمْرٌ اَبْسَدُ اَمَلًا لِّمَنْ لَّمْ يَلْمِمْهٖ فَلَا يَلِيْٓمُ مَا عَلَيْهِمْ مِّنْ سَبِيْلٍ يَّهْدِيْهِ اِلٰى صَفَاةٍ اَوْ اِلٰى شَاۡءٍ اَوْ اِلٰى اَعْيٰنٍ اور اس کے ساتھ ملوک اور اخصائے اہل عزم اور پادشاہین کا مقام ہے۔

اِنَّ الَّذِيْنَ يَكْفُرُوْنَ بِاللّٰهِ وَرُسُلِهٖ

جو کفر میں ہیں اللہ سے اور اس کے رسولوں سے

وَيُرِيْدُوْنَ اَنْ يُفْرِقُوْا بَيْنَ اللّٰهِ وَرُسُلِهٖ

اور چاہتے ہیں کہ فرق نکالیں اللہ میں اور اس کے رسولوں

وَيَقُوْلُوْنَ نُوْمِنُ بِبَعْضٍ وَنَكْفُرُ بِبَعْضٍ

ہم اور کہتے ہیں ہم مسلمان ہیں بعضوں کو اور کفر میں ہوتے بعضوں کو اور

يُرِيدُونَ أَنْ يُتَّخَذُوا بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا ۝ أُولَٰئِكَ

چاہتے ہیں کہ کتابیں نہ بنیں ایک اور ایسے لوگ

هُمْ الْكَافِرُونَ حَقًّا ۖ وَأَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابًا

وہی ہیں اہل کفر اور ہم نے تیار رکھی سزا مکرروں کے واسطے ذلت

مُهِينًا ۝ وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَلَمْ

کی مار اور جو لوگ یقین لائے اللہ پر اور اس کے رسولوں پر انہ

يُفَرِّقُوا بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ أُولَٰئِكَ سَوْفَ يُؤْتِيهِمُ

جہنم کیا کسی کو ان میں ان کو سے ان کے اور اب

أُجُورَهُمْ ۖ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ۝

اللہ اللہ سے بخشنے والا مہربان

اہل کتاب کی اعتمادی و عملی قباحتوں و شرارتوں کا ذکر

قال قتادہ ان الذین یفترقون باللہ ورسولہ... اسنے... وکلام اللہ عنکون ارجحاً
اربط منافقین کے بعد اب اہل کتاب کی قباحتوں اور شرارتوں کا ذکر فرماتے ہیں کہ منافقین ظورہ تر
مہود میں سے تھے یا یہودیوں سے ربط و ربط دیکھتے تھے اس پہلے قرآن کریم میں انکے منافقین اور یہود کا
ذکر آگیا ہی فرماتے ہیں وہ لوگ اہل کتاب کی قباحتوں اور شرارتوں اور ان کی بہاتوں اور شرارتوں
کا ذکر ہلا گیا ہے اس سلسلہ میں کئی قباحتیں ملے سب سے پہلے ان کی ایک عظیم قباحت کی بیان فرمادیا
وہ یہ کہ وہ لوگ تفریق فی الایمان کے قائل ہیں۔

تفریق فی الایمان

اس آیت میں یہ بیان فرماتے ہیں کہ یہود کے عقائد گمراہ ہیں ان کا سب سے بڑا گمراہی تفریق فی
الایمان ہے یعنی خدا اور اس کے رسولوں کے درمیان ایمان لےنے میں تفریق کرکے ہیں اور تفریق

السَّمَاءِ فَقَدْ سَأَلُوا مُوسَى الْكَبِيرَ مِنْ ذَلِكَ فَقَالُوا

سراگ پکے ہیں، موسیٰ سے اس سے بڑا کیڑا دے ہم کو دکھا دے

أَرِنَا اللَّهَ جَهْرَةً فَأَخَذَتْهُمُ الضُّعِيقَةُ بِظُلْمِهِمْ ثُمَّ

اللہ کو سامنے پھر ان کو بڑا، ہم نے ان کے گمراہی پر پھر

اتَّخَذُوا الْعِجْلَ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَاتُ

ان کا بھڑکا، نشانہ چھوٹا کیڑا، ہم نے

فَعَقَوْنَا عَنْ ذَلِكَ وَآتَيْنَا مُوسَى سُلْطٰنًا مُبِينًا ﴿٥٠﴾

معاذ کیا اور دیا موسیٰ کو علم صریح

وَرَفَعْنَا فَوْقَهُمُ الطُّورَ بِمِثْقَا قَهْمٍ وَقُلْنَا لَهُمْ

اور ہم نے اٹھایا ان پر پہاڑ ان کے قول لینے میں اور ہم نے کہا

ادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا وَقُلْنَا لَهُمْ لَا تَعْدُوا فِي

داخل ہونا دروازے میں سجدہ کر کے اور ہم نے کہا ان سے زیادتی مت کرو

السَّبْتِ وَآخَذْنَا مِنْهُمْ مِيثَاقًا غَلِيظًا ﴿٥١﴾ فِيمَا

ہفت روزے دن اور ان سے لیا قول کا زما

نَقَضِهِمْ مِيثَاقَهُمْ وَكُفِّرَهُمْ بِآيَاتِ اللَّهِ وَقَتَّلَهُمْ

قول توڑنے پر اور کفر ہوئے اللہ کی آیتوں سے اور خون کیسے بہا

الْأَنْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقٍّ وَقَوْلِهِمْ قُلُوبُنَا غُلْفٌ ۚ بَلْ

انبیاء کا ناحق، اور اس کہنے پر کہ ہمارے دل پر غلاف ہے کئی ہیں

طَبَعَ اللَّهُ عَلَيْهَا بِكُفْرِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا قَلِيلًا ﴿٥٢﴾

پر اللہ نے پر کی مہر ان پر مہر کے کفر کے سبب ان میں سے کچھ نہیں ماننے لگے۔

وَبَكَّرَهُمْ وَقَوْلِهِمْ عَلَى مَرْيَمَ بُهْتَانًا عَظِيمًا ۝

اور ان کے کڑبر اور موسم پر بڑا بھتان بولنے پر

وَقَوْلِهِمْ إِنَّا قَتَلْنَا الْمَسِيحَ عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ

اور اس کہنے پر کہ ہم نے مارا مسیح عیسیٰ مہم کے بیٹے کو

رَسُولَ اللَّهِ ۖ وَمَا قَتَلُوهُ وَمَا صَلَبُوهُ وَلَكِنْ

جو رسول خدا اللہ اور نہ اس کو مارا ہے اور نہ اس کو صلیب پر چڑھا یا ہے لیکن

شَبَّهَ لَهُمْ ۖ وَإِنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ لَفِي

وہی صورت بن گئے ان کے آگے اور ہو گئے اس میں کہ وہی جیسے تھے وہ اس جگہ

شَكٍّ مِّنْهُ ۖ مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِلَّا اتِّبَاعَ

شبہ میں ہوتے ہیں کہ نہیں ان کو اس کی خبر مگر انھی پر چلتا

الظَّنِّ ۖ وَمَا قَتَلُوهُ يَقِينًا ۝ بَلْ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ

اور اس کو مارا نہیں بے شک بلکہ اس کو اٹھا لیا اور اُس نے اسی

وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا ۝

عزیز اور ہے اللہ عز و جل حکیم والا

بیان دیگر ذمائم اہل کتاب

قَالَ لَقَدْ بَشَّرَكُمُ اللَّهُ بِالْآنِ بَأْسِ شَرِّ مَا خَلَقَ ۚ قُلُوبُ كَثِيرٍ مِّنْكُمْ لَا يَعْلَمُونَ ۚ
 اور یہ اگر مشر آیت میں اہل کتاب کی عظیم مخالفت یعنی توہین فی الانبیاء کو بیان کیا ہے یہاں
 سے اہل کتاب کی دوسری خیااتوں اور منافاتوں کو اور ان پر جو حق نہیں اور جہنمی نازل ہو ہیں
 ان کو قدر سے تفصیل کے ساتھ بیان فرماتے ہیں (اسے نبی اہل کتاب بھی سمجھو) آپ سے روزانہ
 کرتے ہیں کہ آپ ان پر ایک کتاب آسمان سے اتار لادیں جس کو آسمان سے وترستے ہوئے ہم

جو انہی انکھوں سے دیکھ لیں جس کو کعب بنی اشراف اور فخری بنی عابدیام و غیرہ علماء جو جسے آنکھوں سے ملے اللہ علیہ وسلم سے کیا تھا کہ اگر آپ واقعی بنی ہیں تو ایک ہی وفد ایک ٹھکانہ پر ہی ہونی چاہیے کتاب آجہاں سے ہم رہا اور اگر ایک نہوا میت میں بہت کر یہ کیا کہ ہم آپ کے ہاتھ پر جب بیعت کریں گے کہ جب فداؤں اور فداؤں شخص کے نام اللہ کی طرف سے یہ تحریر آجاسے کہ آپ اللہ کے رسول اور بنی اشراف بنی ہیں اور یہ قرآن الہی کا کلام ہے مانا کہ یہ لوگ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے دلائل نبوت اور اہماز قرآنی کا مشاہدہ کر چکے ہیں ان کی یہ درخواست تحقیق حق کے لیے نہیں تھی خدا اور خدا بند جن سے باطنی اگر ان کی یہ درخواست پوری کر دیں جاسے تو ان کو اور اسی قسم کی درخواست کر دیں گے اس لیے حق تعالیٰ شانہ فرماتے ہیں کہ اسے ہمارے نبی ہیں آپ ان کے اس قسم کے معاذرت اور مستجابہ سوالات سے تعجب نہ کیجئے اسی لیے کہ تحقیق ان کے اسلاف موسیٰ علیہ السلام سے اس سے بڑھ کر درخواست کر چکے ہیں ہاں پھر انہوں سے موسیٰ علیہ السلام سے یہ کیا تھا کہ ہمیں اللہ کو کھم کھلا دکھا دو یعنی خدا اور خدا اور کشت جنتی ان کی فدیہ اور مروتی عادت ہے ان کے آباء و اجداد موسیٰ علیہ السلام سے اس سے بڑھ کر درخواست کر چکے ہیں کیونکہ کتاب الہی کا دینا میں آسمان سے نازل ہونا فی حد و اتر ممکن ہے مگر دنیا میں بلا کسی عذاب اور پردہ کے پہنچے اور آشکارا طور پر دیدار خداوندی ناممکن اور محال ہے پس اس سختی کی وجہ سے میں نے ان کو آپس اور آپس میں قاتل مہربان کر دیا لیکن موسیٰ علیہ السلام کی دعا سے خدا نے ان کو دوبارہ زندہ کیا حضور و اس آیت سے آسمان سے اللہ علیہ وسلم کو نہیں دینا ہے کہ آپ ان کے سوال کی پرواہ نہ کیجئے خدا اور خدا ان کی مرشد ہیں دیکھا ہوا ہے کسی عورت بھی حق کی طرف آنا نہیں چاہئے اگر ہم آج ان کی یہ درخواست پوری کر دیں تو اور کوئی حیلہ نکال کوئی کر ہی گئے جیسا کہ موسیٰ علیہ السلام کے مہربان ہیں ہمیشہ شہین نکالتے رہتے ہوا اس سے ان کے مشیر مذکورہ کا جواب اس طرح ہوا کہ یہ سب تمہارے لیے ہے جہاں سے ہیں اگر ایک مرتبہ کتاب کامل جانا پس ہوسکتی کہ وہیں جھگڑے ہیں تو موسیٰ علیہ السلام سے نہیں کو ایک ہی مشیر تو میت ملی تھی یہ سوال کیوں کیا تھا کہ ہم کو اللہ پاک کا چہرہ کرادو تب یقین کریں گے ان کو تو کتاب آیتہ ہیں و اللہ ہی حق یقین کے واسطے کیوں کافی نہ ہوئی پھر اسی گناہار درخواست سے بڑھ کر ایک اور حرکت کر چکے ہیں وہ یہ کہ انہوں نے پھر یہ کہ سمجھ جانا خدا ان کے کہ ان کے پاس حق تعالیٰ کی توفیق اور موسیٰ علیہ السلام کی نبوت کے واضح اور قطعی دلائل آپکے تھے پھر جب انہوں نے توفیق کی توفیق سے ان کا تصور مصافحہ کر دیا اور جہالت جمل یعنی گوسالہ بدھن کو دیدار خداوندی کی درخواست سے بڑھ کر اس سے لیا کہ ماریت خداوندی تو قطعاً دنیا ہی میں محال ہے اور آخرت میں ممکن ہے مگر غیر اللہ کا معبود ہونا تو ہر زمان اور ہر مکان میں قطعاً ناممکن اور محال ہے مطلب یہ ہے

خدا کے پیغمبروں کو دیرہ و راستہ نامی اور سب سے پہلے مخلص بناد اور سرکشی کی بناء پر قتل کر دینے کی وجہ سے اور اسی قسم کے جنگی اور معرزی اور کلمات کی وجہ سے مولا اسی کیلئے کی وجہ سے کہ مولا کی خلافت اور ہر دوں میں میں ہیں جس طرح باہر کی چیز کا اثر ہمارے اندر نہیں ہو جیتا اسی طرح اسے جو میرے اندر علیہ وسلم آپ کی باتوں کا اثر ہمارے دل میں نہیں ہو جیتا ان کا مقصود یہ ہوتا تھا کہ آپ جو بات کہتے ہیں وہ ہمارے دل کو نہیں ملتی جیسا کہ دوسری جگہ ارشاد ہے **وَقَالُوا قُلُوبُنَا غُلُقٌ لَا يَسْمَعُ شَيْئًا نَذْخُلُهَا بِالْإِلَهِمَّ يَا رَحْمَنُ** یہ مطلب ہے کہ ہمارے دل غلیظ سمکتے کے غلظت و غفلت میں ہیں ان میں غریبیت مومن کا علم بھرا ہوا ہے میں کسی دوسری شے سمیت کے علم کی ضرورت نہیں

حق تعالیٰ فرماتے ہیں یہ سب غلط ہے کوئی بات نہیں نہ دل ان کے پردہ میں اور نہ ان کے دل علم کا خزانہ ہیں بلکہ اصل بات یہ ہے کہ اللہ نے ان کے کفر کی وجہ سے ان کے دلوں پر ہم کر دی ہے کہ باہر سے کوئی بدایت اور نصیحت اندر نہیں پہنچتی اور دلوں کے اندر جو کفر اور گمراہی سر ہم ہو چکی ہے وہ اندر سے باہر نہیں نکلتی ان کے دل علم کا خزانہ نہیں بلکہ کفر اور گمراہی کا خزانہ میں سو وہ ایمان نہیں لائے مگر بہت ظوراً ایسی صورت مومن علیہ السلام اور ان کی تائید پر ایمان رکھتے ہیں جو کفر کے مساوی ہے اس لیے کہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت علی صلی اللہ علیہ وسلم کو نہ ماننا تمام انبیاء کی تکذیب کے مساوی ہے اور نیز ان کے کفر پر کفر کرنے کی وجہ سے اور نیز حضرت مومن پر ایک ایسا عظیم پتان لگنے کی وجہ سے جس کو آدمی سمجھ کر جھوٹ ہو جیسے اور تعجب اور حیرت میں پڑ جائے ان پر لعنت کی یعنی جو گویا نے حضرت مومن پر زمانہ کی جہمت لگائی جو حضرت جبریل کی اہانت اور تکذیب کو مستلزم ہے اہانت کو تو اسی نے کہ کسی کی بات کو ناحق اور بدکار کہنے کے یہ معنی ہیں کہ مولا اللہ پر شخص وارہ لانا ہے جو میرے اس کی تو میں ہے اور الیاء باللہ جس کے حق میں ایسا تصور بھی بدترین کفر

سنة ائمانہ اسی طرف ہے کہ **فَبِمَا نَقُضُهُمْ** کی بار بارہ لفظ فعل لغوی کے متعلق ہے کہ قائل انقرضوا وایبار متعلق حذف ولف والتعديج نقضهم جیسا فعلهم لغویا حذف بد علم الصامع انقضی قولی صیغہ سنة ائمانہ اسی طرف ہے کہ **فَوَكُنْ جَسْرًا مَعَهُ فَبِمَا نَقُضُهُمْ** جیسا فعلهم صیغہ ورفقهم ہمیں کفر کا عذر تاکہ کہے کہ اس لیے کہ **وَأَنزَلْنَاهُ بِآيَاتٍ** لہذا ایک مرتبہ ان کے کفر کو اگر جو چاہے اسے دوبارہ **وَأَنزَلْنَاهُ** فرمانا تاکہ کہے کہ جیسا کہ ہم قرآنی فلسفہ میں توکلید ویکرمہ بنایم کفر و کفر بعد کفر و قبل المظنی ویکرمہ ہم یا صیغہ حذف لہذا لایفادہ علیہ (تفسیر قولی صیغہ ص ۱۶)

صلیب میں آ رہا ہے اس کا عیسٰی علیہ السلام سے کوئی تعلق نہیں بلکہ اس کا تعلق ایک دوسرے شخص سے ہے جو کہ جس جانب اللہ اُن کے مشکل بنارہا گیا تھا اور تحقیق میں لوگوں سے حضرت عیسیٰ کے بارے میں اختلاف کیا، ہر وہ لوگ حضرت عیسیٰ کی طرف سے شک اور شبہ میں پڑے جو کہ ان لوگوں کو حضرت عیسیٰ کے اس حال کا کوئی علم نہیں صرف اُنکی ہی یہی وہی کہ جسے میں خود اُن کو بھی حضرت عیسیٰ کے قتل کیے جاسے اور سولی پر چڑھا کے جلسے کا جین نہیں اس لیے کہ عمار جو دو لہار بنائے نزدیک یہ امر مسلم ہے کہ حضرت مسیح کی گرفتاری کے وقت عمار ہی قریب تھا کہ اُسے لے لے اور پھونکی جو گرفتار کسے کے لیے لے لے تھے وہ حضرت مسیح کو پہچانتے نہ تھے پس مسیح کی مسیح خبر نہ اُن کو اور نہ اُن کو سب شک میں ہیں یقین کس کو بھی نہیں بلکہ جس وقت انہوں نے اپنی راست میں جیل علیہ السلام کو قتل کیا اس وقت سے شک رہی ہیں۔

حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا عروج آسمانی و درج جسمانی

اور غیب میں لو کہ یقیناً انہوں نے جس علیہ السلام کو قتل نہیں کیا بلکہ اللہ اور یقین اور قتل بات یہ ہے کہ جس وقت وہ لوگ حضرت عیسیٰ کے قتل اور صلیب کا ارادہ کیا کہ جسے تھیں وقت اللہ تعالیٰ نے اُن کو زندہ بھی سالم بذریعہ فرشتہ اپنی طرف اٹھایا جس آسمان پر اٹھا لیا کہ اُن کے قتل اور صلیب کا ارادہ ہی علم جو جلسے پر حضرت عیسیٰ کے قتل کے درجے تھے اللہ تعالیٰ نے قتل کے مقابل میں رنج کو ذکر فرمایا جس کا مطلب یہ ہے کہ قتل و صلیب واقع نہیں ہوا بلکہ قتل اور صلیب کے بدلے میں رنج الی السماء واقع ہوا، جو کہ اسے قتل میں اُٹھنا بجھنے سے حضرت مسیح کی موت کو ثابت کرنا تھا اللہ تعالیٰ نے بنی زلفہ اللہ سے اس کے بالمقابل اُن کی جیت کو ثابت کیا پس معلوم ہوا کہ بنی زلفہ اللہ میں رنج جہاں مراد ہے اس لیے کہ جو حضرت مسیح کے جسم کے قتل اور صلیب کے دہی تھے اللہ تعالیٰ نے اس کی تہ دید اور ابطال کے لیے بنی زلفہ اللہ تعالیٰ فرمایا جس تم غلام کیجئے جو کہ تم سے ان کو قتل کر دیا یا صلیب پر چڑھا یا بلکہ اللہ تعالیٰ نے ان کے جسم کو صحیح سالم آسمان پر اٹھایا گزشتہ آیت میں جس چیز کے قتل اور صلیب کی نفی کی گئی تھی اس آیت میں دہی اللہ الہیہ میں اسی چیز کا رنج الی السماء یعنی اوپر اٹھایا جانا بیان فرمایا مگر تفصیل اختصار اللہ تعالیٰ لطافت و مدارف کے ذیل میں آئیگی

حق جل شانہ نے اس آیت میں پہرہ کے طہون کو سننے کے اسباب بیان کیے ہیں جن میں ایک سبب یہ ذکر فرمایا وقتہ یسّر الٰہیب آء بغیر حق

یعنی انہما کو قتل کر سنے کی وجہ سے طہون اور مضویہ جو سنے اور ایک سبب یہ بیان فرمایا انی

فَاتَقَاتِلْنَا اُخْتِیْلَیْجَ عَلَیْکُمْ فِیْ حَیْجِہِ یعنی یہودی کا حضرت عیسیٰ کے بارہ میں صرف یہ کہنا کہ ہم نے ان کو قتل کر ڈالا ان کی نصرت کا سبب بن گیا معلوم ہوا کہ ان سے سوائے اس قول کے کوئی کائنات میں خلق سرزد نہیں ہوا اور اگر ان سے کوئی اور خلق سرزد ہوا ہوتا مثلاً پکڑنا یا سر پر کائنات کا تاج رکھنا اور منہ پر تھوکتا اور منہ پر طاس باندھنا تو اسباب نصرت میں ان ناخوشاوند امور کو ضرور ذکر کیا جاتا اور صرف اس ذیاتی قول کے ذکر پر اکتفا نہ کیا جاتا ایسے موقع میں صرف دھوکے قتل کو قتل نہ کرنا اور جو حاکم و ذیالتم اس سے بہرہ ور رہے جو کہ جوں اُنکے سے سکوت کرنا سمجھ میں نہیں آتا یہود جو کہ قتل انبیاء کے دھوکے میں صادق تھے اس لیے حق تعالیٰ نے اس بارہ میں ان کی کوئی تردید نہیں کی اور نہ اس معاملہ میں کسی شک اور شبہ کا ذکر فرمایا وقت حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے معاملہ میں ان کے دھوکے قتل کو قتل نہ کہنا فَاتَقَاتِلْنَا اُخْتِیْلَیْجَ کے حوالہ سے ذکر کیا اور پھر شذوذ سے ان کے قول کی تردید کی اور ان کے لیے شک اور شبہ کو بیان کیا

نیز اس آیت میں حضرت عیسیٰ کے دھوکے قتل کو ذکر کر کے ہر دفعہ اللہ فرمایا **مکتبہ دوم** اور گواہ شدہ آیت میں انبیاء سابقین کے قتل کو بیان کر کے یَا زَاقَاتِلْنَا اللہ العلیہ لیس فرمایا حالانکہ قتل کے بعد انبیاء کرام کی ارواح طیبہ بلاشبہ آسمان پر اٹھاتی تھیں معلوم ہوا کہ صرف حضرت عیسیٰ علیہ السلام سمیت آسمان پر اٹھائے گئے۔

ابتداء میں قتل اور عصب کو جلیہ علیہ ذکر فرمایا اور فردم فرداً ہر ایک **مکتبہ سوم** کی لہجہ کی گھر جو کہ یہودی کا اہل مشرود قتل تھا اس لیے اہل کلام میں فقط قتل کی لہجہ کا اعادہ فرما کر رفع الی اللہ کو ثابت کیا اور اس طرح فرمایا یَا زَاقَاتِلْنَا اللہ العلیہ لیس اللہ العلیہ اسجدہ الاسلام مثلاً اور صلاۃ

اور ان کے آسمان پر اٹھائے جانے کو مستحضر سمجھو اس لیے کہ جبہ اللہ جانب اور نصرت والاہی کی قدرت کے اعتبار سے آسمان کو زمین سب برابر ہیں اور اس کا کوئی فعل حکمت اور معلومت سے خالی نہیں اس نے کوئی کسی حکمت کی بنا پر ہمیں شمع کو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے جملہ مشاؤون کی جگہ قتل کر دیا اور حضرت عیسیٰ کو زندہ آسمان پر اٹھایا اور آسمان میں ان کو اطمینان سے محفوظ کر دیا یہ امر کہ کیا خدا زمین پر حفاظت نہیں کر سکتا حفاظت کے لیے رفع الی اللہ کا طریقہ کیوں اختیار کیا اس میں کیا حکمت ہے مومن کا علم سوائے خداوند علیم و حکیم کے کسی کو نہیں ہو سکتا تو میرا یہ عالم حفاظت میں جاری ہو سکتا ہے کیا کوئی یہ جملہ سبب سے خدا تعالیٰ کو بخیر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کہہ سکتے ہیں اور ابراہیم علیہ السلام کو حراق سے شام سے جانے کی کہ قدرت تھی کیا اللہ اس پر قادر نہ تھا کہ ان کو اپنے وطن عزیز ہی میں دھپے دیتا اور وہیں ان کی حفاظت فرماتا اس طرح کے ہزاروں سوال ہو سکتے ہیں جس کا

جواب مافوقِ خیرازی نے دیا ہے کہ
 حدیث از حدیث اولیٰ گوید انھیں کہ جو

وَأَنَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لَيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ

اور جو فرقہ ہے کتاب والوں میں اس پر یقین لائیں گے اس کی

مَوْتِهِ وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ يَكُونُ عَلَيْهِمْ

موت سے پہلے اور قیامت کے دن جو ان کا

شَهِيدٌ ۝

شہید ہے

نزول عیسیٰ علیہ السلام

یعنی انکے نزولِ جسمانی اور آمد ثانی کی خبر بہجت اثر

قال الله تعالى وَأَنَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لَيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ يَكُونُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا
 جہاں تک اہل کتاب سے پہنچے کہ قیامت اور عیسیٰ کو جہاں کیا اور یہ بتایا کہ یہ وہ حضرت مسیح
 کے ساتھ جس وقت و قیامت کے ارادہ رکھتے تھے اس میں وہ سب اس کام سے پہلے وقت و قیامت کے
 اہل کتاب سے ان کو پہلے مثالِ عزت و رفعت عطا فرمائی کہ ان کو صحیح عالم زمانہ و آسمان پر اٹھایا
 اسے آئندہ آیات میں حضرت عیسیٰ کی ایک اور بڑی عزت کی خبر دیتے ہیں جو ان کو قیامت کے
 قریب حاصل ہوگی یعنی ان کے نزدیک جسمانی اور آمد ثانی کی خبر دیتے ہیں وہ یہ کہ حضرت عیسیٰ اپنے
 زمانہ میں قیامت کے قریب خاص شان کے ساتھ آسمان سے نازل ہوں گے اور اس وقت اہل
 کتاب میں سے کوئی شخص ایسا باقی نہ رہے گا جو حضرت عیسیٰ پر حضرت عیسیٰ کے مسئلے سے پہلے

مسلحہ اشارہ اس طرف ہے کہ قبل از نزول کی خبر حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی طرف دیا گیا ہے جیسا کہ آیت کے
 بیان و سببی سے معلوم ہو سکتا ہے اس لیے کہ وَمَا قَتَلُوهُ اور وَمَا صَلَبُوهُ اور مَا قَتَلُوهُ لَا يَنْفَعُكُمْ
 قَتْلُهُمْ اللہ تعالیٰ کی تمام ضابطہ حضرت عیسیٰ کی طرف دیا گیا اور حمد اللہ ہی عیسیٰ سے ہم

اللہ کے فضل سے

کا بعد اور رسولوں حضرت خدا کی عبادت کرو اور حق رسالت میری اطاعت کرو یہی مسیح کا راستہ ہے مگر انہوں نے میری عبادت نہیں کی اس لئے خداوند عالم میں ان سے بڑی ہوں اور قیامت میں انہیں دوزخ میں ڈال دیا جائے گا۔ اِنَّ الَّذِیْنَ یُکْفِرُوْنَ اَنْتَ الْغَافِرُ الرَّحِیْمُ

اس آیت میں ظاہر میں اَھْلُ الْکِتَاب میں الاَیُّھِمْ مَنَعَتْ ہے۔
اقوال مفسرین
 اس کی تفسیر میں صحابہ و تابعین و علماء مفسرین کے دو قول ہیں ایک قول ہے کہ جو کچھ ان کی تفسیر تو کتاب کی طرف رائج ہے اور یہ اور قبل موبہ کی دوسری تفسیر میں عینی علیہ السلام کی طرف رائج ہیں اس صورت میں آیت کے معنی یہ ہوں گے کہ تم لوگو! آئندہ میں عین علیہ السلام آسمان سے نازل ہوں گے اس وقت اہل کتاب میں سے کوئی شخص ایسا نہ رہے گا کہ جو حضرت عیسیٰ پر حضرت عیسیٰ کے سونے سے پہلے ایمان نہ آئے ہو اس آیت میں اہل کتاب سے اس زمانے کے اہل کتاب مراد ہوں گے جو حضرت عیسیٰ کے نزول میں الہام کے وقت موجود ہوں گے۔

اور خدا اللہ جیسا ہی اللہ عزوجل سے بھی یا مستند صحیح بھی منقول ہے کہ یہ اور قبل موبہ کی تفسیر صحیح ہے عینی علیہ السلام کی طرف رائج ہیں ہذا بخیر حافظ مقدسی نے یہ بھی فرماتے ہیں

وہذا الخیر من جمیع ما یروى عنہ	اور اہل علم اس سے اس کا جزم اور یقین
من طریق معین بن جابر عنہ	کیا ہے جیسا کہ اہل جرم سے لے کر جمیع
صیح وہی طریق ہے وجاہل عن	سے مستند صحیح اس کو روایت کیا ہے
انفس قال قبل موت عیسیٰ	اور من بعد سے مرنے سے پہلے کو قبل موت
واللہ اعلم الخ وکنی اذا	سے قبل موت میں مراد ہے جس قدر
قرآن عشوا بہ اجمعون ولفظہ	کہہ لے ہیں خدا کی قسم میں علیہ السلام بھی
أقول ہل العلم ورحمۃ من	زندہ ہیں آسمان سے نازل ہوں گے
جوہر و جودہ	اس وقت سب میں کتاب ان پر ایمان
فتح الباری ص ۱۰۰	میں آئیں گے اور یہی تفسیر اہل علم

سے منقول ہے اور اس کو امام ابن جریر و غیرہ نے رائج قرار دیا ہے۔

امام ابن جریر پہلے ہی فرماتے ہیں کہ کتابہ اور الہام کے سے بھی نہیں منقول ہے کہ قبل موت کی تفسیر عینی علیہ السلام کی طرف رائج ہے۔

خیر صحیح بخاری اور صحیح مسلم کی ایک حدیث سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے کہ یہ اور قبل موبہ کی تفسیر عینی علیہ السلام کی طرف رائج ہیں۔

عن ابن جریر قال قال رسول اللہ

المرہ مرۃ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول

اثر ہے اللہ علیہ وسلم نے فرمایا قسم ہے
اس ذات پاک کی جس کے بغیر میں میری
جان ہے یہ کتاب حق ہے یہ تم میں
میں صریح لائق ہوں گے در آنجا نیکو وہ
فیض کرنے والے اور انصاف کرنے
والے ہوں گے صلیب کو توڑیں گے اور
خیزدہ کو قتل کر دیں گے اور زانی کو قتل
کر دیں گے اور مال کو پانی کی طرف بہا
دیں گے یہاں تک کہ کوئی مال کا قبول
کرنے والا نہ رہے گا اور اس وقت ایک
سجدہ دنیا و مافیہا سے بہتر ہوگا پھر
اس حدیث کو بیان کر کے ابھر رہے یہ

صلی اللہ علیہ وسلم والذین
لنفسی جسدہ یبوشون ان یتزل
فیکبر ایمن سوریم حکما حد لا یفکر
الصلیب ویقتل الخنزیر ویطعم
المجرب ویغیض المال حتی لا یقبلہ
احد حتی تکون السجدة الواحدة
خیر الہ من الدنیا وما فیہا ثم
یقول المہجورة واقودا ان
شتمم وان من اهل الکتاب
الذین یمنون بقدس صوته ویوہ
القیاسۃ یکون علیہم شہیدا

کہتے کہ اگر قرآن سے اس حدیث کے معنوں کی تصدیق چاہیے تو قرآن آیت پروردگار ذات

قوله اهل الکتاب

حافظ مغلانی اس حدیث کی شرح میں فرماتے ہیں۔

روایت حدیث کے بعد ابھر رہا اس
آیت کو حدیث کی تصدیق کے لیے پڑنا
اس امر کی دلیل ہے کہ آیت میں ہے اور
صوتہ کی آواز صریح میں صلی علیہ السلام
کی طرف راہیں ہیں یعنی ہر شخص کو آیت

وهذا صلیب من الہیویۃ ومن
اللہ علیہ لہ ان العظیم فی قوله
یہ وصوتہ بالحدیث حسی علیہ
المستطاع من الایسویۃ لہیسی
قبل صوتہ حسی فی الہادی مؤید

میں حضرت محمدی کی موت کے لیے حضرت عیسیٰ پر ضرور ایمان لے کر آئے گا۔

آیت کی تفسیر میں دو امر قول یہ ہے کہ یہ کی تفسیر تو صلی علیہ السلام کی طرف

قول ثانی

راہ ہے لیکن قبل موت کی تفسیر کا لفظ راہ ہے اور الہی کہہ کی
قرآن ذات برحق اهل الکتاب اذ یؤمنون بہ قبل شہادۃ من صلی علیہ وسلم ہے اس
بے کہ اس قرآن میں جہاں قبل موت کے قبل موت عیسیٰ میں آیت ہے جو صراحتاً اس بات پر دلالت
کرتا ہے کہ قبل موت کی تفسیر الہی کہ لفظ راہ ہے لہذا اس طرف دوسری طرف راہ ہے جس قبل موت
کی تفسیر الہی کی طرف راہ ہے تاکہ دونوں قرآنی متنی جو جہاں حافظ مسلمان نے فتح الہادی

علیہ اصل جہات اس طرف ہے وریح جہادۃ هذا المذہب بخلاف الہی من کتب الہی

ہیں فرماتے ہیں کہ علماء کی ایک جماعت نے اہل بنی نعلب کی قرأت کی بناء پر اس دوسرے قرن کو مزید
دہی سے کہ موت کا عہد کیا ہی کی طرف تاج کی جاسکتی تھی۔ اس قول کی بناء پر آیت کا مطلب یہ ہو
گا کہ اہل بنی نعلب میں سے کوئی شخص ایسا نہیں کہ جو اپنے مرستے سے پہلے حضرت عیسیٰ کی نبوت و رسالت
اور ان کی حیدیت پر ایمان نہ لے آتا جو یعنی جب وہ قریب الملک ہوئے تھے اور علامات موت اہل بنی
نعلب ہوئی ہیں تو اس وقت اس پر حقیقت حال شکست ہو جاتی ہے اور اس وقت حضرت عیسیٰ پر
صحیح ایمان سے آتا ہے کہ بے شک وہ خدا کے برگزیدہ بندے اور رسول برحق تھے صلا اللہ علیہ و آلہ
حضرتی اور کہ اب تھے اور نہ خدا اور خدا کا بیٹا تھے مگر اس وقت کا ایمان ہے سو اور یہ فائدہ
ہے کہما قال لقانی والنبیۃ المتنبیۃ للنبیین یقتضون الشیاطین حتی اذا اخضر احدہم
الموت قال ان شئت الا ان یرودی کے پاس جب طاقت الموت آئے ہیں تو اس کے منہ اور
میں پر دیکھ رہے ہیں کہ اسے صلا اللہ علیہ و آلہ و سلم میں یوم النہر گئے اور تو نے ان
کی تکذیب کی اور ان کے قتل کے ارہنے ہو اس وقت یہودی کا ایمان ہے آتا ہے کہ بے شک
عیسیٰ بن مریم خدا کے رسول برحق تھے اور خدا کی طاقت الموت دیکھتے ہیں کہ اسے صلا اللہ علیہ و آلہ و سلم
پاس اللہ کے بندہ اور رسول عیسیٰ بن مریم آئے تو تو نے ان کو خدا اور خدا کا بیٹا بنا دیا اس
وقت وہ ایمان لے آتا ہے کہ بے شک عیسیٰ بن مریم خدا کے بندہ اور رسول برحق تھے خدا نے

تھے

اہل عباس فرماتے ہیں کہ حسبِ پیروی یا نصرانی لہذا عبارت سے بالکل ناامید ہو جاتا ہے
اور اس کی جہان بکھنے لگتی ہے تو وہ اس وقت حضرت عیسیٰ کے صلا اللہ علیہ و آلہ و سلم ہوئے پر
ایمان سے آتا ہے تو انہی آگ میں جہل کر مرے یا پہاڑ سے گر کر یا اور کسی قریب سے طوفان ہوا کرنا
کے وقت ہر ایک کنایہ حضرت عیسیٰ پر ایمان سے آتا ہے اور مقرر اس غیر ویش سے یہود و نصاریٰ
کو شرم لانا ہے کہ اسے یہود و نصاریٰ بے تم و مرگے تو مرستے وقت چار و نامہ حضرت عیسیٰ پر قرآن
کی تعلیم کے مطابق ایمان لانا ہی ہرگز تھا تو بہتر یہی ہے کہ پہلے بنی ایمان سے آؤنا کہ کہیں اہل
ایمان سے فائدہ پہنچ جاسے ورنہ مرستے وقت کا ایمان بے کاہ ہے۔

اسی قرن کی بناء پر آیت میں اہل کتاب سے ہر زمانہ کے تمام اہل کتاب مراد ہوں گے
مقرر شدہ پہلے قول کے کہ اس کے مطابق آیت میں اہل کتاب سے وہی اہل کتاب مراد ہوں گے
جو حضرت عیسیٰ کے نزول کے زمانہ میں موجود ہوں گے۔

ترجیح ارجح و تیسری اصح

جو حدیث کو پہنچتی ہیں وہ اسی کی مؤید ہیں اور اس قول کو امام ابن جریر اور حافظ ابن کثیر نے راجح اور مختار قرار دیا ہے اور وہی قول مقبول ہے اس لیے کہ اس کا دار و مدار اہل ابن کثیر کی قرأت شاذہ نہ ہے جو کسی صحیح یا حسن سند سے ثابت نہیں بلکہ اس کی سند کے راوی ضعیف اور مجروح ہیں واللہ اعلم

تطبيق وتوفيق

ماخذاً مما بینہ کہ دو قرأتیں دو مستقل آیتوں کا حکم رکھتی ہیں الی الی اس کتاب کی قرأت سے ہر کتاب کا اپنے حصے سے اپنے مرتبہ میں کی جاتی ہے اور رسالت پر ایمان لانا معلوم ہو چکا ہے اور قرأت مؤثرہ سے یہ معلوم ہو چکا ہے کہ اگر آئندہ میں تمام اہل کتاب حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی موت سے پہلے حضرت جبریل علیہ السلام سے آئیں گے ان دونوں قرأتوں میں کوئی تعارض نہیں دونوں حق ہیں ہر ایک قرأت ہنر و مستقل آیت کے ہے قرأت متواترہ میں حضرت عیسیٰ کی حیات اور نزول کا ذکر ہے اور اہل کتاب کے اس ایمان کا ذکر ہے جو وہ نزول کے بعد حضرت عیسیٰ پر ان کی موت سے پہلے صحیح ایمان لائیں گے اور اہل ابن کثیر کی قرأت شاذہ میں حضرت عیسیٰ کی حیات کا ذکر ہے اور نزول کا اور نہ موت اور وفات کا ذکر ہے صرف اہل کتاب کے اس ایمان کا ذکر ہے جو کہ اصل کتاب اپنی نزول تک وقت لائے ہیں فرض یہ کہ ہر قرأت میں ایک جہاد و آخر کا ذکر ہے جیسا کہ التقریظ فی التوفیق میں دو قرأتیں ہیں ایک قرأت ثابت البیضاء ماضی معروف ہے اور ایک قرأت بعید ماضی مجهول اور ہر قرأت میں علیحدہ علیحدہ واقعہ کی طرف اشارہ ہے جیسا کہ کتاب تفسیر میں مذکور ہے۔

یہی وجہ ہے کہ جن حضرات صحابہ و تابعین سے یہ قرأت شاذہ منقول ہے وہ سب کے سب بالاتفاق حضرت عیسیٰ کے بعد و بعد از نزول آسمان پر اٹھنے والے اور قیامت کے قریب آسمان سے نازل ہونے کے ہیں تاہی میں ہنایہ تفسیر و تخریر میں ام المؤمنین ام سلمہ رضی اللہ عنہا اور محمد بن حنفیہ سے مروی ہے کہ جو لوگ حضرت عیسیٰ کے نزول سے پہلے میں گئے وہ لوگ اپنی موت سے پہلے حضرت عیسیٰ پر صحیح ایمان لائے وہی گئے اور جو اہل کتاب حضرت عیسیٰ کے نزول کے بعد آئیں گے وہ تمام کے تمام حضرت عیسیٰ پر حضرت عیسیٰ کی موت سے پہلے ضرور ایمان لائیں گے بلکہ اہل ابن کثیر کی قرأت نزول میں سے پہلے مسند دالے اہل کتاب کے حق ہیں ہے اور قرأت متواترہ اہل کتاب کے حق میں ہے جو نزول کے بعد حضرت عیسیٰ کی موت سے پہلے حضرت عیسیٰ پر ایمان لائیں گے دونوں میں کوئی تعارض نہیں

فَيُظْلَمُ مِّنَ الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا عَلَيْهِمْ

سو یہودیوں کے گناہ سے ہم نے حرام نہیں کیا ان پر

طَيِّبَاتٍ أُحِلَّتْ لَهُمْ وَبِصَدِّهِمْ عَنْ سَبِيلِ

سنتیں پاکہ جو ان کو حلال نہیں اور اس سے کہ انہیں حق اللہ کی راہ سے

اللَّهِ كَثِيرًا ۖ وَأَخْذِهِمُ الرِّبَا وَقَدْ نُهُوا

بہت اور ان کے سود لینے پر اور ان کو اس

عَنْهُ وَأَكْلِهِمْ أَمْوَالِ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ ۖ

سے منع ہو چکا ہے اور لوگوں کے مال کا جسے وہ ناحق

وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ مِنْهُمْ عَذَابًا

اور نیکار کی سزا ہم نے کافروں کے واسطے دیکھ کر ہمارے

أَلِيمًا ۝ لِّكِنِ الرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ مِنْهُمْ وَ

لیکن جو مہارت میں علم پر ان میں سے اور

الْمُؤْمِنُونَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنْزِلَ

ایمان والے سوائے ہیں جو اُترا کچھ پر اور جو اُترا کچھ سے

مِنْ قَبْلِكَ وَالْمُقِيمِينَ الصَّلَاةَ وَالْمُؤْتُونَ

چلتے اور آخر میں نماز پر قائم رہنے والوں کو اور دینے والے زکوٰۃ کے

الزَّكَاةَ وَالْمُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أُولَٰئِكَ

اور یقین رکھنے والے اللہ پر اور دیکھنے والے دن پر ایمان کو

سَنُؤْتِيهِمْ أَجْرًا عَظِيمًا ۝

ہم دیں گے بڑا ثواب



سے ہے کئی شخص حضرت مسیح پر ان کی کائنات سے چھٹے ضرور ایمان سے آئے گا پھر قیامت کے دن حضرت عیسیٰ علیہ السلام ان پر گواہی دیں گے۔

اب ہم اس اجمال کے بعد مضامین مذکورہ بالا کی قدر سے تفصیل اور تشہیح کرنا چاہتے ہیں تاکہ ناظرین کو ہم کے کہنے کو صحیح و ثابت و قطعی ثابت ہو۔

اسی مسئلہ میں مناسب بلکہ ضروری معلوم ہوتا ہے کہ سب سے پہلے دلائل و براہین سے اس امر کو واضح کر دیا جائے کہ عیسیٰ علیہ السلام تعزلی مقتول اور مصلوب نہیں ہوئے بلکہ زندہ آسمان پر اٹھائے گئے عیسا کہ حق تعالیٰ سے خبر دے گا ہے وَمَا قَتَلُوهُ وَمَا صَلَبُوهُ وَلَٰكِن مَّا قَتَلُوهُ اِنَّ اللَّهَ اَلَيْسَ اَعْلَمُ بِمَا فِيْ قُلُوْبِهِمْ اے وہی حق اور مدق ہے وَمَنْ اَشَدُّ

۱۱۔ عقیدہ قتل و صلب کا ابطال

قَالَ تَحٰلَوْا مَا قَتَلُوْهُ وَمَا صَلَبُوْهُ ۝

نصاری کا عقیدہ یہ ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام مقتول و مصلوب ہوئے اور تین دن قبر میں رہے وہ کر رہے ہو گئے اور اٹھ کر آسمان پر بڑھ گئے۔

نصاری کا یہ مسئلہ عام خلاف حق ہے اس لیے کہ قتل اور صلب اور موت سب الحقائق ہیں جسے نہ خالق کہے اور اہل اسلام کا عقیدہ یہ ہے کہ حضرت عیسیٰ بن مریم نہ مقتول ہوئے اور نہ مصلوب بلکہ صحیح و سالم اسی جسم خدائی کے ساتھ آسمان پر اٹھائے گئے اور وہ وہاں سے یہودی کی جو جماعت ان کے قتل کے ارادہ سے ان کے مکان میں داخل ہوئی تھی انہی میں کا ایک شخص حکم خداوندی حضرت مسیح کی ہم شکل بنا دیا گیا وہ ٹھونسنے سے اس کو مسیح بھوکے قتل کر دے والا۔ قرآن کریم اس وجہ سے کی نہایت شدہ حد سے تردید کرتا ہے کہ انہوں نے مسیح کو قتل کیا یا صلیب پر بڑھا یا وَمَا قَتَلُوْهُ وَمَا صَلَبُوْهُ۔

اور قرآن یہ کہتا ہے کہ اگر تعالیٰ سے ان کو زندہ آسمان پر اٹھایا اور اہل کتاب کو اہل حققت مسلم بنائیں۔ لوگ شک اور اختلاف کی وادی تیرہی سرگرداں ہیں۔

یہ قرآن کریم کی شہادت ہے جو سب سے بڑی شہادت ہے اور نصاریٰ کے متعدد فرقے جس اس کے قائل ہیں کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نہ قتل ہوئے اور نہ مصلوب بلکہ زندہ آسمان پر اٹھائے گئے ویسے وہ یہاں وہ صلیب کا مسئلہ ۸، اور انشاء اللہ تعالیٰ ہم عقرب سے اس کا قصہ مزید بتا دیں گے۔

نصارے حضرت عیسیٰ کا مطلب ہو تا اپنی طرف انجیلوں سے اور کورنٹین کے اقوال سے ثابت کرتے ہیں اور علاوہ حرف ہونے کے انجیل کے بیانات اس درجہ مختلف اور متضاد ہیں کہ بیان سے باہر رہا جیسا کہ فرجیہ اور از مصلحہ ص ۳۳۳ بیان اختلافات کو تفصیل کے ساتھ بیان کیا ہے۔

قرآن پاک یہ کہتا ہے کہ یسود نصارائی کے پاس اس وجہ سے کی کوئی دلیل نہیں اور نہ ان کے پاس اس واقعہ کتل کا کوئی جہن شاید موجود ہے اس لیے کہ تادم علی حقیقت سے یہ امر مسلم ہے کہ جب یہو و حضرت مسیح کو گرفتار کرنے کے لیے گئے تو وہ رات کا وقت تھا اور اگر قاری کے وقت معلوم سے پہلے ہی تمام عوامی حضرت مسیح کو چھوڑ کر ہٹا گئے تھے واقعہ کے وقت کوئی قاری حاضر نہ تھا تو پھر متی اور لوقا اور مرقس اور یوحنا اور یہ لوہوس کسی بات کی شہادت دیتے ہیں کیا کسی انگریزی عداوت میں ایسے شخص کی شہادت قبول کی جا سکتی ہے جو واقعہ کے وقت موجود نہ ہو بلکہ یہ کہہ کر میں خود تو موجود تھا ہاں کسی سے مناجات کہ قوی آؤ فی کو سولی پر چڑھا لیا گیا اور جہن سے سنا ہے اسی کا نام ہم سلام ہیں اس لیے کہ انجیل میں کسی عوامی نے کسی سید متعل کے ساتھ روایت نہیں کیا کہ قتل شخص نے اپنی آنکھ سے دیکھ کر یہ واقعہ بیان کیا۔ عرض یہ کہ گرفتاری کے وقت حضرت مسیح کو ان کے تمام شاگرد قتل نہ کیا پھر ذکر ہوا گئے جیسا کہ انجیل متی باب ۲۷ درسن ۵۵ میں ہے۔

سب سے بے وفائی کا حالکہ پہلے دفا کا بڑا دم بھرتے تھے پھر اگر نامزدی اور بے وفائی کی وجہ سے ایسے پریشانی کے وقت میں حضرت مسیح کے ساتھ گرفتار ہونا یا جان دینا مشکل تھا تو کیا حضرت مسیح کے لیے رات کو جاگتے رہنا بھی مشکل تھا مگر عوامی بے فکری کے ساتھ یہ کہہ رہے حالانکہ حضرت مسیح نے ان کو تاکید کی تھی کہ میرا دل مرنے تک بہت عقین ہے تم یہاں میرے ساتھ جاگتے رہو دیکھو انجیل متی باب ۲۷ درسن (۱۰) پھر اس حکم کے بعد حضرت ذرا دور جا کر رہے پھر وہاں مشغول ہو گئے وہیں پھر شاگردوں کے پاس آکر انہیں سوئے پایا اور بطرس و جاردی سے خاص طور پر یہ کہا کہ تم میرے ساتھ ایک گھر میں جا جاگ کے ۱۱

جاگ اور دعا مانگو تاکہ اگر کتل میں نہ ہو دیکھو انجیل متی باب ۲۷ درسن ۴۰ تا درسن ۴۱ افسوس کہ حضرت مسیح نے بار بار شکایت کی کہ تم اب بھی صحتے ہو اور آرام کو ملے پھر اور غایب ہے کہ اگر عوامی کو مسیح سے کہہ بھی جلت برائی تو ایسے وقت میں کہیں ان کو نیند آتی دنیا داروں کا یہ حال ہے کہ اگر ان کے کسی عزیز اور دوست پر کوئی پریشانی آجاتی ہے تو گھبرا جاتے ہیں اور انہوں سے خیر اڑ جاتی ہے۔

مصلحہ دیکھو از مصلحہ ص ۳۳۳ ص ۳۳۴ ص ۳۳۵ ص ۳۳۶ ص ۳۳۷ ص ۳۳۸ ص ۳۳۹ ص ۳۴۰ ص ۳۴۱ ص ۳۴۲ ص ۳۴۳ ص ۳۴۴ ص ۳۴۵ ص ۳۴۶ ص ۳۴۷ ص ۳۴۸ ص ۳۴۹ ص ۳۵۰ ص ۳۵۱ ص ۳۵۲ ص ۳۵۳ ص ۳۵۴ ص ۳۵۵ ص ۳۵۶ ص ۳۵۷ ص ۳۵۸ ص ۳۵۹ ص ۳۶۰ ص ۳۶۱ ص ۳۶۲ ص ۳۶۳ ص ۳۶۴ ص ۳۶۵ ص ۳۶۶ ص ۳۶۷ ص ۳۶۸ ص ۳۶۹ ص ۳۷۰ ص ۳۷۱ ص ۳۷۲ ص ۳۷۳ ص ۳۷۴ ص ۳۷۵ ص ۳۷۶ ص ۳۷۷ ص ۳۷۸ ص ۳۷۹ ص ۳۸۰ ص ۳۸۱ ص ۳۸۲ ص ۳۸۳ ص ۳۸۴ ص ۳۸۵ ص ۳۸۶ ص ۳۸۷ ص ۳۸۸ ص ۳۸۹ ص ۳۹۰ ص ۳۹۱ ص ۳۹۲ ص ۳۹۳ ص ۳۹۴ ص ۳۹۵ ص ۳۹۶ ص ۳۹۷ ص ۳۹۸ ص ۳۹۹ ص ۴۰۰ ص ۴۰۱ ص ۴۰۲ ص ۴۰۳ ص ۴۰۴ ص ۴۰۵ ص ۴۰۶ ص ۴۰۷ ص ۴۰۸ ص ۴۰۹ ص ۴۱۰ ص ۴۱۱ ص ۴۱۲ ص ۴۱۳ ص ۴۱۴ ص ۴۱۵ ص ۴۱۶ ص ۴۱۷ ص ۴۱۸ ص ۴۱۹ ص ۴۲۰ ص ۴۲۱ ص ۴۲۲ ص ۴۲۳ ص ۴۲۴ ص ۴۲۵ ص ۴۲۶ ص ۴۲۷ ص ۴۲۸ ص ۴۲۹ ص ۴۳۰ ص ۴۳۱ ص ۴۳۲ ص ۴۳۳ ص ۴۳۴ ص ۴۳۵ ص ۴۳۶ ص ۴۳۷ ص ۴۳۸ ص ۴۳۹ ص ۴۴۰ ص ۴۴۱ ص ۴۴۲ ص ۴۴۳ ص ۴۴۴ ص ۴۴۵ ص ۴۴۶ ص ۴۴۷ ص ۴۴۸ ص ۴۴۹ ص ۴۵۰ ص ۴۵۱ ص ۴۵۲ ص ۴۵۳ ص ۴۵۴ ص ۴۵۵ ص ۴۵۶ ص ۴۵۷ ص ۴۵۸ ص ۴۵۹ ص ۴۶۰ ص ۴۶۱ ص ۴۶۲ ص ۴۶۳ ص ۴۶۴ ص ۴۶۵ ص ۴۶۶ ص ۴۶۷ ص ۴۶۸ ص ۴۶۹ ص ۴۷۰ ص ۴۷۱ ص ۴۷۲ ص ۴۷۳ ص ۴۷۴ ص ۴۷۵ ص ۴۷۶ ص ۴۷۷ ص ۴۷۸ ص ۴۷۹ ص ۴۸۰ ص ۴۸۱ ص ۴۸۲ ص ۴۸۳ ص ۴۸۴ ص ۴۸۵ ص ۴۸۶ ص ۴۸۷ ص ۴۸۸ ص ۴۸۹ ص ۴۹۰ ص ۴۹۱ ص ۴۹۲ ص ۴۹۳ ص ۴۹۴ ص ۴۹۵ ص ۴۹۶ ص ۴۹۷ ص ۴۹۸ ص ۴۹۹ ص ۵۰۰ ص ۵۰۱ ص ۵۰۲ ص ۵۰۳ ص ۵۰۴ ص ۵۰۵ ص ۵۰۶ ص ۵۰۷ ص ۵۰۸ ص ۵۰۹ ص ۵۱۰ ص ۵۱۱ ص ۵۱۲ ص ۵۱۳ ص ۵۱۴ ص ۵۱۵ ص ۵۱۶ ص ۵۱۷ ص ۵۱۸ ص ۵۱۹ ص ۵۲۰ ص ۵۲۱ ص ۵۲۲ ص ۵۲۳ ص ۵۲۴ ص ۵۲۵ ص ۵۲۶ ص ۵۲۷ ص ۵۲۸ ص ۵۲۹ ص ۵۳۰ ص ۵۳۱ ص ۵۳۲ ص ۵۳۳ ص ۵۳۴ ص ۵۳۵ ص ۵۳۶ ص ۵۳۷ ص ۵۳۸ ص ۵۳۹ ص ۵۴۰ ص ۵۴۱ ص ۵۴۲ ص ۵۴۳ ص ۵۴۴ ص ۵۴۵ ص ۵۴۶ ص ۵۴۷ ص ۵۴۸ ص ۵۴۹ ص ۵۵۰ ص ۵۵۱ ص ۵۵۲ ص ۵۵۳ ص ۵۵۴ ص ۵۵۵ ص ۵۵۶ ص ۵۵۷ ص ۵۵۸ ص ۵۵۹ ص ۵۶۰ ص ۵۶۱ ص ۵۶۲ ص ۵۶۳ ص ۵۶۴ ص ۵۶۵ ص ۵۶۶ ص ۵۶۷ ص ۵۶۸ ص ۵۶۹ ص ۵۷۰ ص ۵۷۱ ص ۵۷۲ ص ۵۷۳ ص ۵۷۴ ص ۵۷۵ ص ۵۷۶ ص ۵۷۷ ص ۵۷۸ ص ۵۷۹ ص ۵۸۰ ص ۵۸۱ ص ۵۸۲ ص ۵۸۳ ص ۵۸۴ ص ۵۸۵ ص ۵۸۶ ص ۵۸۷ ص ۵۸۸ ص ۵۸۹ ص ۵۹۰ ص ۵۹۱ ص ۵۹۲ ص ۵۹۳ ص ۵۹۴ ص ۵۹۵ ص ۵۹۶ ص ۵۹۷ ص ۵۹۸ ص ۵۹۹ ص ۶۰۰ ص ۶۰۱ ص ۶۰۲ ص ۶۰۳ ص ۶۰۴ ص ۶۰۵ ص ۶۰۶ ص ۶۰۷ ص ۶۰۸ ص ۶۰۹ ص ۶۱۰ ص ۶۱۱ ص ۶۱۲ ص ۶۱۳ ص ۶۱۴ ص ۶۱۵ ص ۶۱۶ ص ۶۱۷ ص ۶۱۸ ص ۶۱۹ ص ۶۲۰ ص ۶۲۱ ص ۶۲۲ ص ۶۲۳ ص ۶۲۴ ص ۶۲۵ ص ۶۲۶ ص ۶۲۷ ص ۶۲۸ ص ۶۲۹ ص ۶۳۰ ص ۶۳۱ ص ۶۳۲ ص ۶۳۳ ص ۶۳۴ ص ۶۳۵ ص ۶۳۶ ص ۶۳۷ ص ۶۳۸ ص ۶۳۹ ص ۶۴۰ ص ۶۴۱ ص ۶۴۲ ص ۶۴۳ ص ۶۴۴ ص ۶۴۵ ص ۶۴۶ ص ۶۴۷ ص ۶۴۸ ص ۶۴۹ ص ۶۵۰ ص ۶۵۱ ص ۶۵۲ ص ۶۵۳ ص ۶۵۴ ص ۶۵۵ ص ۶۵۶ ص ۶۵۷ ص ۶۵۸ ص ۶۵۹ ص ۶۶۰ ص ۶۶۱ ص ۶۶۲ ص ۶۶۳ ص ۶۶۴ ص ۶۶۵ ص ۶۶۶ ص ۶۶۷ ص ۶۶۸ ص ۶۶۹ ص ۶۷۰ ص ۶۷۱ ص ۶۷۲ ص ۶۷۳ ص ۶۷۴ ص ۶۷۵ ص ۶۷۶ ص ۶۷۷ ص ۶۷۸ ص ۶۷۹ ص ۶۸۰ ص ۶۸۱ ص ۶۸۲ ص ۶۸۳ ص ۶۸۴ ص ۶۸۵ ص ۶۸۶ ص ۶۸۷ ص ۶۸۸ ص ۶۸۹ ص ۶۹۰ ص ۶۹۱ ص ۶۹۲ ص ۶۹۳ ص ۶۹۴ ص ۶۹۵ ص ۶۹۶ ص ۶۹۷ ص ۶۹۸ ص ۶۹۹ ص ۷۰۰ ص ۷۰۱ ص ۷۰۲ ص ۷۰۳ ص ۷۰۴ ص ۷۰۵ ص ۷۰۶ ص ۷۰۷ ص ۷۰۸ ص ۷۰۹ ص ۷۱۰ ص ۷۱۱ ص ۷۱۲ ص ۷۱۳ ص ۷۱۴ ص ۷۱۵ ص ۷۱۶ ص ۷۱۷ ص ۷۱۸ ص ۷۱۹ ص ۷۲۰ ص ۷۲۱ ص ۷۲۲ ص ۷۲۳ ص ۷۲۴ ص ۷۲۵ ص ۷۲۶ ص ۷۲۷ ص ۷۲۸ ص ۷۲۹ ص ۷۳۰ ص ۷۳۱ ص ۷۳۲ ص ۷۳۳ ص ۷۳۴ ص ۷۳۵ ص ۷۳۶ ص ۷۳۷ ص ۷۳۸ ص ۷۳۹ ص ۷۴۰ ص ۷۴۱ ص ۷۴۲ ص ۷۴۳ ص ۷۴۴ ص ۷۴۵ ص ۷۴۶ ص ۷۴۷ ص ۷۴۸ ص ۷۴۹ ص ۷۵۰ ص ۷۵۱ ص ۷۵۲ ص ۷۵۳ ص ۷۵۴ ص ۷۵۵ ص ۷۵۶ ص ۷۵۷ ص ۷۵۸ ص ۷۵۹ ص ۷۶۰ ص ۷۶۱ ص ۷۶۲ ص ۷۶۳ ص ۷۶۴ ص ۷۶۵ ص ۷۶۶ ص ۷۶۷ ص ۷۶۸ ص ۷۶۹ ص ۷۷۰ ص ۷۷۱ ص ۷۷۲ ص ۷۷۳ ص ۷۷۴ ص ۷۷۵ ص ۷۷۶ ص ۷۷۷ ص ۷۷۸ ص ۷۷۹ ص ۷۸۰ ص ۷۸۱ ص ۷۸۲ ص ۷۸۳ ص ۷۸۴ ص ۷۸۵ ص ۷۸۶ ص ۷۸۷ ص ۷۸۸ ص ۷۸۹ ص ۷۹۰ ص ۷۹۱ ص ۷۹۲ ص ۷۹۳ ص ۷۹۴ ص ۷۹۵ ص ۷۹۶ ص ۷۹۷ ص ۷۹۸ ص ۷۹۹ ص ۸۰۰ ص ۸۰۱ ص ۸۰۲ ص ۸۰۳ ص ۸۰۴ ص ۸۰۵ ص ۸۰۶ ص ۸۰۷ ص ۸۰۸ ص ۸۰۹ ص ۸۱۰ ص ۸۱۱ ص ۸۱۲ ص ۸۱۳ ص ۸۱۴ ص ۸۱۵ ص ۸۱۶ ص ۸۱۷ ص ۸۱۸ ص ۸۱۹ ص ۸۲۰ ص ۸۲۱ ص ۸۲۲ ص ۸۲۳ ص ۸۲۴ ص ۸۲۵ ص ۸۲۶ ص ۸۲۷ ص ۸۲۸ ص ۸۲۹ ص ۸۳۰ ص ۸۳۱ ص ۸۳۲ ص ۸۳۳ ص ۸۳۴ ص ۸۳۵ ص ۸۳۶ ص ۸۳۷ ص ۸۳۸ ص ۸۳۹ ص ۸۴۰ ص ۸۴۱ ص ۸۴۲ ص ۸۴۳ ص ۸۴۴ ص ۸۴۵ ص ۸۴۶ ص ۸۴۷ ص ۸۴۸ ص ۸۴۹ ص ۸۵۰ ص ۸۵۱ ص ۸۵۲ ص ۸۵۳ ص ۸۵۴ ص ۸۵۵ ص ۸۵۶ ص ۸۵۷ ص ۸۵۸ ص ۸۵۹ ص ۸۶۰ ص ۸۶۱ ص ۸۶۲ ص ۸۶۳ ص ۸۶۴ ص ۸۶۵ ص ۸۶۶ ص ۸۶۷ ص ۸۶۸ ص ۸۶۹ ص ۸۷۰ ص ۸۷۱ ص ۸۷۲ ص ۸۷۳ ص ۸۷۴ ص ۸۷۵ ص ۸۷۶ ص ۸۷۷ ص ۸۷۸ ص ۸۷۹ ص ۸۸۰ ص ۸۸۱ ص ۸۸۲ ص ۸۸۳ ص ۸۸۴ ص ۸۸۵ ص ۸۸۶ ص ۸۸۷ ص ۸۸۸ ص ۸۸۹ ص ۸۹۰ ص ۸۹۱ ص ۸۹۲ ص ۸۹۳ ص ۸۹۴ ص ۸۹۵ ص ۸۹۶ ص ۸۹۷ ص ۸۹۸ ص ۸۹۹ ص ۹۰۰ ص ۹۰۱ ص ۹۰۲ ص ۹۰۳ ص ۹۰۴ ص ۹۰۵ ص ۹۰۶ ص ۹۰۷ ص ۹۰۸ ص ۹۰۹ ص ۹۱۰ ص ۹۱۱ ص ۹۱۲ ص ۹۱۳ ص ۹۱۴ ص ۹۱۵ ص ۹۱۶ ص ۹۱۷ ص ۹۱۸ ص ۹۱۹ ص ۹۲۰ ص ۹۲۱ ص ۹۲۲ ص ۹۲۳ ص ۹۲۴ ص ۹۲۵ ص ۹۲۶ ص ۹۲۷ ص ۹۲۸ ص ۹۲۹ ص ۹۳۰ ص ۹۳۱ ص ۹۳۲ ص ۹۳۳ ص ۹۳۴ ص ۹۳۵ ص ۹۳۶ ص ۹۳۷ ص ۹۳۸ ص ۹۳۹ ص ۹۴۰ ص ۹۴۱ ص ۹۴۲ ص ۹۴۳ ص ۹۴۴ ص ۹۴۵ ص ۹۴۶ ص ۹۴۷ ص ۹۴۸ ص ۹۴۹ ص ۹۵۰ ص ۹۵۱ ص ۹۵۲ ص ۹۵۳ ص ۹۵۴ ص ۹۵۵ ص ۹۵۶ ص ۹۵۷ ص ۹۵۸ ص ۹۵۹ ص ۹۶۰ ص ۹۶۱ ص ۹۶۲ ص ۹۶۳ ص ۹۶۴ ص ۹۶۵ ص ۹۶۶ ص ۹۶۷ ص ۹۶۸ ص ۹۶۹ ص ۹۷۰ ص ۹۷۱ ص ۹۷۲ ص ۹۷۳ ص ۹۷۴ ص ۹۷۵ ص ۹۷۶ ص ۹۷۷ ص ۹۷۸ ص ۹۷۹ ص ۹۸۰ ص ۹۸۱ ص ۹۸۲ ص ۹۸۳ ص ۹۸۴ ص ۹۸۵ ص ۹۸۶ ص ۹۸۷ ص ۹۸۸ ص ۹۸۹ ص ۹۹۰ ص ۹۹۱ ص ۹۹۲ ص ۹۹۳ ص ۹۹۴ ص ۹۹۵ ص ۹۹۶ ص ۹۹۷ ص ۹۹۸ ص ۹۹۹ ص ۱۰۰۰

انجیل لوقا باب ۵ در رس ۱۰م میں اس طرح ہے کیونکہ تمہارے کہ وہ میری بابت اپنے فرستوں کو حکم دے گا کہ میری حفاظت کریں، اور یہ بھی کہ وہ مجھے باغیوں پر اٹھائیں گے ایسا نہ ہو کہ میرے پاؤں کو پتھر کی ٹھیس لگے۔ ۱۰

حق تعالیٰ نے حضرت مسیح سے وعدہ فرمایا کہ تم
حضرت مسیح کی پیشین گوئی

انجیل لوقا باب ۵ در رس ۱۰م میں اس طرح ہے کیونکہ تمہارے کہ وہ میری بابت اپنے فرستوں کو حکم دے گا کہ میری حفاظت کریں، اور یہ بھی کہ وہ مجھے باغیوں پر اٹھائیں گے ایسا نہ ہو کہ میرے پاؤں کو پتھر کی ٹھیس لگے۔ ۱۰

حضرت مسیح کوئی نہ کہہ سکتے تھے کہ میں تمہاری حفاظت کروں گا، اور یہ بھی کہ وہ مجھے باغیوں پر اٹھائیں گے ایسا نہ ہو کہ میرے پاؤں کو پتھر کی ٹھیس لگے۔ ۱۰

حضرت مسیح علیہ السلام کی دعا
آپ کی دعا میں ہے کہ میں تمہاری حفاظت کروں گا، اور یہ بھی کہ وہ مجھے باغیوں پر اٹھائیں گے ایسا نہ ہو کہ میرے پاؤں کو پتھر کی ٹھیس لگے۔ ۱۰

پس جب اُن کی دعا قبول ہوئی تو پھر گرفتاری کے کیا معنی۔

۱۶ نیز زبور باب ششم کے دوسرے جہنم میں ہے

۱۷ مجھ سے دور جو اسے سارے دن گوارہ نہ کرے خداوند نے میرے رستے کی آواز سنی

۱۸ خداوند نے میری فریاد سنی ہے خداوند میری دعا قبول کرے گا

۱۹ میرے سارے دشمن دشمنہ زد جاہلی گے اور نہایت پگھلی میں رہنے لگے وہ پھرتے گے اور

ناگہانی فحاشت کھینچیں گے۔

۲۰ خداوند انھار کے نزدیک یہ زبور حضرت مسیح کے فی سبابت میں صراحتاً مذکور ہے کہ

۲۱ حضرت عیسیٰ کی دعا قبول ہوگی اور ان کے دشمن ناکام ہوں گے اور دشمنہ زد ہو کر واپس ہوں گے۔

۲۲ معلوم ہوا کہ دشمن حضرت مسیح کے قتل و صلب پر کارند ہوں گے حتیٰ کہ ان کے قریب

ہوں نہ پاسکیں گے۔

۲۳ نیز زبور باب ایک سو نو اور دس پچیس میں ہے

۲۴ اسے خداوند جیسے خدا میری نیک کر اپنے رحمت کے مطابق مجھے نجات دے

۲۵ تاکہ وہ جاہلی کر رہے اے خداوند کہ تو نے اسے خداوند پر کیا ہے۔

۲۶ وہ لعنت کرے گی پر تو برکت دے جب وہ اٹھیں تو فرزند ہوں پر نیا بندہ شاہان ہو

۲۷ میرے دشمن فحاشت کی بدشاہک سے طیس ہوں اور اپنی عمر منہ گی کے چار دسے آپ کا

مجھ پر لیں۔

۲۸ میں اپنے محبت خداوند کی محبت میں سائل کروں گا میں بہنوں کے بچے اس کی مدد

کاؤں گا۔

۲۹ نیز یہ بھی بالقرانی خداوند کی حضرت مسیح کے حق میں بہت میں حضرت مسیح کے دینی

نجات اور دشمنوں کی فحاشت کی دعا کی ہے۔

۳۰ خداوند کہہ جیتے ہیں کہ معاذ اللہ حضرت مسیح سے ایک مالوس انسان کی طرح خدا کا لکھ کر ہے

۳۱ کہتے ہیں کہ اسی لیے کہ اسی ایلو خدا مہتھی کہتے جو نے جان و دینا مزاج مالوس اور

۳۲ شکوہ خداوند کی ہے اور یہ قطعاً ممکن اور محال ہے کہ بڑے خدا کھائی سے مالوس ہو کر اس کا

۳۳ شکوہ کر سکتے اے لا یبأسی وہ زواج اللہ الا القوم الساکرؤن۔

۳۴ خداوند انھار کے نزدیک یہ مسلم ہے کہ حضرت امیرالمومنین اور حضرت اسلمی اور حضرت یعقوب

۳۵ اور حضرت موسیٰ اور حضرت ہارون پر نبی موت لا حضرت آیا تو عاقبت دربر شاہان و در حال تھے

۳۶ کہ اب خداوند والوجل سے نجات کا وقت آیا اور کوئی شخص ان میں سے نہ تھے نہیں گھبراؤ۔

۳۷ اور انھار کے اعتقاد میں تو حضرت مسیح خدا تھے تو بھانے اس کے کہ ہند سے یہودی

خدا سے دُرسے معاذ برعکس تھا کہ خدا بندوں سے دُور رہا معلوم ہو کہ ہر جمع مخرج کرنے والا نہیں
مطلوب حضرت مسیح کے علاوہ کوئی اور شخص خارجِ حضرت مسیح کے مشیر میں قتل کی گیا اس لیے
کہ موت سے بچنا حصولِ شخص کا کام ہے موت کے متعلق تو اولیاء کا یہ حال ہوتا ہے
فرم آئندہ کوئی منزل دیریں بروم راحت ہاں عظیم رہے ہاں بروم
اور حضراتِ زبیر کرام کی شان تو اولیاء اللہ سے کہیں بلند ہے دیکھو دلیل تاسع از کتاب
القاری ص ۳۳۳۔

حضرت اسماعیل زوج اللہ کا واقعہ منہور ہے کہ وہ محض ایک غائب کی بناء پر انتہائی ذوق و
شوق کے ساتھ اپنے ماہیہ کے ساتھ اپنے آپ کو ذبح کرانے کے لیے ذبح کی جا رہا ہے ہزار ہر
حضرت مسیح جب دعا کر چکے تو
فرشتہ کا حضرت مسیح کی مدد کیلئے نمودار ہونا خدا تعالیٰ کے احباب سے

ایک فرشتہ ان کی تائید اور اعانت کے لیے آیا ہوا تھا کہ انجیل کو قیامتِ آیت ۴۰ جہاں ہے اور
آسمان سے ایک فرشتہ اس کو دکھائی دیا وہ اُسے قوت دینا تھا اھ
یعنی آسمان سے فرشتہ نازل ہوا کہ حضرت مسیح کو آسمان پر اٹھائے جلستے وہ دیکھ کر فرشتہ
مسیح پروردگار سے کل ہو گئے تو پھر اس فرشتہ نے حضرت مسیح کی یاد رکھی اور اس کے آنے
سے کیا فائدہ ہوا کیا وہ فرشتہ محض قتل کا نشانہ دیکھنے آیا تھا۔

اس کے بعد حضرت مسیح
حضرت مسیح کا لوگوں کی نظروں سے پوشیدہ ہو جانا لوگوں کی نظروں سے
پوشیدہ ہو گئے جیسا کہ انجیل یوحنا باب ۸، ۱۲ میں ہے ایسا کہ کہ پہلا گیا اور اپنے
آپ کو اس نے چھپا لیا۔ اھ

اور انجیل یوحنا کے باب ۸، ۱۲ میں ہے ایسا کہ آیا اور نکل میں کھڑا ہوا بلا تم پر سلام
دے اور اس کے بعد کتاب الامثال باب ۱۰، ۱۱ میں ہے اور وہ یہ کہ جس کے ان کے دیکھتے ہوئے
اور اٹھایا گیا اور بدلے لے لے ان کی نظروں سے چھپا لیا اور اس کے چھپنے ہوئے جب وہ سے
آسمان کی طرف نکل دیکھتے تھے دیکھو دوم دیکھو پوشاک پہنے اللہ کے پاس کھڑے تھے اور کھڑے
سے جلیں سرور تم کیوں کھڑے آسمان کی طرف دیکھتے ہو۔ پس ایسا کہ جو تھا اسے پاس سے آسمان پر
اٹھایا گیا ہے اس طرح جس طرح تم سے کہاں پر جلستے دیکھا پھر آئے گا تا قریب نور کر رہی کیا
وہ نہیں کے ان بیانات سے قرآن کریم کے اس قول وَمَا قَتَلُوهُ يَقِينًا بَلْ رَفَعْنَاهُ إِلَٰهًا
کی صراحتِ تحدیق اور تائید نہیں ہوتی۔

نصاری کا یہ دعویٰ کہ حضرت مسیح مسکو

دعوائی صلب و قتل خلاف عقل بھی ہے | جوئے خلاف عقل بھی ہے اس کے

کہ نصاریٰ کے نزدیک جب حضرت مسیح خدا ہیں اور وجود ان کے جس سے ہیں تو خدا کا بننے سے بلا کے ہاتھ سے مقبور و مجبور ہونا اور صلیب پر تلایا جانا سراسر خلاف عقل ہے جس دین میں معاذ اللہ خدایوں کے ہاتھ سے سولی اچانک وہ دین نصاریٰ ہی کو ہلک کر دے۔

نصاری کا یہ کہ جس ہے کہ واقعہ صلیب تو اس سے ثابت

تواتر اور شہرت میں فرق | ہے سو یہ زعم و زعم فاسد ہے اس لیے کہ تو اس کو

کہتے ہیں کہ عین واقعہ کے وقت چشم و دید شہادت دینے والے اسے کثیر قتل و میں ہوں کہ عارفان کا متفق ہو کر حضرت عیسیٰ علیہ السلام جو اور جب عین واقعہ کا کوئی عین گواہ ہی نہ ہو تو نہ عابد کی شہادت عقلی تو کاذب و جرح کی ہے اسکو تو اس میں کہا جاسکتا ہے کہ عین میں رہتے ہوئے کہ میں سرچھے اور ہونا ہی نے بہارِ اقبال کا اس قسم کی جڑ ہوا خود کو متاثر نہیں کیا جاسکتا کہ واقعہ کا کوئی شہادت مسیح علیہ السلام میں وہ قرین ہونے کے بعد اندہ ہو گئے اور قبر سے اٹھ کھڑے ہوئے نصاریٰ کے پاس اس کا کوئی شاہد عین و گواہ نہیں نہ خوارین میں سے نہ عوام سے نہ محرموں میں سے اور نہ ہجو میں سے اور نہ ہجر ایسوی میں سے اور نہ ہجر داروں میں سے کوئی بھی اس کا گواہ نہیں کہ میں نے حضرت مسیح کو قبر سے اٹھنے دیکھا ہے اور مریم کی جو روایت نقل کی جاتی ہے اس میں غلط اتنا ہے کہ مریم نے قبر کے پاس دو برسے کچھ فرشتے اور کچھ آدمی دیکھے باقی حضرت مسیح کو قبر سے اٹھنے ہوئے دیکھا مریم نے عین بیان نہیں کیا دیکھو افارقی صلف و دلی ساداس عطر

وَلَا كَفَلْتُ بَنِي إِسْرَءِيلَ عَنَّا فَخُفِّضُوا آيَاتِنَا لِيُبَيِّنَ

اسی مضمون کی ایک دوسری آیت | بِالْبَيِّنَاتِ ۔

حق تعالیٰ نے جب سورہ مائدہ میں حضرت عیسیٰ پر اپنے املاات کا ذکر کیا تو ان میں ایک ۱۱ اقسام یہ شمار کی ہے کہ عیسیٰ یا ذکر اسی وقت کو کہ نبی اسرائیل کو تم سے روک دیا جاکر وہ تمہارا پاس آئے یہ حق قادر ہوئے۔

جس سے صاف ظاہر ہے کہ نبی اسرائیل عیسیٰ علیہ السلام کو گم نہ نہیں پہنچا سکے۔
جیس کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے بارہ میں ہے اِنْ هُمْ إِلَّا يَنْظُرُونَ اِنَّكَ اَنْتَ الَّذِي تَخْتَفِيْنَ عَلَيْهِمْ فَكَفَيْتْ اَبْدَانَهُمْ عَذَابَكَ

پس میں عذاب سارے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم دشمنوں سے انکھیر محفوظ رہے اسی طرح حضرت عیسیٰ علیہ السلام میں یہود سے انکھیر محفوظ رہے۔

لطیفہ | ایک بادری صاحب ایک مجلس میں تشریف لائے اور لوگوں کو دین بھیجی کی تبلیغ

کر سنے تھے اٹھار گشتو میں یہ بیان کیا کہ خداوند مہربان نے لوگوں کے لیے نماز رنجی اٹھائے اور سولی پر پڑھا اور مدفن بنوا اور جن دن جہنم میں رہا تو جہنم میں ایک طرف الطبع عیسٰی بھی قاسم کر کے لگا کر باپ بڑا ہی سخت دل تھا کہ بیٹے کو طرٹ ٹرٹ کی ایذاؤں میں مبتلا کیا اور تین روز تک جہنم میں پڑا رہنے دیا پادری صاحب نے اتفاقاً کہ اس کو جہنم سے نکال دیا جہنم سے باہر آنے کے بعد وہ عیسٰی اسی جہنم سے تائب ہوا اور مسلمان ہو گیا۔

علامہ شیخ عبد الرحمن آفندی نے اپنی کتاب الفارق جہان عربی میں از مسیح
المطالع انا مسیح احمد بن محمد بن احمد بن عقیقہ سے دھماکی صوب کی مغلل تردید فرمائی ہے
 حضرات اہل علم کی مباحثت کریں اور شیخ ابو الفضل ماہکی مسعودی نے منتخب التحفین جہد
 جہنم اور بابہ ہشتم میں صحت تا صحت اس پر کلام کیا ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام مقتول
 و مصلوب نہیں ہوئے بلکہ ان کا کوئی شبہ اور شبہ مقتول و مصلوب، بولایت حضرات اہل علم اصل
 کتاب کو دیکھیں۔

یہ کہ واقعہ قتل کے وقت حواریوں اور اصحاب عیسیٰ علیہ السلام میں سے
خلاصہ کلام موقرہ پر کوئی موجود نہ تھا صرف جہنم کے بندہ مسعودی موجود تھے جو حضرت
 مسیح کو پہچانتے بھی نہ تھے ان کو غور معلوم نہ تھا کہ مسیح کون ہے اور ہم کس کو گزندہ کر رہے ہیں ان
 کو خود یقین نہ تھا کہ ہم سے حضرت مسیح کو قتل کیا ہے نشان وہی کے مطابق ایک شخص کو مسیح سمجھ کر
 قتل کیا ہیں کیا ہمیں کے ایسے چند بے خبر پیرایوں کی خبر جو خبر خود نہ کیا جاسکتا ہے اور کیا اہل حق
 کے نزدیک ایسی خبر سے کوئی حرام اور یقین حاصل ہو سکتا ہے صلب نہیں کہ کسی منافق نے مسعودی سے
 رشوت کے کر انجیلوں میں حق و صلب کی فرض داستان ظاہر کر دی جو تاکہ لوگ نصاریٰ کے
 دین کا مذاق اڑائیں نصاریٰ کے نزدیک صلب و شہوت کے خدا کو گرفتار کر دینا ممکن ہے تو شہوت
 کے کر بائبل میں کوئی اتفاق کر دینا کیا ممکن ہے، ایک منتخب التحفین صحت

۱۰) وَلَكِنْ شُبِّهَ لَهُمْ

ایہ تفسیر ہے اس آیت کی دو طرح تفسیر فرمائی ایک تو یہ کہ لفظ شہوت کو شہوت کا نائب
 ملے قال الامام الرازی قولہ شہوت مستند علی ما ذاب فیہ وجہان الاول: اللہ مستند الی
 بخارہ و المسجور و ہو کثرت حکم الیہ کا نہ قبل وقع نعم الشہوت (الثانی) ان یسند الی
 ضمیم: استول لان قولہ وما قتلہ و یدل علی اللہ وقع القتل علی غیرہ و ہذا ذلت الغیون
 مذکور ہذا طریق ممکن استاد شہوت الیہ نفسیں کہیں صحیفہ و کذا فی البیو الحیضہ
 و روح المعانی صحت و تفسیر طوابع القرآن النیسابوری صحت ۱۰

قابل قرار دیا جائے اور مطلب یہ ہو کہ جو وجہ گرفتاری کے لیے اندر گئے تو وہاں جیسے غیر اللہ کو نہ پایا یہ دیکھ کر تہران رو گئے اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ حقیقت یہ ہے کہ اللہ نے حضرت مسیح کو آسمان پر اُٹھا دیا اور یسوع کو مشہور اور مشہور ہوا تو ان کو دیا گیا جیسا کہ شاہ ولی اللہ نے اس کا ترجمہ اس طرح فرمایا ہے "وَلَكِنْ مُشْتَبِهٌ شَدِيدٌ بِإِشْقَانٍ" اور شاہ بریلوی نے اس فقرے کو ترجمہ کیا اور لیکن مشہور والا لکھا دیا ہے ان کے - اھ

امام باقرین فرماتے ہیں کہ بعض متکلمین یہ فرماتے ہیں کہ مسیح یسوع نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو نہ پایا تو انہوں نے کسی اور شخص کو قتل کر کے مجبور کر دیا کہ ہم نے مسیح بن مہیم کو قتل کر ڈالا اور میری تفسیر یہ ہے کہ مشنہ کی حسیہ مقتول و مصلوب کی طرف راغب کی حالت سے لفظ یا مَآ تَقَال، اور وہاں مشنہ سے سمجھا یا آیت اور مطلب یہ ہے کہ ایک دوسرا شخص حضرت عیسیٰ کا مشہور اور مشہور بنا دیا گیا جس طرح حق تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام کے صبا کو اُڑ دیا کے مشابہ بنا دیا اس طرح خدا تعالیٰ نے ایک شخص کو حضرت عیسیٰ کے مشابہ بنا دیا یا پھر شاہ عبد القادر فرماتے ہیں "ولیکن دیکھا صورت ہی کن ان کے آگے"۔ لیکن میں جانتا ہوں کہ ایک شخص کو حضرت عیسیٰ کا کام صورت اور دم شکن بنا دیا گیا تاکہ لوگ اس کو جیسا سمجھ کر قتل کریں اور ہمیشہ کے لیے مشہور اور مشہور ہو جائیں۔

یہ وہ سارا ترجمہ ہے جو ترجمہ کے متاثر نہیں بلکہ اس مشہور اور مشہور کی توضیح اور تفسیر ہے کہ مشہور میں دو مرتبہ شخص کو جیسا سمجھ کر سولی دی گئی اور ان کو ایسا بنایا کہ ہم عیسیٰ کو سولی دے رہے ہیں یعنی اس صورت و مشابہت سے وہ مشہور اور مشہور ہیں پڑ گئے کہ اللہ تعالیٰ نے عیسیٰ علیہ السلام کو تو آسمان پر اُٹھا دیا اور حاضرین میں سے ایک شخص پر ان کی مشابہت ڈال دی گئی تو گویا وہ اس ہم شکن کو عیسیٰ سمجھ کر سولی پر پڑا دیا اور یہ ان کے مشہور اور مشہور کا سبب بنا اور اسی وجہ سے وہ اختلاف میں پڑ گئے۔

اور بعض علماء تفسیر اس طرف گئے ہیں کہ مشنہ کی حسیہ عیسیٰ علیہ السلام کی تفسیر دیگر طرف راغب ہے اور مطلب یہ ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام تو انہوں کی لغووں سے بے مشابہت کر دیتے تھے تو ان کی مشہور اور ان کی مثال ان کے سامنے نہ آتی تھی بلکہ حاسہ مشہور عقیدۃ الاسلام میں ہے۔

جیسا کہ حدیث میں ہے رَوَيْتُ الْجَنَّةَ وَالنَّارَ مُشْتَبِهَيْنِ فِي قُبُلَةِ الْجَدِّ اَوْ دِيكُو حَاشِيَةِ حَقِيْقَةِ الْاِسْلَامِ ص ۱۰۱۔

یادوں کہ کہ مطلب یہ ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام ان کے لیے مشہور بنا دیے گئے تھے کہ عیسیٰ علیہ السلام کو نہ وہاں سے اور اس مشہور میں وہ مرتبہ کہ عیسیٰ سمجھ کر سولی پر چڑھا دیا۔

عرض یہ کہ ظاہر قرآن سے یہی مفہوم ہوتا ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام تو محل اور صلب سے مفعول ہے اور ان کے مشبہ اور اشتباہ ہیں کسی دوسرے شخص کو ان کے بمثل شکل سے کہ سولہ پر چڑھا دینے اور یہی حق ہے اور چاروں انجیلیں میں اس کی تائید کرتی ہیں۔

(۱) اس لیے کہ چاروں انجیلوں سے یہ ثابت ہے کہ شخص مصلوب نہ اس وقت ہووے جسے پانی مانگا تو ہووے اس کو ایک نہایت بڑا داسہ کہ ذکر دیا جس کو وہ نہ پانی سکا۔

اس سے صاف ظاہر ہے کہ مصلوب حضرت مسیح نہ تھے اس لیے کہ حضرت مسیح تو چالیس دن و رات کا صوم و محال رکھتے تھے ان کو اپنے دشمنوں سے ذلت اور نیاز مندی کے ساتھ پانی مانگنے کی کیا حاجت تھی صوم ہو کہ جس پانی مانگنے والے کو سوئی دیری گئی وہ عیسیٰ علیہ السلام کے علاوہ کوئی دوسرا شخص تھا جو ان کے ہم صورت اور بمثل ہووے کی وجہ سے سوئی پڑھوایا گیا دیکھو دلیل ثامن از کتاب الفارق ص ۱۷۲۔

د: نیز قرآن سے یہ امر ثابت ہے کہ خیرینیک کا نذر ہوتا ہے یہ اس امر کی دلیل ہے کہ شخص مصلوب حضرت مسیح کے علاوہ کوئی دوسرا شخص تھا ورنہ لازم آئے گا کہ معاذ اللہ حضرت مسیح مثلاً ہیں سے جوں دیکھو دلیل ثامن عشر از تبارک ص ۱۷۳۔

۳۔ نیز حضرت مسیح علیہ السلام نے یہودیوں کے درمیان نفوذ فرمایا تو حضرت مسیح دن و رات ان کو دعا کہتے اور ان سے منظر سے کہتے اور وہ آپ کی فصاحت و بلاغت اور حکمت و مہولت سے تعجب کر رہے تھے جس سے صاف ظاہر ہے کہ یہود حضرت مسیح کو خوب جانتے پہچانتے تھے مگر صیب کے وقت ان کو نہ پہچان سکے جس دن و رات کو تین سال سے دیکھ رہے ہوں اس کو نہ پہچاننا یہ اس امر کی عریضہ دلیل ہے کہ من جانب اللہ کوئی اشتباہ و حمل آیا ہے کما قال تعالیٰ تو کسٹ مشیتہ علیہم حضرت ابراہیم الا ربنا اظاہرہ از ملاء تا ص ۱۷۴ حفظ کریں۔

تنبیہ: مفسرین عالمین کا اس میں اختلاف ہے کہ جس شخص پر حضرت عیسیٰ کی شہادت ڈالی گئی وہ یہودی تھا جس کو وہ صیب بن مفریہ سے منقول ہے اور اسی کو امام ابن جریر نے اختیار کیا یا منافق عیسائی تھا، حضرت عیسیٰ کو انصاریوں کا عائد الخواری تھا عائد الخواری ان کو تفرقہ فہستے ہیں کہ تفسیر ان الی قائم ہیں، استاد مجمع علماء الدین عباسی سے مروی ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے یہودیوں کو تھا کہ جس شخص پر میری شہادت ڈالی جائیگی وہ جنت میں میرا زمین ہوگا دیکھو تفسیر ابن کثیر ص ۱۷۵ اور تفسیر طبری ص ۱۷۶ سورۃ آل عمران اور اسی طرح مجاہد و قتادہ اور سعدی سے تفسیر ابن جریر ص ۱۷۶ میں مذکور ہے کہ جس پر حضرت عیسیٰ کی شہادت ڈالی گئی وہ ان کے عوام ہیں یہی ہے تھا

میں سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ شخص حضرت عیسیٰ کے مبلغ اور فرما برداروں میں سے تھا اور ان جاسوسی کی مصلحت اور امت تفسیر عربی اور تفسیر ابن کثیر میں مذکور ہے جس کو ہم ہدیہ نظر میں

اللہ الیہ وہدینا المسلمون
 فتذکرہ امت الکافران علی المسبۃ
 ققتلوا ما ظلم بزل الا سلام
 عا صا حتی لحدت اللہ محمد
 صلی اللہ علیہ وسلم وھذا
 اسناد صحیح الی ابن عباس وروا
 التسانی عن ابی ثریب عن ابی
 معاویۃ عنہ وکذا ذکرہ غیر واحد
 من السلف انہ قال لھما ایک
 یلقی حیدہ شبھی فقتل مکانی
 وھو رقیق فی الجنة انتھی
 تفسیر ابن کثیر ج ۱ اور
 السیاحی قرطبی ص ۱۲۲ تفسیر القرآن
 میں ہے

سے آسمان پر اٹھائے گئے بعد ازاں یہود
 کے پیادے میں علیہ السلام کے پڑنے
 کے لیے ٹھہریں داخل ہوئے اور اسی غیر
 کو عیسٰی بھی گرتا کر رہا اور قتل کر کے
 صلیب پر لٹکادیا اور ایک شخص نے
 بارہ مہر میں ہمارے لٹکایا بعد ازاں لوگوں
 میں بڑی فتنے ہو گئے ایک فرقہ نے تو یہ
 کہا کہ اللہ ہمارے درمیان ہے صلیب
 چھڑا دیا پھر وہ آسمان پر چڑھ گیا اس فرقہ
 کو یحییٰ کہتے ہیں دوسرے فرقہ نے یہ
 کہا کہ اللہ کو بیٹا ہمارے درمیان مقرب
 لٹکھایا دیا پھر اللہ نے اس کو اپنی طرف
 اٹھایا اس فرقہ کو سلیم کہتے ہیں تیسرے
 فرقہ نے یہ کہا کہ حضرت عیسیٰ اللہ کے برگزیدہ
 بندہ اور رسول اللہ صلیب لٹکھائے چھڑا

ہمارے درمیان ہے پھر اللہ نے ان کو اپنی طرف اٹھایا یہ لوگ مسلمان تھے اول کے دو
 گروہ فرقوں نے اس مسلمان فرقہ پر چڑھائی کر کے اس کو قتل کر دیا اس دن سے اسلام
 یعنی قرآن نام و نشان ہو گیا یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 کو بھی وہیوں سے آکر دنیا کو صحیح حقیقت سے آگاہ کیا کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام معقول
 و مقنن نبیین ہوئے بلکہ زندہ آسمان پر اٹھائے گئے، حافظ ابن کثیر فرماتے ہیں کہ اسی
 جہاں تک روایت کا سلسلہ ہماری صحیح ہے اور اسی طرح تھائی ہے یہی روایت کیا ہے
 اور اسی جہاں ہمیت سے خلاف ہے ذکر کیا ہے کہ حضرت عیسیٰ نے یہ فرمایا کہ میں ہر
 میری شہادت ڈال جانتے ہوں وہ میرے بدل میں قتل ہو کر وہ جنت میں میرا رقیق ہوا نہیں
 بہر حال میں یہ بھی حضرت عیسیٰ کی شہادت ڈالی گئی طحاوی بیہودہی تھا یا مولای اہیات پر تمام
 روایات متفق ہیں کہ عیسیٰ علیہ السلام قتل اور صلیب سے بالکل محفوظ رہے اور یہود کے کسی
 اور شخص کو عیسیٰ بھی نہ سولی پر چڑھا دیا۔

میں سے یہود و عبادی سب کو مشہور اور اشتہار میں ڈال دیا اور ان کے ناجی اختلاف کا
 سبب بن گیا کہ اللہ کا ارادہ اور اس کی شہادت اور ان کی حکمت تمام گھٹا قال اللہ تعالیٰ ذلک یسر

شَيْبَةً لِّكُلِّ ذِي النِّسْبَةِ الْمُتَشَقُّقَاتِ لِنِ شَيْبَةٍ شَيْبَةٍ

مسئلہ قادیان کا ہڈیان

ہجو اور نصاریٰ اس بات پر متفق ہیں کہ حضرت عیسیٰ کو مولیٰ دسہ کر مار دیا گیا بعد میں ان ہی منسلک ہو گیا کہ وہ مسیح کے بعد زندہ ہوئے یا نہیں ہوجود کا قول پہلے کہ وہ زندہ نہیں ہوئے اور نصاریٰ کہتے ہیں کہ وہ زندہ ہوئے اور آسمان پر چلے گئے ۔

اور اس پر جو وہی حدیث کا سیارہ جناب یعنی شیبی قادیان یہ کہتا ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام قتل ہو نہیں ہوئے مگر ہاں وہ مولیٰ ضرور دیکھے گئے جب وہ پہلے ہوش ہوئے تو کہنے لگے اُن کو مرہوہ کفر میں دلی کر دیا جب قرعہ اُن کو ہمیشہ آیا تو وہ قبر سے بغیر طور پر چل کر چلے گئے اور رہا بہت کھیر کے شعور پھر سر کی کھیریں پائو نیم کیا اور بغیر طور پر اپنے رخیوں کا علاج کرتے رہے اور ہنسا شعی سال رہا وہ گرفتار دسہ اور وہی علت خلق پار کیا مدون ہوئے اور وہی ان کا مصلحت سے یہ مسیح مرانہ قادیان کی ہجو اس ہے جس پر شعی قسم کی کوئی دلیل نہیں دیوار کھست ابہ یاد کر کہ اس حدیث سے مراد ہے قادیان کے قول کی بنا پر بہت اس طرح ہونی چاہیے قسم و ما فتونہ یقیناً ولہ ذوقہ اللہ علی اللہ علی

حق بل خالائے ان آیات میں ہجو و نصاریٰ دونوں ہی کا دلایا اور اگرچہ دونوں کے مد کے لیے صرف وہ فتونہ کافی تھا مگر علامہ اصفیاء نے اس کے ساتھ و ما فتونہ بھی بڑھا دیا جس میں حضرت مسیح کو مولیٰ پر بھی نہیں چڑھ سکے جس سے ہجو و نصاریٰ اس حدیث خطا پر پڑے اور جو کسی قتل تو دیکھ کر ان کو کوئی بھی نہیں دیا گئی جس کے وہ مدعی ہیں اور جس کو مولیٰ دیا گئی وہ حضرت مسیح کا مسیحہ اور شعی تھا ۔

اور ہجو و نصاریٰ کے مد کے ساتھ قادیانی فرقہ کا بھی رہ چکا جو اس بارہ میں اُن کا منہ تھا اور حق خالی سے تکل اور صلب کی علیحدہ علیحدہ تکل فردا وی تاکہ ان کی حیات اور مدستی اور اعتدالیات جس میں قسم کا کوئی مستنداتی نہ رہے ۔

قرآن کریم قرہ کہتا ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام قتل اور صلب سے باطل محفوظ رہے اور قادیان کے و یقیناً یہ کہتے ہیں کہ مسیح بن مریم صلیب سے نہات اگر غیر طور پر کھیر چلے آئے شاہ مرزا صاحب کے نزدیک اس زمانہ میں کھیر بہت اقدس سے زیادہ کھیر کہ جو کھیرت کا مقام ہے کہ قرآن کریم نے جس زمین کے متعلق الی الاصلہ التبتہ نازکنا فیہا فرمایا جو اور جوزین اسیا یعنی

عجلہ و کجھو علی القرآن صلیب و کجھو عقیدۃ الاسلام صلیب صلیب صلیب ۔

اور ان کے مولد و مسکن جو اور جس زمین میں ان کا قید یعنی المشجید المقتضی الیقین ہوا کرتا ہو تو یہ
 جو حضرت جبریل علیہ السلام اس مبارک زمین کو چھو کر سر زمین کثیر کی طرف ہجرت فرمادیں یہاں میں
 وقت سوائے طرح اور بہت پرستی کے خدا پرستی کا نام و نشان نہ ہو اور پھر ہجرت فرماتے کے بعد حضرت
 جبریل علیہ السلام تمام زندگی خاص و عام اور گناہی میں گزار دیں اور کثیر بیخ کر کسی کو توحید کی دعوت نہ دیں
 اور نہ کسی کو قیامت سے ڈرائیں اور نہ کسی کو خدا کی جہادت کی تعلیم و تلقین فرمائیں اس طرح خاص و عام
 میں زندگی بسر کر کے پھر سر ہی جگہ میں انتقال فرما جائیں اور مہرمان یار میں اس طرح دفن ہو جائیں
 کہ سوائے رزاقان کے روئے زمین پر کسی کو اس کا علم نہ ہو لا حول و لا قوة الا باللہ العلی العظیم۔

۳۔ قَالَ الَّذِينَ اُخْتَلَفُوا فِيهِ لَبِئْسَ شَيْءٌ مَّا الْقَتَلُوا مِنْهُمْ

حق جل شانہ نے اسی آیت میں خبر دی ہے کہ اہل کتاب حضرت عیسیٰ کے قتل اور صلیب
 کے بارے میں اختلاف کر گئے ہیں یہ قرآن کرم کی شہادت ہے جو سب سے بڑی اور سب سے
 زیادہ بڑی شہادت ہے۔

نصاری کے متعدد فرقے اسی کے قائل ہیں کہ عیسیٰ علیہ السلام مقتول و مصلوب نہیں ہوئے
 بلکہ زندہ آسمان پر اٹھا گئے جیسا کہ قرآن بھی مذکور ہے اور پادری مسیحی نے بھی اپنے تہذیب
 میں موصوفہ آل عمران میں اسی فرقہ کو ذکر کیا ہے کہ جو کہتے ہیں کہ حضرت مسیح مقتول و مصلوب نہیں ہوئے اور یہ بتاتا ہے
 کہ محمد رسول اللہ صلیب سے موت دہستہ بنے جیسا کہ سب سے فرقہ کا یہاں اختلاف تھا کہ عیسیٰ مقتول و مصلوب نہیں
 ہوئے نہ جانور فرقہ جسے نادون اور فرقہ سیرت فرقہ کا ذکر ہے۔ جو سب کے سب اسی حضرت صلیب علیہ السلام سے ہیں
 کہ عیسیٰ ان سب کا اختلاف ہیں تھا کہ حضرت عیسیٰ مصلوب نہیں ہوئے بلکہ وہ شخص جو ایک مصلوب تھا وہ عیسیٰ ہی تھا اور وہاں سب
 معصوم ہوا کہ واقعہ صلیب نصاریٰ کے نزدیک متفق علیہ نہیں بلکہ نصاریٰ کے بہت سے
 قدیم فرقوں کا مذہب بھی ہے کہ حضرت عیسیٰ مقتول و مصلوب نہیں ہوئے جیسا کہ قرآن کرم
 نے خبر دی ہے۔

مولانا سید ابو منصور المصنف فی مناقبہ نوید جاوید ص ۲۴ میں لکھا ہے کہ زمانہ اسلام سے آگے بڑھ کر
 اس قدر بڑھ گیا جس پر عیسائی علماء نے اپنے طور کا حاشیہ لکھا اور بدستور پڑھ کر مشن
 برہمن الاہام میں منقولہ کو چھاپا۔

ترجمہ آل عمران آیت ۵۴ کے حاشیہ صفحہ ۲۴ میں لکھا ہے کہ زمانہ اسلام سے آگے بڑھ کر
 میں باسیلیڈی ایک فرقہ تھا جو خیال کر سکتے تھے کہ آج مسیح آج مصلوب نہ ہوا یہ ضحون قرآن
 جو صلیب تھا کہ نہیں ہوا تھا اس کے حق پر آگیا اور مصلوب بھی ہوا پھر مشن نے حق اور کائنات پر
 حق اور دو مشن ہیں جس نے جو زمانہ اسلام سے پیشتر ہی خیال رکھتے تھے انہی دنم کا مصلوب

مہاویر سنگھ :-

مکمل متن:

مکمل متن:

اسی غبارِ بہشت سے مصطفیٰ عطا ہوا تھا اسی طرف گئے ہیں کہ عقیدۂ ملیب اور کفارِ اہل
الہویت یہ سب بے فوہ کی اختراع ہے جو اولین اور متقدمینِ نعلاری اس کے فانی تھے، کیونکہ
(الذلیل، انوارِ حشر، کتابِ لغات، صفحہ ۱۰۰)

ماقرنی طور پر اس کے چاروں انجیلوں میں حضرت مسیح کا یہ لفظ کلام فاشکوت بلقان کریم کے
اس ارشاد وارث الدین اخطتوا فیہ یعنی شک مت مائتھم بعد میں بعد الا بیتام
الذین کے حرف نمک اور لفظ جملہ سہاں ہے ویکو دلیل حاضر از کیں سبہ انصاری مشہور اور جواب
العیسایا لفظ محمد المسیح صلی اور اجرتی قافرو ارسولہ تا صلی

۳- وَمَا قَتَلُوهُ يَقِينًا لَّيْلَ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ

اور مسکروں نے ایلیفون حضرت جنس کو ایس قتل کیا بلکہ قیاس ہمارے یہ ہے کہ جس زندہ شخصیت کو وہ قتل کر کے اس کی جہات کو ختم کرنا چاہتے تھے اللہ تعالیٰ نے اس کو زندہ اور صحیح سالم اپنی طرف اٹھایا تاکہ قتل اور حلیب کا امتکان ہی ختم ہو جائے اس لیے کہ قتل و حلیب تو عیب ہی ممکن ہے کہ وہ جسم ان کے اندر موجود رہے اور جب اللہ تعالیٰ نے اس جسم ہی کو اپنی طرف اٹھایا تو قتل اور حلیب کا امتکان ہی ختم ہوا معلوم ہوا کہ آیت میں درج سے اسی جسم کا درجہ مراد ہے جس کو قتل کرنا چاہتے تھے آیت میں درج کا کوئی تذکرہ ہے اور مذکور کے قتل و حلیب کا کوئی مسئلہ ہے جس کی طرف رخ کی غصہ یا رنج ہو سکے لفظ کی تکمیل عرب میں اغتراب اور ابطال کہیے آتا ہے یعنی مسمون سابق کی نقل کر کے اس کے منافی اور مقابل مسمون کو ثابت کرنے کے لیے استعمال ہوتا ہے اور ظاہر ہے کہ رخ قتل کے عیب ہی منافی ہو سکتا ہے جب رخ سے جسم کا رخ اور رخ سالم اٹھایا سارا دیا جائے وہ رخ درج یا رخ روحانی یعنی بلدیہ رتبہ قتل کے منافی نہیں ہو غرض جس خدا کی رحمت میں مارا جائے گا اس کا سر قبر ضرور بلند ہو گا میں درج کے سنی جہنمی رتبہ کے ہونا کسی طرح بھی قتل کے منافی نہیں اور لفظ بلدیہ بظاہر ہے کہ جہاں رخ سالم قتل کے منافی ہے لہذا نقصان ثابت ہوگا کہ رخ میں درج سے حضرت عیسیٰ کا جسم حشری کے ساتھ زندہ آسمان پر اٹھایا جائے گا اور ہے نیز یہودی مسیح کے قتل اور حلیب کے داخل تھے اور نے اولاً اسی جسم کے قتل اور حلیب کی نقل فرمائی اور فرمایا قتل و حلیب ثابت فرمایا اور پھر اسی جسم کے لیے درج ثابت فرمایا بلدیہ رتبہ اللہ العلیہ معلوم ہوا کہ جس جسم کا قتل اور حلیب چاہتے تھے اسی جسم کو اللہ نے اپنی طرف متوجع سالم اٹھایا اور ظاہر ہے کہ قتل اور حلیب جسم ہی کا ہوتا ہے نہ کہ روح کا اس لیے کہ روح کا قتل اور حلیب ناممکن ہے معلوم ہوا کہ قتل و حلیب اللہ ہی جسم ہی کا درج مراد ہے ۔

یہ ذریعہ کے اعلیٰ معیار اور عمدہ کرنے اور اوپر سے جانے کے ہیں اس میں نہ جسم کی خصوصیت ہے اور نہ روح کی۔ یہ بھی اجسام کا برتا ہے اور بھی معانی اور اعراض کا برتا ہے اور بھی اقوال اور افعال کا اور بھی مہرہ اور درجہ کا جس کے تحت ذریعہ کا مضمون یا متعلق کوئی صدیقی مشقی ہوگی تو اس کے تحت ذریعہ جسمانی اور ادبی کا حصہ حال تعالیٰ و زود متا فو فیہ ختم الطور اٹھا یا ہم سے

تم پر کہو نور اللہ الذی رفع الشمس والبقع غنم طرقت اللہ ہی سے بلند کیا آسمانوں کو بھیر
ستون کے جیسا کہ تم دیکھ رہے ہو ادا یزید علیہ السلام القوا جہنم التیست فی مشہدین یاد
کر وہی وقت کو کہ جب ابراہیم بیت اللہ کی بنیادیں اٹھا رہے تھے اور اسمعیل ان کی ساتھ تھے
وزحفہ بنوفہ علی العرش یوسف علیہ السلام نے اپنے والد کی کو تخت کے اوپر اٹھایا ان تمام
واقعات میں اللہ رفع ہمام میں مستحق ہو ہے اور ہر جگہ رفع معانی مراد ہے اور رفعنا لک ذکرت
ہم سے آپ کا نام بلند کیا اور رفعنا یفعلکم لوقی نقض و زحافات ہم سے بعض کو بعض پر دروہ اور
مر جب کے اعتبار سے بلند کی ۔

اس قسم کے مواقع میں رفعت شان اور بلندی و تہ مراد ہے اس سے کہ رفع کے ساتھ طرد
ذکر اور درجہ کی تہہ ذکر رہے اور ایک حدیث میں ہے اذا توضع العیون رفعہ اللہ اللہ
السماء السابعة دواء الخیر انھی فی مدارج الاخلاق و قد وجب اللہ کے لیے قیام کر تہہ
تو اللہ تعالیٰ اس کو ساتویں آسمان تک اٹھائے ہیں اس حدیث میں قیامہ کی بناء پر رفع معنی مراد
لیا گیا ہے اس لیے کہ ظاہر ہے کہ قیام سے انسان معانی حور پر آسمان پر نہیں اٹھایا جاتا اور کریم
کی بناء پر اگر کسی علف کے معنی بھاری ہی مراد لیے جائیں تو اس سے لازم نہیں آتا کہ جب بھی
یہ علف ہو جو جیسے جو تو معنی بھاری ہی مراد ہوں گے یہ تو بالکل ایسا ہے جیسے
کوئی شخص یہ کہے کہ بعد اس کے معنی شیر کے نہیں بلکہ چلند آدمی
کے ہیں اور مثال میں یہ قول پیش کرے دایمت اسما ربوبی
و میں سے ایک شیر کو تیرا لٹائے دیکھا تو کی اس سے یہ ثابت ہو جائے کہ لفظ اس کے حقیقی معنی
شیر کے نہیں اور یہ لفظ ہمیشہ بھار ہی کے معنی میں مستعمل ہوتا ہے اسی طرح اگر لفظ رفع کسی جگہ
کسی فرد کی بناء پر رفع و رہات کے معنی میں مستعمل ہو جائے تو اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ
لفظ رفع کسی رفع معانی کے لیے مستعمل نہیں ہوتا نیز یہ تفصیل کے لیے اس ناچیز کو رسالہ اکھبر اللہ
فی ریاست وراثۃ اللہ مراد کر لیں ۔

و رفعہ اللہ الیہ میں خدا کی طرف اٹھانا مذکور ہے آسمان کا
کوئی ذکر نہیں ۔

ایک مشہد

جواب یہ ہے کہ خدا کی طرف اٹھانے کے معنی ہیں وہ آسمان کی
طرف اس کو اٹھایا گیا اس سے کہ خدا کے لیے ہے ہر دو دھگون
وقت اور عورت ثابت ہے ۔

انزالہ مشہد

یہ خود مراد سے قادیان نے دفع اللہ کے معنی آسمان کی طرف اٹھانے کے لیے ہیں
لکھتا ہے قرآن سے ثابت ہے کہ حضرت جبریل کے وقت ہو جائے کہ بعد ان کی روح آسمان کی

عرف اٹھائی گئی (الزلزلۃ اور ہام ص ۱۱۲)۔

مرزا صاحب کی اس عبارت سے صحت واضح ہے کہ دفع سے تو آسمان پر ہی اٹھایا جاتا مراد ہے لیکن اختلاف اس میں ہے کہ آسمان پر روح کا اٹھا یا جانا مراد ہے یا جسم میں ارواح کا اور ہم یہ پہلے ثابت کر چکے ہیں کہ قرأت میں دفع جسم مراد ہے۔
پھر مرزا صاحب کہتے ہیں:

إِنَّهُ يُصْعَقُ النَّفْسُ الْعَلِيَّةُ وَالْقَلْبُ الشَّائِبُ مِنَ الْقَلْبِ (یعنی پاک روح میں خدا کی طرف صدمہ کوئی ہیں اور علی صاعق ان کا دفع کرتا ہے) (الزلازل ص ۱۱۲)؛

اس جگہ بھی مرزا صاحب نے پاک رگوں کے صدمے سے آسمان میں کی طرف جانا مراد لیا ہے مرزا نے قلوب پر کھینچا ہے کہ دفع کے معنی عزت کے
مرزا کے قادیان کا ہڈیان موت دینا ہے یا سرنے کے بعد روحانی طور پر

ہضمت میں داخل ہونا مراد ہے

یہ کہ دفع کے معنی اٹھانے اور بلند کرنے کے ہیں جیسا کہ تمام لغت کی کتابوں

جواب

میں لکھا ہوا ہے اور عزت کے موت پر دفع کے معنی نہیں یہ مرزا صاحب کی گھڑت ہے نیز عادت میں نزول جس میں اللہ کی خبر دی گئی ہے اور اس نزول کو مقابلہ ان کے مرنے کے بیان کی گئی ہے جیسا کہ سابقہ عبارت سے ظاہر ہے پس جب دونوں الفاظ اس کیفیت سے متقابل ہوئے تو قرآن کا جو ایک لفظ کے معنی ہوں گے دوسرے لفظ میں اس کا متقابل مراد ہوگا پس اگر دفع سے مراد جسم آسمان پر اٹھا یا جانا مراد لیا جائے تو نزول سے مراد جسم زمین پر زلزلہ ہوگا پس میں نہ مقابلہ فوت ہو اور نہ کوئی قربان لازم آئی اور اگر موتوں کو دفع جسمانی دفع سے عزت کی موت مراد لی جائے تو موتوں سے عزت کا مقابلہ نہ ہو بلکہ مراد لینی ہوتی ہے پس من عزت نزول کے مراد ہوں گے کہ مراد اللہ بھر عین علیہ السلام و ملت کے ساتھ پیدا ہوں گے اور اگر یہاں یہ معنی مراد نہ لے جائیں تو مقابلہ فوت ہو جائے گا پس ثابت ہوا کہ دفع سے عزت کی موت کے معنی مراد لینا صحیح نہیں نیز صحت مراد است میں نزول من السماء کو لفظ آیا ہے اور صحیح سمعہ ہے فی نزول میں مہرودینوں واضحہ کہ فیہ علی اجفہ ملکین ہیں بقول شکر بن نزول من السماء کی حدیث کے معنی یہ نزول کے جس میں سرور آسمان سے پیدا ہوں گے اور دور تین پہرے پہنے ہوئے اور در زعفران کے بانڈوں پر ہاتھ رکھے ہوئے ہوں گے اور قریب طلب ہیں جسے پھر اللہ سے کہ دینی سمیت میں یہ صفت بھی نہیں پائی جاتی اور اچھے کو سن کر مساقی جانا صریح بھروسہ ہے۔

(۵) وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لَيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ

اس آیت کی تفسیر یہاں ہم دو قول نقل کر چکے ہیں، چہرہ کے نزدیک جو قول راجح ہے، اس بناء پر اس آیت میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے نزول کی خبر دیا گئی ہے جو احادیث متواترہ سے بھی ثابت ہے اور تمام امت محمدیہ کا اس پر اجماع ہے کہ بغیر زمانہ میں عیسیٰ علیہ السلام آسمان سے زمین پر نازل ہوں گے اور جو جن کو قتل کریں گے اور جس طرح ان علامات قیامت پر ایمان و توفیق سے گزر سکیں اور احادیث متواترہ سے ثابت ہیں، اسی طرح نزول عیسیٰ پر بھی ایمان لانا لازمی ہے۔ اس لیے کہ نزول عیسیٰ علیہ السلام بھی قرآن سے اور احادیث متواترہ اور اجماع امت سے ثابت ہے انشاء اللہ تعالیٰ اگر حق تعالیٰ کی توفیق ہوگی تو مسئلہ نزول کے متعلق احادیث کو خلافہ کذباً و بلیغاً حقیقہ کی تفسیر میں بدیدہ تاثرین کر رہے گے و عاقل و فاضل الایمان لہم

کا چیز سے اس موضوع پر ایک مستقل رسالہ لکھ دیا ہے جس کا نام القول المحکمہ فی نزول مسیح تھا عیسیٰ بن مریم علیہ السلام کی رسالہ کا مطالعہ فرمائیں۔

نزول عیسیٰ علیہ السلام کی حکمت اگلی حق ایک مسیح ہدایت کی اور ایک مسیح خلافت کی مسیح ہدایت کے مصداق حضرت عیسیٰ علیہ السلام ہیں جو مسیح خلافت کا مصداق و قال اکبر ہے مگر قوم جو دوسے بولے اور بنی اسرائیل ان دو غلطیوں کے منتظر تھے کہ کب ان کا ظہور ہو جائے جس وقت مسیح ہدایت یعنی عیسیٰ علیہ السلام کا ظہور ہوا تو یہود نے ان کو مسیح خلافت سمجھا اور ان کے متبنی کے درجے پر سمجھنے اور اپنے زعم میں ان کو قتل کر ڈالا اور نصاریٰ نے مسیح ہدایت کو مانا تو ہمیں مگر ان کی تعظیم میں غلو کیا اور نبوت و رسالت کے مرتبہ سے بڑھا کر ان کو خدا اور خدا کا بیٹا مانا یا ان پر نہ میں جب مسیح و جان ظاہر ہوگا تو یہود اس کو مسیح ہدایت سمجھ کر اس کا اتباع کریں گے اس وقت مسیح ہدایت یعنی حضرت عیسیٰ علیہ السلام آسمان سے نازل ہوں گے تاکہ اہل کتاب کے دونوں گروہ یہود اور نصاریٰ کی غلطی واضح ہو جائے یہود بر تو یہ واضح ہو جائے کہ جس مسیح ہدایت کو تم نے اپنے زعم میں قتل کر دیا وہ زندہ آسمان پر اٹھایا گیا اور اب زندہ آسمان سے نازل ہو رہا ہے تاکہ مسیح خلافت یعنی وہاں کو قتل کرے اور تم جن مسیح کے قتل کے مدعی تھے قرآن کو قتل نہیں کر سکتے تھے بلکہ اس وقت اللہ تعالیٰ نے اس کو زندہ آسمان پر اٹھایا اور اب وہ زندہ آسمان سے یہودوں کے سردار مسیح و جان کے قتل کے لیے نازل ہو رہا ہے تاکہ یہود و مسیح ہدایت کے ہر شخص کو مسیح خلافت کا قتل دیکھیں وہ اپنی گمراہی سے تائب ہو جائیں اور خدا کی بریہ واضح ہو جائے کہ عیسیٰ علیہ السلام اللہ کے برگزیدہ بندہ اور رسول برحق تھے سال اللہ عزہ اور خدا کے بیٹے تھے دیکھو الجواب الصحیح ص ۱۶۸ و ص ۱۶۹ لکھا تھا ان میں یہ

و فتح الباری ص ۴۵ ج ۶ - باب نزول عیسیٰ علیہ السلام .

اور اس سیدہ میں نابینا کا مستقل زمانہ ہے جس کا نام لطائف الحکم فی اسرار نزول عیسیٰ
میں سر پہ ہے جو جھپ پکا ہے سنی کو دیکھ لیا جائے .

یہود فرسے ساتھ کہتے ہیں

عقیدۃ قتل وصلیب میں یہود و نصاریٰ کا فرق اِنَّا قَتَلْنَا الْمَسِيحَ بَنِي مَرْيَمَ

بَنِي مَرْيَمَ وَمَسْئُوْلُ اللّٰهِ اور اسی قتل کو حضرت مسیح کے بے موجب لعنت سمجھتے ہیں اور لعنۃ
یہود کی طرح قتل اور صلیب کے قواقل ہیں مگر اسی قتل اور صلیب کو کفایت از قریب سمجھتے ہیں .

قیل فی ان سنے اصل قتل اور صلیب ہی کی نفی فرمادی کہ سر سے ہی سے ذقن ہوا اور نہ صلیب پر کہ
جب اصل واقعہ ہی کی تردید کر دی جاسکے تو یہود و نصاریٰ کی یہ ذیل اور نیلی تواریعات خود بخود ختم
ہو جائیں گی اس لیے کہ تفسیر کو موجب لعنت سمجھنا یا موجب کفار سمجھنا یہ سب یہود و نصاریٰ کی
کے اپنی ریاضات اور فکری اختراعات ہیں جو سب کے سب دتو قتل و صلیب پر موقوف ہیں جس
جب اصل ہی کی نفی ہو گئی اور ثابت ہو گیا کہ کتنی کا سا ناقص حصہ ایک افتراء ہے تو اس فرضی افتراء
پر جو تفسیری تواریعات لگائی گئی ہیں وہ خود بخود ختم ہو جائیں گی اس لیے کہ کاذب اور غلط پر جو توحید قائم
کی جائیگی وہ بھی کاذب اور غلط ہی ہو گا .

قرآن کریم سنے قتل و صلیب کے بارہ میں تو یہود اور نصاریٰ دونوں ہی کی تردید کی مگر رفع الی
السماء کے بارہ میں نہ رکنی کی تصریح کی اور قتل و صلیب کے فنی سے نصاریٰ کا مسئلہ کفارت ہی ختم ہو
گیا جس کا بہت سے علماء نصاریٰ کو بھی اقرار ہے کہ یہ مسئلہ کفارت بدلہ و سنی کا ایسا دلیل اور اختراع ہے
اور بہت سے علماء یہود اس بات کے معترف ہیں کہ پلو س سنے قتل و صلیب کا مسئلہ عقیدہ یہود
کے حکم سے یہودیت کی حمایت میں اختراع کیا اور منافقانہ طور پر اسکو دینی نصاریٰ کا ایک نبی و
عقیدہ بنادیا دیکھو عقیدۃ الاسماء الاصلۃ ص ۲۹۰ .

سورۃ نساہ کی

آیت نساہ اور آیت آل عمران کے سیاق میں فرق آیات کاسیاق

ہی کتاب کی تردید میں ہے اس لیے ان آیات میں نہایت تاکید کے ساتھ قتل و صلیب کی
نفی کی گئی اور رفع الی السماء کو ثابت کیا اور حضرت عیسیٰ کی موت سے پہلے ان پر ہی کتاب کے
ایمان لانے کو نہایت تاکید کے ساتھ بیان کیا . اختلاف آل عمران کی آیتوں کے ان تمام سیاق
حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی قتل کے لیے ہے سورۃ آل عمران میں حضرت عیسیٰ کی قتل کے لیے تو فی ان
رفع اور تعبیر اور غلط تفسیری عیسیٰ و جبر و جبرو کا ذکر فرمایا تاکہ یہود کے کفر و زب سے قلب پر
جو خوف و ہراس تھا وہ بکھٹت و دور ہو جائے اور یہ تمام امور جب ہی باعث تسلیم ہو سکتے ہیں

کہ جب عیسٰی علیہ السلام زندہ اور صبح و سالم آسمان پر اٹھائے جائیں اگر سورۃ آل عمران میں توئی سے دلائل جہنم موت مراد ہوتی تو اس سے حضرت عیسیٰ کی توکل نہ ہوتی بلکہ یہود کو قتل اور شہادت ہو جاتی تو تم بے فکر ہو کہ قتل سے جو تمہارا مقصود ہے وہ خبر درحاصل ہو چکے گا دیکھو عیسٰی علیہ السلام ص ۱۷۱۔

میں آل عمران میں توئی کا ذکر حضرت عیسیٰ کی قتل کے لیے ہے کہ اسے عیسیٰ میں تم کو پورا پورا اطمینان ہو گا۔

اور آیات نثار کا مبیہا قی قتل کے لیے نہیں بلکہ یہود و نصاریٰ کے قتل کی تردید کے لیے اس لیے ہے کہ سورۃ نثار میں قتل اور صلب کی قتل کی اور دفع الی السمار کو نثار کیا اور توئی سے کوئی قتل نہ کیا نیز آل عمران میں حضرت عیسیٰ کی قتل کے لیے دفع الی السمار کا وعدہ فرمایا کھا قال تعالیٰ فَمَا ظَنُّكَ بِالْحَيِّ اِنَّهُ مَوْتٌ سَاءٌ مِنْ سَاءِ مَا يَحْكُمُ بَيْنَ يَدَيْهِ وَظَنَّ كَثِيرٌ مِنْهُمْ اَنَّهُمْ اِلٰهٌ اِغْوٰهُمْ سَخِرَ بَعْدَ مَا نَبَّأُوْهُمْ بِمَا هُمْ فَاِذَا كَانُوا فِيْهَا يَخْتَصِمُونَ

اور سورۃ مائدہ کے اخیر میں فقط توئی کا ذکر فرمایا وَنُفِثَتْ عَلَيْهِمُ الْمَلٰٓئِكَةُ اَنْ يَّسْمِعُوْا فَاِذَا كَانُوا فِيْهَا يَخْتَصِمُونَ اس لیے کہ سورۃ مائدہ میں بھی اسرار میں سے خلاف حضرت عیسیٰ کی شہادت کا ذکر ہے اس لیے وہاں فقط توئی کا ذکر فرمایا کہ توئی کے بعد کا فعل لہو کہ موسوم نہیں کہ جس کی میں گواہی دیکھوں اور اس جگہ قتل اور صلب کی قتل کا کوئی ذکر نہیں فرمایا صرف توئی کا ذکر فرمایا کہ جو مانع شہادت تھی اس لیے سابق شہادت میں صرف مانع شہادت کو ذکر فرمایا دیکھو عیسٰی علیہ السلام ص ۱۷۱۔

یہ کہ سورۃ آل عمران اور سورۃ نثار کی آیات میں امور ذیل کا بغیر کس ایہام خلاصہ کلام اس کے نہایت واضح الفاظ میں یہ اعلان کر دیا گیا ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام قتل اور صلب سے بالکل محفوظ رہے اور اسی جسم حضرت عیسیٰ کے ساتھ صبح و سالم زندہ آسمان پر اٹھائے گئے بعد صبح و تاہین سے ملے کہ چودہ صدی کے علاوہ حضرت عیسیٰ نے ان آیات کا یہی مطلب بیان کیا ہے جو ہم نے ہر ذریعہ نظر کیا کیا ہے اس کے خلاف جو تفسیر چاہے وہ غلط نہیں بلکہ غلط ہے

اس مقام پر میں پتہ پتہ یہی اقول حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا دشمنوں کے قتل اور صلب تنبیہ اسے بالکل محفوظ رہنا دوم صبح علیہ السلام کا زندہ مع جسم کے آسمان پر اٹھنا ہمارا سوم ان کا دوبارہ دنیا میں آسمان سے نازل ہونا امر اولیٰ اور دوم کا نہایت صداقت اور وضاحت کے ساتھ آیات قرآنیہ میں بیان ہوا ہے اور اس سوم کا قرآن کریم کی متعدد آیات میں اجمالاً بیان ہوا ہے مگر صداقت سمجھ اور صریح جو حدیث اور روایتیں ہیں ان میں حضرت عیسیٰ کی مریم کا نزل اس درجہ تفصیل اور توضیح کے ساتھ مذکور ہے کہ ان میں ذرہ برابر کس نبیوں اور تحریک کی گواہی نہیں۔

حیاتِ عیسیٰ و نزولِ عیسیٰ علیہ السلام مسلمانوں کا اجماعی عقیدہ ہے

جاننا چاہیے کہ حضرت عیسیٰ بن مریم علیہ السلام کے زندہ آسمان پر اٹھائے جلسے اور پھر قیامت کے قریب آسمان سے دنیا میں نازل ہونے کا عقیدہ تمام اہل اسلام کا اجماعی عقیدہ ہے جو آیاتِ قرآنیہ اور احادیثِ مؤثرہ سے ثابت ہے۔

اور صحابہ و تابعین کے وقت سے لے کر آج تک تمام علماء امت اس مدّٰ شفق چلے آئے ہیں اس اجماعی عقیدہ کا انکار مسبب سے پہلے سرسید علی گڑھی نے کیا اور پھر اس کی تشدید میں مرزا غلام احمد خاں نے کیا اور وفاتِ مسیح کو اپنی صداقت کا معیار قرار دیا۔
حالانکہ بعض مخالف اگر تھوڑی دیر کے لیے حضرت مسیح کی وفات کو مان بھی لیا جاسے تو، مسی سے مرزائے قادیان کی نبوت کیسے ثابت ہو سکتی ہے۔

مانا تو کہ ایک بادشاہ مرزا اور اس کا تخت بھی خالی ہے اور بادشاہت کا سلسلہ بھی بغیر نبی ہو کر کیا اس سے کس بھنگ یا حمار کی بادشاہت ثابت ہو سکتی ہے جس میں نہ کسی قسم کی قابلیت ہے اور نہ کوئی لیاقت۔ بلکہ ای میں وہ تمام باتیں موجود ہیں جو منصبِ بادشاہی کے بالکل مبین اور مخالف ہیں۔

کس نیا یہ بزرگ ساریہ یوم ۱۰ درجہ اول جہاں خود معدوم
ہند ہر مسلمان کو چاہیے کہ جب کسی مرزائی شخص سے بحث کا موقع آجائے تو یہ کہوے کہ
حیات اور وفات کی بحث کو علماء پر چھوڑو مرزا صاحب جی، دعوتِ نبوت کو ثابت کرو خود مرزا
کو اپنے مرزا اور خرابیِ حال کا اقرار ہے کیا خدا اللہ تعالیٰ اور مرآتی میں نبی ہو سکتا ہے اور علماء
اسلام نے کتابوں میں مرزائے بھوت نقل کیے ہیں کیا جھوٹا بھی نبی ہو سکتا ہے۔
دعا کے نبوت سے پہلے خود مرزائے قادیان کا ہی عقیدہ تھا پتا بخبر مرزا صاحب، بنی الہامی
کتاب میں لکھتے ہیں۔

اور جب مسیح علیہ السلام رواں برس دنیا میں نظر پائے گا وہی حق تو انکے ہاتھ سے دیکھ اسلام
مجمع اُتاق و اقطار میں پھیل جائے گا براہینِ امدیہ جلد ۱ ص ۱۹۹ منصف مرزا صاحب اور مرزائے
قادیان لکھتا ہے اسی بات پر تمام سلف و خلف کا اتفاق ہو چکا ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام نازل ہوگا قیامتِ اُمیر
میں داخل ہوگا و انزلت الامام ص ۱۱۱ (سطر ۷)



إِنَّا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ كَمَا أَوْحَيْنَا إِلَى نُوحٍ

ہم نے وہی کچھ بڑی کثرت سے وہی جیسی لوح کو

وَالذِّبْنَ مِنْ بَعْدِهِ وَأَوْحَيْنَا إِلَى إِبْرَاهِيمَ

اور یحییٰ کو اس کے بعد اور وہی جیسی اور اسیم کو

وإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطَ

اور اسماعیل کو اور اسحاق کو اور یعقوب کو اور اس کی اولاد کو

وَعِيسَى وَآلْيُوبَ وَيُونُسَ وَهَارُونَ

اور عیسیٰ کو اور ایوب کو اور یونس کو اور ہارون کو

وَسُلَيْمَنَ وَأَتَيْنَا دَاوُدَ زَبُورًا ۝

اور سلیمان کو اور ہم نے وہی داؤد کو زبور اور

رُسُلًا قَدْ قَصَصْنَاهُمْ عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ وَرُسُلًا

کتنے رسول جن کا احوال سنایا ہم نے تجھ کو کتنے اور کتنے رسول

كَمْ نَقُصُّهُمْ عَلَيْكَ ۚ وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْوِيمًا ۝

جن کا احوال نہیں سنایا تجھ کو اور باتیں کہیں اللہ نے ہم سے اول کو

رُسُلًا مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ لِئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ

کتنے رسول خوش اور ڈرستانے والے تاہم رہے لوگوں کو

عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ ۚ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا

اللہ پر الزام کی جگہ رسولوں کے بعد اور اللہ ہے زبردست حکمت

حَكِيمًا ۝ لَكِنَّ اللَّهَ يَشْهَدُ بِمَا أَنزَلَ إِلَيْكَ

والا لیکن اللہ شہادہ ہے اس پر جو تجھ کو نازل کیا کرے

أَنْزَلَهُ بِعِلْمِهِ وَالْمَلَكَةِ يَشْهَدُونَ وَكَفَى بِاللّٰهِ

نازل کیا ہے اپنے علم کے ساتھ اور فرشتے گواہ ہیں اور اللہ ہی ہے

شَهِيدًا ۱۶۱ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ

حقِ ظاہر کو روک دیا اور لوگ منکر ہوئے اور انھیں اللہ کی

سَبِيلِ اللّٰهِ قَدْ ضَلُّوا ضَلًّا بَعِيدًا ۱۶۲ إِنَّ

راہ سے دور ہوئے ہیں بھول کر جو

الَّذِينَ كَفَرُوا وَظَلَمُوا لَمْ يَكُنِ اللّٰهُ لِيَغْفِرْ لَهُمْ

وہ منکر ہوئے اور حق دیا دکھا ہرگز اللہ بخشنے والا نہیں ان کو

وَلَا لِيَهْدِيَهُمْ طَرِيقًا ۱۶۳ إِلَّا طَرِيقَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ

اور نہ ان کو حلال سے راہ مگر راہِ دوزخ کی ہڈ سے رہیں

فِيهَا أَبَدًا ۱۶۴ وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللّٰهِ يَسِيرًا ۱۶۵

اس میں بے شمار اور یہ اللہ پر آسان ہے

جواب از شبہ اہل کتاب

قَالَ تَعَالَى إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ بِاللَّيْلِ فَهَلْ وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللّٰهِ يَسِيرًا ۱۶۵
 ارہو، گزشتہ دو کتاب میں اہل کتاب کی مشائخوں اور قیامتوں کو بیان کیا تاکہ معلوم ہو جیسے کہ
 اہل کتاب کا وہ سوال جو پیش آئے اُنھیں نکلتا ہے میں مقبول رہا وہ سراسر جہل اور عناد پر مبنی
 ہے جس کا رد محال اور انصافی جواب تو فقط شَأْنُ الْغَوَا مَعُ الْكَافِرِينَ ۱۶۱ وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللّٰهِ يَسِيرًا ۱۶۵
 اے اہل عقل سوال کا تحقیق اور تفصیل جواب ارشاد فرماتے ہیں اس کا حاصل یہ ہے کہ اہل کتاب
 کا یہ کہنا کہ اگر آپ پیچھے نہ آئیں تو حضرت محمد صلی علیہ السلام کی طرح آپ پر بھی دفعہ کوئی کتاب
 آسمان سے نازل کی جائے یہود کا وہ سوال سراسر جاہلانہ اور ساختہ ہے اس لیے کہ انبیاء نبوت
 کے لیے یہ سوال کہ تواریت کی طرح آپ پر کوئی کتاب دفعہ نازل کی جائے عقل منور اور جہل سے

اور مصعب ضرورت غوثی غوثی وحی ان پر لازل گی مگر بلا واسطہ
درستہ کے ان میں سے کسی سے بھی اللہ نے کلام نہیں کیا اور میں چہ
الہندم سے اللہ تصادف سے بلا واسطہ فرشتہ کے کلام کیا یہ خاص جن کی خصوصیت
حق تو کیا اس سے یہ لازم آیا کہ مولائے مومن علیہ السلام کے جن سے خدا نے بلا واسطہ (درستہ) کے
کلام نہیں کیا وہ بنی نہ ہوں اس طرح اگر کسی کو مومن علیہ السلام کی طرح یکبارگی کتاب دے
تو کیا اس کی غنیمت میں کوئی غفلت آجائے گا۔

تمام نبویوں پر دو حق فرشتے کے دربار آئے ہیں مگر موسیٰ علیہ السلام کو خدا تعالیٰ نے یہ خصوصیت عطا کی کہ خدا سے اپنے ہیں پروردگار کا نام اور فرشتے کا واسطہ درمیان میں نہ رکھا یہاں پر خدا تعالیٰ کی خاصی حاکمیت تھی اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ جس میں یہ خصوصیت نہ پائی جاسکے وہ بنی آدم میں اسی طرح کہیں ہوئی کتاب کا یکدم نالیاں ہو نا موسیٰ علیہ السلام کی خاصی خصوصیت تھی جنورت کی شرط نہیں تھی تعالیٰ کی خدمت ہے کہ ہر نبی کو کسی خاصی نصیبت اور کسی خاصی سبب سے مرفوز ہونے کی ضرورت نہیں تھی کوئی نصیبت نہ تھی اور کسی میں کوئی موسیٰ علیہ السلام کو حق تعالیٰ نے اپنا یکدم مستثنا کر کے دیا اور سے محروم نہ رکھا اور ہمارے حق اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو شب معراج میں اپنے اپنے کلام سے اور اپنے دیا اور فرشتے کے واسطے سے حضرت فرمایا کہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو امام اعجازی نے التفسیر الکبیر ص ۲۲۲

خلاصہ کلام یہ کہ موسیٰ علیہ السلام کی نبوت اس پر موقوف نہیں کہ ان پر کھیں ہوئی کتاب (قرآن) کی کم نازل ہوئی حق بلکہ اگر باطل حق ان پر کوئی شخص مٹا دے تو ان کی بھی نازل نہ ہوتا تو ان کا صاحب دیکھ اور صاحب کلام الہی اور صاحب معجزات ہوتا یہ ان کے دھماکتے نبوت کی تصدیق کے لیے کافی تھا نیز موسیٰ علیہ السلام کا یہ فرمانا کہ تو میری کتاب اپنی ہے یہ موسیٰ علیہ السلام کا ایک دعویٰ ہے اس کی تصدیق خود ان کی تصدیق نبوت پر موقوف ہے پس ثابت ہو گیا کہ ہجو کا آخضر صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ کہنا کہ اگر آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے قرآن مٹا دے تو موسیٰ علیہ السلام کی کتاب کم آپ پر بھی نازل ہوئی جائیگی بالکل اصل اور لایینی ہے حق تعالیٰ فرماتے ہیں ہم نے کتابت دینے والے

کے اس سابق نزول کا دوسرا جواب ہے اور مطلب یہ ہے کہ انبیاء کو ہم کے بھیجے سے مقصود فرما کر ان کو بشارت دینا اور نافرمانوں کو ڈرانا ہے خواہ ایک دم کتاب نازل کی جائے یا بارہ بارہ کر کے نازل کی جائے مقصود یہ حال میں حاصل ہونے کے بعد مقصود انحراف نازل کو جسے میں فائدہ زیادہ ہے اس لیے کہ انسان یکبارگی تمام احکام نازل ہونے سے گھبرا کر رہے اور مقصود سے مٹنے سے احکام پر عمل کرنا آسان ہوتا ہے پس یکدم کتاب نازل کرنے کی درخواست کرنا سراسر لغو اور بجا ہے اور ہے اگر غالب طور حکمت والا اسے حکم کتاب کا نازل کرنا ذخیرہ نہیں لیکن اس کی حکمت اس امر کو متفق ہوئی کہ موجود کی اس معاشرہ اور عمل درخواست کو برداشت کیا جائے اور نہایت حکیمانہ طریق سے اس عقیدہ کا قلع قمع کر دیا جائے

خلاصہ کلام

حضرت فرح اور حضرت ابراہیم اور حضرت اسماعیل اور حضرت اسحاق و خیرم کی طرح محمد بنی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بلا مشیہ اللہ کے رسول ہیں جو دہلے خدا اور پیش دہری سے آپ کی نبوت و رسالت کی شک نہ ہوئی اور نبی لیکن واقع ہیں آپ اللہ کے چنے ہوئے ہیں اور اللہ کو اپنی دینا ہے آپ کا نبوت و رسالت کی بذریعہ اس کتاب کے ہوئی ہے آپ کی طرف اتار دی ہیں یہ قرآن آپ کی نبوت کی گواہی دیتا ہے اس لیے کہ اس کا اجماع اس بات پر ولایت کرتا ہے کہ اللہ نے اس قرآن کو اپنے خاص علم کے ساتھ اتارا ہے جو علوم اور معارف اس کتاب میں وہ نبوت دیکھے ہیں وہ کسی کتاب میں نہیں اس کے علوم و معارف اور انسانی سے کہیں بالا اور برتر ہیں یہی وجہ ہے کہ قرآن کے حمایت و خرابی ہمیں قسم نہیں ہم سمجھتے یہ قرآن حق حمایت ہے جس قدر باریت گوئی کہ قرآن سے ہوئے وہ اور کسی کتاب سے نہیں ہوئے اور فرماتے ہیں آپ کی نبوت و رسالت کی گواہی دیتے ہیں جنگ ویرا اور جنگ میں اور دیگر مواقع میں محکم خداوندی فرشتے آپ کی تائید کے لیے نازل ہوئے اور بالآخر کوئی بھی آپ کی نبوت کی شہادت نہ دے تو خدا تعالیٰ آپ کی نبوت و رسالت کا کافی گواہ ہے اللہ کی گواہی کے بعد کسی کی گواہی کی ضرورت نہیں مطلب یہ ہے کہ یہ وہ ہادو مشیر لفظ ہو جائے کے بھر بھی آپ کی نبوت سے کسی

علم غور کو کہ سے جو حارت ہے وہ کہن اللہ یشہد کے استدلال کی توضیح و تشریح کی ہے کہ کما قال الامام الترمذی وخیرہ لما نقل قالوا یناہی قالوا نحن لا نشہد اللہ بحدیث کن قد یشہد انہ انفسہم کہیں مشیہ واللہ الحیط صلیہ وقال شیخ الاسلام علاء الدین مسعودی استدلال حسیانہم معا قدہ کانہم لما تعدوا علیہ بما سبق من المشوال واجمع .

عولہم بقولہ اننا وینا الیہ الخ قبل انہم لا یشہدون ہذہ لکن یشہد بما من الیہ .

شہادت نہ دیں تو بدواہ نہ کیجئے خدا تعالیٰ آپ کی نبوت کی شہادت دیتا ہے اور خدا کی شہادت پر ہے کہ خدا تعالیٰ سنے آپ کو دلائل نبوت یعنی ہجوأت عظام کے لاریہ کتاب مستغاب یعنی قرآن آپ پر اتارا جس کا دعواز اور اس کی سنے نظیر فصاحت و بلاغت اور اس کا اخبار غیبیہ پر ختم ہونا اسی امر کی کافی دلیل ہے کہ قرآن اللہ کا کلام ہے اور وہ آپ کے نبی ہونے کی شہادت دیتا ہے جسے شک جن لوگوں نے مشرک دور کو جلسے کے بعد بھی آپ کی نبوت کا انکار کیا اور آپ کی نشانوں اور صفوں کو چھپایا اور لوگوں کو خدا کی راہ سے روکا لیکن وہ راہ راست کے بہت دور جا کر سے تحقیق جن لوگوں نے کو کر کیا اور حق کو دیا اور حق کو کھینچ کر سنے والوں کو ستایا تو نہیں ہے خدا تعالیٰ ایسا کہ ایسوں کو محاف کر دے اور نہ وہ ایسا ہے کہ ان کو کوئی راہ دکھا دے یا چھو دے مگر جہنم کی راہ انہیں سیدھا جہنم پہنچانے کا جس میں وہ ہمیشہ ہمیشہ رہیں گے کسی وقت بھی کوئی راہ اس سے بچنے کا نہ ہو گی یہی اس خیال عام میں نہ رہی کہ چند روز کے بعد جہنم سے باہر آج رہیں گے اور یہ امر اللہ ہی بہت ہی آسان ہے یعنی اسی خدا کو ہمیشہ کے پہلے دوزخ بھی ڈالی دینا اللہ پر آسان ہے اس امر کے لیے جسے کسی سامان اور انجام کی ضرورت نہیں ۔

يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ الرَّسُولُ يَا نَحْقٍ مِنَ رَبِّكُمْ

اے لوگو تم پاس رسول آگیا تمہیک بات سے کہ تمہارے رب کا سونا تو

فَآمِنُوا خَيْرًا لَّكُمْ وَإِنْ تَكْفُرُوا فَإِنَّ يَدِي

میں بھلا ہو تمہارا اور اگر نہ مانو گے تو اللہ کا ہے جو بھوک

السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ۝

آسمان اور زمین میں اور اللہ مہر رکھتا ہے حکمت دانہ

خطاب عام برائے قبول دعوت حق

قَالَ تَعَالَى يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ الرَّسُولُ ۖ وَاللَّهُ ... كَلَّمَكَ اللَّهُ كَلِمًا حَكِيمًا
رابطہ نبوت محمدیہ کے متعلق یہود کے تمام حکموں اور شہادت کا کافی اور کافی جواب دینے کے بعد یہاں

ہی تمام کوئی کی رحمت دیتے ہیں کہ دین محمدی میں داخل ہو جائے محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اللہ کے رسول برحق ہی اللہ کی طرف سے ہی کو رکھتے ہیں اگر قبول کر دے میں تمہاری جھوٹی اور جھوٹے سچا اگر نہیں قبول کرتے تو اللہ کو اس کی پناہ نہیں وہ آسمان و زمین کا مالک ہے تمام فرشتے اور جن و جنات کو اس کی قیادت و تدبیر کرتے ہیں اسے تمہارا نبی و انجیل کی کوئی طاقت نہیں دینا بخیر فرماتے ہیں اسے لوگو تمہارے پاس تمہارے بارگاہ و گھر کی طرف سے اللہ کے پیکر رسول محمد صلی اللہ علیہ وسلم و برحق ہی کے کر آجیے میں تمہارے حضور تمہاری رحمت ہے اور حق و برحق میں کچھ نہیں اس کے قول و کتاب میں نہ کرنا چاہیے تمہارا حضور اور چاہیے کہ تم اور چھ مہینے کے کہ وہ رسول برحق - حق اور صداقت کو سہلے کہ خود تمہارے پاس آجیے گیا چاہیے تو یہ تمہاری حق کی تلاش میں نکلتے لیکن ستم بان سے ستم سب سے کہ جو غیر خدا و برحق سے کہ تمہارے پاس پہنچ گیا اور تم جو کہ اس میں خود سے نکال رہے ہو کہ یہ دین حق تمہارا حضور جو کہ تمہارا مال جو رہا ہے کہ تمہاری شکل میں کیوں نازل نہیں ہو جاتا پس عقل اور ایمانی کا مطلق یہ ہے کہ اس حق اور اس رسول برحق پر تم لوگ ایمان سے آؤ ایمان لانا تمہارے لیے بہتر ہوگا اور اگر آپ کی نبوت و رسالت کو نہیں مانو گے تو اللہ کو تمہارے ایمان کی کوئی حاجت نہیں تحقیق اللہ ہی کی ملک ہے جو کچھ آسمانوں اور زمین میں ہے ایمان لانے میں تمہارا ہی نصیب ہے اس کا کوئی قاتلہ نہیں اور ہے اللہ جانتے والا ہے تمہارے ایمان اور کفر کی سب خبر ہے اور اس کا کوئی حکم حکمت سے خالی نہیں۔

يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ وَلَا تَقُولُوا

اسے کتاب والو! مت بھانڈ کرو اپنے دین کی بات میں اور مت بولو

عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ إِنَّمَا الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ

اللہ کے حق میں گمراہات تحقیق مسیح جو ہے عیسیٰ مریم کا بیٹا

مَرْيَمَ رَسُولُ اللَّهِ وَكَلِمَتُهُ أَلْقَاهَا إِلَى مَرْيَمَ وَ

رسول ہے اللہ اور اس کا کلام جو ڈال دی مریم کی طرف اٹھ

رُوحٌ مِنْهُ فَآمِنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَلَا تَقُولُوا ثَلَاثَةٌ

روح ہے اس کے ہاں کہ ہمارے اللہ کو - اور اس کے رسولوں کو اور مت بتاؤ کہ تین

إِنْتَهُوَ خَيْرُكُمْ إِنَّمَا اللَّهُ إِلَهُ وَاحِدٌ سُبْحَانَهُ

یہ انتہیٰ خیر ہے جو ایک ہی ہے اس کو کہیں نہیں

أَنْ يَكُونَ لَهُ وَلَدٌ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي

کہ اس کی اولاد نہ ہو اسی کا ہے جو کہ آسمان و زمین میں ہے

الْأَرْضِ وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا ۝ لَنْ يَسْتَكْفِكَ

اور اللہ اس سے کام لے گا نہ دلا سچ ہرگز برا نہ

الْمَيْمِ أَنْ يَكُونَ عَبْدًا يَلَهُ وَلَا الْمَلِكَةُ

ہائے اس سے کہ بندہ ہو اللہ کا اور فرشتہ

الْمَقْرُونُونَ ۝ مَنْ يَسْتَكْفِكَ عَنْ عِبَادَتِهِ وَيَسْتَكْذِرُ

نزدیک دہلے اور جو کوئی کہتا ہے اللہ کی بندگی سے اور ٹھکر کرے

فَسَيَعْزُرُهُمْ إِلَيْهِ جَمِيعًا ۝ فَمَا الَّذِينَ أَتَوْا

مردہ جمع کرے ان سب کو اپنے پاس آگیا ہر جو بھی ایمان

وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَيُوَفِّيهِمْ أُجُورَهُمْ وَيَزِيدُهُمْ مِنْ

لہے ہیں اور ملے کہ تک سواں کو بڑھا دے گا ان کا ثواب اور بڑھتی دے گا

فَضْلِهِ ۝ وَآمَّا الَّذِينَ اسْتَكْفَرُوا وَاسْتَكْبَرُوا

اپنے فضل سے اور جو کہنے اور ٹھکر کیا سواں کو باز دے گا

فَيُعَذِّبُهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ۝ وَلَا يَجِدُونَ لَهُمْ

کہہ کہ کی ہر اور ہلاکت ہے اپنے

مَنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا ۝ يَا أَيُّهَا النَّاسُ

واسطے اللہ کے سوائے کوئی حمایت اور مددگار نہ ہو

قَدْ جَاءَكُمْ بُرْهَانٌ مِّن رَّبِّكُمْ وَأَنزَلْنَا إِلَيْكُمْ

میں پاس پہنچ چکا ہے تمہارے رب کی طرف سے سند داد اناری ہم نے

نُورًا مُّبِينًا ۝ فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَاعْتَمَدُوا

تم پر روشن و واضح نور جو یقین لائے اللہ پر اور اس کو مضبوط

بِهِ فَسَيُدْخِلُهُمْ فِي رَحْمَةٍ مِّنْهُ وَفَضْلٍ ۚ وَ

بکرا تو ان کو داخل کرے گا اپنی ہر میں اور فضل میں اور

يَهْدِيهِمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ۝

ہم چاہے گا اپنی طرف سے صراطِ مستقیم لاد

خطاب خاص بابل کتاب باعتبار نصیحت کتاب

قال تعالیٰ یَا بَنُو آدَمَ کُلُوا مِن رِّبْوِی وَشَرِبُوا مِن دَرِیؕ اِنَّیْ اَفْضَلُ لِمَا شِئْتُمُوہَا
 ردیہ جو شے آیت میں ہر دے کے شہادت اور محالہ سولات کے برہات ارشاد فرماتے اور ان
 کے قہار و قضا و قہر سب کے سامنے کھول دیئے جہیں وہ چاہتے تھے میں جب آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم کی نبوت ثابت ہو گئی تو اس کے بعد ایک خطاب عام فرمایا اور تمام بن آدم کو دین حق اور
 رسالت محمدیہ کی تعریف کی دعوت دی اب خطاب عام کے بعد پھر اب کتاب کو خطاب خاص فرماتے
 ہیں اور گو عزراں عام ہے مگر اصل مقصود بالخطاب انسانی ہیں جس میں ان کو اس کی طبیعت سے
 کہ اپنے عقیدہ فارغ سے بٹا کر خدا اور اس کے رسول کی اطاعت کریں اور اگر انحراف کریں گے تو
 انہیں بہت سخت عذاب ہوگا اور جو ان کے مخالف و مانعہ کا اصل موجب یہ تھا کہ ان کی طبیعت
 میں طوری یعنی مائل و مستعدی تھی جس کے معتقد ہوئے اسی کو مد سے بڑھا دیا حضرت عیسیٰ علیہ السلام
 کو نبوت و رسالت سے بڑھ کر الوہیت کا درجہ دے دیا اس لیے حق تعالیٰ نے سب سے پہلے
 اسی خط اور مبالغہ کے ترک کا حکم دیا جو ان کی مڑا ہوا اصل طبیعت تھا اور خاص طور پر اپنی کتاب کو
 مخاطب بنایا کہ اسے اپنی کتاب ہے اپنے دین میں غور نہ کر و کیونکہ یہ ایسی پاکیزہ اور عمدہ بات ہے
 کہ کسی کو اس کے تعلیم کرنے میں تردد نہیں ہو سکتا اور یہی خلافت کا کمال ہے اور اسی کو
 حق استدلال کہتے ہیں کہ اولاً ایک مقدمہ مسلمہ ہیں کر دیا جائے تاکہ مخاطب اسس کا نگار

نہ کر سکے۔

جنا بچہ فرما رہے ہیں اسے اہل کتاب اپنے دین میں مہالغہ نہ کر دینی جیسی حدیث کے نہ بر موصو اور
 مد سے زیادہ کسی کی تعظیم نہ کر و اور اللہ کی سمیت سوائے حق کے کوئی لفظ نہ کہو تمہارا صحبت
 جس کو خدا کا بیٹا کہنا خدا تعالیٰ کی تنہی ہے اور خدا کے ذمہ محوٹ لگانا ہے کہ اس سے حضرت
 عیسیٰ کو اپنا بیٹا بنایا ہے اہل کتاب کے دو گروہ تھے ایک یہود اور ایک نصاریٰ یہود نے حضرت
 مسیح کی تنہی کی اور ان کی شان کو گھٹایا اور ان کے قتل کے در پہلے ہوئے اور ان کی والدہ
 عظمیٰ کو مہم کیا عرض ہے کہ یہود حضرت عیسیٰ کی تنہی میں مد سے گزر گئے اور نصاریٰ ان کی تعظیم
 میں امد سے گزر گئے اور ان کی تعظیم میں یہاں تک پہنچا کہ ان کو خدا اور خدا کا بیٹا کہا اس
 آیت میں اہل کتاب سے خاص طور پر نصاریٰ مراد ہیں گزشتہ رکوع میں یہود کی عقلی بیان فرمائی
 اب اس کے بعد خاص طور پر نصاریٰ کو نصیحت فرماتے ہیں کہ حضرت عیسیٰ کے متعلق غلط عقیدہ نہ رکھیں
 اور نصاریٰ کے اکثر فرقے خدا کی ذات میں امتیاز سمجھتی ہیں اقوام کے قائل ہوئے اور اس کا نام
 تثلیث رکھا اور پھر تما شہ یہ کہ یہ کہا کرتے ہیں ایک ہیں اور ایک ہیں یہ ہے اور یہ نصاریٰ
 کا بڑا مان عقیدہ ہے اور نہجالت کی سرسختی ہے اور اس کو وہ توحید فی التثلیث اور تثلیث فی التوحید
 کے نام سے موسوم کرتے ہیں نصاریٰ کے کل چار فرقے تھے یعقوبیہ، ملائکہ، نسطوریہ، ورتیسیرانی میں
 سے یعقوبیہ اور ملائکہ نیز مسیح کو خدا سمجھتے تھے اور نسطوریہ خدا کا بیٹا اور ورتیسیرانی کو تین کا تیسرا
 قرار دیتے تھے یعنی ان کا عقیدہ یہ تھا کہ خدا تین اقوام ہیں یعنی خدا باپ اور بیٹے اور روح
 القدس سے مرکب ہے ان میں سے ایک اقوام عیسیٰ ہے تو عیسیٰ تین خدا ہیں سے ایک خدا
 ہے گویا کہ عیسائی مذہب میں الوہیت کے تین دکن ہیں جن سے دعوائی قائم ہے۔

حق جل شانہ نے اس آیت میں ان چاروں فرقوں کی تردید فرمائی ہے اور مطلب آیت کا
 یہ ہے کہ اسے اہل کتاب دین میں غلو اور مہالغہ نہ کر و یعنی حد سے تجاوز نہ کر و اور گمراہی دین میں
 نہیں، ایمان کو اہل فرقہ سے دین میں نہ داخل کرو اپنی طرف سے دین میں کسی بات کو داخل نہ کر و
 وہ حقیقت اللہ پر محوٹ بولنا ہے کہ یہ اللہ کا حکم ہے حالانکہ اللہ نے اس کا حکم نہیں دیا لفظ
 لَا تَعْلَمُوا فی چہ تکبر سے گمراہی کا ہمدرد اور غشا بیان فرمایا کہ ہر گمراہی کا اصل سبب دین میں
 غلو اور مہالغہ ہے اور لفظ لَا تَقُولُوا عَلٰی اللّٰہِ اِلَّا الْحَقُّ سے گمراہی کا شہس اور اس کا انجام
 بیان فرمایا کہ غلو اور مہالغہ کا انجام یہ ہوتا ہے کہ دین میں وہ باتیں داخل ہو جاتی ہیں جن کو اللہ
 نے حکم نہیں دیا اور بغیر حکم خداوندی کسی چیز کو دین کہنا اور موجب ثواب و عقاب بنانا یہ اللہ
 پر محوٹ بولنے کے مراد ہے وقال تعالیٰ وَتَمَنَّی الْفُلُکَ مَعْنٰی الْفُلُکَ فَقَالَ اللّٰہُ الْکُفْرَ اِی
 طرح حضرت عیسیٰ کو خدا اور خدا کا بیٹا کہنا خدا تعالیٰ پر محوٹ باندھنا ہے وہ وحدہ لا شریک لا ہے

فخس آدم ایک معنی جبرئیل ۛ دسٹہ ازہر ہواؤ وقال و قیل اور وجہ یہی کہ اس بناء پر آپ کو کلمۃ اللہ کہا گیا ہو کہ جس طرح کلمہ کے الفاظ اور حروف میں ایک لطیف معنی مستور ہو سکتے ہیں اسی طرح حضرت مسیح کی صورت البشریٰ میں ایک نہایت لطیف خفیہ معنی حقیقت بلکہ اور معنی چھپتے مستور اور خفیہ تھے

ۛ نقابہست ہر سطر میں زیر کتب ۛ فرد ہشتاد ہر عامی و لغویہ معانی است در فرد حرف سہاہ ۛ جو در ہندہ معشوق و در شیخ ماہ اور اس وصف میں اشارہ اس طرف تھا کہ جب آپ کی عظمت تھی اور روحانی ہے تو ملکہ اور روحانیہ کی طرح آپ کے لیے عمر بھر میں ایک مرتبہ خروج الی السماء اور نزول ضرور پیش آئے گا۔ کما قال تفسر۔

تَسْتَوِجُ الْمَلَائِكَةُ وَالنُّوُحُ ۛ فرشتے اور روح جبرئیل: آسمان پر ہوتے ہیں
تَنْزِيلُ الْمَلَائِكَةِ وَالنُّزُولُ ۛ (فرشتے اور روح جبرئیل: آسمان سے اتونچیں)

پس جس طرح روح الہیہ کے لیے عروج اور نزول ثابت ہے اسی طرح من باب بیس علیہ السلام ہر خدا کی ایک خاص روح ہیں اور روح الہیہ کے ہر ایک مانسنے کے ظہور پر ہر جوتے ہیں اُن کے لیے بھی ضرور خروج الی السماء اور نزول الی الارض ہو گا اور چونکہ حضرت مسیح کو سراپا روح فرادہ ہایا اور یہ کہا گیا کہ وہ سراپا من جانب اللہ ایک روح ہیں اور یہ نہیں کہا گیا کہ وہ روح الہیہ ہی ہیں روح ہے اسی لیے ہر وہ ان کے نقل پر قادر ہو سکتے اس لیے کہ نقل ہم کا نفس ہے روح کا نقل ممکن نہیں ہیں جس کو خدا تعالیٰ روح فرادہ کہے اُسے کون نقل کر سکتا ہے۔ اور چونکہ حق تعالیٰ نے آپ کو روح منہ فرمایا اور روح کا خامہ یہ ہے کہ جس قسم سے روح کا اتصال ہو جاتا ہے وہ شئی زندہ ہو جاتی ہے اسی لیے آپ کو ایسا ہر سٹے کا سرور عطا کیا گیا حضرت جیسی کے ساتھ پھر سٹے پر مردہ زندہ ہو جاتا تھا اس لیے کہ حضرت عیسیٰ خدا تعالیٰ کی خاص روح تھے جس سے خدا کی یہ روح خلق وہ شئی ہلاک اللہ زندہ ہو جاتی۔

فہم کلام یہ کہ عیسیٰ علیہ السلام خدا تعالیٰ کے برگزیدہ بندہ اور رسول برگزیدہ تھے اور ان صفات فاضلہ ذکر کردے ساتھ موصوف تھے سبب اللہ خدا اور خدا کا بیٹا نہ تھے جس سے اہل کتاب تم التبریر اور اسی کے رسولوں پر بھی ایمان لادو کہ اگر ایک ہے نہ اہل کتب نبوی ہے اور نہ اولاد ہے اور حضرت عیسیٰ اللہ کے رسول ہیں اور یہ نہ کہو کہ خدا ہیں ہیں یعنی یہ خدائی نہ کہ وہ خدائی ہیں ہر دون کا مجموعہ ہے جیسا کہ بعض نصاریٰ کا عقیدہ ہے کہ خدا تین ہیں باپ، بیٹا، و سوا۔ روح القدس اور انہی تین چیزوں کو نصاریٰ انائم ثلاث کہتے ہیں پس اسے اہل کتاب تم باز کجاذ ہیں خدا کہنے سے بلی

تخلیص اور اتحاد اور حلول کے عقیدہ سے تو یہ کہہ ہی نہیں سکتے تھے کہ وہ آخرت میں بہتر ہو گا تو کہ
جہاں نیست کہ اللہ ہی تھا۔ ایک معبود ہے اس کے سوا کوئی دوسرا اور تیسرا معبود نہیں اور جو شخص
ابن خدا کا قائل ہے وہ تو جہد کا شکر ہے اور وہ لوگوں اور ہیبت میں مجبوریت کا قائل ہے اور عقیدہ
کا توکل جو جانا اور تخلیص سے باز رہا، اسی میں دنیا اور آخرت کی بہتری ہے دنیا کی بہتری تو یہ
ہے کہ وہ تم کو بے حق نہ کہیں گے اور آخرت کا فائدہ یہ ہے کہ خدا رب سے نجات پاؤ گے۔

عقیدہ تخلیص کے ابطال کے بعد عقیدہ نیست کو باطل فرماتے ہیں اللہ منزہ ہے اس سے
کہ اس کے لیے کوئی فرد نہ ہو کیونکہ اللہ واحد کا جزء ہوتا ہے اور باپ سے حادث پیدا ہوتا ہے
اور خداوند تعالیٰ جو کہ خدا ہے اس کے لئے خداوند تعالیٰ کا ہے جس سے خداوند تعالیٰ منزہ ہے نیز جو کہ اس کا
بہت سے ہیں حضرت مسیح علیہ السلام ہیں اور خدا کا کلام ہے خدا رب کا ہے اس کا اور خدا رب کا ہے
اور خدا کا کوئی مثل نہیں نیز باپ ایک درجہ میں اولاد کا محتاج ہوتا ہے اس لیے کہ اولاد اس سے
ہوتی ہے کہ لڑکی ہیں باپ کی خدا کا اور خدا رب سے ہے اور باپ کے قائم مقام جو اور اللہ تعالیٰ
ان سب باتوں سے پاک اور منزہ ہے اور اللہ تعالیٰ کا راز نہ ہے اسے اپنی کار سازی میں اولاد
کی اولاد کی حاجت نہیں ہیں وہ جب اپنی تدبیر اور کار سازی میں ایک لڑکی سے تو دوسرے اور
تیسرے معبود ماننے کی کیا ضرورت اور بے ضرورت اور فائز چیز کو معبود مٹا اور خدا ہی اس
کو طرح پر مقرر مانا جسے نہیں تو اور کیا ہے۔

وہیت مسیح اور نیست مسیح کے باطل کرنے
نصاری کا ایک شہر اور اس کا جواب
ہیں کہ اگر خدا ہی ہے کہیں کہ ہم کہہ دیں وہ غلو نہیں کرتے لیکن اسے مسلمانوں نے حضرت عیسیٰ کی
تخلیص کرتے ہو کہ ان کو تم خدا کا بندہ بناتے ہو حالانکہ ان سے خدا کی افعال سرزد ہوتے تھے وہ
سردوں کو زندہ کرتے تھے اور اذکار داندھوں کو اچھا کرتے تھے ایسی ہرگز وہ ذات کو خدا کا بندہ
کہنہ ان کی تخلیص اور تغیر سے سوائے کا جواب یہ ہے کہ مسیح بن مریم ہرگز اللہ کا بندہ ہونے
سے عار نہیں کرتے بلکہ وہ خدا کی زندگی کو اضطرار و جبر کی علامت اور نصرت سمجھتے تھے تم خود مقرر ہو کہ
حضرت مسیح دست بھر دیقوں کا پیرائی پرانی کی حادث کیا کرتے تھے اور ظاہر ہے کہ ذوق و
شوق کے ساتھ خدا کی عبادت دیں کہ وہ خدا کا بندہ ہونے پر غرور کرے گا معبود کسی کی
عبادت نہیں کیا کرتا اور نہ مقرب فرستے خدا کی زندگی سے عار کرتے ہیں حالانکہ فرشتے تو نیست
اور وہ عبادت میں حضرت مسیح سے بڑھے ہوئے ہیں فرشتے نیز ماں باپ کے معنی فور سے بلا عبادت
ظاہری کے فعل کر کے ہیں اور ہوتے اور ظہور و ذوق اور عالم غیب کے علم و ادب کے ہیں اور آسمان
اور زمین کے عروج و نزول میں حضرت مسیح سے بڑھ کر جب فرشتوں کا اصل ممکن آسمان ہے اور حضرت

مسیح اصل پانچویں صدی میں پیدا ہوئے تھے۔ ان کے والدین جو یہ نسبت انہوں کے بہت بہت تھے مگر بالائی حمد فرماتے
 خدا اور خدا کے بیٹے جیسی دن رات اللہ کی تسبیح و تحمید و تہلیل و تہمید میں لگے رہتے ہیں
 نبیوں کے جیسا کہ ان کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا کہ اسے محمد آپ ہمارے
 خداوند یسوع مسیح کا ترجمہ تھا۔ جس کا آپ ان کو خدا کا بندہ بتلاتے ہیں اس سے قرآن کی
 کہ زبان پر لے کر کہتے ہیں کہ خدا کا بندہ بننے کے عارضوں سے دور رہنا اور انہوں کو نہ مسیح کہنا کہ بندہ بننے
 سے محبت اور نہ مانکر مفرقین کو اس سے عداوت ہے یہ تمہاری اور مشرکوں کی حماقت اور نادانی ہے کہ تم مسیح کو
 خدا کا بیٹہ کہتے ہو اور مشرک فرشتوں کو خدا کی بیٹیاں کہتے ہیں خدا کا بندہ بنا کسی طرح بھی موجب
 عار نہیں بلکہ موجب حمد و فخر اور باعث مدد و نصرت مسیح اور مانکر مفرقین کو یہ خوب معلوم
 ہے کہ جو شخص اللہ کی بندگی سے عداوت کرے اور تکبر کرے تو قیامت کے دن اللہ تعالیٰ حساب
 کے لیے مستحقین اور غیر مستحقین حساب کو جمع کرے گا جس دن سوائے خدا کے کوئی چیز تخلیق
 نہ رہے گی جس پر لوگ ایمان لائے اور نیک عمل کیے اور اس کی عبودیت اور عبادت سے
 استغناء اور استکبار نہیں کیا پس اللہ ایسے لوگوں کے اعمال کا بدلہ دے گا اور بدلہ دے گا اور
 انہیں اپنے فضل سے اور ثواب دے گا یعنی جس قدر تمہارا حساب کے وہ مستحق ہیں وہ اس سے زیادہ
 دے گا اور جن لوگوں نے اس کی بندگی کو موجب عداوت سمجھا اور تکبر کیا وہ ان کو دردناک عذاب
 دے گا جو جہنم کی بندگی سے عداوت کرنے والوں کی دانت و سوائی کا ذریعہ ہوگا اور نہ پاویں گے
 یہ لوگ اللہ کے سوا کوئی حمایتی اور مددگار نہ ہوں گے ان کو دانت سے بھانپنے یا بچھڑانے کے

خاتمہ کلام بر خطاب عام

جس طرح یہودیہ کے خطاب کے بعد عام لوگوں کو مخاطب بنایا اس طرح اب تعداد ان کے خطاب
 خاص کے بعد عام لوگوں سے خطاب لیتے ہیں اسے لوگو! تحقیق آپ کی تمہارے پاس تمہارے
 دین کی جانب سے ایک روشن دلیل یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات باریکات سے
 آفتاب آمد دلیل آفتاب دیکھ لیجئے یا یہودیہ سے دو حساب
 اور اعجاز ہم نے آپ کی طرف ایک خارج روشن کو تاکہ تم کو حق اور باطل کا فرق نظر آسے
 جس لوگوں پر اللہ کی رحمت قائم ہو گئی اور کس کے لیے حق قبول نہ کرسکے ہیں کوئی حذر باقی نہیں

صلی یعنی برہان سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات والا صفات مراد ہے جیسا کہ سفیان ثوری
 سے منقول ہے (تفسیر قرطبی ج ۱ ص ۱۶)

رہا میں جو لوگ دکان جسے اللہ وعدہ لگا کر رکھ لے پر اور اس کی رسم کو مضبوط کیا اور خدا کی قربان اور اس کے نور میں کو اپنے پیچھے مشعل راہ بنایا سوائے ان کو اپنی رحمت اور فضل میں دامن نہ کیا رحمت سے مزاحمت اور توابِ عظیم ہے اور فضل سے وہ نعمت ملاوے کہ جو دم و گمان سے کہیں رائے ہو اور ان کو سید سے راستہ چھوڑ کر اپنے کسم پرسیا سے کا خدا تعالیٰ کی عطا کردہ قربان اور اس کے نافرمان کرہ نور میں اپنی روشنی میں آخرت کی راہ سے ہو سکتی ہے۔

ابطالِ التوحیدتِ عیسیٰ علیہ السلام

تمام نارسوں اور ناقابلِ تردید روایتوں اور انجیل کی بے شمار کہتوں سے ثابت ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام ابنِ آدم اور انسان جسم تھے حضرت مریم کے پیٹ سے پیدا ہوئے ان کا جسم انسانوں ہی کا تھا انسانوں کی طرح اعضاء دیکھتے تھے انسانوں ہی کی طرح کھاتے پیتے تھے کھانا تھے انسانوں کی طرح زندگی بسر کرتے تھے سوئے اور جاگتے تھے پلتے اور چرتے تھے غرض یہ کہ انسانیت کے تمام لوازم ان میں موجود تھے جس ایسے وجود کو کیسے خدا مان لیا جائے اور کس طرح اس کے لیے خدائی صفات ثابت کر دی جائیں۔

۱۱ خدا تو اس داستانِ پاک کا نام ہے کہ جو خود بخود موجود ہو اور تمام صفات کمال و جلال کے ساتھ مشفق ہو اور تمام فرائض اور عیوب سے پاک ہو قادر مطلق ہو عاجز نہ ہو۔

۱۲ اے خدا اے حیدر اے خدا راہ تو بتلاؤ کہ کیا خدا کو ہیں جو وہی تاقی ہو سکتے ہیں اور کیا سولی پر چلا کر دم دے دینا خدا کی شان کے شایان ہے انجیل یوحنا باب ۱۰ شتم آیت ۳۱ و ۳۲ ۳۳ ۳۴ ۳۵ ۳۶ ۳۷ ۳۸ ۳۹ ۴۰ ۴۱ ۴۲ ۴۳ ۴۴ ۴۵ ۴۶ ۴۷ ۴۸ ۴۹ ۵۰ ۵۱ ۵۲ ۵۳ ۵۴ ۵۵ ۵۶ ۵۷ ۵۸ ۵۹ ۶۰ ۶۱ ۶۲ ۶۳ ۶۴ ۶۵ ۶۶ ۶۷ ۶۸ ۶۹ ۷۰ ۷۱ ۷۲ ۷۳ ۷۴ ۷۵ ۷۶ ۷۷ ۷۸ ۷۹ ۸۰ ۸۱ ۸۲ ۸۳ ۸۴ ۸۵ ۸۶ ۸۷ ۸۸ ۸۹ ۹۰ ۹۱ ۹۲ ۹۳ ۹۴ ۹۵ ۹۶ ۹۷ ۹۸ ۹۹ ۱۰۰

۱۳ پھر ایک دن ایسا ہوا کہ وہ (عیسیٰ) اور اس کے شاگرد کشتی پر چڑھے اور اس نے ان سے کہا کہ آؤ جیل کے پار چلیں پس وہ روانہ ہوئے مگر جب کشتی چلی جاتی تھی تو وہ سو گیا اور جیل پر بڑی آندھ آئی اور کشتی پانی سے بھری جاتی تھی اور وہ خطر سے بچتے انہوں نے سنا کہ اس آکر اسے بچاؤ اور کہا کہ صاحب ہم ہلاک ہوئے جاتے ہیں ۱۴

۱۵ پس عیسیٰ اگر خدا ہوتا تو اس کے لیے غیر نہیں ہو سکتا اور خدا اس پر نیند طاری ہو سکتی تھی۔

اللہ والے ایک ہے کہ اس کے سوا کوئی سبوتا
ہیں وہ ایسا زندہ ہے جس پر موت نہیں
دارد ہو سکتی وہ تمام کائنات کے وجود کو

اَللّٰهُ لَا تَاِلٰهَ اِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّوْمُ
لَا يَـُٔوْدُهُ سِنٌ وَّ لَيْلٌ يَّحْكُمُ السَّاعِيْنَ
لَا يَكُنْ لَكَ دُوْدٌ

(سُورَةُ الْبَقَرَةِ)

کام نہ کئے والا اور غنائے والا ہے نہ ہی کو
ہو گئے آتی ہے اور نہ زندہ۔

عجب کو سلام ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام کو بشری عوارض لاحق تھے اور کوئی خدا فی حقیقت ان میں موجود نہ تھی پس کسی طرح اُن کو اولیٰ اور ابدی اور غیر مخلوق اور خدا تسلیم کیا جاسکتا ہے۔

۱۲۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو باوجود صاحب جسم و صاحب علم و دم جو جسے کے خدا اور خالقِ عالم کہنے کا مطلب یہ ہوگا کہ وہب معبود کا کچھ حقیر تو قدیم اور ازل سے اور کچھ ہر مخلوق اور حادث ہے اس لیے کہ جسم اور دم بلا تفسیر مخلوق اور حادث ہے اور بقولِ نصاریٰ انہی کی روح قدیم ہے

۱۳۔ نیز نصاریٰ ایک طرف کہ حضرت عیسیٰ کو ساری دنیا کا خالق کہتے ہیں اور دوسری طرف یہ بھی کہتے ہیں کہ حضرت عیسیٰ دنیا کا ایک جز تھے تو خیر یہ نکتہ کہ دنیا کا یہ جز خالق بھی ہے اور مخلوق بھی ہے۔

۱۴۔ نیز انجیل سے یہ ثابت ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام اپنے ماں میں گونا گوتھے اور باطنی زینت تھے جو زمین میں گرماشی ہی جانتے تھے تو خدا ہی کے مذہب پر خیر یہ نکتہ کہ خالقِ ازل کے بعض جزاء کو کٹ جانا اور کٹ کر زمین میں مل جانا اور پھر اُن کا فنا ہو جانا سب جائز ہے۔

۱۵۔ نیز نصاریٰ کے نزدیک یہ بھی مسلم ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے پیدا ہونے کے بعد بتدریج نشو و نما پایا اور اُن کے طول و عرض میں زیادتی ہوئی تھی جو انہی ہوتے اور یہ پیدائش سے لے کر اخیر عمر تک قسم قسم کے تغیرات بشریہ اُن کو لاحق ہوتے رہے۔

تو حضراتِ نصاریٰ بتائیں کہ عباد اللہ کیا خدا بھی بتدریج نشو و نما پایا ہے اور بشری تغیرات اس کو لاحق ہوئے ہیں اور رفتہ رفتہ اس کے طول و عرض میں زیادتی ہوتی ہے (الجواب فینبہما لعلہما لعلہما عبد المسیح صل)۔

۱۶۔ نیز نصاریٰ حضرت عیسیٰ کو خدا کا بیٹا بھی کہتے ہیں اور قدیم اور ازل ہی کہتے ہیں حالانکہ یہ امر بدیہی ہے کہ والد اور والدہ کا وجود سابق نہیں ہوتا بلکہ والدہ کا وجود سے نکل کر ہوتا ہے اور خاں ہر ہے کہ عیسیٰ نے والدہ میں داخل ہو کر وہ کسی طرح قدیم اور ازل نہیں ہو سکتی بلا تفسیر وہ حادثات اور مخلوق ہوگی (الجواب فینبہما لعلہما لعلہما عبد المسیح صل)۔

۱۷۔ نیز عیسیٰ علیہ السلام عمر خدا ہوتے تو یہودیوں سے خائف نہ ہوتے اور نہ اُن سے جھجے کی کوشش کرتے اور نہ موت کا پہلا لٹنے کی خدا سے دعا مانگتے دشمنوں سے ڈرتے اور دعا مانگتے بندہ خدا ہے خدا تعالیٰ نہ کسی سے ڈرتا ہے اور نہ کسی سے کچھ مانگتا ہے۔

۱۸۔ نیز ابتداء و ندامت سے لے کر اخیر عمر تک بچکان اور جوانی و عجز و عینہ کے مراحل سے گزرنا یہ بھی قرید الوجودیت کے لیے کافی ہے کیونکہ اس قسم کے بے شمار تغیرات بلا تفسیر الوجودیت کے

تمام صحابہ میں فقط کلمہ یا کلمات خدا تعالیٰ کی طرف اضافت کے ساتھ مستقل ہوا ہے اور سب جگہ خدا کی باتیں اور خدا کے احکام کے معنی میں مستقل ہوا ہے فقط کلمہ یا کلمات جو خدا کی طرف اضافت پر تمام قرآن میں کہیں بھی جتنی ثابت خدا یا اقوام علم کے معنی میں مستقل نہیں ہوا۔

اور محمد حقیق اور محمد جدید کا کتابوں میں بکثرت فقط کلمۃ اللہ اور کلمۃ اللہ رب منی کلام خدا کا حکم خدا آیا ہے چنانچہ سورہ زمر ۳۲- درج میں ہے بکلمۃ اللہ رب تثبت السموات

وینزل الوہم فہم جعیم جنودہا اور فارسی نسخ مطبوعہ مکتبہ دہلی ہے آسماننا بکلم خداوند تعالیٰ صفا کہ آسمان خشن و افش ساختہ اند۔ اور چندی نسخ مطبوعہ مکتبہ دہلی ہے خداوند کے کلام سے آسمان اپنے اور ان کے سامنے شکر اُس کے شکر کے دم سے اور انبار الاہام کے چلی کتب کے سرچوہا باب تیسرے درس میں ہے فلسا کان فی ثلاث لیلۃ حلت کلمۃ اللہ علی ثلاثین الذین۔ اور اور نسخ مطبوعہ مکتبہ دہلی ہے اور اسی رات ایسا ہوا کہ خدا کا کلام آتا تو کو پہنچا۔

اسی طرح قرآن کریم میں کلمہ کا اطلاقی حضرت مسیح علیہ السلام کے لیے کیا گیا کہ وہ بغیر باہ کے محکم خداوند کلمہ کی سے پیدا ہوئے جس سے مقصود حضرت مسیح کی ایک فضیلت اور بزرگی کو ظاہر کرنا ہے تاکہ ہر وہ جہ پروردگار کو درج ملے۔

طریق یہ کہ حضرت عیسیٰ کی شان میں کلمۃ اللہ یا روح اللہ کا لفظ ان کی خصوصیت اور فضیلت ثابت کرنے کے لیے آیا ہے کہ ان کی الوہیت، خلقت کے لیے اس لیے کہ سارا قرآن الہیت مسیح کے انکار اور رد سے بھرا ہوا ہے اور الہیت کے ملنے والوں کو کا کرنا ہے اس قسم کے اضافہ سے حضرت مسیح کی الہیت نکالا برے دہر کی نادانی ہے حضرت مسیح کو حقیقہ کلام خداوندی یا حکم خداوندی کہنا خلاف حال ہے اس لیے کہ کلمہ خداوندی کی نسبت یہ کہنا کہ ماذا افتریہ کلمہ خداوندی حقیقہ ایک کلمہ کی کہ نبوت سے متولد ہوا اور ہر وہ کلمہ خداوندی اور کلام الہی اور حکم خداوندی و صفوں کے جبرہ قبر سے صلیب پر لٹکا یا گیا ان آفتاب کا برہنہ کی برہنہ سب کو مسلم ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام ایک فارسی فرد خداوندی تھے جو ایک کتبوں کے پیش سے پیدا ہوئے لہذا ان کی نسبت یہ کہنا کہ وہ تمام کائنات کے بولنے سے مبرا ہوا ہے۔

عقیدۂ اہیت

نزول قرآن کے وقت تعداد کے مختلف فرقے تھے ایک فرقہ یہ کہتا تھا کہ حضرت عیسیٰ عین خدا ہیں اور خدا ہیں لیکن مسیح دینا ہیں اتر آیا ہے۔ اور دوسرا فرقہ یہ کہتا تھا کہ مسیح ابن اللہ ہے یعنی خدا کا بیٹا ہے۔

تخلیفات کو کسی عقیدہ کا خلیفہ تسلیم کر لیا اور یہ اعلان کر دیا کہ اب اور ابن اور روح القدس یہ تین جدا جدا اور مستقل اقنوم ہیں اور یہی حق ہے جس پر ایمان لانا واجب ہے اور اس کا نام حقیقہ انسانیت رکھا جس کا ظن روح انسانی اور تجارب انھیں میں مذکور ہے اور دوسرے فرقوں کے متعلق قرآنی صادر کر دیا کہ جو تخلیفات کا عقیدہ نہ رکھے وہ ملحد اور بے دین ہے اور حقیقہ توحید کو بدعت قرار دیا اس عام طور پر نصاریٰ کا یہ عقیدہ ہے کہ خلائق تین اقنوم (اصل) ہیں باپ، بیٹا اور روح القدس اور ان ہی تین انانیم کے عمومی حقیقت کا نام خدا ہے اور اسی توحید حقیقی میں تخلیفات مضربے اور اس کی تعظیم اس طرح کر دے ہیں کہ خدا میں اقنوم ہیں اقنوم اول باپ ہے جس سے دو سوا اقنوم پیدا ہوا اور دوسرے اقنوم سے جسے اقنوم پیدا ہوا اور یہ اسے کہ اقنوم اول سے اقنوم ثانی اور اقنوم ثالث کے نام سے کس طرح پیدا ہوا اور توحید کس طرح تخلیفات میں جاتی ہے اور تخلیفات کس طرح توحید ہو جاتی ہے اس کی تشریح اور توضیح و توجہ میں تعارض کے عیب وغیرہ مباحث ہیں جو ان کی عقل و ادراک سے بھی خارج ہیں جب عیب و زوائد ہوتے ہیں بعض یہ کہتے ہیں کہ دو اقنوم پہلے اقنوم کی طرح آتی نہیں البتہ اس عالم ناموس سے غیر معلوم مدت پہلے اقنوم اول سے یہ ہوا ہے جس کا درجہ باپ کے درجہ سے کم اور اس کے بعد ہے بعض یہ کہتے ہیں کہ خدا کے دو ہی اقنوم ہیں باپ اور بیٹا اور روح القدس تینوں خداوندی ہے بلکہ فرشتوں کے ایک فرشتہ ہے جس کا مرتبہ تمام فرشتوں سے بلند ہے اور بعض فرشتے یہ کہتے ہیں کہ خدا کا تیسرا اقنوم مومن علیہ السلام ہیں یہ فرقہ روح القدس کو اقنوم ثالث نہیں مانتا بلکہ سمجھتے روح القدس کے حضرت مہم کو اقنوم ثالث مانتا ہے نصاریٰ کے بہت سے فرقہ روح القدس کو نہ نہیں مانتا اور نصاریٰ کہتے کہ اس لفظ روح القدس میں صلیب اور بھی بلکھات و ان کی تین بیانیہ صفات علم حکمت اور قدرت و وحد و حقیقہ کی طرف اشارہ ہے نصاریٰ کے اکثر فرقے ۱۳ صفت خداوندی ہیں توحید اور تخلیفات کو حقیقی مانتے ہیں اور انانیم اللہ یعنی اقنوم باپ اور اقنوم ابن اور اقنوم روح القدس ہیں انبیاء اور فرق حقیقی مانتے ہیں ہرنا پھر متفاح الامم کی فعل اول باپ و دوسرے آخر ہیں مسیح مصلوب و متحیض یسوی ہیں ہے ہر چند خدا کی ذات میں باپ اور بیٹے اور روح القدس کے درمیان خلوص کیا ہے یہ جدا ذات کی وحدانیت ناقص نہیں جوئی اور تخلیفات کی تعلیم سے ذات کو نقصان اور تصور نہیں پہنچتا بلکہ حقیقت میں صرف ایک خدا کے واحد حقیقی ہے۔

اور یہ عمومی مذہبی سمجھی کے متحد فرقوں نے یہ عناق طور پر کہا کہ حقیقہ تخلیفات عقل و نفس دونوں کے خلاف ہے اور ناقابل تسلیم ہے مگر قرآنی حقیقت ہے ان کو استدلال عقیدہ نبوی کریم سے ملتا رہتا۔

ابن اسد کا صحیحین کے ساتھ نزاع اس صورت میں کہ جب تین اقنوم خارج ہیں حقیقہ

خدا تو تنہی کا مجموعہ ہے۔ ہر ایک کا ذکر ہی مستقل خدا نہیں اور دوسری صورت میں جب ہر ایک جدا کا مستقل خدا تو حید کہاں رہیں۔

(۳) نیز ایک تین کا ثلث یعنی بنائی ہے اور ظاہر ہے کہ کوئی شے اپنے ثلث (بنائی) کا عین نہیں ہو سکتی۔

(۴) نیز تین کل ہیں اور ایک تین کا جزء ہے اور کل اور جزء کا ایک ہونا عقلاً محال ہے اس لیے کہ کل اور جزء کیسے ایک ہو گئے ہیں۔

(۵) نیز جب تین ایک کا عین ہو گا تو لازم آئے گا کہ ایک اپنے نفس کا بھی ثلث ہو اور تین اپنا ثلث ہو اور کسی شے کا خدا اپنا ثلث ہونا بڑھچکائی ہے۔

(۶) نیز ایک تین کا جزء ہونے کا وجہ سے مقدم اور تین کو بعد کل ہونے کے مؤخر ہے اس لیے کہ جزء کل سے مقدم ہوتا ہے اور کل جزء سے مؤخر ہوتا ہے۔

یہی اگر ایک اور تین ایک ہوں تو مقدم کا عین مؤخر ہونا اور مؤخر کا عین مقدم ہونا لازم آئے گا جو بڑھچکائی ہے۔

(۷) بلکہ شے کا خدا اپنے نفس پر مقدم ہونا لازم آئے گا جو بڑھچکائی محال ہے۔

(۸) نیز تمام اعداد حقیقت میں ایک دوسرے کے بالکل مختلف اور جدا ہیں بنیاداً شے واحدہ حقیقتاً ایک ہونا اور تین ہونا عقلاً محال ہے۔

(۹) نیز یہ جہیں کہ نہ ایک جب خلائق انہوں کا مجموعہ ہوا اور ہر اقوام واجب الوجود ہوا تو مجموعہ اپنے وجود خارجی میں ان میں ہر ایک اپنی صحت، انہوں کا حجاج ہو گا، اور مجموعہ معلوم ہو گا اور اقامت نفس اسکی علت ہوں گے۔ اور جو کسی علت کا قناج ہو وہ واجب الوجود نہیں ہو سکتا اس لیے کہ اسکی معلوم علت سے مؤخر ہوتا ہے وہ ممکن اور واجب ہوتا ہے۔

(۱۰) نیز حتمت مسیح کو جب خدا کا پیش کیا جاتا ہے تو باپ کو بیٹے پر ضرور تقدم نہ مانی، ہونا ہے اور بیٹے کو تاخر زمان اور پیش اپنے وجود میں اب کا قناج ہی ہونا ہے اور مؤخر اور متعرج خدا نہیں ہو سکتا۔

یہ کہ حقہ تعلیٰ صرہ خلاف عقل سے لغاری کے اولین و آخرین میں کوئی خلاصہ کلام | شخص ایک دلیل عقلی بھی تو حید نے اقلیت اور تثلیث کے لیے نہیں پیش کر سکتا اور بلاشبہ حقہ تثلیث حقہ شریک ہے اور تو حید اور تثلیث کے اجتماع کا عقیدہ رکھتا۔ اجتماع تینوں کا عقیدہ رکھتا ہے، اس وجہ سے امام لاکا نے لکھا ہے کہ جس نے دنیا میں لغاریا کے مذہب سے زیادہ کوئی مذہب دیکھا اور عقل سے لپیٹ نہیں دیکھا کسی وجہ سے جامع میں نے اپنے ترجمہ قرآن مطبوعہ ۱۹۵۷ء میں صبا بزل کو وصیت کی ہے کہ مسلمانوں کے سامنے یہ

میتے نہ بیان کر جو خلاف عقل ہوں گھسیا میں یہ طاقت نہیں کہ وہ مسلمانوں کو اپنی طرف کھینچ لے
انہر دیکھو انالہ الکوکک منہاج ۱۰

کس زمانہ میں ایک ہادوی صاحب نے جلیں کے علاقہ میں ہمارے بڑی کوشش سے
خیانت سے جین آدمیوں کو عیسائی بنایا اور طوطے کی طرح ان کو یہ مسکند یا دکرایا اور
وہ بھی تین تین گئے روز یا تین تین روز یہ جین کی لایع سے مسکند تعلیمت کو طوطے کی طرح لی لی
نہتے رہے اتفاقاً ایک مدت کے بعد ہادوی صاحب کا ایک دوست وہاں آگیا اور پھر
اسنا سے تذکرہ کیا کہ میں نے جو چاکر تم سے اتنی مدت میں کتنے شخصوں کو عیسائی بنایا یا دوی صاحب
نے کہا جیسے خداوند کے مسیح کے فضل سے تین شخص جیسی جاہدت میں داخل ہوئے ہیں اور
مسیح کے وفادار سپاہی اور خدمت گزار ہیں۔ دو میں کران کی طوالت کو مشتاقی ہوا یا دوی صاحب
نے اول ایک کو دیا اور اپنے دوست کو بکلا سے لے کر یہ مسکند اس سے پوچھا اس نے شکر کرنے
کہا کہ آپ نے مجھے یہ سکھایا ہے کہ خدا تعالیٰ میں ایک جو اسکاں پر رہتا ہے دوسرا وہ جو لی لی
کنواری کے بیٹے ہیں تو ہینہ نہ کے پیدا ہوا تھا تیسرا وہ جو اس دوسرے خدا پر نہیں برس
کی عمر میں کو تو ترکی شکل ہو کے لڑا تھا یا دوی صاحب خدا ہوئے اور لڑا ہے مجھے یہ غاصق ہے
دوسرے کو جو اس سے فریاد عاقل تھا آواز دی وہ فرزا حاضر ہوا اس سے پوچھا اس سے
کہا کہ آپ نے مجھے یہ سکھایا ہے کہ خدا تعالیٰ میں ایک تو سولی پر لٹا کر مر گیا اور دوا بھی تک بیٹہ ہی
یا دوی صاحب اس پر بھی جین بر میں ہوئے اور تیسرے کو جو ان میں فر داسی خدا دیا اللہ
اس سے پوچھا اس نے کہا کہ جیسا آپ نے سکھایا ہے ویسا ہی مجھے خوب یاد ہے کہ تین
عمر ایک اور ایک میں تین اور تینوں ایک تھے اور جب ایک خدا پنہو سن بلا طوس کی حکومت
میں سولی پر لٹا کر مر گیا تو تینوں مر گئے اور اب کوئی لڑا باقی نہیں رہا یا دوی صاحب بہت لالہ مر
ہوئے اور اس وقت تینوں کو اپنے سے ماننے سے بھرا دیا استول از۔ از لہ الٹ کوکک صفحہ ۱۰

ج ۱۰ - والقدار

بے شک یہ عقیدہ ایسا ہی ہے جابن ترکیا عاقل بھی اس کو جیلیں بھی کہتے تفصیل اگر
در کا دیو تو فرید جاوید کلین مشتم مکہ سنت نہرم معتز مولانا سید او منصور رحمہ اللہ
صفحہ ۲۶ تا ۲۷ دیکھیں ۱۰

ذکر عقیدۂ امانت سر اپا خیانت

حضرت جیس علیہ السلام کی تعلیم خالص تو حید اور تقرید کی تھی حضرت عبلی کے دفع الے

دلیہار کے بعد عمر اکبر اس سال تک لوگ توحید پر قائم رہے پھر رفتہ رفتہ لغاری میں مخالفت فرماتے
 چمکتے پھر ایک بیرونی شخص جس کا نام پوروس تھا دو غریب سے جسامی خرب میں داخل ہوا
 اور طاعنہ سمیٹائی بن کر اس سے بیانی خرب میں طاعنہ کی خرابیاں ڈالیں بتلوا ان کے یہ
 مستند تالیفات ہے رفتہ رفتہ یہ عقیدہ لغاری میں شائع ہو گیا لغاری میں جب عقیدہ تخلص
 شائع ہوا تو پوروس نے جو امکان دیا کہ قیسوں میں سے تھا اس عقیدہ پالہ کی تردید کی اور
 تخلص کو دین میں ہی بدعت قرار دیا اور علی الاعلان حضرت مسیح کی اویہیت سے انکار کیا
 اور یہ تعلیم دئی کہ خدا تعالیٰ ایک ہے اور مسیحی علیہ السلام خدا کے خلق اور درجہ بندہ ہیں انہوں
 کا یہ عقیدہ مسیح لوگوں میں شائع ہوا تو اہل تخلص کو اس کی فکر داس گہر چوٹی یا آخر عقیدہ
 میں شبہ ناپس میں قلعہ نہیں بنا و روم کے مسکنے مجلس مناظرہ منعقد ہوئی آریوس نے اپنے
 عقیدہ توحید کی شرح اور تفصیل کی بہت سے یادروں نے اس کی حمایت کی مگر مجلس کی کثرت
 سے عقیدہ تخلص کی حمایت کی اور آریوس کی تعلیم کو باطل عقیدہ ایا عقیدہ تخلص جب مجلس
 کی اکثریت سے ملے ہو گیا تو بادشاہ نے نہادنی حوالہ پر حکم جاری کر دیا کہ جو شخص تخلص سے
 انکار کرے گا اس کا مال و متاع ضبط کیا جائے گا اور اس شخص کو جلا وطن کیا جائے گا جبکہ اکثر
 لوگوں نے بادشاہ کے خوف سے عقیدہ تخلص کو قبول کیا اس سے اہمیت سے تخلص
 کا سلسلہ چند اور اس عقیدہ تخلص پر جو مسخ تخرید تیار کی گئی اس کا نام امامت رکھا گیا اس
 عقیدہ امامت کے مبنی کو شیخ ابوالفضل مالکی مسعودی نے منتخب التخیل میں ذکر کیا ہے
 اس عقیدہ امامت کے ابطال کے لیے ایک مستقل باب ابن بابیہ مدام منعقد کیا ہے جس میں تخیل
 کے ساتھ اس کی خرابیوں اور قیاموں کو بیان کیا ہے اور مبنی پر علامہ آکومن نے دوح احسانی میں
 ج ۲ میں تفسیر بادشہم نعمت تفسیر قول تعالیٰ قُلْ لَا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ اور پھر ان کے معاصر اور سید
 نعمان آکومن نے الجواب الفصیح لب مغز عبدالمسیح از مطبعہ تاحصہ میں اس کو ذکر کیا ہے اور پھر
 اس عقیدہ امامت میں باطلان کی خیاںتوں کو تفصیل کے ساتھ بیان کیا ہے اور علامہ قرانی مالکی نے
 الاجوبۃ الطامعہ منطبع مطبعہ حسان شیعۃ الطارق میں اس عقیدہ امامت کے مبنی کو منکر و مذکور کے ساتھ
 ذکر کیا ہے حضرت ابن حزم اس کی مذہبیت فرمایا مگر بادبودامی کے کہ حجاز حکم سے عقیدہ تخلص
 جس میں شائع کیا گیا بہت سے لوگوں نے جو آریوس کے عقیدہ تخلص میں سے اس عقیدہ تخلص
 کو تعلیم نہیں کیا اور آریوس کے مرنے کے بعد ہی اس پر جانتے ہیستے اور سسر اخوان
 جمادی ہما اور بہت سے لوگ آریوس ہی کی تعلیم کے فائل اور معتقد رہے اور کئی قرون تک یہ
 اعتقاد جاری رہا اور فرقہ آریوسید کی جن برائی تھیں جن فرقہ کے لوگ بھی تخلص سے انکار کرتے
 ہیں اور اویہیت صرف خدا تعالیٰ کی ذات شوبہ کرتے ہیں نامحلی حقیقت سے گران اعتقاد

کی تعمیل و کاربستے تو فرید جاوید سکر مشن خیر سوسائٹی مولانا سید ابوالمنصور از عرش ۴۵ تا صحت کی مراجعت کریں۔

متن عقیدہ امانت سراپا خیانت

اب ہم ناظرین کے سامنے امانت کے عقیدہ امانت کا متن پیش کرتے ہیں جو ان کے نزدیک قانون امانت اور مدار امانت ہے پھر ان کے اس مزعوم عقیدہ امانت کی خیانت کو ظاہر کریں گے تاکہ اس امانت کی حقیقت تکشف ہو جائے اور پھر

ہم ایمان لاسے ہیں ایک اللہ پروردگار ہے
پہلے اور ہم پھر کا بننے والا اور ہمارے
اور میری اور میری بیٹی جو میری نظر آتی ہیں
اور جو نظر نہیں آتیں ان سب چیزوں
کا وہ صاحب ہے اور ہم ایمان لاسے ہیں
ایک پروردگار نبی کریم پروردگار ہے
واحد کا شائبہ اور ساری مخلوق میں سب
سے اول وہ ہے پیدا ہوا وہ مستور نہیں
وہ جلالت برحق ہے جو ہر جہ سے
نکل جاتا ہے اور وہ سب کے ہر جہ سے
کے ہر جہ سے تمام جہوں سے نکلے اور
استحکام پایا اور اس سے ہر چیز کو پیدا
کیا اسے دنیا کے لوگو! وہ ہماری ہی مخلوق
اور ہمارے ہے کہ یہ آسمان سے اترے اور
روح القدس اور سر ہم سے نکلے جو کہ
الہامی ہے کیا اور روح القدس سے اس
کا عمل قرار پایا اور سر ہم سے نکلے یعنی
پیدا ہوا اور وہ کہ اور وہ اٹھائے اور
پیدا ہوئے اس کے ایام حکومت میں سولی
پر لٹکا دیا گیا اور پھر سر کر قبر میں دفن ہوا

تؤمن بما خلقه تعالى الواحد الاحد
صالح كل مشي عاقل كل مشي
صالح ما يرى وما لا يرى وما لم يزل
الواحد يسوع المسيح ابن الله
تعالى الواحد لكن الخلاق كلها
الذي ولد من ابيه قبل العوالم
كلها وليس بمعتنود الحق من
جوهر ابيه الذي بيده القوت
العوالم وخلق كل شئ الذي من
اجلنا معاشر الناس ومن اجل
خلاصنا نزل من السماء وتجدد
من روح القدس ومويع وماد
المانا وجي به وولد من مريم
اليتول واضع وعلب ايام فيلظس
ودفن وقام في اليوم الثالث كما هو
مكتوب وصعد الى السماء وجلس
عن يمين ابيه وهو مستول لم يزل
تارة اخرى للفتاوى بين الالهوات
والاجساد وتؤمن بروح القدس
الواحد روح الحق الذي يشرح

من ایمہ ولصودیتہ واحدة فلفظان
الخطایا والجماعۃ واحدة فی سیمۃ
کا طوکیۃ ولبیۃ الداعیۃ الی ایمہ
الکبیرین . انتہی کلام وروح الملائکۃ
فی حوسی ص ۲۰ ج ۲ ومنتخب النجیل
مثلاً باب چھادعہ للشیخ احمد
الفضل الشیخ عبدک الماکفی د
والاجوبۃ الفالوۃ المطبوع
حل ماہش کتاب الفارق
مثلاً سوال حسہ
للشیخ الفاضل الماکفی د

عقیدۃ امانت کا تیسرا ختم ہوا

اور پھر تیسرے روز مردوں میں سے کسی اٹھا
جیسا کہ فرشتوں میں تھا پھر آسمان پر
چڑھ گیا اور آپ کے دائیں جانب جا کر بیٹھا
گیا اور وہ وہاں آٹھ سہ پہے تیار ہے تاکہ
مردوں کو زندہ کرے اور ان کے درمیان فیصلہ کرے
اور ہم روح القدس پر بھی ایمان لاسکتے ہیں
جو کوکب ہے اور روح حق ہے اور آپ سے
صلی ہے اور ہم ایمان لاسکتے ہیں اس بات پر
کہ ایک پانچواں جن جن کی مغفرت کیلئے کافی
ہے اور اس بات کا اعتراف کرے کہ
لا حول لی ولا قوت الا باللہ اور مقدس جماعت ہے
اس لئے یہ عقیدہ امانت لیکھا کہ ہے اور
ہم ہمیشہ ہمیشہ کی زندگی پر ایمان لاسکتے ہیں
جو ایک لفظ یا ایک ہے۔

کشف حقیقت از عقیدۃ امانت سراپا خیانت

یہ وہ عقیدہ امانت ہے جس پر سوائے فرقہ آری سمجہ اور یونانی برہمن کے نصاریٰ کے اکثر فرقہ
مستحق ہیں فرقہ یسوعیہ اور عیسائی اور سطور پر ان صوب کا یہ اجماعی عقیدہ ہے کہ بغیر اس ایمان کے کوئی
عبادت اور کوئی قربت یا رگاہ خداوندی میں مشغول نہیں حالانکہ کئی انجیل میں اس عقیدہ اور ایمان کا
کہیں نام و نشان بھی نہیں اور نہ یہ حضرت مسیح سے مروی ہے اور نہ حضرت مسیح کے کلام اور قولوں
سے منقول ہے بلکہ جو حق حادی عیسوی میں نصاریٰ کی ایک خاص جماعت کی مرتب کردہ عبادت ہے جو
مذہبی حکم اور اقتدار سے نافذ ہوتی ہے اس کو دین اور ایمان کہتے ہیں کہا جا سکتا ہے عقیدہ وہ چیز نہیں کہتی
ہے جو آسمانی کتابوں اور انبیاء کرام کی شریعتوں سے مرئی اور قطعی طور پر ثابت ہو
علاوہ ازیں یہ عقیدہ امانت بہت سی خلاف عقل باتوں پر مشتمل ہے اور مضار حق اور
تضاد حق باتوں کا ایک مجموعہ ہے جس میں بعض سے بعض کی تردید ہرگز ہے۔

(۱) عقیدہ ناخت کے شروع اور اولیٰ ہیں اس کا صریح اعتراف ہے کہ اولیٰ تعالیٰ ایک ہے
اور تمام کائنات کا خالق اور حاکم ہے جس میں حضرت مسیح اور ان کی والدہ ماجدہ مریم مدلیقہ

اور روح القدس میں داخل ہیں جو دوسری سطر میں اس کے برخلاف مسیح ہی سرمد کی اوجہ است اور وحدت اور حقیقت پر ایمان کا سہ کا اگر ہے کہ ہم مسیح پر ایمان رکھتے ہیں تو تمام اشیاء کا خالق ہے جس کا مطلب یہ ہوا کہ خدا کے ساتھ ایک دوسرا خدا بھی ہے جو اپنے خدا کا طرفدار ہے جو اپنے باپ سے جدا ہو گیا ہے اور اس کی حیرت و شامیں تمام کائنات کا خالق ہے یہ سارا کلام صریح کفر اور شرک ہے اور یہی کلام کی خدا اور فیض ہے گو باک باپ اور پشاپر ایک عالم کا خالق ہے۔

۱۲۱ نیز جب حضرت عیسیٰ کو تمام عالم کا خالق مانا گیا تو ضروری ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام کا جو وسارت عام پر مقدم ہو کیونکہ خالق مخلوق سے مقدم ہونا ہے حالانکہ یہ بات بالکل غلط ہے اس میں کونسا فرق مسیح تو حضرت آدم کے چار ہا سال بعد سرزمین سے پیدا ہوئے اعدادی بتلا میں کہ تو خرافہ و جود اپنے سے مقدم الوجود ہے کہ خالق ہو گیا۔

۱۲۰ پھر اعدادی یہ بھی کہتے ہیں وہ بتا تمام انوفات سے پہلے اپنے باپ سے پیدا ہوا یہ امر بھی مشاہدہ کے خلاف ہے اس لیے کہ حضرت مسیح مدد اللہ خدا تعالیٰ سے پیدا نہیں ہوئے بلکہ پیدائش عام کے چار ہا سال بعد ہم تول کے بعد سے پیدا ہوئے۔

۱۲۱ پھر اعدادی یہ کہتے ہیں کہ وہ پشاپر کے عین کا پر سے پیدا ہوا جس کا مطلب یہ ہوا کہ باپ اور بیٹے کی حقیقت ایک ہے اور یہ بتا ذات و صفات میں اپنے باپ کے مشابہ اور سادہ ہے کیا یہ موضوع شرک نہیں جس کے ساتھ کہتے تمام انبیاء کرام مبعوث ہوئے۔

۱۲۱ نیز انجیل میں ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام سے قیامت کے بارے میں دریافت کیا گیا تو یہ فرمایا کہ مجھے قیامت کا علم نہیں کوئی بڑی قیامت کے وقت کو سوائے باپ کے کوئی نہیں جانتا۔ اور

پس اگر عیسیٰ علیہ السلام کا اصل جوہر اور اصل حقیقت وہی جو تو جو خدا تعالیٰ کا ہے تو خدا تعالیٰ کی طرف سے عیسیٰ علیہ السلام کو بھی طرہ و قیامت کا علم ہونا معلوم ہوا کہ عیسیٰ علیہ السلام خدا کے لئے بلکہ انسان ہی تھے اور انسان ہی انسانی اور کے بیٹے تھے اور تمام انبیاء کرام انسان ہی تھے اور خدا کے برگزیدہ بند تھے خدا ہی تھے اور خدا کے ساتھ متحد تھے ایسا کلام ہے جب بھی قیامت کے متعلق روایت کیا گیا تو سب نے یہی کہا کہ جو حضرت مسیح نے فرمایا کہ قیامت کا علم سوائے خدا تعالیٰ کے کسی کو نہیں

۱۲۱ نیز اس نادان کو یہ علم نہیں کہ جسم انسانی لحم اور ذمہ اور معدہ اور اعصاب سے مرکب ہے جن سے خداوند قدوس پاک اور منزہ ہے پس ایک ان آدم اور ابن مہیم کا اصل جوہر خداوند قدوس کے اصل جوہر کے ساتھ کیسے متحد ہو سکتا ہے۔

۱۲۱ نیز تمام عقائد عام کا اس پر اتفاق ہے کہ حادث اور قدیم کی حقیقت جدا جدا ہے پس خداوند قدیم اور ایک خیر نوار احد کی حقیقت ایک کیسے ہو سکتی ہے ہم اور روح کی حقیقت ایک نہیں کہ قدیم اور حادث کی حقیقت ایک کیسے ہو سکتی ہے

۱۰۹ نیز اگر ایک الٰہ حق سے دوسرا لائق پیدا ہو سکتا ہے تو دوسرے الٰہ سے نیز الٰہ اور حق الہ سے جوئے الٰہ کا اور جھگڑے سے یا بھجوں الٰہ کا پیدا ہونا بھی ممکن ہوگا بلکہ پہلے ہی خدا سے تمام خداؤں کا پیدا ہونا ممکن ہوگا جس لیے کہ جس الٰہ سے ایک شے کا پیدا ہونا ممکن ہے اسی سے دوسری شے کا پیدا ہونا بھی مستحکم ہے اور خداوند قدوس کی صفات کا لہ تو غیر محدود اور غیر نشانہ ہیں تو اگر بعض افعال بقول نصائی والا دست خداوند قدوس کی صفات میں ممکن ہیں تو پھر وہ غیر تنہا ہی ہوئی جلدیئے ایک محدودیت پر اسی کو غنیمت کر دینا مناسب نہیں۔

۱۱۰ نیز حقیقتہً امانت الٰہیہ کہنا کہ مسیح کے باقی سے بہرہ یزدادہ ہوئی اسی سے لازم آتا ہے کہ الٰہی والدہ یا خداوند مہم صلیقہ میں ان کی طوئی ہوں بلکہ ان کے آباء و اجداد بھی ان کی طوئی ہوں کیونکہ بہرہ یزدادہ بھی داخل ہیں اور مولود کو اتنا والدہ اور اپنے آباء و اجداد کا خانی کہنا اور ان کا کام ہے۔

۱۱۱ نیز نصاریٰ یہ کہتے ہیں کہ باہم کی طرح بیٹے نے بھی تمام کائنات کو پیدا کیا گویا کہ کائنات کے دو خانی ہو گئے ایک باپ اور ایک بیٹا اگر باہم تمام کائنات کا خانی ہے تو بیٹے کے لیے کیا باقی رہا اور اگر بیٹا خانی کائنات ہے تو باہم کے لیے کیا باقی رہا۔

۱۱۲ نیز حقیقتہً امانت الٰہیہ یہ کہنا کہ وہ خدا آسمان سے نازل ہوا اور جسم ہو کر کنواری کے بیٹے سے پیدا ہوا تاکہ عالم کی حدی اور نجات کا سبب بنے سو یہ امر بھی سرسری معقول ہے اور دائرہ جاری خالق بقول انیس اول تو یہ کہ یہ وجود کا دلیل ہے بلکہ خدا تعالیٰ اور اس کے برگزیدہ پیغمبر میں مریم پر مریح برسان اور افراسیہ اور الوہیت اور نبوت کی تحفہ و تملیل کی ایک عجیب و غریب من گھڑت داستان ہے جس کو کوئی دوسرے عقل والا بھی ماننے کے لیے تیار نہیں اور اگر عرض حالانہ خودی دیر کے لیے یہ تسلیم کر لیا جائے کہ عیسیٰ علیہ السلام کا فعل اور جسم عالم کی خلوص اور نجات کے لیے ہوا تھا تو علماء تعزیت اور عقل و سمیعت یہ تسلیم کریں کہ تمہارے دھم کے مطابق حضرت مسیح نے جو مصیبت اور ذلت بیماری خلاصی اور نجات کے لیے اختیار فرمائی وہ بیماری کس مصیبت اور ذلت سے نجات دینے کے لیے اختیار فرمائی اگر یہ کہیں کہ نبوت مسیح نے ہم کو دنیا کی شکایت اور مصائب و آلام اور امراض و امقام اور موت سے نجات دلائی تو مشابہہ اس کی تکذیب کر سکتے گا کوئی اور بشر دنیا میں ایسا نہیں کہ جو طلب مصلحت میں سرگرداں اور میراں نہ ہو اور نہ کج و فہم اور بیمار اور موت سے نجات پا گیا ہو اور اگر یہ کہیں کہ نفس و شیطان کے جبر سے ہم کو نجات دلائی تو یہ بھی مشابہہ کے خلاف ہے تعالٰیٰ کی جس مجلس میں چلیے پہلے جہاد اور آنکھ سے دیکھ لو جس اور شیطان نے نصاریٰ کا کس طرح کھیل اور نشانہ بنا رکھا ہے نصاریٰ سے بڑھ کر کوئی قوم جس و شیطان کی امیر نہیں اور اگر یہ کہیں کہ خلاصی اور نجات سے ہماری مراد یہ ہے کہ دار و پناہ میں احکام خداوندی کی بجا آوری اور پابندی سے خلاصی اور آزار ہو گئے اور نازل اور روزہ ہم پر ضروری اور حتمی نہیں

رہا اور ہم جو جانی کریں خدا کا نام پر کوئی سزا دہ نہیں تو حضرت مسیح و ران کے ہمارے اس کے اقبال اس کی
 شہادت کریں گے جو خدا تعالیٰ کی امانت اور اس کی عبادت کے متعلق ان سے عاجل میں متولی ہیں
 اور اگر یہ کہیں کو خلاص ہو رہا تھا تو اس سے ہماری مراد یہ ہے کہ راد آخرت کے احکام سے خلاص ہو گئے
 اور نہ ماتہ بلکہ جیسا کہ دنیا میں چاہیں جو رکے یہ یا زنا اور بدکاری اور شراب خوردگی کریں اور قس و
 سرود کی خطائیں کریں ظن کریں کہ جو جانی نفس و شیطان کے مطابق کام کریں آخرت میں ہم پر کوئی سزا نہ
 ہو جو کہ یوحنا مسیح ہمارا نبی ماتہ دہندہ ہے جس سے عیب کی تکلیف اور مصیبت بھیل کر ہم کو قیامت
 کے خوف اور حساب اور عذاب اور عقاب سے نہ ماتہ دلا دی ہے مگر انکار ان کے نزدیک خطا
 و نہ ماتہ سے یہ سنی مراد ہیں تو یہ صحت غام انبیاء کرام کی تعلیم اور حضرت مسیح کی تعلیم کے، انکی خلاف
 ایسا اور توہمیت اور انجیل اسکی تکذیب کرتی ہے انجیل میں ہے کہ میں علیہ السلام قیامت کے دن
 اٹھیں میں سے یہ کہیں گے کہ جیسا کہ تعلیم کی طرف اور اہل شمال کو دیا تو سچ اور سزا دہش کریں گے کہ
 تم نے یہ کیا ہو یہ کیا جلاؤ اس کی سزا ہو گئی اور اس سزا کی طرف جاؤ نہ تمہارے لیے پہلے سے
 تیار کیا گیا ہے۔ میں اسے تمہارے تیار کیا ہے تم کو اپنی دنیا اور آخرت کا حال معلوم ہو گیا تو خدا را
 بہ بندہ ذکر تمہارے مذہم کے مطابق بھی خدا نے آسمان سے ذکر تمہارے نہ ماتہ اور خلاص کے لیے
 نصیب موت کا منہ بکھا آئیے کس مصیبت سے تم کو نہ ماتہ دلائی اور جس کا نام تم نے لیا جس عالم
 اور نہ ماتہ دہندہ تھا۔ کہ یہ بندہ ذکر اس نے تم کو دنیا اور آخرت کی کس مصیبت اور ناس سے
 نہ ماتہ اور خلاص بخشا ہو تم کو دیا اور آخرت کی کن پریشانوں سے بے فکر بنادیا اور کیا تم اس
 مفروضہ میں سوچتے کہ دیر نفس اور شیطان کے چنگل سے نہ ماتہ بلکتے ہو۔

۱۲۱۔ پھر یہ کہ حقیقتاً امانت ہیں یہ ذکر ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام دوبارہ آکر زندوں اور مردوں کے
 درمیان بٹھل کر رہے تو عمر میں یہ ہے کہ جو ذات انسانی کے نزدیک اس قدر عزیز اور لاچار اور
 ہے اس کے ہاتھ بندہ دشمنوں کو بھی جو اس کی مخلوق ہیں ان کو بھی دے کر کسی وہ دوبارہ نازل ہونے
 کے بعد سادے جام کا کسی طرح بٹھل کر سٹکے گی کسی سے کہ پہلی مرتبہ کی طرح دوسری مرتبہ بھی
 حضرت مسیح پر ان کے دشمن غائب آجائیں اور خدا سے کے پاس اس کی کیا کلمات ہے کہ
 حضرت مسیح کے دوبارہ آمد کے بعد پہلی مرتبہ کی طرح ذات اور امانت کا ابراہیم نہیں آسکتا۔
 ۱۲۲۔ نیز اس حقیقتاً امانت میں یہ بھی کہا گیا ہے کہ مسیح سرخ خدا را اور روح القدس سے ہم ہوتے
 تو اس سے تو نتیجہ یہ نکلتا ہے کہ مسیح روح القدس کے بیٹے ہیں جیسا کہ دوسرے کے بیٹے ہیں
 نہ کہ خدا کے بیٹے اس لیے کہ حضرت مسیح کو جب روح القدس سے محمد اور عیسیٰ جملہ پیغمبروں
 اپنی روح القدس ہوئے نہ کہ اپنی ذات۔

۱۲۳۔ پھر یہ کہ حقیقتاً امانت کے آخر میں یہ ہے کہ ہم ایمان لائے تھے کہ روح القدس جو کہ روح

حق ہے اور باپ سے بھی ہے اس کا مطلب یہ ہوا کہ حضرت مسیح کی طرح روح القدس بھی باپ سے نکلے ہیں اور یہ بھی خدا کے بیٹے ہیں اور حضرت مسیح کے بھائی ہیں اس لئے کہ جب مسیح کی قربانیت سے روح القدس بھی باپ سے نکلے تو وہ بھی اس باپ کے بیٹے ہوتے ہیں باپ کے حضرت مسیح کے بھائی ہیں اور باپ کے درجے میں ہیں بھائی بھائی ہوتے ہیں تو اس اعتبار سے حضرت مسیح روح القدس کے بھائی ہوتے اور اس اعتبار سے کہ حضرت مسیح روح القدس سے جسم اور مجسمہ ہوتے ہیں (جیسا کہ ابھی گذرا) حضرت مسیح روح القدس کے بیٹے ہوتے اور ایک ہی ذات کا ایک ہی ذات کے حق میں بیٹا اور بھائی بنا حلقہ محال ہے۔

۱۵۱۔ تیسرے جہانوں کی کتابوں میں یہ بھی لکھا ہوا ہے کہ بیٹا باپ سے متولد ہوا اور ان دونوں سے روح القدس متولد ہوئے اور یہی وہ مختصر مصلح اس کا مطلب یہ ہوا کہ مسیح مکی مہم تو خدا کے بیٹے ہیں اور روح القدس خدا کے پوتے ہیں کو کو کہتے کا بیٹا ہونا ہوتا ہے۔

یہ کہ خدا کی کلامی بنیادی عقیدہ ہے جس کے بغیر ان کے نزدیک نجات ممکن غفلت نہ کرنا ہم انہیں ناظرین کوام سے دیکھ لیا کہ یہ عقیدہ عقیدہ امانت نہیں بلکہ درحقیقت عقیدہ نبیائے حق ہے کہ جو اولیٰ تا آخر جماعتوں اور ممالکوں اور تقاضوں اور عقائد بالوں کا مجموعہ ہے اور تمام انبیاء کرام کی تعلیمات و تلقینات اور حضرت مسیح اور عارفین کی تقریحات کے صریح خلاف ہے اس لیے کہ تمام کتب مبارکہ اور تورات اور زبور اور انجیل و مہم کی تعلیمات ہماری پڑی ہیں۔

پھر یہ عقیدہ امانت عجیب جو کہ دھندہ ہے جس کا اول اور آخر متناقض اور متضاد ہے اس لیے کہ اس عقیدہ کے اندر ہیں اس بات کا اعتراف ہے کہ مسیح مولود اور مخلوق ہیں اور اللہ ہی ہر نظر آنے والی اور نہ نظر آنے والی چیز کا خالق ہے جس میں حضرت مسیح اور ان کی والدہ بھی داخل ہیں پھر اس ایمان اور عقائد کے بعد چند حلوں کے بعد یہ کہہ دیا کہ ہم اس پر بھی ایمان رکھتے ہیں کہ مسیح خدا ہے اور تمام انسان کا خالق ہے تو کیا یہ دونوں ایمان ایک دوسرے کی ضد اور تضیق نہیں تو جس عقیدہ میں اس درجہ اختلاف اور تضیق ہو وہ کبھی حق نہیں ہو سکتا ورنہ کائنات میں بے حد غلطی و آشوب مروجہ و افسوسناک ہو جاتا۔

یہ نصاریٰ حضرت عیسیٰ کو خدا سے سمجھتے ہیں کہتے ہیں اور ساتھ ہی ساتھ یہ بھی کہتے ہیں کہ وہ مولود بھی تھے مولود کے ہیئت میں مل رہے اور پھر اس سے متولد ہوئے نصاریٰ بتلا میں کہہ لیا ایک فرد مولود بھی خدا سے سمجھتے ہیں کہ وہ ایک ذات میں مولود ہوئے اور موجودیت کا شمع غفلت بالکل اور حال ہے مگر خیال یہ آتا ہے کہ نصاریٰ سے کیا کہیں ان کے نزدیک تو خدا مگر اور غیر میں دلی ہونے کے باوجود بھی خدا ہو سکتا ہے اور موت اور دفن ان کے نزدیک لاپت کے معنی نہیں تو حکم اللہ سے ولادت ان کے نزدیک کہاں سے الوہیت کے معنی ہو گئی خود بالشر میں ہر دم الحرفات و الحول

وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللّٰهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالٰی عَمَّا يُشْرِكُونَ

خاتمہ کلام پر مہذرت و استغناء مغفرت

حق ہی شامہ کار شامہ ہے لیکن الحق و تعالیٰ الیٰلہ و لولہ المذبح موقوف اس پر ہے اس
ذہبیہ اس مقام پر اتفاق حق کے ساتھ اعلان باطل میں تو یہ تکلیف و غم پر مشتمل کلام کیا کہ مغفرت
میں علم حق اور اعتقاد کی غفلت سے بچ جائیں اور اس کا تہذیب کو رسد حضرت سے لازمی محمد تعالیٰ
جو کہ احباب سے یہ مسئلہ کی تحقیق اور تفصیل سے تطویٰ نہیں کردہ وضاحت میں سلف اور صف کی تحقیق
کا علم اور لب لباب ہے۔

فَالْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِي هَدَانَا لِهٰذَا

وَمَا كُنَّا لَنَهْتَدِيَ لَوْلَا اَنْ هَدَانَا اللّٰهُ

يَسْتَفْتُونَكَ قُلِ اللّٰهُ يُفْتِيكُمْ فِي الْكَلَالَةِ ۚ

تم کہتے ہیں تم سے فقیہ کہ اللہ علم ہے تم کو کوار کا اگر ایک

اَمْرًا هَلْ عَلَيْسَ لَهُ وَلَدٌ ۚ وَلَهُ اُخْتٌ فَلَهَا نِصْفُ

میرا سچ کہ اس کو بیٹا نہیں اور اس کو ایک بہن ہے تو اس کو چھٹے آدھا

مَا تَرَكُوْهُ وَهُوَ يَرِثُهَا اِنْ لَّمْ يَكُنْ لَهَا وَلَدٌ ۚ فَاِنْ

جو چھوڑا اور وہ بحال وارث ہے اس میں اگر ماں ہے اس کو بیٹا

كَانَتَا اِثْنَتَيْنِ فَلَهُمَا الشُّلُّنِ مِمَّا تَرَكُوْهُ ۚ وَاِنْ

بہنیں دو ہوں تو ان کو چھٹے دو تہائی جو کہ چھوڑا تھا

كَانُوا اِخْوَةً رِّجَالًا وَنِسَاءً فَلِلَّذَكَرِ مِثْلُ حَظِّ

فصلیں ہیں اس لئے کہ مرد اور عورتیں تو مرد کو دو برابر حصہ عورت کا بیان کرتا

الْاُنثٰىتَيْنِ ۚ يَبَيِّنُ اللّٰهُ لَكُمْ اَنْ تَضِلُّوْا ۚ وَاللّٰهُ

ہے اللہ تمہارے واسطے کر رہا ہے

اور اللہ

ہوں اور صرف ایک سنگ بھائی یا ایک علاقائی بھائی چھوڑے تو وہ بھائی اپنی اسی پس کے مال کا وارث ہوگا لیکن اضافی بھائی کا یہ حکم نہیں اس کا معنی چھوڑنا ہوتا ہے جیسا کہ شروع صورت میں گذر چکا ہے۔
 فرمایا کہ میں کا بیان تھا اب اگر شخص مذکورہ مر جائے اور میں ہی اس کی دو بیٹیاں یا زیادہ بیٹیاں
 تو ان کا حصہ اس مال کا دو تہ ہے اور دوسرے زیادہ بیٹوں کا بھی یہی حکم ہے اور مطلب یہ ہے کہ اگر کسی
 کے پاس اور لاکھ بڑے اور چھوٹے دو یا دوسرے زیادہ بیٹیاں یا علاقائی بیٹیاں چھوڑے تو ان سب کا حصہ میریت
 کے حکم میں سے دیا جاتا ہے اور اگر ایسا میریت میں سے نہ لایا دے اور نہ واقعی خواہ وہ میریت مذکور
 ہو یا میریت دوسرے کے بعد چند وارث چھوڑے جس سے پہلے میریت ہو اور میریت ہوں یا بھائی اور بہنیں
 چھوڑے ہوں تو ایک سو دو حصہ میریت کے حصہ کے برابر ہے نیز جیکہ وہ میریت یعنی باسب علاقائی
 اور اگر بیٹیاں اور علاقائی مخلوق ہوں تو ان کا حکم وہ ہے جو کتاب قرآن میں مذکور ہے اب اللہ تعالیٰ
 ان احکام کی حکمت بیان فرماتے ہیں اللہ تعالیٰ تمہارا مسئلہ ان احکام اور قرآن کی اس سیلے بیان
 کرتا ہے کہ ان میں کی بناء پر تم کو ان نہ ہو جاؤ اور کسی کو حق سے محروم نہ کرنا نہ دینا اور اللہ میرے چھوڑنے کو فرما
 جاتا ہے تم کو چاہیے کہ اس کے حکم کے پابند رہو اور اپنی ناقص دانستہ سے اس میں دخل نہ دو
 کیونکہ جیسے خود اپنی ہی مصیبتوں کا علم نہیں دنیا کی مصیبتوں کو کیا جانو۔

حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے اپنے خطبہ میں یہ فرمایا کہ حق تعالیٰ نے فرما ان کے متعلق فرمادہ
 سورۃ نساء میں جو آیتیں نازل فرمائی ان میں سے پہلی آیت اولاد اور مال باہک کی میراث کے بارے
 میں ہے اور دوسری آیت خورم اور عورتی اور اضافی بھائی بیٹوں کی میراث کے بارے میں ہے اور
 جس آیت پر اللہ نے سورۃ نساء کو ختم فرمایا وہ حقیقت اور علاقائی بھائی بیٹوں کی میراث کے بارے میں ہے
 اور خاتمہ سورۃ الطلاق کی آیت ذوق الاحرام کے بارے میں ہے نصیر کیر صریح مع

اس صورت کا آغاز خدا تعالیٰ کی کمال قدرت کے بیان سے ہوا اور اختتام کمال حکم کے بیان
 پر ہوا اور کمال قدرت اور کمال حکم ہی سے اللہ کی ولایت اور ولایت اور جلال اور عزت ثابت
 ہوتی ہے پس جدول کا عرض ہے کہ اس حکم و قدر کے احکام کی سیجوں و پیرا قیل کری اور دلہنوں
 سے اس کے اوامر اور نواہی کے پابند ہیں نصیر کیر واللہ میں تو تعالیٰ اعظم و مطلق و حکم و حکم۔

الحمد لله ثم الحمد لله کہ آج بوقت ہجرت ۱۴ رمضان المبارک ۱۴۱۰ ہجری ۱۴۱۰
 ہجری ۱۴۱۰ میں سورۃ نساء کی تفسیر اختتام کی پہلی انشاء اللہ تعالیٰ اسباب اس کے
 بعد سورۃ مدہ کی تفسیر آئی ہے اور اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ اس سے اور دعا ہے کہ اچھے نفل و رحمت
 سے اس تفسیر کو اس تفسیر کے ساتھ مکمل فرما سکے آمین۔ وعا نو فیضی الا یا لہ الحمد علیہ
 توکلت والیہ الخیر ولا حول ولا قوۃ الا باللہ۔ ربنا تقبل عنا الذل انت السميع

العلیمر وحب حبنا الله اشت التراب الوهم واخر وهو ان الله
 الله رب العالمين ومن الله تعالى على خير خلقه سيدنا واولادنا محمد
 ومن الله واصحابه واولادهم وذواته اجمعين وحبنا هم واولادهم واولادهم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

تائیدِ اکید در بارۂ ایثار عقود و عہود خواہ متعلق بمحقق عباد باشند یا بحقوق مجبور

قَالَ اللَّهُ تَبَّٰرَكَ مَا جَاءَ الَّذِينَ آمَنُوا أَذْعُوا بِالْعُقُودِ

سے ایمان والو! ایمان کا مستقبل میرے کر ہوا کرو ان عہدوں کو جو تم نے التزامِ احکام کے بارہ
میں خدا تعالیٰ سے کیا ہے میں خواہ وہ براہِ راست خدا تعالیٰ سے متعلق ہوں یا بندوں سے متعلق ہوں
یا میرے متعلق ہوں یا آخرت سے متعلق ہوں اس میں کہ ایمان درحقیقت ایک معاہدہ التزام ہے کہ
میں دل و جان سے اللہ اور اس کے رسول کے تمام احکام کو بھیج اور صادق ہو کر ان کو واجب الاطاعت
اور لازم العمل تسلیم کر لوں اور عہد کرتے ہوں کہ دل و جان سے ان احکام کی تعمیل کروں گا جس پر عہد
التمام ایمان کی حقیقت ہے جس میں تمام احکام لگنے اور یہ ایمان درحقیقت عہدِ امت کے عہدیت ہے جس
میں حق و عدت اور کرنے کا عہد لیا گیا تھا اس طرح ایمان عہدِ حقوق اور کرنے کا ایک مضبوط عہد اور
آزاد ہے اس لیے ہم بدستہ میں کہ اسے ایمان والو تم نے ایمان لا کر التزام احکام کا ایمان جاری ہو کر
عہد اور ایمان کیا ہے اسی کو پورا کرو پھر اس حکمِ امتحانی کے بعد خاص خاص عہد اور خاص خاص تکلیف کے
پورا کرنے کی تاکید کرتے ہیں عقود میں عقد کا ہے جس کے معنی گردہ لگانے کے ہیں کہ ایک چیز کو دوسرے
چیز کے ساتھ ملا کر خوب باتن دیا جائے اس جگہ عقود سے معاہدات ختم اور احکام و عہد اور ایمان میں
اللہ نے عقود کو باندھ دیا ہے اور عہد ان میں بکھرا ہوا ہے عہد پورا ان کا باشند اور التزام صرف وہ
ہے جس پر معلوم ہو گیا کہ ایمان درحقیقت التزام طاعت کا ایمانی معاہدہ ہے جسے آج کل کی اصطلاح میں
معف و ملاوازی کہتے ہیں یہ ایمانی معاہدہ تو ایک امرِ مبطل ہے لیکن تمام احکام و عہد اس معاہدہ کی حقیقت
ہیں اسی وجہ سے اہم و عظم اور منظور میں اشرار و ملوث ہیں کہ ایمان میں کسی زیادتی نہیں اس لیے کیا ایمان
درحقیقت التزام طاعت خداوندی کے معاہدہ کا نام ہے تو ایک امرِ مبطل ہے اسی میں فی سداد اللہ غرضی
اور تحقیقی اور کی اور زیادتی جاری نہیں ہوتی ہے عقود نکاح حقوق زوجیت کے التزام کا ایک ایمانی عہد
ہے اور وہ ایک امرِ مبطل ہے جس میں کسی اور زیادتی نہیں ایسا ہیہ اور بقول سے پورا ہو جاتا ہے اور
ان عقد اور کئی وجہ یہ تمام امور عقد نکاح کے اجزاء ترکیب نہیں بلکہ اس کے وظائف اور لوازم
ہیں اسی طرح اعمال صالحہ عقد ایمان کے لوازم اور اس کی وظائف ہیں جن کی عبادت اور قیام لازم اور
تم و رک ہے معاہدہ ایمان کے اجزاء ترکیب نہیں صرف شاد خدا خداوند کہتے ہیں یعنی عہد و ایمان

کو قطع نہ کرو، نہ ہاتھ اور جیوانات کے نزدیک حلال و حرام کی کوئی تقسیم نہیں جہاں ہلایا نہ مارا اور کھا یا نہیں مگر آج کل متعزلی قویوں کا ہے یہ مذہب انسانوں کا نہیں بلکہ مذہب حیوانوں کا ہے جتنا جو خدا سے جس حلال کر دیتے تھے تمہارے لیے تمام چوبیسے عورتیں مگر وہ جانور ان کی حرمت آئندہ تمہارے سامنے جہاں کی جگہ کی وہ تمہارے لیے حلال نہیں یعنی وہ جانور جس کا آئندہ آیت ہو کہ **مَنْ مَاتَ عَلَيْهِ الْفَيْسُ الْخَمْرُ** اگر ہے وہ باوجود اہل بیت علیہ السلام کے حلال نہ ہوگا۔ اسی لیے یہ حال ہے کہ مسلمان جس بات ان کے علاوہ سب جانوروں کا کھانا اور شکار کرنا تمہارے لیے ہر حال میں حلال ہے مگر حرام اگر حرام میں تم شکار کو حلال نہ جانو لہذا یہ حالت اگر حرام اور حلال کے اندر کسی جانور کا شکار نہ ہو تو یہ شک الذی فیہ الوجود ہے کہ وہ حلال ہے یا حرام کسی کی مجال نہیں کہ اس حکم الہی کے سامنے ہر وقت کہے کہ حکم کیوں دیا نہیں ہے تو الیٰ تعالیٰ حاکم و خلق ہوئے کہ علاوہ حکیم مطلق جس میں اس نے اپنی حکمت بالغہ سے ہر جانور میں ایک خاص صفت اور خاص کیفیت اور خاص استعداد رکھی ہے جس جانور کو خدا کیلئے مہیا کرنا اس کو اپنی رحمت سے حلال کر دیا اور جس کو منع کرنا اس کو حرام کر دیا ہے پس اس نے اپنے علم و حکمت سے جو حکم دیا اس کا اتباع کرو۔



يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَحْلُوا شَعَائِرَ

ایسے ایمان والو! حلال نہ بھرو

اللہ کے نام کی

اللَّهِ وَلَا الشَّهْرَ الْحَرَامَ وَلَا الْهَدْيَ وَلَا

حجرتوں اور نہ آجہ ولا بیت اور نہ قربان کے جانور جو کہ تم کو جانور اور

الْقَلَائِدَ وَلَا أَمِينَ الْبَيْتِ الْحَرَامِ يَبْتَغُونَ

شرع کے میں قلین و ایمان اور نہ آجہ و بیت کے گھر کی طرف بھروسہ ہیں

فَضْلًا مِنْ رَبِّهِمْ وَرِضْوَانًا وَإِذَا حَلَلْتُمْ

فضل اپنے رب کا اور خوشی اور حلال کے بعد

فَاصْطَادُوا وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَاٰنُ قَوْمٍ أَنْ

شکار کرو اور نہ اس لئے کہ تم کو گنہگار نہ کرے کہ ایک قوم کی دشمنی کہ

صَدُّوْكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ اِنْ تَعْتَدُوْا وَتَعَاوَنُوْا

تم کو روکنے سے مسجد اہل مسجد سے ان پر کہ شہادتی کرتے اور آپس میں

عَلَى الْبَيْتِ وَالتَّقْوَىٰ وَلَا تَعَاوَنُوْا عَلَى الْإِثْمِ وَ

مقدس گھر بیت تکرام پر اور بیت پر گنہگار نہ کرو نہ تعاون کرو

الْعُدُوْا اِنْ وَاتَّقُوا اللّٰهَ اِنَّ اللّٰهَ شَدِيْدُ الْعِقَابِ ۝

دشمنی کرو اگر تم اللہ سے ڈرتے ہو اللہ سے عذاب سخت ہے

حکم دوم بشعائر دین اسلام

قَالَ تَعَالَى لَا تَمْسُقُوا مَتَاعَكُمْ بَيْنَكُمْ اسے شَدِيْدُ الْعِقَابِ ۝

اور یہ گزشتہ آیت میں اعمال بہت نامحرم کے لیے جہر علی البیہ کے قید ذکر فرمائی ہو کہ حرام اور
دوم حرام کی تعلیم میں حق اس لیے اس آیت میں شعائر دین کی بے حرمتی کی ممانعت
فرماتے ہیں جو حق شعائر دین کے احترام کا حکم ہے چنانچہ فرماتے ہیں اسے ایمان والو ایمان
کا مقتضی ہے کہ اللہ کے دین کے احترام اور اس کو بھونک کر نہ لیا جائے لہذا تم اللہ کی شایستگی
کی بے حرمتی نہ کرو یعنی جن چیزوں کو اللہ نے اپنے دین کی نشانی قرار دیا ہے جیسے کعبۃ اللہ اور منی
اور مدینہ اور حجر اسود اور عرقاۃ اور منی جزاۃ اور قباۃ الیہ کے جائزہ وغیرہ ان کے لیے حرمتی مذکور۔

فحاشا شعائر دین ان امور کو کہتے ہیں جو اسلام کی خاص حرمت ہوں اور ان سے اسلام کی
خاص شان و شوکت ظاہر ہوئی ہو جیسے اذان اور حج اور عمرہ اور قربانی اور نہ ماہ حرام کی بے حرمتی
نہ رمضان میں حج و عمرہ کی روائی حرام ہے ان میں روائی کر کے ان کی بے حرمتی نہ کرو اور نہ ان کے
بہتوں یعنی حرم اور حجاب اور بے پردہ اور نہ ان کی انہوں کی قتل و کشتار کی مخالفت بھی بعد میں یہ مخالفت
باقی نہیں رہی جس کا بیان اللہ العزیز سورہ توبہ میں آئے گا اور نہ قربانوں کی بے حرمتی نہ کرو یعنی
جو جانور حرم قربانی کا نہ گھیرے جیسے مہاسے میں ان پر لوشہ ڈال کر ان کی بے حرمتی نہ کرو اور نہ ان
جانوروں کی سبب حرمتی نہ کرو ان کے گلے میں پٹے باندھ کر ان کے جانوروں سے نکل کر انہیں
اسی پر اسے اس لیے کہ جب ان کے ساتھ قربانی کی شرافت ہو رہے ہو پھر یہ غلط بھی نہیں کیا
جاسکتا کہ ہم کو ضرر نہ ہو کہ قربانی کے جانور میں اور نہ ان لوگوں کی بے حرمتی نہ کرو جو خانہ کعبہ کی زیارت

کے قصور سے جاہل ہے بول اور خواہتے پروں گا، کے فعل اور خوشنودی کے طلب گار ہوں غناذ کبیر کا
 اور سہ پہر کے کریم اہل کی زیارت کو جا رہا ہے اُمس سے تفریق نہ کرو اس میں سے کہ جب غناذ کبیر کے اہل
 اور احترام میں فرقان کے جانور سے تفریق جائے نہیں تو انسان سے تفریق کو کیا کیسے دلا ہو گا مطلب یہ ہے
 کہ مشرکین میں کام ہیں اللہ کی تعظیم کر لیں اسی کام میں کافروں کی ممانعت نہ کرو البتہ وہ اللہ کی تعظیم
 میں اُن کی ممانعت اور اہانت کرو مشرکین عرب اپنے آپ کو حلف ابراہیم کا پیر دیکھتے تھے اور اس
 بناء پر وہ حج اور عمرہ کی نسبت سے سزا کھتے اور اپنے گناہ میں وہ اللہ کی خوشنودی کا قصہ کہتے تھے
 بارہ میں اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی کہ جو لوگ اللہ کبیر کی زیارت کے قصہ سے آتے ہیں اہل سے
 تفریق نہ کرو یہ حکم اسی وقت تھا کہ جب مشرکین کو غناذ کبیر کی زیارت کی اہانت تھی اور یہ اہانت
 «مَنْ شَرَّكَ بَدِئَ اللَّهِ فَوَاقٍ نَفَسٌ فَلَا يَنْفَعُ الْإِسْلَامَ بَيْعُهُمْ حَتَّىٰ يَأْتِيَ بِلَاذِلِ الْيَهُودِ» تو مشرکین
 کو غناذ کبیر میں آسنے کی ممانعت نہ ہوئی تھی اور اس ممانعت کی تمام مثالیں گواہی دیتی ہیں اور اسے مسلمانوں
 ممانعت اہرام میں تم نہ ٹھکرا حرام ہے لیکن جب تم اہرام سے باہر ہو ملو تو تم کو اہانت ہے کہ تم
 ٹھکرا کرو حج اور عمرہ کے اہرام کے احترام میں ٹھکراؤ کی ممانعت تھی اور جب احترام ختم ہو گیا تو دست
 میں ختم ہو گئی اور اسے مسلمانوں کو غناذ کبیر اور مسجد حرام کا احترام دوسری اور دشمنی پر ممانعت میں ٹھکرا
 دینا چاہیے یہاں تک کہ کسی قوم کی دشمنی اللہ عداوت اس بناء پر کہ انہوں نے تم کو حد تک مال
 مسجد حرام کی زیارت سے روکا تھا یہ دشمنی تم کو اس پر آمادہ نہ کرے کہ تم حدود اہرام سے تجاوز کر
 جاؤ اور بعض عداوت میں اہرام اور حدود حرام کے اہرام اور احترام کی حدود سے باہر ہو بناؤ اور انکی اور
 بدھیر گاری کے کہوں میں ایک دوسرے کی خدا کر اور گناہ اور غداری میں ظلم و ستم میں ایک دوسرے
 کی حد نہ کرو بلکہ اہل کے یہ ملک بھی اور یہ حج رکن کی تشریف دہن و پہلی آیت میں دشمنی کا دستور اہل
 تھا کہ دشمنی تم کو ہے انصافی پر آمادہ نہ کرے اور اس سے آیت میں دوسری کا دستور اہل ہے کہ
 دوستی میں کسی کی بجا عداوت نہ کرو جیسے آج کل پارٹیوں میں جوتا ہے بلکہ بڑ اور نفوذی ہیں ایک
 دوسرے کے حد نہ کرو اور اللہ کے عذاب سے ڈرتے ہو یہ شک اللہ تعالیٰ اپنے نافرمانوں کو سخت عذاب
 دیتے والا ہے ہذا تم کو چاہیے کہ بھی اور یہ حج رکن ہیں ایک دوسرے کی حد نہ کرو بلکہ تم کو اللہ کے
 فضل اور نعمان سے سحرے اور سخت عذاب سے گھوڑا ہو جو زمین میں سے آگ جیسا کہ جوتے ہیں اور
 نفوذی سے اللہ خوش ہوتا ہے جس نے دونوں باتوں کو اپنے اندر جمع کر لیا اس نے سعادت بخش
 کر لی یہاں تک کہ نصیحتات کا نام ہے اور نفوذی اور یہ حج رکن ترک شکر است کا نام ہے جس میں یہ
 دونوں تخلیقیں ملیں جو جائیں اس کی خوش نصیبی ہو گیا ہو چرنا۔

حَرِّمَتْ عَلَيْكُمْ الْمَيْتَةَ وَالْدَّمَ وَحُمًا يُخْزِرُ

حرام ہوا تم پر مہیہ اور گوشت سور کا اور جو

وَمَا أَهْلٌ يَغْيِرُ اللَّهُ بِهِ وَالْمُخْنِقَةَ وَالْمُؤَوَّدَةَ

اور جس پر بدنام ہو اللہ کے سوا کہ اور جو سرگیا ٹھٹھ کر باجوت سے

وَالْمُتَرَدِّيَةَ وَالنَّطِيحَةَ وَمَا أَكَلَ السَّبْعُ إِلَّا مَا

باغی کر یا بنگ یا بے سے اور جس کو کھانے پر جانے والے نے کھو

ذَكَيْتُمْ وَمَا ذُبِحَ عَلَى النُّصُبِ وَأَنْ تَسْتَقْسِمُوا

تم نے زنی کر لیا اور جو ذبح ہو اس کی نشان بد اور یہ کہ بانٹا کرو

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ذُكِّيَكُمْ فُسْقًا

اے ایمان والو تم کو یاد دلایا جا رہا ہے

حکم سوم تفصیل منہیات

قَالَ تَعَالَى خُوفَكُمْ عَلَيْكُمْ الْمَيْتَةَ اسے ذُكِّيَتْ فُسْقًا

اور یہ شریعت سورت میں اَلْمَيْتَةُ عَلَيَّكُمْ سے جن چیزوں کی تحریم کی طرف ایمانی اشارہ تھا اب اس آیت میں ان حرمت کو تفصیل کے ساتھ بیان فرماتے ہیں اور یہ بتلاستے ہیں کہ مہیہ الاضام جن کو اللہ تعالیٰ نے حرام سے پہلے حلال کیا ہے وہ فعل احوال میں حرام ہو جائے ہیں اور اس حالت میں ان کا استعمال ممنوع ہو جائے گا یہ ہذا تم کو چاہیے کہ ان حرمت سے بچو کہ خدا تعالیٰ کے تعظیم خلاصہ سے محفوظ رہو جیسا کہ گزشتہ آیت میں حکم دیا تھا وَاقْتُوا الْعُتَّةَ اِنْ اَعْتَدْتُمْ لَهَا شَاكًا فَذُكِّيَتْ فُسْقًا اور غویں اور بدیہ نگار کی سپہ اب آئندہ آیت میں ان حرمت کی تفصیل فرماتے ہیں جن کا ذکر کی آیت اَلْمَيْتَةُ عَلَيَّكُمْ میں اجمالاً ذکر فرمایا تھا بتا پھر فرماتے ہیں کہ اسے مسدود و پیڑی جو کہ حلال چیزوں سے منہی کی گئی ادم پر حرام کی تھی وہ گیارہ چیزیں ہیں ۔

(اول) اسرار جانور جن جو مذبح اور بد شکار کے اہل طہن سوت سے مر جائے وہ تم پر حرام کیا گیا اس لیے کہ جب وہ جانور ذبح نہیں کیا گیا تو اس کا خون ادم ہی اندر سمجھ ہو گیا جس کا کھانا

شہزادہ سید علی غازیت دورِ معصومت ہے اس لیے اللہ تعالیٰ نے تم پر سردارِ جانوروں کا کھانا حرام کیا۔
 اور دوسری بات جو ہم پر حرام کی گئی وہ خون ہے جو بہتا ہوا ہو جیسا کہ دو سہن جگہ ہے اور دیکھا جھٹکنا
 شکرین عرب کوں جاکر کسی قوم اور گھمبائی میں مل کر کھایا کر سکتے تھے اس آیت میں اس کو حرام کر دیا
 کیا البتہ وہ خان بڑگوشت پر لگا رہ جائے وہ اس سے متعلق ہے اور علیٰ پڑا کبھی اور علیٰ بھی
 مستثنیٰ ہے خون کا کھانا ہو کر نہایت معصومت ہے اس لیے اللہ تعالیٰ نے اس کا کھانا حرام فرمایا
 اور ایتیسرہ امیٰ بجز سورہ کا قسمت حرام کیا گیا جس میں اس کی چربی اور اس کی کھال میں شامل ہے
 لہذا اگر اس کو بڑا کھانے اور سو رہیں بہت سی صفات اور بیماریاں پڑ جاتی ہیں وہ حد درجہ کا نفیسی
 اور جسمی اور روحی کے غریب ہے جسے پڑی اس کے بغیر میں راضی ہوتا ہوں سورہ کا گوشت کھانی
 میں وہ بے قیمت ہیں جہاں لاپرواہیاں اس لیے عظمت نہ سورہ کے گوشت کو حرام کیا تاکہ مسلمان
 بے غیروقت سے محفوظ رہیں قرآن کریم میں اگر آپ سورہ کے گوشت کی حرمت کا ذکر کرتا ہے لیکن قحط
 صمد کا اس پر اجماع ہے کہ سورہ جس طبعین ہے اور اس کے کسی جز سے احتیاط درست نہیں خدا
 تعالیٰ نے کھانے کی تخصیص اس لیے کی ہے کہ جانور سے بڑا محمود کھانا ہی ہوتا ہے۔

[illegible]

خاصہ ملام پر کہ جو جانور علیہ خدا کی تعظیم کیجئے دیکھو کیا جاسے وہ مردار ہے۔

اور پانچویں: میرا دھانور بھگت کہہ کر مہارستے وہ بھی تم پر غلام کیا گیا اسی لیے کہ ایسا جانور وہ

حقیقت مروری ہے

اوپر چھٹی، چھینر دو جہازوں پر بارش کھا کر مڑا ہو دو بھی تم، جو حرام کیا گیا، جسے مکڑی کی برسات سے مراد دو بھی حرام کیا گیا۔

ادوارِ مصطفویہ کے چاروں احوال سے پہلے اگر مریض کو فائدہ نہ ہو تو مریض کو مریض نے مریض کو فائدہ بھی حرام نہیں کیا۔

اور ان مخلوق پر ہمارا اثر ہے جو اس کے وسیع عالم سے مرآہ بن کر عکس پر عکس

کیا لیا وہ بھی مردار ہے۔

اور (خون) پیمزدہ جانوروں کو دیکھنے سے بھاگ کر بھاگا کر اس کا جگر تم پر لازم ہے لیکن مختصر اور موقوفہ اور مسترد اور بائیں ایک جن جانوروں کا ذکر ہے ان میں سے اگر تم کسی جانور کو جان بچنے سے چھنے یا دھڑکے سے چھو کر اس کے مطابق ذبح کر ڈالو تو وہ اس حرمت کے حکم سے مستثنیٰ اور خارج ہے لیکن ان جانوروں میں اگر تم کسی کو پیشا بر یا ذرا دھرتے سے چھو لے اس کو ذبح کر لو تو وہ حرام نہیں ہے۔

فصل مختصر اور موقوفہ اور مسترد اور بائیں پس اگرچہ یہ سب چیزیں میت ہیں داخل نہیں لیکن ان کو جوہر ذکر کیا کہ حرام اطلاق میں میت اسی جانور کو کہتے ہیں کہ جس کی موت کا کوئی ظاہری سبب نہ ہو اور معتد وغیرہ میں موت کا ظاہری سبب موجود ہے اسی لیے ان کو معتد ذکر کیا کہ یہ سب مردار کے حکم میں ہیں۔

اور (دھڑکی) چیز جو تم پر حرام کی گئی وہ وہ جانور ہے کہ ذبح کیا جسے کسی حلال پر ہیں کسی معتد کے باطن نشان پر وہ بھی حرام ہے حلال سے مراد وہ مقامات ہیں جن کو واک منبر کہتے ہیں۔

امام واضح فرماتے ہیں کہ نقیب ان پتھروں کہتے ہیں جن کو مشرکین عرب غیر اللہ کی عبادت کے لیے نقیب کہتے تھے اور جانوروں کو سنے جا کر وہاں ذبح کرنے تھے لہذا قال لہم نقیب یوفیونہم اعطوات متہ۔

نقیب اور صنم میں فرق یہ ہے کہ نقیب اس جہر معتد پتھر کہتے ہیں کہ جو کسی دیوتا یا دیوی کے نام پر پڑھا گیا جسے اور صنم وہ معتد پتھر ہے جس پر کسی دیوتا یا دیوی کی تصویر یعنی صورت بنی ہوئی ہو خانہ کبر کے گرد ہیں جو ساتھ پتھر کھڑے کیے ہوئے تھے جن کو مشرکین اپنے دیوتاؤں کا نشان سمجھ کر جنوں کے پیرے ان کے پاس آکر قربانیاں کیا کرتے تھے اور کچھ ٹولے بھی ان پر چڑھ کر دیکھتے تھے اور ان پتھروں کو بدستہ جھاڑتے تھے ایک پتھر کے بجائے دوسرا چھ پتھر دیکھ دیتے تھے پس اللہ تعالیٰ نے اس کو بھی نہیں اور حرم کر دیا اور ان قربانیوں کے کھانے کی ممانعت کی جو ان عقابوں پر کی جاتی ہو اگر یہ صورت جھڑا لگتے تھے اور پتھر اللہ کی ایک خاص صورت ہے گو ذبح کے وقت زبان سے بسم اللہ کہہ کر بد یا جسے اسی لیے اصل مقصود اور اصل نیت اس ذبح سے غیر اللہ کی تعظیم اور قربانیت جو مشرک ہے ایسے اعتدال نے اس کو حرام قرار دیا کیونکہ حرمت کا اصل داں و دار میت شرک پر ہے جس کا وجود کبھی قتل سے ہوتا ہے اور کبھی نفس سے یعنی ایسے مقامات پر ذبح کر سکتے ہیں جن کے نام پر پڑنے ہوئے ہیں اللہ تعالیٰ نے ایسے ذبح کا کھانا حرام قرار دیا نقیب قریشی چٹا

و تعظیم ایں تحریر میں (تفسیر کیے ہوئے)

گزشتہ امت میں دہی کے ادب اور احترام کا ذکر تھا کہ جو مالدار تعظیم ایں اللہ کی طرف سے ہوتا ہے کہ پہنچ جاتے ہیں ان سے تعظیم نہ کر دے اب اس آیت میں اس کے باقی اہل اسبہ جاؤں کا ذکر فرمایا جو خدا کے سوا کسی دوسرے کے نام پر ذبح کیا جائے یا خاندان کے سوا کسی دوسرے مکان کی تعظیم کے لئے ذبح کیا جائے تو وہ حلال اور حرام ہے و ما فوذاں مخرج من ارضہا من تعظیم سے مٹا اھل بیت و غیر اللہ یہہ اور ذبح علی الصلیب کا فرق واضح ہو گیا لفظ الحمد۔

اور (کیا رکھو) ہم پر حرام کی گئی وہ یہ ہے کہ پانچوں سے تم قسمت معلوم کرو اسلام نام کی بیع ہے جس کے معنی خرید کے ہیں اسلام ان چیزوں کو کہتے ہیں جو خوں کے ہماروں کے پاس ہمارے تھے مگر کین حرام کا یہ دستور تھا کہ جب کوئی ضرورت دیتی آتی اور کسی ہتھیار یا نشان کام کا ارادہ کرتے تو قسمت (انعام) معلوم کر سکتے تھے ان ہماروں کے پاس ہمارے تھے کہ سنا میں نکال کر دوں اور میں سناؤں یا نہ سناؤں تو وہ ہمارا ہونا تعظیم کا تھا جس میں تین چیز ہوتے تھے ایک یہ لکھا ہوا تھا امر فی ربی حکم دیا لھو کہ میرے رب سے (دوسرے یہ کہ لکھا ہوا تھا) نہائی جلیب یعنی کیا مجھ کو جیسے رہے اور تیسرا یہ کہ طاری تھا یہ جنوں پر ہمارے پاس ایک ٹھیکے میں رکھے رہتے تھے جب کسی کو کسی کام میں کوئی ضرورت تھی وہ لائق ہوتا تو ہمارے پاس جیسے اور وہ تھیں باقی کوئی چیز لکھا اگر امر فی ربی والا تھیں یا تو وہ کام کرتے اور اگر نہ لکھا والا تھیں تو لکھا تھا تو ایک سال کے لئے اس کام سے رک جیسے اور اگر حلالی چیز نکلتی تو پھر میں علی کی جاتا یہاں تک کہ کر دیا ذکر و والا تھیں نکلتی ہو کر یہ جنوں سے ایک قسم کا مشورہ اور احتیاط تھیں جس کی بنا پر طاعت اور وہم پرستی اور افکار علی اللہ پر تھی اس میں حق تعالیٰ نے قرآن کریم میں جادھا اس رسم کی حرمت کو شدت کے ساتھ ذکر فرمایا اور اس مقام پر مذکور غرضیں گندہ چیزوں کے ساتھ خدا کے اس کی حرمت کو بیان فرمایا اور یہ بتلایا کہ یہ ایک مضر کا ذائقہ ہے اس طرح سے قسمت اور انعام کسی طرح معلوم نہیں ہو سکتا طریقیت سے سمجھائے اس رسم طبع کے استناد کا حکم دیا کہ جب کسی امر میں ضرورت ہو تو استناد کر دے یہ تمام باتیں جو قرآن کریم کی کہیں صلیب فقیہ و فوجد میں لکھا اور یہ لکھا ہیں یا جو کہ حکم ہوا اشارہ فقہاء افریقیہ استفسار بالا اسلام کا مطلب ہے اور مطلب یہ ہے کہ چیزوں سے قسمت اور انعام کا معلوم کرنا سراسر فتنہ اور ضلالت اور شرک اور جہالت ہے تو حق کا کام یہ ہے کہ یہ کسی کام میں تردد ہو تو خداوند ذوالجلال کا طرف رجوع کرے اور استناد کرے میرا کہ احادیث میں اس کا طریقہ وارد ہو نہیں سکتا۔

أَلْيَوْمَ يَئِسَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ دِينِكُمْ فَلَا

آج کا ایمہہ جوئے کافر تمہارے دین سے یسواں

تَخْشَوْهُمْ وَاخْشَوْنَ ۚ الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ

سے مت ڈرو اور مجھ سے ڈرو آج میں تمہارا دین مکمل کر

دِينَكُمْ وَأَتِمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ

دین تمہارا اور تمہارا کیا تم پر میں نے احسان اپنا اور پسند کیا

لَكُمْ الْإِسْلَامَ دِينًا

میں نے تمہارے واسطے دین مسلمان

حکم چہارم

تائیدِ تشک بشراغِ اسلام مع بشارتِ کمالِ دین و تمامِ انعام

قَالَ تَعَالَى الْيَوْمَ يَئِسَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ دِينِكُمْ فَلَا تَخْشَوْهُمْ وَاخْشَوْنَ ۚ الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتِمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا اے وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا اور یہاں حلال و حرام کی تفصیل کے بعد یہ اس آیت میں بشارت دیتے ہیں کہ تمہارا دین مکمل ہو گیا کرتی غیر اور معمولی ایسی بات نہ رہی جو نہ بدلا دی گئی ہو اور کوئی شر اور بُرائی ایسی نہیں رہی جس سے منع نہ کر دیا گیا ہو اور اس کے ساتھ اللہ نے تم کو اتنی قوت اور عزت عطا کر دی کہ کافر ایمہہ جو چاہے اور دین اسلام کے مقابلے کا تصور اور خیال عام ان کے دلوں سے نکل چکا ہے لہذا اسے مسلمان تو سبہ خوف و خطر جو کہ دین اسلام کے راضی اور احکام کو بھانڈا اور کافروں کی نفرت اور دشنت کو خاطر میں نہ لائے دین کا طعنے کل بوجھکا ہے اب کسی میں یہ طاقت نہیں کہ حلال و حرام کے بارے میں کوئی مزاحمت کر سکے اور جاہلیت کی طرح غیبت یعنی میں اور خدا اور فرشتہ پر دھجہ کو حلال کر سکے اب تمام میں اسلام صیغہ اور کمزور مخالفین اسلام کے جو دوست کی وجہ سے مسلمان آبادی کے ساتھ شراغِ اسلام اور حلال و حرام پر عمل نہیں کر سکتے تھے اب اللہ تعالیٰ نے اسلام کے خصیصہ کو قوت سے اور اس کے خوف کو امن سے اور اس کے فقر کو غنی سے بدل دیا ہے اب تم

آزادی کے ساتھ بے خوف و خطر شراعی اسلام کو بحالہ اور میں جینے کو خدا تعالیٰ نے حلال کیا ہے اس کو استہسان کر دو اور جسے حرام کیا ہے اس سے بچو۔ چنانچہ فرماتے ہیں: آج کے دن میں اب کفار گمراہ سے دن سے ناامید ہو گئے یعنی انہی کے منانے یا اس پر غالب آجانے سے ناامید ہو گئے اب تک تو یہ سمجھتے تھے کہ اسلام چند روز کا ایمان ہے اور جو لوگ مسلمان ہوئے ہیں وہ عفریب دین اسلام غور کر پھر انہیں دی جائیگا مگر فیکن اب وہ انہی ناامید ہو گئے اور سمجھ گئے ہیں کہ یہ فتح یحییٰ والی نہیں اور یہ پردا سنے لے کر ٹرنے والے نہیں ہیں جب یہ بات ہے کہ کفار تمہارے دین کے منانے اور اس پر غلبہ آنے سے ناامید ہو چکے ہیں تو تم اس دین پر عمل کرنے میں ان سے بالکل ڈرو وہ تمہارا کچھ نہیں کر سکتے اور تمہارے داروین ان کی خرابی میں عفریب کے خلاف کورسے لہنے کو تیار نہ کرو اس دین کو کوئی نہیں مٹا سکتا اس سے معلوم ہوا کہ قیصر ایک غلط اصل ہے اور بددلائل حرکت ہے (تفسیر کبیر ص ۳۳۷)

اب میں سنہ تمہارے سے تمہارے دین کو کال کر دیا تمام حلال و حرام فرض اور واجب چیزیں حکام و عقلا اور محتاج اور اصول اور قواعد حسب بیان کر دیتے اور اپنی نعمت کو تم پر پورا کر دیا کہ تم کو دین کامل دیا اور اب تم کسی دین اور کسی شریعت کے فتاح نہیں رہے اور کافر علی پر نہیں غیر محتاج مطلب یہ ہے کہ یہ نعمت و اعتبار سے تم پر تمام ہوئی ایک قوت و حرکت کے اعتبار سے کہ اس دین کو تمام دینوں پر غیر مٹا کیا هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَىٰ وَدِينِ الْحَقِّ يُظَاهِرُهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ کا وعدہ پورا کیا وہ مسرے قواعد اور احکام اور حلال و حرام کی تفصیل اور ہدایہ اور مساعی اور مدار کی تفصیل کے اعتبار سے اٹکا کال کر دیا کہ اب قیامت تک جتنے واقعات پیش آئیں گے ان سب کے احکام اس دین ہی میں کتاب و سنت کی روشنی میں معلوم ہو سکیں گے یا یوں کہو: کیا تمام نعمت سے یہ مراد ہے کہ لڑائی اور طبابت کو تمہارے لیے حلال کر دیا اور ضابطہ اور آئینہ اس کو تم پر تمام کر دیا اس طرح تم پر اپنی نعمت ملے گی کی باتوں کو کہ کچھ فرض کے شرکان دین کو کھل کر دیا۔

فہم کہ حدیث اور اجماع اور قیاس کی حیثیت خود قرآن کریم سے ثابت ہے اس لیے جو حکم حدیث اور اجماع اور قیاس سے ثابت ہو گا وہ بھی دین کا جز ہو گا جس سے حدیث ہی یا اجماع امت یا قیاس فقہاء کو دین سے خارج اور اس کو مقابل اور قسیم سمجھا وہ ہے دین خود جسے عقل ہے قرآن کریم اور حدیث مزبور اور اجماع علماء اور قیاس فقہاء سب دین کے اجزاء اور اقسام ہیں نیز قیاس منظم حکم ہے مثبت حکم نہیں جس کو حکم کہ بہ و سنت میں پوشیدہ اور ضمنی تھا قیاس سے ظاہر کر دیتا ہے جیسا کہ تعالیمہ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَكَ کی تفسیر میں گذر چکا ہے قیاس کے ضمن خود رانی اور جدید حکم کے نہیں۔

ہوا ایمان سورہ بھی کسی آیت یا حدیث ہی کے مختلف فہم منوں پر ہوتا ہے نیز دینا
 ایک ہی نوعانہ رنگیں مختلف ہیں۔

عبار انما شفق وحسبک واحد + وکل الی ذلک الحال بشیر

بشر رنگے کہ تو اپنی جانہ کی بددستی : من از رفتار بایت می منتظم

اور ہندو کی میں سے تھا اس لیے دین اسلام کو یعنی اب بھی دین خدا کے نزدیک ہر جہاں اور
 ہندو اور تمام دینوں سے بہتر اور برتر ہے اور اب قرابت تک نہیں دین دیت کا اور کبھی غرض
 نہ ہوگا اور حدیث میں غیر السلام آسمان سے نازل ہونے کے بعد اسی دین اور شریعت کا اتباع کرنا
 گئے لہذا اب دین کامل اور ہندو یہ خداوندی کے بعد جو شخص سوائے دین اسلام کے کوئی اور دین
 اختیار کرے گا تو وہ ظلم کے پہاڑ پر گزراں قبول نہ ہوگا خدا قال تعالیٰ وَمَنْ يُتَّبِعْ خِلْفَ الْاِسْمِ
 دِنًا فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ وَهُوَ فِي الْأَخِرَةِ مِنَ الْأَسْرَفِينَ۔

فوائد لطائف

۱۔ حدیث شریف میں ہے کہ جب یہ آیت نازل ہوئی تو وہ دن چند اوقات کا تھا یعنی نوے تارویح
 دن الحو کو میدان عرفات میں صبح کے دن صبح کے وقت یہ آیت نازل ہوئی وہ وقت تقریباً
 سال کا بھی آخر تھا اور ہفتہ کا بھی آخری دن تھا اور دن بھی قریب الختم تھا اس لیے کہ عہد کے
 بعد غروب کا وقت آتا ہے۔

اس طرح صوبہ لڑکی عمر شریف کا بھی آخری زمانہ تھا اس کے بعد ما بعد ازین الاذل میں
 حضور کا وصال ہو گیا تھا اسی تقریب سے یہ معلوم ہو گیا کہ آخر سے طبع آخر میں نہیں بلکہ قریب آخر
 میں ہے چنانچہ اس کے بعد خلق المخلوق فی مختلفہ خلق مختلفہ فی شیعہ لہذا اللہ عفو
 ورحیم یہ آیت نازل ہوئی لہذا اب یہ انسان وار نہ ہوگا کہ جب دین کامل ہو چکا تو پھر یہ حکم مستغیر
 کیے نازل ہوا اس لیے کہ مراد آخر سے قریب آخر ہے اس پر خداوند وار نہیں ہوتا نیز لزوم سے ظاہر
 آج کا دن مراد جو اس حکم الیوم سے زمانہ حاضر مراد ہے جو ماقبل اور مابعد سے متعلق ہے لہذا
 اب مشہور نہ رہے گا کہ جب آیت دین کامل ہو گیا تو اس کے بعد کوئی حکم نازل نہ ہونا چاہیے لہذا
 آیت احکام میں یہ آخری آیت اور آخری حکم ہونا چاہیے محمد تعالیٰ اس شیعہ کے دو بار ہو گئے۔
 ۲۔ دین کے قول کر دین کے معنی یہ ہیں کہ حدود اور فرائض اور حلال و حرام کے احکام اور ہدایہ
 اور صراط دینا اور آخرت کو زندگی کے ہر شعبہ کے متعلق ایسے اصول اور قواعد بتلا دینے گئے
 کہ قیامت تک کہنے والے واقعات اور جزئیات کے احکام انہی کلمات سے مراد ہوں یا اشارہ

معلوم ہو چکیں گئے اور قیامت تک اس میں ذرا کوئی اور ترمیم کی ضرورت نہ ہوگی۔ نوبت و رسالت
آپ پر ختم ہوئی اور یہ آخری کتاب ہے، اس کے بعد کوئی کتاب آسمان سے نازل نہ ہوگی۔

طبیعت کامل وہ ہے جس سے ہر مہم یعنی علاج معنوی، ہر مسئلے اس طرح دیکھ کر حل نہ ہو جسے ہم
اصول اور قواعد کلیہ کا جامع ہو اور تمام جزئیات کا حکم اس سے معلوم ہو سکے خود غرض کلام یہ کہ ہر
امکان دین کے معنی یہ ہیں کہ اسی میں تمام حلال و حرام اور فرائض اور واجبات اور اصول و قواعد
بیان کر دیئے گئے ہوں، دین بلا نیوکا ہدایت کیسے سمجھیں اور دین کی ضرورت نہیں بلکہ کس درجہ کی حاجت دینی ہو اور دنیا کا
دین و دنیاوی اور دنیاوی معاشی اور تعمیر ملکی، درسیات و تعلیم اور معاشرہ کی مشکلات میں ہدایت اور رہنمائی کیلئے علم اور
شائستگی جیسا کہ کتب فقہ میں، کتاب وصیت کا روشنی میں دین امور کی تفصیل موجود ہے۔

اور بعض علماء یہ کہتے ہیں کہ امکان دین کے معنی یہ ہیں کہ اللہ نے دین اسلام کو تمام ادیان
پر غلبہ ہا کیا مگر راسخ قول وہاں ہے جو ہم نے جیسے بیان کیا۔

(۱۳) اور انھیں مذمت کیلئے بعض فقہی کا مطلب یہ ہے کہ ہم نے تم کو دین کامل دیکر تم پر اپنی نعمت بھری
مگر تم کو تم کے ایسا کامل اور طاقت اور عقل و تدبیر کا ناقص رہا کہ جو تمام مزیجات کا خلاصہ
اور نکتہ جامع ہے اور جو دین دیان مساویہ میں ناقص تھیں اس دین کامل میں ان کی تکمیل اور ترمیم
کر دی گئی، یہ قیامت تک دین میں نہیں ملنا اور ترمیم کی گنجائش نہیں رہے اس کے احکام کی توضیح
اور تفسیر اور تفسیر اور تفسیر ہوئی رہے گی جس طرح حدیث قرآن کریم کی تفسیر ہے اسی طرح قرآن
حدیث کی شرح ہے اور وہ قانون الیہا وایض اور صاف ہے کہ کوئی ملحد اس میں تحریف اور تبدیلی
کی امید قائم نہیں کر سکتا اور ظاہری قدرت و حرکت کے اعتبار سے اس کی طرف اپنی مقبوضہ کر دی
ہے کہ گوار اس کے ساتھ سے دوسرے کیجئے، بین فتح کہہ سے تمام جزیرۃ العرب اسلام کے زیر نگین
آگیا اور کفر کی یہ مجال نہیں رہا کہ وہ اسلام کے مقابلہ میں سر اٹھائے مطلب یہ ہوا کہ دین کامل
دے گا۔ دین اور دنیا دونوں اعتبار سے تم پر اللہ کی نعمت پوری ہوئی۔

(۱۴) حضرات امیاء سابقین کو جو تفسیریں علماء کی گئیں وہ ناھیں نہ تھیں بلکہ اپنے وقت
اور اس خاص زمان اور اس خاص مکان اور اس خاص خطہ کے لحاظ سے کامل تھیں ان کا کامل
ہونا ایک مخصوص قوم اور محدود زمانہ کے لیے تھا اسی وجہ سے دوسرے کے آنے سے تفسیر سابقہ
کے کچھ احکام منسوخ ہو جاتے تھے مگر تفسیر اسلام کا کامل معنی ہے اس کا کامل ہونا کسی زمان اور
مکان اور کسی خاص قوم کے ساتھ مخصوص نہیں تفسیر اسلام کا کمال کمال معنی میں ہے اور
دائم اور مستمر بھی ہے قیامت تک اس کا کوئی حکم منسوخ نہ ہوگا کائناتی السراج المنیر
القرآن مجید

یا ایہو کہو کہ ہر تفسیر فی حدود زمانہ کمال تھی مگر حق تعالیٰ اپنے علم اور انداز سے جس حد تک

بہتانا چاہتے تھے اس کے اعتبار سے سابق عربیوں کم تھیں مشرق قحطانی نے کسی کو ساتھ بری کی عمر عطا کی اور کسی کو مومنانہ کی عمر لی حد و اتہ ناقص نہیں تھیں مگر اس عمر کے مفاخر سے ناقص ہے جو ائمہ قحطانی نے دوسرے کو عطا کیا اعتبار میں ظہر اور عصر اور عشا رکے دو دو کہتے تھے یعنی چار چار کہتے کر دی گئیں لہذا یہ تو کہا جاسکتا ہے کہ پھر رکعتیں دو رکعتوں سے زیادہ تھیں ہیں اور دو رکعتیں اس سے کم تھیں لیکن یہ کسی کیسے عیب یا غلط یا قصور کی بنا پر نہیں بلکہ حق قحطانی کے اطفال اور تکمیل کے اعتبار سے کم تھیں لیکن حق میں شانہ نے جس مرتبہ کی تکمیل پہنچانے کا ارادہ لیا تھا اس کے اعتبار سے ناقص ہیں اور جو جو حکام مشرق پر تھے راجع حد کمال کو پہنچانے آنا کو بھی اس طرح سمجھنا قصیر قحطانی صحت چ ۴

۱۰۔ جس طرح حکومت کے دستور و رائجین کا کہیں ہونا موجب عہد سرت ہے اس طرح خداوند جل جلالہ کی طرف سے بندوں کو دستور کا مل بین دین کا مل اور شریعت کا مل کا عباد پر نا ایک صحت عظمیٰ خود شہادت کر رہی ہے خداوند ذو جلال۔ حکم اہل کین ہے اور دین اسلام اس کے قوانین اور حکام کا نام ہے چنانچہ کسی چودہویں سے حضرت جبریل علیہ السلام نے آیت ہم پر نازل ہوئی تو ہم اس دین کو جدید بنائے حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے آیت نازل ہوئی اس دین محمد اللہ صلاواں کی دو جدید بنایا جو گئی تھیں اور یہ دونوں دین محمد اللہ صلاواں سے جدید ہیں ایک یوم عرفہ اور ایک یوم مومن ہیں اپنی طرف سے کسی اور جدید کی ضرورت نہیں ہیں یہی دین جدید کافی ہے جو میں جانم خدایہ ہے۔ ۱۱۔ اسی نسبت سے مسلم جو کہ دین اسلام ایک عظیم نعمت ہے اور نعمت کا شکر عطا و شکر نماز و ایہ ہے اس لیے امت میں اسلام جیسے نعمت کے شکر کے لیے یہ شکر مشہور ہے الحمد للہ علی نعمۃ الاسلام لافیر کبر مشق ص ۱۰

اور حق تعالیٰ کا وعدہ ہے **لَیْسَ لَکُمْ کُفْرٌ لَّا رَیْبَ لَکُمْ لَہُ دِیْنٌ اِذَا جَآءَ اِسْلَامُکِیْ فَاکْفِرُوْا** لگا اشر اس کے اسلام اور دین میں آزادی اور جبر و برکت عطا کرے گا۔ ۱۲۔ **وَرَزَقْنٰہُ کُفْرًا مِّنْ لَّدُنْہِ فَاِذَا مَلَکَ الشَّرْکَ الْکَافِرِ** یعنی کفر و کفر کے نزدیک ہیں دین پسندیدہ اور مقبول ہے اور اس پر نہایت کا دار و مدار ہے جن لوگوں کا یہ نزل ہے کہ بغیر اسلام قبول نہ کیے ہمیشہ مذہب پر عمل کرنے سے نکالتا ہو سکتی ہے جیسا کہ اس زمانہ کے بعض سکڑا و مشرک کا یہ خیال غلام ہے کہ کم دین بھی بغیر اسلام میں داخل ہو سکتا انہی خلاف سے نہایت ہاسکتا ہے سو یہ ایسا عریض کو غیب ہے کہ اس میں تادیب کی بھی گنجائش نہیں۔

اسلام صفت ترقی کا ہرگز پر جزا دین نہیں بلکہ حقیقی ترقی کا حکم **کیا اسلام مانع ترقی ہے** دیتا ہے اس سے بڑھ کر کیا ترقی ہو سکتی ہے کہ ممالک کو کم سے چند ہی دین میں قصور و کسر کی سلفیت پر قبضہ کیا اور دوسرے زمین پر اپنی سیدات و

اقتدار کو قائم کر دیا اور شریعت اسلام کا دستور اور قانون دنیا میں رائج کروایا اور جس سرزمین پر قوم رکھا جائے کسی کا لڑی اور غور و مشق کے وہاں کی زبان عربی بن گئی اور وہاں کا تمدن اسلامی تمدن بن گیا اور آج سے دو سو سال پیش تک تمام مسلمانوں کا یہی حال رہا اور اللہ نے ان کو وہ عزت دی جو آپ قاضی و خیال میں بھی نہیں ممکنہ البتہ اسلام اس خیالی ترقی کا مالک اور ان اہل حق کی حقیقت سوائے حقیقی اور حوالہ آئی کے کچھ نہیں ضعیف چلنے کی حق بدلتا چکا بیٹے کا نام ترقی نہیں۔

حاکم کی اصل ترقی کا دار و مدار چار چیزیں ہیں ذرا اعتد اور محنت اور محنت و ترقیت اور محنت جس کو اصطلاح شریعت میں ایجاد کہتے ہیں شریعت کی بے شمار خصوصیات سے ان تمام امور کی تائید اور توجیہ ثابت ہے اور حق تعالیٰ نے ان امور کے متعلق احکام صادر کیے ہیں جو ہمیں ہی حقیقت مفید اور نافع ہیں ان کو جان کر قبول دیا اور جو چیزیں حقیقت سے خالی ہیں ان کو ناجائز قرار دیا اگر آپ کوئی خود غرضی یعنی جبروت کو اپنے لیے مفید اور نافع سمجھتے ہو مگر حکومت سے اپنے قانون میں دشمنی اور جبروت اور ڈاکو زلی کو حرام اور مباح قرار دیا ہے حالانکہ جبری اور ڈاکو زلی شخص متعلق سے خالی نہیں جبری سے اور دھوکے سے مال میں بڑی ترقی آتی ہے مگر کوئی شخص بھی حکومت اور قانون پر برا اثر نہیں کرتا کہ یہ قانون چار کی ترقی میں عادی ہو مگر اس کو مباح کیا جائے اسی طرح شریعت سے سود اور قمار اور دشمنی کو حرام قرار دیا جو حضرت میں جبری اور ڈاکو سے کہیں زیادہ کبے لیکن انھیں شریعت کے احکام کو مانع ترقی سمجھتے ہیں اور فرائض حکومت کو مانع ترقی نہیں سمجھتے ستر خلیفہ بدعتیوں کی تشریح کے کوئی سے احکام ایسے ہیں جو حقیقت و حیاوی ترقی میں عادی اور مزاحم ہیں مثلاً میں تو نہیں کہ کیا شراب اور دنا اور بے پروائی کی عبادت سے ملک کو دلی ترقی حاصل ہو جائے گی شریعت بدعتیہ ملکیت کو مباح قرار دیتا ہے حیرت کا مقام ہے کہ محو سے تو ملک کو ترقی برادر چھائی سے ملک کو تزلزل ہو جائے گی پھر میں نہیں آتا کہ ان کمالات اور دنیاوی امور کو دیکھ کر کہے والوں کو صوفی اور چھائی کی عبادت اور دولت کی طرح سمجھاؤں بلکہ حق یہ کہ شریعت نے جس چیز سے منع کیا ہے وہاں چیز تزلزل کا سبب ہے اور جس چیز کا حکم دیا ہے وہی ترقی کا ذریعہ ہے۔

فَمِنْ اضْطَرِّ فِي مَخْصَصَةٍ غَيْرِ مَتَجَانِفٍ لِإِثْمٍ

پھر جو کوئی ناچار ہوگی بھوک میں بلکہ گناہ میں نہیں ڈھکتا

فَإِنَّ اللَّهَ عَفْوٌ رَحِيمٌ

تو اللہ بخشنے والا ہے مہربان

تہذیبِ حکمِ شوم

قَالَ لَمَّا قُنِ اَنْطَرْتَنِي مَخْمَصَةً خَلَوُ حَبَائِبِي فَرَسِي كَوْنِ اَللّٰهُ عَفُوٌّ رَّحِيْمٌ
 پہلے آیت لیں جو پیر و پیر کی رحمت کا ذکر تھا یہ آیت اسی حکم سابق کا نتیجہ ہے چنانچہ فرشتے
 ہیں جس پر قصصِ ہموک کی رحمت میں بیور اور لہار ہو چکے وہ اگر ان عوامِ پستوں میں سے
 بقدرِ سداوتی کہ کھائے تو اس پر کوئی نواغذا نہیں آخر دیکھ کہ گناہ کی طرف جھکنے والا اور بیعتِ بیعت
 بھر کر نہ کھاتے اور مشاعرِ عبادت سے تہاؤ نہ کر لے تو یقیناً اللہ تعالیٰ برا سمجھنے والا ہر باغی ہے اس
 لئے اپنی رحمت سے مجبوری کی حالت کو رحمت سے مستثنیٰ فرمادیا۔

يَسْأَلُونَكَ مَاذَا اَجَلٌ لَهُمْ قُلْ اَجَلٌ

تجھ سے پوچھتے ہیں کہ ان کو کیا اجل ہے تو کہہ تم کو اجل

تَكُمُ الطَّيِّبَاتُ وَتَا عَلِمْتُمْ مِّنَ الْجَوَارِحِ مُكَيِّدِينَ

وہا سنو پیریاں اور جو سداوتی شکریں جانور دلاڑ اسنے

تَعْلَمُونَهُنَّ وَمَا عَلَّمَكُمُ اللّٰهُ فَكُلُوا مِمَّا امْسَكْنَ

تو کہ ان کو سکھاتے ہو کہ ایک جو اللہ تعالیٰ کو سکھایا ہے سو کھاؤ اس میں

عَلَيْكُمْ وَاذْكُرُوا اسْمَ اللّٰهِ عَلَيْهِ وَاتَّقُوا اللّٰهَ اِنَّ

سے کہ کھ چھوڑیں تمہارے واسطے اور اللہ کا نام لو کہی پر اور ڈرتے رہو اللہ

اللّٰهُ سَرِيعُ الْحِسَابِ ⑤

سے اللہ حساب پختہ والا ہے حساب

حکمِ پنجہم متعلق بر شکار

قَالَ لَمَّا يَسْأَلُونَكَ مَاذَا اَجَلٌ لَهُمْ اِنِّ اَسْأَلُ اللّٰهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ •

رابطہ، دین کامل کی یکجہ علامت یہ ہے کہ اس میں حلال و حرام کی صورت کی تفصیل جو کچھ شرفِ آیت میں علم چیزوں کی تفصیل تھا اس قدر فی طور پر سوال پیدا ہوا کہ حلال کیا کیا چیزیں ہیں تو اس جواب اور اضافہ فرماتے ہیں کہ حلال کا مترادف بہت وسیع ہے ہندو پیروں کو چھوڑ کر جن میں اپنی یا دنیوی روحانی یا جسمانی نقصان تھا ان کے علاوہ دنیا کی تمام پاکیزہ چیزیں حلال ہیں اور جو کچھ شکار کے مستحق ہیں ان لوگوں نے ضرورت سے حوان کیا تھا اس لیے کسی قدر تفصیل کے ساتھ اس کا جواب دیا گیا ہے کہ سب سے دریاخت کہتے ہیں کہ کیا چیز ان کے لیے حلال کی گئی تھی بنی حاتم اور زید بن اسلم سے رسولِ مقبول صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا تھا کہ یا رسول اللہ ہم شکار کی لوگ ہیں کتوں اور باندوں سے شکار کرتے ہیں تو تم کو کس جانور کا شکار حلال ہے اس پر یہ آیت نازل ہوئی آپ ان کے جواب میں کہہ دیجئے کہ تمہارے لیے تمام پاکیزہ اور ستھری چیزیں حلال کی گئی ہیں جن میں چیزوں کو اہل عرب پاکیزہ سمجھتے ہوں یعنی جن چیزوں کو بنی سہیلہ اور زید پاکیزہ سمجھتے ہیں اور نیز اسوں شریعت یعنی سب لذتِ اجماع اور ناسی سے ان کی حرمت ثابت نہ ہو۔ مطلب یہ ہے کہ یہ سب پاکیزہ چیزیں حضرت ابراہیمؑ کے وقت میں حلال تھیں یہی فوریت نازل ہوئی تو یہود کی منہر میں اکثر چیزیں ممنوع ہو گئیں اور انجیل میں حلال و حرام کا بیان نہ ہو اس قرآن میں وہی دین برابری کے مطابق سب حلال ہو گئیں اور فرمایا کہ اس کتاب کا کھانا حلال ہے یعنی ان کا ذبح جو حلال ہے شریک ان کا ذبح کیا تو اس شرط کے مطابق ہو جو اذبح کی شرط ذکر کی گئی کہ ذبح کے وقت شریک ہر ایک گناہ اور غیر اللہ کی تعظیم مقصود نہ ہو اور حلال کیا گیا تھا اس لیے شکار ان جانوروں کا بھی کو تم سے مکہ ہایا ہے اور شکار بکڑے کے طرح ہے ان کو کھانا ہے۔ اسی دریاخت کہہ رہے ہیں کہ شکار کا وہ طریقہ کھاتے ہو جو خدا تعالیٰ سے تم کو سکھایا ہے جو روح کے صحت شکار کر سنے واسطے جانوروں کے رہا میں ہیں کتا اور بیل اور شکار اور چترہ سب آگئے ہیں تو اس شکار کے کھانے کی حرمت ہے کہ جس کو شکاری جانور کھاتا ہے اسے روک رکھیں یعنی خود اس سے نہ کھائیں پس جس خاکہ کو شکاری جانور کھاتا ہے اسے کھانے اور کھسکے ہیں اس سے نہ کھانے اور نہ شکار خیار سے ہے حلال ہے اگرچہ وہ شکار ان کے بکڑے سے مر جائے اور ذبح کرنے کی حرمت نہ کہنے ہو کہ یہ قیام یافتہ جانور کا اس کو قتل کر دینا تمام ذبح کے ہے اور اس پر اللہ کا نام پڑھیں سب قرآن شکاری جانور کو شکار پر چڑھ کر تو لیس اللہ پر کھڑے ہو کر اللہ کے نام کی برکت سے اس کا قتل کیا جاوے حلال ہو جاتا ہے جس جانی شائن سے اس کی ذات میں شکار کے حلال ہونے کی شرط کی طرقت اضافہ فرمایا تو اس پر کہ وہ شکاری جانور قیام یافتہ نہ ہو یعنی مدھ یا بڑا ہو کیونکہ جب اس سے آدمی کی خوشبو سکنے لگے تو گویا کہ آدمی سے ذبح کیا اس لیے مدھ جانور قیام یافتہ نہ ہو یا بڑا جانور کے قیام یافتہ ہونے کی علامت یہ ہے کہ وہ مالک کے کہنے سے شکار پر مدھ کرے اور اس کے منع کرنے سے نہ کھائے جب یہ حالت

تم اذکم میں مقرر ہے کہ جس نے تورو تعلیم یافتہ سمجھا جسے کچھ دوسرے کہ شکار کردہ خود نہ کھائے
اپنے مالک کے لیے روکے سو یہ کہہ سکتے کہ شکار ہر چڑھے وقت ہم اللہ پر بھی کرتے ہیں اور
اللہ سے ڈرتے ہیں ایسے شکار کو صحت کھاؤ نہیں بلکہ غلط مذکورہ ہیں سے کوئی شرط مفقود ہو تو
اللہ تعالیٰ جلوی حساب پہنچے والا ہے جو حرام کھائے تو اس سے عذاب ہوگا۔

الْيَوْمَ أُحِلَّ لَكُمْ الطَّيِّبَاتُ وَطَعَامُ الَّذِينَ أُوتُوا

آج حلال ہو گئی تم کو سب چیزیں مٹھری اور کتاب والوں کا کھانا تم کو

الْكُتُبِ حِلٌّ لَكُمْ وَطَعَامُكُمْ حِلٌّ لَّهُمْ وَالْمَحْصَنَاتُ

حلال ہے اور تمہارا کھانا ان کو حلال ہے اور قید والی

مِنَ الْمُؤْمِنَاتِ وَالْمَحْصَنَاتُ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابِ

عورتیں مسلمان اور قید والی عورتیں پہلے کتاب والوں کی

مِنْ قَبْلِكُمْ إِذَا آتَيْتُمُوهُنَّ أَجُورَهُنَّ مُحْصَيْنِينَ غَيْرَ

جیسے دو ان کو پہلے ان کے قید میں لکھنے کو نہ

مُسْفِحِينَ وَلَا مُتَّخِذِي أَخْدَانٍ وَمَنْ يَكْفُرْ

مستی کھائے کو اور نہ بچیں آزمائشی کہنے کو اور جو منکر ہو

بِالْإِيمَانِ فَقَدْ حَبِطَ عَمَلُهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ

ایمان سے اس کی محنت خالی ہوئی اور آخرت میں

مِنَ الْخَسِرِينَ ۝

وہ ہارنے والوں میں سے ہے۔

حکم ششم متعلق بذبحہ اہل کتاب

قال تعالى الْيَوْمَ أُحِلَّ لَكُمْ الْفُلُكُتُ لَمْ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَسِرِينَ ۝

اور امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف اور امام محمد اور امام ذہبی کا مذہب یہی ہے کہ اہل کتاب کا ذبیحہ جب حلال ہے کہ ذبیح کے وقت اس پر اللہ کا نام لیا گیا ہو اور اگر مسیح کو رجم کر کے مار دیا گیا ہو تو وہ حلال نہیں (احکام القرآن للفتاویٰ ص ۷۰) اور بعض علماء نے مطلقاً ذبیحہ اہل کتاب کو حلال قرار دیا ہے مگر صحیح اور ارجح قول وہی ہے جو ہم نے ذکر کیا اور اسی میں فیصلہ ہے۔ غیر اللہ کے نام پر تو مسلمان کا ذبیحہ بھی حلال نہیں ہے حالانکہ غیر مسلم کا ذبیحہ غیر اللہ کے نام پر ہو وہ کیسے حلال ہو سکتا ہے۔

اور کسی شرط یہ ہے کہ وہ اسلام سے مبرا ہو جو کہ یودی یا نصرانی نہ بنا ہو اس لیے کہ مرتد کا ذبیحہ حلال نہیں شریعت میں مرتد کے احکام جدا گانہ ہیں۔

اور تہا دار ذبیحہ اُن کے لیے حلال ہے یعنی اگر تم اپنے ذبیحہ اُن کو کھلاؤ یا اُن کے ہاتھ فروخت کر دو تو تم پر کوئی گناہ نہیں اس حد سے پہلے حد کی تاکید مقصود ہے کہ جس طرح تہا دار ذبیحہ اہل کتاب کے لیے حلال ہے اسی طرح اہل کتاب کا ذبیحہ تہا دار سے لیے حلال ہے۔ امام راوی تحریر فرماتے ہیں کہ اس حد سے یہ بتانا مقصود ہے کہ اہانت ذبیحہ طریقین سے ہے مگر اہانت نکاح و محرم کا آئندہ آیت میں ذکر آتا ہے۔ وہ صرف ایک جانب کے ساتھ مخصوص ہے یعنی مسلمان مرد و کتابی عورت سے نکاح کر سکتا ہے مگر نصرانی مرد۔ مسلمان عورت سے کسی حال میں نکاح نہیں کر سکتا (تحریر کریم ص ۴۴)

حکم ہفتم متعلق بہ نکاح کتابیات

بہن زیت میں یہ فرمایا کہ اہل کتاب کا ذبیحہ حلال ہے اس لیے اُن کی عورتوں سے نکاح کی علت کو بیان فرماتے ہیں اہل ان دونوں آیتوں سے مقصود یہ ہے کہ اہل کتاب عام کافروں سے دو حکموں میں مخصوص اور ممتاز ہیں ایک یہ کہ اُن کا ذبیحہ حلال ہے۔ دوسرے اس وجہ سے کہ اہل کتاب اور عورتوں کا ذبیحہ حلال نہیں اگرچہ وہ خدا کا نام لے کر ذبیح کرے اور چونکہ اہل کتاب کا اصل عقیدہ توحید ہے اور وہ اللہ ہی کا نام لے کر ذبیح کرتے ہیں اس لیے آیت میں یہ قید نہیں لگائی کہ درجہ قید نہ لگائی ہو بلکہ یہاں پر مشہور ہے کہ یہی وجہ کا وہم یہ کہ اہل کتاب کی عورتوں سے نکاح درست ہے مگر یہاں اور عورتوں کی عورتوں سے نکاح درست نہیں ان دونوں میں اہل کتاب عام تھوڑے مخصوص ہیں خانیہ حضرت موسیٰ اور حضرت جیسے حبیبہ اللہ و اللہ والہ السلام کی نسبت کی رعایت سے اہل کتاب کو عام کافروں سے بعض احکام میں مخصوص اور ممتاز کر دیا گیا اور یہ خصوصیت اور امتیاز فقط دنیا میں ہے آخرت میں ہر کافر مذہب اور مضر وہ ہے چنانچہ حق جل و علا کا صلیب ذبیحہ اور اہانت نکاح کے بعد یہ فرمایا وَمَنْ يَتْلُكُم بِالْأَيْدِيهِمْ فَهُوَ كَيْفَ

عَمَلُهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْمُفْلِحِينَ اسی وقت اشارہ ہے کہ اہل کتاب کے ذہم کے حلت اور ان کی عورتوں سے نکاح کی اجازت سے کوئی شخص یہ نہ کہے کہ جہاد بنایا میں اہل کتاب کو مٹا دینے اور یحییٰ بن قریظہ کی شاہد آخرت میں بھی ان کو قریظہ ہی جانتے تو حق تعالیٰ سے وَفَىٰ لِقَائِي يُفْلِحَان سے بخلا دیا کہ آخرت کا مساند اور وہاں کا ثواب و عذاب خطا ایمان اور کفر پر واضح ہے آخرت میں سب کا جزا و سزا ہے۔ فقیر کہہ چکا تھا کہ مساند میں اور حلال کی گئی تھیں۔ خدا سے یہ کہہ اس مساند میں اور اس طرح حلال کی گئی یا کہ اس حوالہ میں خطا اہل کتاب کی نہ مٹا دینے اور یحییٰ بن قریظہ کی شاہد لیکن تم ان کا ہر ایک اور اس طرح سے کہ تم نے کہ ہمیشہ کے لیے حلال میں تھے۔ دیکھتے ہو یہاں حلال و درست نہیں، نہ عوامہ عورت پرستی تھانے تھے اور نبوت دانی کہنے والے جو اور خرو مسندہ طور پر امتحانی کرنے والے جو مطلب یہ ہے کہ نکاح کی اجازت ہے اگر امتحانی اور بارانہ کی اجازت نہیں ایمان والو ایمان کا حقیقی ثوب ہے کہ حلال و حرام کی بات تم سے جو چھوڑتے تھے ان کو چھوڑا کرو اور جو ایمان کے حوالہ سے کر جاتے اور خدا کے حلال و حرام کو نہ مانتے تو اس کے تمام اعمال آخرت میں غارت ہوئے اور وہ آخرت میں نقصان پہنچنے والوں میں سے ہوگا اہل کتاب کے ذہم کی حلت اور ان کی عورتوں سے نکاح کے بعد کافروں کے جہاد اعمال کا مسئلہ ذکر کرنے سے اشارہ اس طرف ہے کہ اہل کتاب اگرچہ حلت و جہاد رہا حلت نکاح میں امن و جہاد بنایا میں مسلمانوں کے مشابہ قرار دے دیئے گئے مگر قبول اعمال میں مسلمانوں کے مشابہ نہیں اہل کتاب کے اعمال آخرت میں عطا اور اکارت جو دے گئے اور اہل ایمان کو اعمال صالحہ کا انعام مسلمانوں پر ہے گا لہذا مسلمانوں کو چاہیے کہ اہل کتاب کی عورتوں سے نکاح میں انجائی امتیاز کو ملحوظ رکھیں مسلمانوں کو کتابی عورتوں سے نکاح کی اس میں اجازت دئی گئی ہے کہ تم ان کو اپنی مائتقی میں سے کہ ان پر اسلام کی طور رضائی کر دو ان کے کفر کی غلطی نہ ہو چکے اس سے اجازت نہیں دی گئی کہ تم ان سے تعلق قائم کرنے کے بعد اپنی اسلام کی شیعہ کو نہ بھادو اور ان کی طرح تم بھی کفر کی غلطی اور تارگی میں داخل ہو جاؤ۔

یہ کہ اسی آیت میں افکارہ اسی طرف معلوم ہوتا ہے کہ ایسے مسلمانوں کو جو کفر کی بات سے نکاح کی اجازت دی گئی ہے وہ اس سے دی گئی ہے کہ تم اس کو اپنی قوم، ایمان سے اسلام کی طرف بھیج لو۔ اسی لیے کہ تم ان پر سطویں ہو کہ اپنی بھی مشابہ ایمانی کو کو پیشو اور خیر الدینا والا فخرہ کا سہارا بن جاؤ اسی قدر کے مذہب کے لیے حل و جہاد و ایمان کے مشنوں کو و فِی سُبُلِ دِیْنِکُمْ بِالْحَقِّ يُفْلِحُ الْإِسْلَامُ فَخُذُوا حِذْرًا مِنْهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْفَاسِقِينَ پر عزم فرمایا۔

بعض علماء کا قول ہے کہ آیت وَفَىٰ لِقَائِي بِالْحَقِّ یا یٰ اَیُّهَا الَّذِیْنَ آمَنُوا میں کفر و ایمان کا فائدہ جلیل ہے کہ جو شخص نفس ایمان باللہ اور ایمان بالرسول کو مٹا دے

کچھ جیسے آج کل پلٹے قلعہ یا لٹو لوگوں کا خیال ہے کہ اللہ کے نام کا حکام کو ماننا ضروری نہیں صرف وہ احکام کہ جو ان کی عقل کے مطابق ہوں ان کو مان لیا جائے اور جو انہیں مان کے نزدیک عقل و عقل ہوں ان کے ماننے کی ضرورت نہیں یہ کھڑے ہے۔

مسائل و احکام

۱۔ اہل کتاب سے وہ لوگ سزا دیں کہ جو مذہب اہل کتاب ہوں نہ کہ وہ صرف قومیت کے لحاظ سے یہود کنیا نصرانی ہوں خواہ عقیدہ وہ دوسرے ہوں اس زمانہ کے نصاریٰ عموماً برائے نام نصاریٰ ہیں ان میں بکثرت مسلمان بھی ہیں جو مذہب کے قائل ہیں اور مذہب کے قائل اور مذاہب کے قائل ایسے لوگوں پر اہل کتاب کو حلال نہیں ہو سکتا لہذا ان کے ذبح اور ان کی عورتوں سے نکاح کا حکم اہل کتاب کا ماند ہوگا

۲۔ ان آیات میں ذبح کی حلفت اور نکاح کی اجازت سے صرف یہ حکم نامقصود ہے کہ یہ چیزیں فی حد ذاتہ جائز ہیں مگر اللہ تعالیٰ کی حلفت سے نکاح کیا کر دیکھتے دیکھ کر کون سے کے یہ یہ حکم دیا گیا ہے کہ اگر کسی وقت ضرورت اور مصلحت دانی ہو تو اہل کتاب کی عورتوں سے فی حدود مذہب حلال جائز ہے بشرطیکہ خادہ ای اثرات اور عادات سے کسی حضرت اور مصلحہ کا اثر نہ ہو اور وہ عادات یہ اندیشہ ہو کہ ان کے حال میں بعضی کہ اپنے دین اور دنیا کو تباہ کرے گا تو ان عادات میں کتابیات سے نکاح کی حلفت بدل ہر صورت ہو جائے گی جو چیز شرعاً حلال ہو مگر ای حلال سے منع ہونے میں حرام کا ارتکاب کرنا ہوتا ہے وہ حلال بھی حرام ہو جائے بلکہ موجود زمانہ کے یہود اور عورتوں کے ساتھ ہے ضرورت اختلاف دوران کے ساتھ بیٹھ کر طبیعت کا کھانا بھی خالی از قند نہیں سکتا تو یہ چیز سے ان کے ساتھ تو بعض مائت اور مشابہت کا یہ اثر ہے کہ انسان کو ہر سے مانوس اور اسلام سے بیزار اور اہل اسلام سے متنفر ہو جاتا ہے جو ذی بالہ حق اکفر والفر۔ آمین

۳۔ اسلام نے تم مشرکین اور مشرکات کے ساتھ نکاح کو حرام قرار دیا ہے مگر اہل کتاب کی عورتوں کے ساتھ نکاح کو حلال قرار دیا ہے کیلئے کہ اہل کتاب اقرب الی الاسلام ہیں اہل کتاب صوری طور پر تو عید اور رسالت اور نبی صحت کے قائل ہیں اہل کتاب کا اہل اسلام کے ساتھ اختلاف صرف صیغہ تا و سوا کنا مشرکین و مشرکات و مشرکات و مشرکات و مشرکات کی نبوت و رسالت میں ہے لیکن جب مسلمان مرد ایک کتابہ عورت سے نکاح کرے گا تو عقلی اور نقلی دلائل سے اسے اسلام کی قوی جوتوں سے کتابہ عورت کو اسلام کی طرف بہولت کھینچ سکتا ہے یہ وہ خلاف مشرک دور

مشکر کے کہ وہاں شرک اور بت پرستی کی وجہ سے ان کو اسلام سے عارت و رجوع اور منافرت ہے اہل مشرک نہ تو جہد کے فائز اور نہ غنیمت کے اور نہ فیات کے اہل مشرک کسی دین کے فائل نہیں اور نہ کسی تیز و شیرور نہ کسی حلال و حرام اور نہ کسی جائز و ناجائز کی تقسیم کے قائل ہیں اس لیے ایسے شدید اختلاف کے جوئے ہو سکے مشرک اور مشرک کے ساتھ نکاح اور زوجیت کا معتقد حاصل نہ ہوگا یمن یا یمنی اتحاد اور اعتراف اور ایک دوسرے کی ہمدردی اور غمخواری میسر نہ ہوگی بھلا ایسی معیت و بال جان ہو جائے گی اور ہمیشہ کو منتفع اور رکھ دینا دے گی اور مسافر و زوجیت قائم نہیں رہ سکے گا اس لیے کہ جب زن و خواہر کے اعتقادات اور خیالات میں اختلاف شدید ہوگا ہے تو ہم اس سے اور طرح طرح کے اختلافات نکل سکتے ہیں اور اتحاد اور یکجہتی کی کوئی صورت نہیں رہتی جو نکاح کا معتقد ہے۔ در اگر: وجود اختلافات نہاد و اعتقاد و مہر اتحاد نظر آئے تو وہ در حقیقت نفاق اور ظاہر و باطنی ہے مگر یہ کہ کتاب و سنت سے مشرکین اور اہل کتاب میں فرق کیا ہے کہ مشرکین اور مشرکات کے ساتھ تو نکاح کو بالکل منع قرار دیا اور اہل کتاب کے ہاں میں یہ حکم دیا کہ مسلمان مرد کو تو کتابیہ عورت سے اس شرط کے ساتھ نکاح کی اجازت ہے کہ وہ مسلمان ہو اور اس کی قوی در دو مشن جنوں کے ذریعہ کتابیہ کو اور اس کے خاندان کے لوگوں کو اسلام کی طرف کھینچ سکے اور اگر یہ نہ پیش ہو سکیں یہ سے نکاح کرنے کے بعد بھی قوی اس کے حق و جان و مال و دین کی وجہ سے اس کے ساتھ یک جہت ہو گا اور اس مناسبت کو نصیحت پر قربان کر دے گا تو پھر کتابیہ کے ساتھ نکاح جائز نہ ہوگا قرآن اور حدیث میں منونات و منافات اور دیندار عورتوں سے نکاح کرنے کی ترغیب اور فاسقات اور فاجرت و زانیات سے نکاح کی ممانعت کوئی ہے اگرچہ وہ مسلمان ہوں اس لیے کہ بددینی عورت کے ساتھ نکاح کرنے سے اس کے بھی غائب ہونے کا اندیشہ ہے تو نصیحت اور ہمدردی میں قوی اندیشہ اور بھی قوی ہو جائیگا اور جو کہ عورت جلتا اور غصہ اور فطریہ کمزور ہوتی ہے اور شوہر کے تابع ہوتی ہے اس لیے اس میں یہ طاقت نہیں کہ مرد کو اپنے تابع بنائے اس لیے شریعت اسلام نے مسلمان عورت کو کتابیہ مرد کے ساتھ نکاح کرنے کا ممنوع قرار دیا اور غیرت نہی یکنے بالیہ بیان لفتنہ جہت مختلفہ میں یہ جہد دیا کہ اگر دنیا میں اہل کتاب کے ساتھ یہ رعایت کروں گی کہ مسلمانوں کے لیے ان کا زہر اور ان کی عورت سے نکاح جائز نہ ہوگا لیکن شریعت میں اہل کتاب در دیگر کتاب کے مابین کوئی فرق نہیں آخرت میں سب کافروں کا ایک ہی حکم ہے سب کے اعمال اکابرست ہیں اور نقصان نہانے والے ہیں۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا

اسے ایمان والو! جب تم اُٹھو نماز کو تو دھو لو

وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ وَامْسَحُوا

اپنے سر اور ہاتھ کہنوں تک اور منہ کو

بِرءُ وُسْكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ ۖ وَإِنْ

اپنے سر کو اور پاؤں ٹخنوں تک اور اگر

كُنْتُمْ جُنُبًا فَاطْهَرُوا ۚ وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَىٰ أَوْ عَلَىٰ

تم کو جنابت ہو تو خوب دھو کہ ہو اور اگر تم بیمار ہو یا سفر

سَفَرًا أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُم مِّنَ الْغَائِطِ أَوْ لَمَسْتُمُ

میں یا ایک شخص تم میں آگیا ہے جلسے ضرور سے یا گئے ہو

النِّسَاءَ فَلَمْ يَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا

عورتوں سے پھر نہ پاؤ ہانی تو تھمہ کرو زمین پاک کا

فَامْسَحُوا بِوُجُوهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ مِنْهُ ۚ مَا يُرِيدُ

اور منہ کو اپنے سر اور ہاتھ اس سے اشد نہیں

اللَّهُ لِيَجْعَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ حَرَجٍ ۚ وَلَكِنْ

جانتا کہ تم پر کہ مصل رکھے نہ ہیں

لِيُرِيدَ لِيُطَهِّرَكُمْ وَلِيُتِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكُمْ

چاہتا ہے کہ تم کو پاک کرے اور اپنا احسان پورا کیا چاہے تم پر

لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ۝

کہ شاید تم احسان مانو

ای لاخذنا فیہا ممن یلین وہم ذلک عن یدہم دھکذا الی الصغیر وہم
 خذوہ بالضرورة عن صاحب الوفی فلا یمتاج الی ان یثقل فیہ نص • عین
 (کذا فی قس الشاذل عن شرح القریب للفقہ بن امیر الحاج حبیب)
 غرض یہ کہ جب دہشت نمازم سے یہ امر بت ہے کہ اپنی کرم صلے اللہ علیہ وسلم وغیرہ پر
 کو دھوستے تھے اور جہد صحابہ سے لے کر اس وقت تک امت کا نفس ہی پلا کر باجہ کہ حضور میں
 پیروں کو دھوپا جائے اور جہد صحابہ سے لے کر اس وقت تک پیروں کی امت کو مسلسل عمل خود ایک
 مستقل دلیل ہے جس کے بعد کسی دلیل کی حاجت نہیں رہتی نیز کتب شیعہ میں بھی آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم سے پاؤں کا دھونا منقول ہے زائد یہ روایتیں صحیح ہیں اور ثابت ہیں اور بالہ اتفاق فریقین
 کے نزدیک مستقر ہیں اور مسیح کے بارہ میں اختلاف ہے پس احتیاط کا لفظ مناسب ہے کہ مشق
 علیہ اور ستر فریقین کو یہ ثابت ہو کہ جو روایا دیا جائے ۔

تحقیق اختلاف قراءت در لفظ و احکام الی الکعبین

جاننا چاہیے کہ لفظ و احکام اسے الکعبین میں دو قراءتیں ہیں ایک قراءت نص ہے یعنی بغیر
 لام اور دوسری قراءت بڑ ہے یعنی و احکام بحسب لام پہلی قراءت کی بنا پر واو حکم کا عطف دایم
 پر ہو گا اور ثانی اس طرح ہو گا کہ اگر وہ اپنے پیروں کو تختوں تک دھوپا کر دوسرا قراءت سے
 دھوپا ہی پیروں کو دھوستے کی فرضیت ثابت ہوتی ہے جہاں سنت والجماعت کا مذہب ہے
 دوسری قراءت یعنی بحسب لام کی بنا پر واو حکم کا عطف بقا پر فقط بقا حکم پر ہو گا اور نہ جہاں اس
 طرح ہو گا کہ اپنے پیروں پر وہ اپنے پیروں پر مسیح کر لیا کہ وہ اس قراءت کے دھوپا ہی مسیح
 فریقین کی فرضیت ثابت ہوتی ہے یہ غیر اور امیر فرق کا مذہب ہے کہ وہ وہاں بھلائے علی
 و علی کے شیخ فریقین فرما ہے اہل سنت والجماعت یہ کہنے ہیں کہ یہ دونوں قراءتیں متواتر ہیں اور
 بمنزلہ دو اقوال کے ہیں در کلام خداوندی ہیں تو قرنی نامکن ہے یہ امر قطعا نامکن ہے کہ وقت
 واحد میں دو مختلف اور متضاد چیزیں خداوندان کے نزدیک مری ہوں لہذا قرنی خالی کے نزدیک قطعی باتیں اور صحیح
 جہد سے کسی بھی مرتبہ ہو گئے ہم یہ کہہ کر قرنی خالی کے نزدیک کہن سے سنی ہو ہیں سو ہی وہاں اور انشہ کے دور کرنے
 کیلئے احادیث جو یاد قرآن میں ہوں یا میں کی طرف ہوں کہ غرور کا عقلم ہوا نہایت قرعہ میرا اور جو کہ ہے نہ ہر نام
 کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے امت کو ہر دھوپا کی تعلیم دی اسی میں پیروں کے دھوستے کا حکم دیا
 اور پھر یہ فرمایا ہذا وضوء لا یقبل اللہ التسلوۃ الا بعد یعنی بغیر اس حرکت کی وضوء کے خدا
 تعالیٰ کے بیان نماز قبول نہیں نیز حدیث اللہ بھی کہ سنہ مسیح و عین نہیں دایا نہ مغربی

اور نہ حضرت میں بک نہ توگوں کو خلیل پہ لیکن میں کو تاجی کر سکتے دیکھا اُن کو آواز بلند یہی پادشاهوں للاعتقاد
من الناس یعنی اُن اور عربوں کے لیے ہدایت اور حذاب تار ہے جس کو ہائی نہیں پہنچا معلوم ہوا کہ وہ جو
میں بہرہ دہا کا دھونا فرض ہے صحیح کافی نہیں ۔

اور جمہور جس کی ایک طویل حدیث میں ہے کہ حضور پُر نورؐ نے حضور کی عقیدیں کرتے ہوئے
یہ فرمایا ۔

ختم الخصال قد صیغ حکما امرہ
انکھ روار اور خدیجۃ فصح اجاری
مستحکم م۔ باب خلیل الرحمن علیہ السلام
پھر قد جن کو دھونے جیسا کہ اللہ تعالیٰ
نے اُن کے دھونے کا قرآن میں حکم
دیا ہے ۔

اور ادا ہے جس کی سنن بکری ص ۱۱۱ میں حضرت علیؓ کم اللہ وجہ سے مروی ہے کہ انہوں نے
یہ حکم دیا

اعضوا الصدقین الی الخلیین کما
اخرجہ
اپنے قریبوں کو غلوں تک دھو جیسا کہ تم کو
قرآن میں اس کا حکم دیا گیا ہے ۔

معلوم ہوا کہ قرآن نے جو حکم دیا ہے وہ خلیل رحیمین کا حکم دیا ہے نہ کہ حج قد جن کا ۔

اور جہاں میں ابن ابی لیلیٰ سے منقول ہے کہ وہ یہ فرماتے تھے کہ خلیل قد جن پر تمام صحابہ کا
اجماع ہے ۔ فتح الباری ص ۱۱۵ ج ۱ باب خلیل الرحمن

پس نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کے قول اور خلیل دونوں سے یہ امر بخوبی واضح ہو گیا کہ اُن
میں خدا تعالیٰ کے نزدیک خلیل رحیمین نامور رہے جیسا کہ قرارت نصیب امی پر دلالت کرتی ہے
اور نبی تعالیٰ کے نزدیک بھی حسن متین اور مراد ہیں جس میں کوئی دوسرا احتمال نہیں لہذا ایسی صورت
میں قرارت برکی ایسا تفسیر کرنی لازم ہو گئی جو قرارت نصیب کے ہم معنی ہو جائے امی ہے حضرت
مفسرین نے مختلف تفسیروں کی ہیں جن سے قرارت ہر کا قرارت نصیب کے ہم معنی ہونا واضح ہو
جائے اور دونوں قرارتوں کے توارض دفع کرنے کے لیے مختلف روایات دیتے ہیں جن کو ہم درجہ
ناظرین کو سننے میں غور سے پڑھیں

بدستہ قرارت برکی صورت میں ظاہر ہے ہر دو کا صحیح کہ تا ثابت ہوتا
ہے لیکن آیت میں ہر دوں کے صحیح سے غلطی غلط مراد ہے امی

جواب اول

جیسے کہ لفظ صحیح کا اطلاق لغت میں خلیل غنیف پر بھی آتا ہے جیسا کہ امام قرطبی نے ابو جہر
الصادق سے نقل کیا ہے کہ ابن عرب کو جب یہ کہنا ہوتا ہے کہ میں نے خدا کے لیے دھو
کیا تو ایسے وقت یہ تفسیر صحیح لفظ صحیح ہو سکتی ہے معنی میں نے خدا کے لیے دھو کی نیز جب
یہ کہنا ہوتا ہے کہ دھو کے لیے ہاں وہ تو اسی طرح ہو سکتے ہیں معانی ما انصحیح بہ للصدقۃ

یعنی وہ چیز لاؤ جس سے نماز کے لیے وجوہ کروں اور عام کہتے ہیں کہ وجوہ کو مسیح کے لفظ سے بصر کرنے کی وجہ یہ ہے کہ وجوہ کرنے والا غرض بالی پہنچانے سے خوش نہیں ہوتا جب تک اپنے معصوم کو ہاتھ نہ ملے

عربی یہ کہ ان معاملات سے برائیت ہو گیا کہ مسیح کا اہل ذی فضل خلیفہ پر بھی آؤ ہے میں سب ہم کہتے ہیں کہ "واختاروا یزیداً یوسفکے" میں مسیح سے سر پر غرض تر باجھ کا پھیر لینا مراد ہے اور مسیح رحیم سے غفلت خلیفہ مراد ہے اور دلیل اس کی یہ ہے کہ خدا تعالیٰ نے پیروں کے مسیح میں الٰہی کیفیات کی قید لگائی ہے اگر مراد پیروں کا مسیح ایک ہی قسم کا ہوتا تو یہ صحیح نہ لگائی جاتی جس طرح سر کو بلا تعین مقدار بپائی گیا اسی طرح پیروں کی بھی کوئی حد اور مقدار نہ بیان کی جاتی "اور پیروں کی حد مقرر کرنے سے اور سر کی حد نہ مقرر کرنے سے منافع ہیں جسے کہ ہاتھوں اور پیروں کا حکم قرآنیک ہے اور سر کا حکم ان سے مختلف ہے (تفسیر قریم صفحہ ۲۰۶)

شیخ الاسلام ابن قیم مہناج السنہ میں فرماتے ہیں کہ لغت عرب میں غلط مسیح بصر غرض عام کے ہے جس کے تحت دو نوعیں یعنی دو قسمیں مندرج ہیں ایک "مساکین" یعنی بالی بھانا اور دوسرا "غیر مساکین" یعنی غیر بالی بھانے تر باجھ پھیر لینا اصل لغت کے اعتبار سے لفظ مسیح عربی مسیح اور غفل و لوں کو شامل ہے جیسے غلط ذی الارحام یعنی ذوی القربات لغت کے غلط سے ذریعہ الغرض اور بدعت و غیرہ سب کو شامل ہے مگر کوئی عرف میں ذوی الارحام اور غرض اور عصبات خاص قسم کے دائرہ کار نام ہو گیا اس لیے توکل یہ چنانچہ کہ شریعت کے ذوی الارحام ذوی الغرض اور عصبات کا قسم اور مطالب ہے ورنہ اصل لغت کے غلط سے ذوی الغرض اور عصبات دونوں ذوی الارحام کی ایک قسم ہیں عرف میں ہو کر آثار بدعتیات یک خاص نام سے پکارا جاتا ہے اس لیے لوگ یہ سمجھتے تھے کہ لفظ ذوی الارحام عصبات کا قسم اور مطالب ہے اور بالی بھانے جیسے کہ لفظ حیوان اصل لغت کے غلط سے انسان کو بھی شامل ہے مگر عرف میں غیر انسان کے لیے بولا جاتا ہے اس طرح لفظ مسیح کو سمجھ کر وہ اصل لغت کے اعتبار سے عربی مسیح اور غرض (وجوہ) دونوں کو شامل ہے حق تعالیٰ نے اس آیت میں "واستواکم حرمت دو چیز کو ذکر کیا ایک "وکم یلمن سر کو جس میں مسیح سے عربی معنی مراد ہیں اور دوسرا "وکم یلمن" اس میں مسیح سے غرض اور مساکین یعنی وجوہ اور بالی بھانے کے معنی مراد ہیں شیخ الاسلام ابن قیم کے کلام کا خلاصہ غرض ہوا دیکھو مہناج السنہ ص ۲۰۶ ج ۲۔

یہ بعدہ ناچیز کتاب ہے کہ کلام عرب میں ایسا قواعد ایک دو متعین غلط بولا جاتا ہے اور اس کے تحت بطریق غلط مختلف مختلف استقامت اور ممولات کو ذکر کیا جاتا ہے لیکن مطوف علیہ

۶۔ اور عرب میں یہ مثل مشہور ہے عُرْضُ حَنْبِ حَرْبٍ۔ حرب کا جو عرض حَنْب کے چہار اور حرب کی بنا پر ہے وہ حرب کے درمیان قُرْب کی صفت ہے۔

ظاہر کلام یہ کہ جو جوار قادر و حرب میں خالق اور ذائق ہے اور تمام اشیاء عربیت اور ہیری نو کلام بیع ہیں اس کے استعان کے قائل ہیں سو اسے اذعان کے تبرجہاد کو کوئی منکر نہیں اور وہ اعدائی چیت اور شہادہ مذکور کے ہوتے ہوئے کسی کا انکار قابل اعتبار نہیں خوب سمجھ لو

ہم تعلیم کرتے ہیں کہ ظاہر میں وارجلکم کا حلف دوسری پرستہ ہیں یا جوجہ جوا سب کلام

مگر ایک شئی کا دوسری شئی پر حلف، جو تا ہے مگر حکم میں، دونوں مختلف ہوتے ہیں اور یہ صورت وہاں ہوتی ہے کہ پہلے دو فعل متضاد فی المعنی جمع ہو جائیں اور ہر ایک کا متعلق اور معلول یکساں ہو تو ایسے موقع پر اگر جن کی بنا پر انتشار ایسا کرتے ہیں کہ ایک فعل کو تو حلف کر دیتے ہیں مگر اس کے متحول اور معلول کا فعل، مذکور کے متحول پر حلف کر دیتے ہیں بظاہر معطوف، معطوف علیہ کے ساتھ حکم میں متضاد ہوتا ہے لیکن اصل مختلف ہوتا ہے ایک شاعر کہتا ہے۔

يَا كَيْفَ تَكْفُلُ كَيْفَ حَفَا ۝ مَشَقَّ لَنَا سَبِيحًا وَرَمَحًا

اسے لاشیٰ شاعر شوہر صبح کے وقت ایسے حال میں روانہ ہوتا کہ گلے میں تلوار اور نیزہ لا خود وہ ڈانے ہوتے ہوتا۔

اس شعر میں ذوق کا حلف ظاہر ہوتا ہے جو متکذہ معلول ہے لیکن حقیقت میں۔ اگر متکذہ کا متحول نہیں اس لیے کہ نیزہ گلے میں ہونا ایک چیز نہیں بلکہ تقدیر کلام اس طرح ہے

متکذہ بظاہر حال رکھا یعنی خیر گلی میں ڈانے ہونے اور نیزہ ہاتھ میں اٹھانے ہوتے مگر جو محو حال اور متکذہ دونوں متضاد المعنی تھے، پہلے بقرض لایا حال کو حذف کر دیا گیا اور حال کے متحول میں ذوق کا حلف متکذہ کے متحول میں مینا بکھڑا گیا کہ اہل سخن قرینہ مقام اور سابق کلام میں مولود کو بھی حقائق کے ایک دوسرا شعر کہتا ہے۔

كَلَّمَا حَطَّطْتُ الْمَرْغَلُ حَتَّى قَارَى ۱۵ عَالَمَهَا تَدْبِغًا قَتَا ۱۶ يَكَا دَا

جب میں نے اڑھنی کا بکاوا ۱۵ قر۔ جس اڑھنی کو بخش کھدایا اور متکذہ پان اس شعر میں بظاہر اگرچہ بات بار کا حلف تھا، پر ہو رہا ہے لیکن حلف کے حکم میں ایک ساتھ شریک نہیں سمجھا جاتا بخش کے حکم میں نہیں لایا بلکہ جانا ہے بخش کی طرح کھدایا نہیں جاتا بلکہ تقدیر کلام اس صورت سے ہے حلف تبتنا و متکذہ ماہ ہارڈ ۱۶ میں لاشیٰ اڑھنی کو بخش کھدایا اور متکذہ لایا بلکہ ایک پر کثرت اور حلف دونوں متضاد فی المعنی تھے ایسے ہیئت کھنڈ کو کہ اس کے متحول وہاں دار کا حلف حقیقت کے متحول تھا بلکہ اگر لاشیٰ ہم قرینہ مقام سے مولود کو بھی لاشیٰ ۱۶ ہارڈ اگرچہ متکذہ پر معطوف ہوئی مگر شریک حکم ہے مگر معنی اس سے مختلف اور جگہ ہے۔

ایک اور شام کتاب ہے ص ۵۶۱ طرہ الا بیان و المظاہر بالحقین نقباء ہانوا ہا
اس شعر میں نقباء کا لفظ باہر محض کیا گیا ہے اور نقباء دونوں و المظاہر کے حکم میں
شریک ہیں لیکن ص ۵۶۱ مختلف ہیں اس لیے کہ شعر میں پہلے نہیں دیتا بلکہ پہلے دیتا ہے اور تقدیر
کلام اس طرح ہے و المظاہر طیار ہانوا ہا ہا۔

اسی طرح آیت میں تقدیر کلام یوں ہے و المظاہر طیار ہانوا ہا ہا و المظاہر طیار ہانوا ہا ہا
حقیقتاً یعنی اپنے سروں پر مسیح کر داور لہتے ہیروں کو غری اور اعتدال کے ساتھ و موقوفہ ہوں پر
پانی بہتے ہیں جتنا اور اسراف نہ کرو چو نکہ غسل خفیف اور مسیح دونوں متضاد ہیں یعنی تقدیر اس
لیے و المظاہر طیار ہانوا ہا ہا کو حذف کر کے اس کے معنی میں اور حکم کا مطلب برہنہ کر دیا
گیا یہ تیسرا جواب تمام قواعد قرطبی کی تشریح ہے التفسیر قرطبی مشہور درج المعانی مشہور

ام شافعی فرماتے ہیں کہ دونوں قراءتوں میں کوئی تضاد نہیں ہر قراءت
جواب چہارم میں ایک جدا گانہ حالت کا حکم بیان کیا گیا ہے قراءت برہنہ سے

مسیح تقدیر میں معلوم ہوتا ہے کہ حکم اس حالت میں ہے کہ جب قدیم پر فحش ہو تو ایسی حالت
میں ہرگز نہیں ہوسکتے ہوں تو مسیح رحلین کر سہ اور اگر ہیروں میں موز سے نہ ہوں تو ایسی حالت
میں غسل تقدیر میں فرض ہے مطلب یہ ہے کہ یہ دو قراءتیں دو مختلف حالتوں پر محمول ہیں اس لیے
کہ عقیدہ ناممکن ہے کہ وقت واحد اور حالت واحد میں حضور واحد کا غسل بھی فرض ہو اور مسیح بھی
فرض ہو معلوم ہوا کہ ان دو قراءتوں میں دو مختلف حالتوں کا حکم بیان کیا گیا ہے فتح الباری ص ۱۰۱
تفسیر العلوم شرح مسلم القزوی میں لکھتے ہیں کہ فی الاسلام ہر دو سے بھی کسی کو اختیار کیا
ہے اور یہ جو جبر نہایت لطیف ہے اور فرماتے ہیں کہ قراءت جرحی انی الکعبین کا لفظ مسیح کی غایت
نہیں اس لیے کہ مسیح تو ظاہر نہیں برکاتی ہے کہیں تک مسیح کرنا بالاجماع ضروری نہیں بلکہ یہ تخلف
کی غایت ہے کہ جو سبب باقی کلام سے معلوم ہوتا ہے اور مطلب آیت کا یہ ہے کہ ہیروں پر مسیح
کرنا کر دینا ایک تم تھوڑا تک موز سے پہنے ہوئے ہوا اگر موزہ مٹوئی سے پہنے ہو تو پھر وہی
کے مسیح درست نہ ہو گا۔ (فوائذ الرحموت شرح مسلم القزوی ص ۲۰ طبع مصر)

سبح و ما قبلہ ینزل علی ما ذکرنا ینزل علی ما ذکرنا ینزل علی ما ذکرنا ینزل علی ما ذکرنا
لا غایۃ لہ فافقہ لائن الغایۃ حیث شئو لا تكون غایۃ للمسیح بل للتحقیق المتعین
عن الذمۃ والحق اعلم واسموا بالحقکم حال کو تم تحقیقین سائرین انی الکعبین
اشارۃ انی انتہ لا سم لذلک ان مکشولا شیئاً من الوجہ انی الکعب فافقہ ذات هذا
الوجہ لہ غایۃ الحسن والمطافۃ (فوائذ الرحموت ص ۲۰)

الام طرازی اور این قسم کہتے ہیں کہ ابتداء میں مسح قدمین جائز تھا بعد میں یہ حکم منسوخ ہو گیا اور غسل قدمین فرض ہو گیا اور فقہ الہادی مشہور ہے کہ

جائنا چاہتے کہ وارجلکم ہیں ایک تیسری قراوت اش کی بھی گئی ہے یعنی وارجلکم برقع اللہم پڑھا گیا ہے یہ قراوت بظاہر کس طریق کے لیے دلیل ہیں

ہیں مگر اس لیے کہ اس قراوت میں وارجلکم کی غیر لغت ہوگی کوئی قدر کلام اس طرح بتلائے گا وارجلکم مسنونہ اور کوئی قدر کلام اس طرح بتلائے گا وارجلکم مسنونہ کی اس قراوت میں بظاہر غیر کو اس لیے صرف کر دیا گیا کہ اگر جمل کا حکم شرطیت میں معلوم اور معروف ہے جی کہ ہم غیر العلوفہ والقیام اور تمام صحابہ کا عمل ہیں یہاں کہ پیروں کو دھوئے تھے (روایۃ العالی ص ۱۸)

وارجلکم وغیرہ کی بعض روایات سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ ان حضرت جملہ اللہ علیہ وسلم نے وغیرہ میں مسح و جلیں فرمایا۔

یہ جہت کہ مسح و جلیں کی روایت قطعا شاذ اور منکر ہے قطعا صحیح نہیں اور حدیث جواب

ایک مرتبہ حضرت علی نے سید کے سامنے وضو کی اور سدا و پیروں کا مسح کیا اور پھر یہ فرمایا۔
ان فاسا یزعمون ان هذا تحقیق کہ لوگ یہ گمان کر سکتے ہیں کہ اس
یکوہ وان دایت رسول اللہ طرح وضو درست نہیں تحقیق میں سے
صلی اللہ علیہ وسلم مشعل بنی کرم جسے اللہ علیہ وسلم کو اس طرح
ما صنعت هذا وضوء من وضو کرتے دیکھا ہے لیکن یہ وضو
لہ وحدوث احکام القرآن اسی شخص کا ہے کہ جیسا کہ سے فرماتا
فیما صحیح صحیح میں کہی ہے وہ وضو ہم برقی وضو انار کثرت
للاداء السیاق کے لیے نہ جو بکر کر کے وضو کرتے
وضو ہوا تیرے کے لیے وضو کیا جاتے
فرمایا کہ اس فعل رحمت کے مسح و جلیں
کا ہی ہو سکتا ہے

فرضیت غسل

وَاِنْ كُنْتُمْ جُنُوبًا فَغُلُّوا

اور فرضیت وضو کو بیان غاب فرضیت غسل کو بیان کر سکتے ہیں اور اگر تم جنابت یعنی نا پاک

کی حالت میں ہو تو سارے بدن کو خوب اچھی طرح سے دھو لینا اسی طرح غسل کر دو کہ جہاں جہاں
 نیک بانی پہنچانا ممکن ہو دلائل بانی پہنچانا اس وجہ سے امام اعظم فرماتے ہیں کہ غسل میں غصہ اور استغراق
 یعنی کھل کرنا اور ناک میں پانی دینا فرض ہے اور وضو میں صفت ہے کہ ہاتھ میں فقہ
 غسل کر کے حکم دیا گیا ہے۔ در ضمن میں فاطمہ واسحاق کا مہل لایا گیا ہے معلوم ہوا کہ وضو میں صرف
 ظاہر پر چہرہ کا دھونا فرضی ہے کیونکہ وجہ سواچست سے باخود ہے بتلاف غسل کے کہ وہاں سارے
 بدن کا دھونا فرضی ہے کیونکہ فاطمہ واسحاق کا مہل ہے یعنی جسم کے دھونے میں اعتنا جانتے کہ وہ
 ایک بال بھی باقی نہ رہے۔ درجائے کے معنی لایا گیا ہے کہ ہاتھ میں کی دو صورتیں ایک ہر کہ معنی خدو
 ہو جائے خواہ بیچارگی میں یا مسرت میں اور دوم مرد و عورت کی یہ ضرورت ہے جو حالت خواہاں میں
 انہوں پر یا نہ ہوا ان دونوں صورتوں میں دلی ضرورت پاک ہو جائے طور میں پر غسل واجب ہو جائے
 جنابت کی حالت میں چونکہ اول مرتبہ سے کہ ویر تک غرض لذت اور غفلت
 نکلتی ہو جاتا ہے اس لیے انانہ جنابت کے لیے تمام بدن کا دھونا فرضی ہوا بتلاف
 وضو کے اس میں صرف، غصہ اور لہجہ کی طہارت کا حکم ہوا کیونکہ یہ مناسبت اور بیخانی میں جنابت
 جیسی لذت اور غفلت نہیں۔

مشترک عینیت تیسرے

وضو اور غسل کی وضاحت کے بعد اب تیسرے کا حکم بیان فرماتے ہیں جو وضو اور غسل کا قائم مقام ہے
 اور اگر تم بیمار ہو اور پانی کا استعمال تمہارے لیے معسر ہو یا تم سفر میں ہو اور پانی تم کو میسر نہ
 آئے اور اس بیماری اور ساری بیماری تم کو وضو یا غسل کی ضرورت ہو یا تم میں اس کے کوئی حصہ
 ضرور پیشاب یا بیض نہ سے فارغ ہو کر آئے اور اس لیے اس کی ضرورت ہو یا تم سے
 عورتوں سے صحبت ہو یا تم اور اس لیے تم کو تمہارے کی ضرورت ہو پھر تم اس ضرورت کے
 پورا کرنے کے لیے پانی نہ پاؤ تو تم تمام حالتوں میں پاک زمین کا قصد کرو اس طرح کہ اپنے دونوں
 ہاتھ زمین پر مار دے پھر ہاتھ چھڑائی اور ہاتھوں پر اس سے مسح کرو یہ تیسرے جس کو بھی تعاف
 ہے اپنی درست ہے بانی زمین کی ضرورت میں وضو اور غسل کا قائم مقام بنا دینا غور تو کر دو کہ
 اگر تعاف کے تمہارے لیے جس کی ہمتی کرو گی اگر تعاف کی نہیں جانتا تو تم ہر کچھ ممکن کر کے اگر ہم
 حال میں تم کو وضو اور غسل کا حکم ہوتا تو تم تنگی میں پڑ جاتے دیکھو یہ چاہتا ہے کہ تم کو خوب
 پاک کر دے کہ اگر پانی نہ ملے تو پاک مٹی کے ذریعہ طہارت حاصل کرو اور ناک تم پر اپنی
 قسمت پوری کرے کہ سفر اور معسر تندرستی اور بیماری کسی حالت میں طہارت مسکے کوئی رکاوٹ

باقی نہ رہے تب ہم کا حکم نازل کر کے اللہ تعالیٰ نے تم پر نعمت بڑی کر دی پھر اس میں تمہارے حکم کو ختم کیا کہ تم ہمارے ان افادات کا شکر کرو کہ ہم نے تمہاری ظاہری اور باطنی عبادت کے لیے وضو اور غسل اور تیمم کا حکم دیا اسی وجہ سے حضرت بلالؓ وضو کے بعد دو رکعت وضو کے شکر میں پڑھتے تھے اس نماز کو حجۃ الودعہ کہتے ہیں لہذا عجیب نہیں کہ حکم وضو کے اخیر میں لفظ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ سے حجۃ الودعہ کی طرف اشارہ ہو واللہ اعلم

آیت تیمم کی تفسیر سورۃ نساء میں مفصل گذر چکی ہے یہاں اس کا اعادہ اس بنا پر کرنا غرض سے کیا گیا تاکہ عبادت کے مسائل میں اقصائی بیان میں آجائیں

وَادْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَمِيثَاقَهُ الِّدَىٰ

اور یاد کرو نعمت اللہ کا اپنے اور ہمد اس کا جو تم سے

وَاتَّقُوا اللَّهَ إِذْ قُلْتُمْ سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا وَاتَّقُوا اللَّهَ

مترادف: جب تم نے کہا کہ ہم نے سنا اور دیکھا اور ڈرو اللہ

إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ۝

اللہ سے اللہ جانتا ہے جو سرا کی بات

تذکیر العام وعہد خداوند اتام

قَالَ تَعَالَىٰ وَادْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ . . . اِنَّ اللّٰهَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ اَتَىٰ ذٰلِكَ الَّذِي

اور یاد کرو نعمت اللہ کی بات میں حق تعالیٰ نے اپنے حکم دیا کہ جب وہ اس آیت میں اپنی نعمتوں اور حمدوں کو یاد دلائے ہیں کہ اپنے حمدوں کو یاد کرو اور اپنے نعم اور نعم کی نامیابی سے پھر اور نازل ہیں جو حق تعالیٰ کی اطاعت کا حمد کر چکے ہوں اور جس مانت کا پڑھ کر اٹھا چکے ہوں اب اس کے ایثار اور ابرار کا وقت ہو گیا ہے چنانچہ فرماتے ہیں اور یاد کرو اللہ کے احسان اور انعام کو جو تم پر ہوا اور یاد کرو خدا کے اس حمد اور پیمانی کو جو اس نے تم سے پھر کیا ہے جبکہ تم نے اس حمد کو قبول کیا اور یہ کہا کہ ہم نے حکم خداوند کا کو سنا اور دل و جان سے اس کو مانا اور احسان کا مستحق ہیں شکر گزری ہے اور حمد اور میثاق کا مستحق ہیں وفاقاً رکعت

ہیں تم کو چاہیے کہ اس کی شکر گزاردی اور فراہم راہی میں کوئی کسر نہ اٹھانکر اور خدا تعالیٰ سے
درستہ و سچہ کہ وہ اپنی نعمتوں کو طلب بھی کر سکتا ہے اور ان شکر کا لالہ و بدیہی کی سزا میں بہت
صحت پڑ سکتا ہے تحقیق اللہ تعالیٰ مسیون کی پوشیدہ باتوں کو خوب جاننے والا ہے اخلاص
اور اتفاق اس پر ممکن نہیں

آیت میں حمد سے یا تو حمد اُکث مرہبے یا حمد ماضی مراد ہے جس کا ذکر
فائدہ **إِنَّا غَرَضْنَا الْمَآثِرَاتِ** یعنی الشُّعْرَاءِ مراد ہے کہ
جب ہماری نے ہی کہ ہم علیہ العلوۃ والتسلیم کے دست مبارک پر بیعت کی اور اس بات
کا اقرار کیا کہ ہم اپنی استطاعت کے موافق ہر حال میں آپ کی اطاعت کریں گے خواہ ہمدی
ضیعت کے موافق ہو یا مخالف (تفسیر قرطبی ص ۳۶۶) (تفسیر بکیر ص ۳۶۶)

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوِّمِينَ لِلَّهِ شُهَدَاءَ

میں ایمان والو! کھڑے ہو جایا کرو اللہ کے واسطے

بِالْقِسْطِ نَوَاصِرًا يَبْعَثُكُمْ فِي شَأْنِ قَوْمٍ عَلَىٰ آلَا

نواہی دینے کو العاد کی ہر ایک قوم کی دشمنی کے باعث عدل و جور

تَعْدِلُونَ ۖ اَعِدُّوا لَهُمْ أَقْرَبُ لِلتَّقْوَىٰ وَاتَّقُوا اللَّهَ ۚ

عدل کرو یہی بات لیکن بہت قریبی سے اور ڈرتے رہو اللہ سے

إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ۝ وَعَدَ اللَّهُ

اللہ کو خبر ہے جو کرتے ہو وعدہ دیا اللہ

الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ

نے ایمان والوں کو جو نیک عمل کرتے ہیں کہ ان کو بخشا ہے

وَأَجْرٌ عَظِيمٌ ۝ وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا

اور بڑا عذاب ہے اور جو کفر ہوئے اور ہماری آیاتوں کو کذب کیا

اُولَئِكَ اَصْحَابُ الْجَحِيْمِ ۝

وہ ہیں دور رخ واسے

حکم یازدہم۔ وجہ علیؑ انصاف اور شہادت حق

كَانَ لَعَالِي يَأْتِيهَا الْغَيْثُ أَغْمَقًا كَوْنُهُمْ قَوَّارٍ مِثْنُ بَرٍّ اُولَئِكَ اَصْحَابُ الْجَحِيْمِ ۝
 اربطہ گزشتہ آیات میں جب دانت اور ان کا حکم کا ذکر تھا جو مصنف کی ذات کے ساتھ عمومی تھے
 اب اس کو امت میں غلبہ و انصاف اور شہادت حق کا حکم بیان کرتے ہیں جو دوسروں سے شریف
 ہے تمام عالم کا دار مدار عدل و انصاف اور حق شہادت پر ہے اس لیے کہ عدل اور انصاف
 اور حق شہادت سے تمام مقام اور مقامات کا دروازہ بند ہو جائے جسے حق پہنچے فرماتے ہیں اسے
 ایمان والو! تمہارے ایمان کا متعلق استقامت علی الحق ہے لہذا ہر عبادۃ تم کو جس سے ہونے
 والے اللہ کے یہ یعنی عزت اللہ کی ادائیگی کے لیے مستعد اور تیار رکھو اسے۔ ہو اور جب عزت
 انصاف کے ادا کرنے کا وقت کہے تو انصاف کے ساتھ گواہی دیتے ہو اسے ہو جاؤ خواہ دوست
 ہو یا دشمن اور کہیں گروہ کی دشمنی تم کو ترک عدل پر آمادہ نہ کرے دوست اور دشمن کے
 ساتھ برابر انصاف کیا کرو یہی عروہ تقویٰ اور پرہیزگاری کے بنیاد پر قرب ہے تقویٰ اور
 پرہیزگاری کا عقد خدا پر ہے کہ دوست اور دشمن سب کے ساتھ یکساں عدل اور انصاف کرو
 نہ کسی کی رعایت کرو نہ کسی کی حق تعالیٰ اور اللہ کی قربانی سے ڈرتے نہ جو بے شک اللہ تعالیٰ
 تمہارے اعمال سے خبردار ہے تمہارا انصاف اور بے انصافی اس پر حق نہیں اللہ تعالیٰ نے ایسے لوگوں سے
 گواہی دینے اور نیک کام کہنے ان سے یہ وعدہ کیا ہے کہ ان کے لیے مغفرت ہے اور اگر وہ سب جہاد
 میں لوگوں نے لڑ لیا اور ہمارے دشمنوں کی تھلائی وہی روز میں خدا کے ساتھ نواز و حرک اور اسکی بیویوں کی
 کفہ پر بیٹا ظلم ظلم ہے کہ اس سے بڑھ کر کوئی ظلم اور بے انصافی نہیں اس لیے کہ ان کو ہمیشہ کے لیے
 دور رخ ہیں۔ کھائے اللہ کا عدل اور انصاف ہے اور اسکی حکمت ہے۔



يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ

اے ایمان والو یاد کرو احسان اللہ کا اپنے اوپر جب

هَمْ قَوْمٌ أَنْ يَبْسُطُوا إِلَيْكُمْ أَيْدِيَهُمْ فَكَفَ أَيْدِيَهُمْ

قصہ کیا لوگوں نے کرم ہر ہاتھ چلواریں پھر ایک جیسے تم سے اکی

مکے جانشین اور خلیفہ ہوا اللہ سے اللہ الشہادہ چاہیے۔ محمد رسول اللہ ان لوگوں کو

تذکیر بعض انعامات خاصہ دنیویہ

قال تعالى لما يقاوم الذين آمنوا اذكروا نعم الله التي تنكرون..... فَنُفِثَ بِهِنَ الْمُجْرِمُونَ ۝
 (پہلے) گشتہ کتابت میں حق تعالیٰ نے اپنے تمام اسباب کو یاد دلایا اب اس آیت میں ایک
 خاص و نوری انعام کو یاد دلائے ہیں، تاکہ نعت کو یاد کر کے دل میں منعم کی جنت اور اٹھائے گا
 واپس پیدہ ہو حضرت جبرائیل علیہ السلام سے مروی ہے کہ طرہ ذات القناع میں نبی کریم علیہ الصلوٰۃ و التسلیم
 ایک منزل میں اترے اور لوگ متفرق ہو گئے اور درختوں کے سایوں میں جا کر آرام کر رہے تھے اُس
 حضرت نے اتر علیہ وسلم سے اپنی تلوار ایک درخت میں لٹکادی اور بٹ گئے تھے۔ یہ ایک
 اعرابی آیا اور تلوار اتار کر میان سے اسی کو کھینچا اور آپ کی طرف متوجہ ہو کر یہ کہنے لگا میں یہ تنگ
 منیٰ ام ابی آپ کو مجھ سے کون بھانستے گا آپ نے فرمایا اور طرہ جل و تہین بار اُس نے یہی
 کہا اور آپ نے یہی جواب دیا اُس نے یہی جواب دیا اُس نے اتر سے اور اس کا سر سے پھر کھینچا
 اور اس سے وہ تلوار اس کے اچھے سے چھوٹ گئی آنحضرتؐ نے وہ تلوار اٹھا لی اور اس سے
 پوچھا کہ تو بتا کہ اب مجھے کون بھانستے گا اُس نے کہا کوئی نہیں آپؐ نے کہا جا اپنا راستہ
 لے اسی طرح اُس کو چھوڑ دیا اور اُسے کوئی سزا نہیں دی اسی حال کو دیکھ کر وہ اعرابی اسلحہ
 چھوڑ گیا اور اس کی وجہ سے اور لوگوں کو بھی ہدایت ہوئی آپؐ نے صحابہ کو بلا کر یہ ساری بات
 بتلادی اس پر یہ تین نازل ہوئی (تفسیر ابن کثیر ص ۱۷) و تفسیر قرطبی

اس کے علاوہ اور بھی اس قسم کے متعدد واقعات پیش آئے کہ کھانسنہ آنحضرت ﷺ
 عید و مسلم اور مسلمانوں کو صدمہ پہنچانے کی کوشش کی مگر اللہ تعالیٰ نے دشمنوں سے حفاظت
 فرمائی پتا بخیر فرماتے ہیں اسے ایمان والوں کا معنی یہ ہے کہ حق تعالیٰ کے احکامات
 سے غافل نہ ہو خاص کر جس افہام کو یاد کردہ کافروں کی ایک جماعت نے یہ قصد کیا کہ تم
 ہر دستہ داروں کی گنجی اور غفلت کی حالت میں تم کو مار ڈالیں یا لوٹ لیں پس اللہ تعالیٰ نے

غیب سے نبی کی مخالفت فرمائی اور دشمنوں کے ہاتھ تباہی طرف بڑھنے سے روک دیتے اور
بہا اوقات تم صلوات الخوف میں دشمنوں کے اسی حالت میں اللہ تعالیٰ نے تباہی کی حفاظت فرمائی لہذا
تم کو چاہیے کہ اس کے اصرار کو یاد کر کے اس کے حکم کو بھلا لاؤ اور اپنے منعم حقیق خداوند و اہل
کائنات سے دوستی دو اور ایمان والوں کو چاہیے کہ اللہ پر بھروسہ کریں دشمنوں سے بھاگنے والا
خدا ہے اس نے اب بھلا ہے آئندہ بھی اس طرح تم کو دشمنوں کے سفر سے بھگانا چکا
لہذا ایمان کا تقاضا یہ ہے کہ بھروسہ پورا خداوند چاہا پر کرو نہ کہ اپنے ساز و سامان پر۔



وَلَقَدْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ وَبَعَثْنَا مِنْهُمُ

دوسرے چکا ہے اللہ عہد بن اسرائیل کا اور اٹھائے ہم

أَشْنٰی عَشَرَ نَقِيبًا وَقَالَ اللَّهُ إِنِّي مَعَكُمْ لَئِنْ

میں ان میں بارہ سموار لاؤں گا اللہ نے میں تمہارے ساتھ ہوں تم

أَقِمْتُمُ الصَّلَاةَ وَآتَيْتُمُ الزَّكَاةَ وَآمَنْتُمْ بِرُسُلِي

اگر تم میں رکھ کر نماز اور دیتے دہرے زکوٰۃ اور یقین لڑو گے میرے رسولوں

وَعَزَّزْتُمُوهُمْ وَأَقْرَضْتُمُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا لَّا يَفْرُغُ

پر اور ان کو مدد کرو گے اور تم سے اللہ کو اچھی طرح کا قرض آئے

عَنْكُمْ سَيَاتِكُمْ وَلَا دَخَلْنَاكُمْ جَنَّتْ تَجَرِّي مِنْ

اناروں کا تم سے باریں تمہاری اور داخل کروں گا جہنم میں کہ بہت نیچے ان کے

تَحْتِهَا إِلَّا تَهْرَقُمْ مَن كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ مِنْكُمْ فَقَدْ ضَلَّ

نہریا بھر تہ کرنا منکر ہوا تم سے اس کے بعد وہ الگ بھولا

سَوَاءَ السَّبِيلِ ۝ فِيمَا نَقُضُهُمْ مِّيثَاقَهُمْ لَعْنَهُمْ وَ

سیدھی لہ سو ان کے عہد توڑنے پر ہم نے ان کو لعنت کی اور

جَعَلْنَا قُلُوبَهُمْ قَاسِيَةً يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ

کر دیئے اُن کے دل سیاہ ہوئے ہیں کلام کو اپنے ٹکاسے سے

وَسَوَّاهُمْ مِمَّا ذُكِّرُوا بِهِ وَلَا تَزَالُ تَطَّلِعُ عَلَى

اور بھول گئے ایک فائدہ جتنا اسی نصیحت سے جو اُن کو کہی تھی اور ہمیشہ رُخسہ لگاتا ہے

خَائِنَةٍ مِنْهُمْ إِلَّا قَلِيلًا مِنْهُمْ فَأَعْفُ عَنْهُمْ وَاصْفَحْ

اُن کی لُٹ دھاک مگر غور سے لوگ ان میں سوجات کر اور درگزر ان سے

إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ۝۱۰۰ وَمِنَ الَّذِينَ قَالُوا

اللہ چاہتا ہے نیکی والوں کو اور وہ جو کہتے ہیں آپ کو

رَأَيْنَا تَصْرِيًّا أَخَذْنَا مِنْكُمْ فَنَسُوا حَظًّا مِمَّا ذُكِّرُوا

نہادنی اُن سے بھی لیا تھا ہم نے جہد ان کا پھر بھول گئے ایک فائدہ لینا

بِهِ فَأَعْرَبْنَا بِذِهِمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ إِلَى يَوْمِ

اسی نصیحت سے جو ان کو کہی تھی پھر ہم نے لگا رکھا کہ آپ ہیں دشمنی اور کینہ قیامت

الْقِيَامَةِ وَسَوْفَ يَنْبَغِي لَهُمْ اللَّهُ بِمَا كَانُوا يَصْنَعُونَ ۝

کے دن تک اور آخر جادے گا ان کو اللہ جو کہہ کرے ہیں۔

ذکرِ عہدِ اہم سابقہ ویدِ عہدی اوشانِ نیشہ آن

حالِ قتالاً وَلَقَدْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ... اے... مِمَّا حَكَمُوا وَيَصْنَعُونَ۔
 (اہم) وجہِ اہم ورت کا لفظ اللہ ميثاق اخذوا اَوْفُوا بِالْعُقُودِ اور اذکورہ ورت اللہ حاکم
 وپیش کشہ۔ جس میں اسلام کے جہد اور یقین کا ذکر تھا اب فی سعادۃ وحقانی اُن جہد کا ذکر
 کرتے ہیں جو اہم سابقہ سے لے گئے تھے اور ایسا جہد پر اُن سے تکفیر سمیات اور اذغال
 جنات کا وعدہ کیا گیا تھا اور جن کی عفو و درگزر خدا کی جانب سے ان پر ہر آہر یا اور طرح

طرح کی بلاتوں میں مبتلا کیے گئے مقصود مسلمانوں کو ڈرانا ہے کہ تم بھی اسرائیلی کی طرح بدھمدی
 نہ کرنا جہلان کی طرح تم کو بھی روزِ بد دیکھنا پڑے گا اور اسے مسلمانوں تم یہ نہ سمجھنا کہ جہدِ غم
 تمہیں سے کیا گیا کہ تم کی پابندی کی تم کو ناکید کی جاتی ہے بلکہ تم سے پہلے ایسا مسلمانین
 نے اپنی امتوں سے ایسا ہی جہد لیا تھا تم کو چاہیے کہ اپنے جہد کی پورا کر دو اور یہ اصول کی طرح
 جہدِ خشکی کے دلت اور غازی میں نہ پڑو جہاد پورنا ہے ہی لدا پور جنتِ اللہ کی ہے گذشتہ زمانہ میں بنی
 اسرائیل سے ایک جگہ جہد لیا جس کا ذکر آئندہ آیت میں آتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے بنی اسرائیل
 سے اپنی جہاد اور نوریت پر قائم رہنے کا جہد لیا اور پھر ان کی گھرائی کے لیے ہم نے ان
 میں سے بارہ سردار مقرر کیے جن کا کام یہ تھا کہ وہ بنی اسرائیل کے احوال کی نگراں کریں اور
 جہدِ غزوہ نہ کی کے پورا کر سکیں کی تم کو ناکید کرتے رہیں چونکہ بنی اسرائیل کے کل بارہ قبیلے تھے
 اسی لیے حضرت موسیٰ علیہ السلام نے ہر قبیلہ سے ایک سردار منتخب کیا جو اپنی قوم کا سردار
 ہو اور قوم کو احکامِ اللہ سے جہاد و قتال کے لیے آمادہ کرے اسی طرح اسخلفہ ستہ ملے اللہ ضیہ
 و صم نے جب لیلۃ العقیق میں صحابہ سے بیعت لی تو ان میں سے بارہ لقبہ مقرر کیے جن
 قبیلہ اوس کے اور نو قبیلہ خزرج کے یہ لوگ اپنی اپنی قوم کے عارف یعنی پودھری تھے اپنی
 قوم کی طرف سے آپ کے دست مبارک پر مسیح و طاعت کی بیعت کی اور جاہلین سرور کی مرشد
 میں سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میری امت میں بارہ طیلہ ہوں گے عقب
 یہ ہے کہ میری امت میں بارہ قبیلہ ایسے ایک اور صالح ہوں گے کہ جو ٹھیک ٹھیک حق کو
 قائم کریں گے اور امت میں ٹھیک ٹھیک عدل و انصاف کریں گے اور ان کے دورِ حکومت
 میں اسلام کو عزت حاصل ہوگی لیکن یہ لازم نہیں کہ ان بارہ کا زمانہ مسلسل اور متواتر ہو ان میں
 سے چار نو خلفاء راشدین ہوتے ہو ایک عمر میں جہدِ العزیز ہوتے اور انہی بارہ میں ایک
 امام ہدی ہوں گے جن کا ذکر حدیثوں میں آیا ہے زید نوریت میں جہاں حضرت اسمین
 علیہ السلام کی بشارت آئی ہے وہاں یہ بھی آیا ہے کہ ان کی پشت سے بارہ سردار
 ہوں گے ان سے ہی بارہ خلفاء سراد ہیں جن کا حدیث میں ذکر آیا ہے اور اللہ تعالیٰ
 نے بنی اسرائیل سے یہ کہا کہ تمہاری امت میں تین تہاڑا ناصر اور مددگار ہوں
 بشرطیکہ تم میرے جہد پر قائم رہو اور وہ جہد یہ ہے کہ اگر تم نے غلو کو قائم رکھا اور دگوات
 دیتے رہے اور میرے سب رسولوں پر ایمان نہ لے گئے اور ان کی مدد کرتے رہے اور
 غلوہ دگوات کے عداوتی کو فرضِ جہد دیتے رہے یعنی اصل خدا کی خوشنودی اور انہرست
 کے ثواب کے لیے جہادِ خیرہ میں فریب کرتے رہے اور نہ کسی دنیاوی غرض کے غلام
 و مساکین پر خیانت کرتے رہے یہ فرضِ حق میں ٹھیک فرض ہے سو اگر تم اسی جہد پر قائم

ہوئے تو میں اسی کے حمل میں ضرور تمہاری برائیاں دور کر دوں گا اور ضرور تم کو ایسے باغوں میں داخل کروں گا جہاں کے درختوں کے پتے چمک رہے ہوں جیسا کہ تم نے اپنے جہد پر قائم رہتے ہوئے جو کچھ طرف سے تمہارا مددگار ہوں گی معافی اور رحمت ہے پھر تم میں سے جو اسے بختہ جہد اور یہی کے بعد معروف ہو جائے تو وہ بلاشبہ سیدھے راستے سے پہنچ گیا۔ بعد ازیں اس کے کھاتے کا راستہ تم کیلئے اور چاکت کے گڑھے میں جا کر اگر بنو اسرائیل نے باوجود اس بختہ جہد اور بیماریاں کے جہد نشینی کی اور طرح طرح کی دلتوں اور مصیبتوں میں مبتلا ہوئے پناہ نہ لے سکتے تھے تو اس سے ہم سنے اُن کی جہد شکنی کی وجہ سے ان پر رحمت کی جن اپنی رحمت اور رحمت لہو رحمت سے اُن کو دور بھیج دیا اور اُن کے دلوں کو سخت کر دیا کہ کوئی حق اور برکت اُن کے دل میں نہیں اترتی اور کوئی نصیحت اُن کو لا کر نہیں ہوتی اب اُن کے جہد اُن کی حالت یہ ہے کہ وہ کلامِ خداوندی یعنی تورات میں بھی غلطی اور غلطی ہر قسم کی تشریفات کرتے ہیں اور اس کے حروف اور الفاظ کو اپنے موافق اور غلط سے بنا دیتے ہیں کبھی حروف اور الفاظ میں تخریف کرتے ہیں اور کبھی اسی کے معنی میں اور کبھی تاویلات میں اور کبھی حذف کرتے ہیں اور کبھی کوئی لفظ زیادہ کرتے ہیں غرض یہ کہ کلامِ خداوندی میں جس قدر اور جس قسم کی تخریف ممکن تھی وہ سب کی جس کا اعتراف علماء یہود اور نصاریٰ کو بھی ہے اور فراموشی کو دیا یا پناہ اس نصیحت کے جو اُن کو توبہ میں کی گئی تھی یعنی اُن کو توبہ میں بہت سی نصیحتیں کی گئی تھیں مگر اُن کے ایک نصیحت پر کی گئی تھی کہ تم اپنے اللہ علیہ وسلم پر ایمان لانا اور اُن کی نصیحت اور نصیحت کو نہ چھوڑنا لیکن انہوں نے اس نصیحت کو بھلا دیا اور بہت میں تخریف کی اور آپ کی مطاعت کو چھوڑ دیا اور آپ پر ایمان نہیں لائے اور اسے بنی کریم آپ ہمیشہ اُن کی ایک نہایت پر مطلع ہوتے رہے یعنی آپ ان بنی اسرائیل کی شرارتیں اور عہد شکنیاں کہاں تک دیکھیں گے یہ تو ان کی عرواقی چیز ہے یہ لوگ ہمیشہ ایسا ہی کرتے رہیں گے مگر ان کے متعدد دوسے چھاس فیاضیت سے بڑی ہیں جیسے عہد اشرارین سلام اور اُن کے رفتار پس آپ انی خاتبین کو مطاعت کیلئے اور ان سے درگزر کیلئے یعنی جب ان کی عادت ہی یہ تھی کہ تو آپ درگزر فرمائیے اور جب تک کلامِ کھلا مقابلہ پر نہ آجیے اس وقت تک ان پر تلوار نہ اٹھائیے اگرچہ درپردہ گفتی ہیں خاتبین کریم سے فرک اٹھ کر تعالیٰ احسان کرتے والوں کو دوست رکھتا ہے یہاں تک یہود کا حال بیان فرمایا اب لگے کہ نصاریٰ کا حال بیان فرماتے ہیں اور جو لوگ اپنے آپ کو زبانی سے نصاریٰ کہتے ہیں گویا کردہ درپردہ اس بات کے مدعی ہیں کہ ہم حضرت مسیح بن مریم اور انجیل کے ماننے والے ہیں ہم سنے اُن سے بھی انجیل میں خاد علیہ پر ایمان لائے اور اُن کی حد کرنے

کا حمد یا ثناء ہیں انہوں نے اس نصیحت کا ایک حصہ بھلا دیا کہ جو ان کو اپنی قوم یعنی وہ بھی محمد رسول اللہ علیہ السلام پر ایمان نہیں لائے۔ وہ اپنے جہد کو بھول گئے حتیٰ کہ قوم سے بھی منفرت ہو گئے پس یہودی طبع لغاری بھی اس جہد شکن کی بنا پر مورد خطاب بنے اس لیے ہم نے ان کے درمیان دشمن اور گیز ڈال دیا جو قیامت تک ان میں رہے گا لغاری ہیں مختلف فرقے میں جو ایک دوسرے سے بغض اور عداوت رکھتے ہیں ایک گروہ دوسرے سے عداوت کو کافر اور ملعون بتاتا ہے اور یہ تو دیوی مسزہ ہوئی۔ یہی آخوند سوحتریب اللہ تعالیٰ ان کو قیامت کے دن جہنم میں گئے کہ وہ دنیا میں کیا کرتے تھے یہ جہد کا انجام ان کے سامنے آجائے گا پس اسے مسلمانوں کو ان سے سبق لینا چاہیے اور ان کے انجام بلکہ اپنے لیے درس عبرت سمجھنا چاہیے اس میں شبہ نہیں کہ آج مسلمانوں میں بھی تشقت اور فرقہ آلودہ ہیں تعادم نظر آتا ہے لیکن مکرمہ تعالیٰ ہم میں وہاں اہل اعداؤں خداوند کی تعاد کتاب و سنت، ملاک و کاست محفوظ ہے اس لیے مسلمانوں کا اختلاف قابل الفات نہیں ہیں اس لیے کہ مسلمانوں کی سولہ اعظم یعنی اہل سنت والجماعت اسما حق اور صداقت پر قائم ہے جس کو من جانب اللہ نبی برحق نے کر کے اور صحابہ کرام نے اس امانت کو بحفاظت امت تک پہنچا دیا وہی الہی کی مشعل مسلمانوں میں محفوظ ہے اختلاف یہود اور نصاریٰ کے کہ ان کے پاس وہی الہی کی کوئی مشعل موجود نہیں اصل توحیدیت اور انجیل ان کے پاس محفوظ نہیں حضرت موسیٰ اور حضرت عیسیٰ جو حق اور ہدایت ان کو دیکر گئے تھے وہ گم کر گئے ہیں معنی حضرت بائبل سے دائرہ ہیں نقطہ مذہب کے نام پر ایک دوسرے سے برسر پیکار ہیں مغربی اقوام ملایمی حیثیت سے غایت درجہ تشقت میں ایسا اگر دنیا کی دوسری معالیٰ کی بنا پر مسلمانوں کے مقابلہ میں: بالور کس قوم کے مقابلہ میں مستحق ہوجائے تودہ دوسری بات ہے مغربی اقوام کی صحت ہمہ تن دنیا پر موقوف ہے یہ لوگ درحقیقت دھڑ اور لالہ جب ہیں اگرچہ راستے نام اپنے آپ کو نصراں کہتے ہیں۔

يَا هَلْ أَلِيبٌ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا يُبَيِّنُ لَكُمْ كَثِيرًا

اسے کتاب والو کیا ہے تم پاس رسول ہمارا کھولتا ہے تم پر بہت

وَمَا كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ مِنَ الْكِتَابِ وَيَعْفُوا عَنْ كَثِيرٍ

بجزی جو تم بھارتے تھے کتاب کی اور درگزر کرتا ہے بہت چیز سے

تم کو ظلمتوں اور تاریکیوں سے نکال کر نور حق کی طرف لے جاتا ہے یہ سب باتیں اس امر کی واضح دلیل ہیں کہ یہ سب کچھ تعلیم ربانی اور تائید ہیراوی کا کمرہ ہے جس سے کہ یہ تو بالکل اور خالص ہے کہ بنی ان کی کتاب میں دیکھ کر یہ باتیں معلوم کر لیں سوائے دوسری ربانی کے علم کا کوئی اور ذریعہ نہیں لہذا تم ان پر ایمان لاؤ تاکہ اندھیرے سے نکل کر روشنی کی طرف آ جاؤ چنانچہ فرماتے ہیں اسے اپنی کتاب بہالت کو چھوڑو اور ہدایت اور علم کی طرف دوڑو تحقیق اگرچہ تمہارا ہے پامی جانا رسول محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جن کے علم کی یہ نشان ہے کہ وہ تمہارے ساتھ سے راستے اور انہیں کی بہت سی پوشیدہ چیزوں کو کھول کر بیان کرتا ہے مگر تمہارے حق میں وہ حق الیہست کے اندر ہیں تم پر یہ کام کرنا ہے کہ تمہاری کتاب میں ان باتوں کو کھلانا کہ تم اندھاری کی حالت میں بہت سی باتیں دیکھ رہے ہو مگر کتاب کے اندر باوجود علم کے ان کے الہام سے قسم بدھشی کو تیسرے حضور صرف ان پر اس بات کا ظاہر کرنا تھا کہ جن باتوں کو چھپاتے ہو وہ درحقیقت وہی کے بچے معلوم ہیں اگر میں خدا کا بیٹا ہوتا تو تم کو کیا خبر تھی کہ تمہاری کتابوں میں کیا لکھا ہوا ہے میں تو انی ہوں ان کتاب پر بڑھا ہوا نہیں لہذا تم کو چاہیے کہ انہی غیبت سے ڈرو اور تم پر ایمان لاؤ میرا یہ علم اور یہ حکم میرا معجزہ ہے میں تمہیں دسوا کرنا نہیں چاہتا صرف تمہیں محفوظ رہنے اور اسے اپنی کتاب دیکھ کر بالقرین یہ بنی انی تمہاری پوشیدہ باتوں کو میں نے ظاہر کرتا ہوں تم پر اس کی رحمت کا قبول کرنا واجب تھا میں نے اسے کہ تمہارے پاس اللہ کی طرف سے ایک نور آیا ہے مراد محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں اور ایک نور کتاب آئی ہے خدا اور خارج سے مقرر ہے کہ نور سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات باریکات مراد ہے درود دعا کی صورت ج ۶ تفسیر قرطبی ص ۱۱

اور کتاب میں سے فرق مجدد وہ ہے مطلب یہ ہے کہ آپ کی ذات باریکات نورانی رحمت و رہالت کا ایک دلیل ہے۔ آفتاب اور دلیل آفتاب۔ مگر دیکھنا پھر ارادہ سے دوسرا کتاب۔

اس سچے کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو نور ہدایت اور مزاج نیر ما کر بھیجا ہے اور اس کے علاوہ یہ کتاب میں آپ کی نبوت کی دلیل ہے اس لیے کہ اللہ تعالیٰ ان کتاب میں سے ان لوگوں کو جو مراد خداوندی کے علم کا اور ہر کار جو سلامتی کی راہیں دیکھنا چاہتے کہ قیامت کے حق اور خوف سے محفوظ ہو جائیں لیکن وہ کتاب میں ایسے صحیح عقائد اور صحیح اعمال کی ہدایت کرتی ہے جس سے دنیا اور آخرت کی سلامتی حاصل ہوتی ہے اور اللہ تعالیٰ انکو نیکو اور معصیت کی ناپائیداری سے نکال کر دین اسلام کی روشنی میں لانا ہے ہر بات علم سے مبنی اسکی توفیق اور فضل سے ہدایت حق ہے بغیر اسکے علم اور ارادہ کے کچھ نہیں ہو سکتا اور چھلانا ہے انکو سیدھی راہ کی ہدایت میں اسے اپنی کتاب تمہیں کتاب میں کو قبول کرو اور اپنی ہدایت کے فلسفے سے نکل کر اس صحیح ہدایت کی روشنی میں جاؤ۔

لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ

ہے شک کا کہ ہوئے جنہوں نے کہا اللہ ہی مسیح مہم کا پتا

قُلْ فَمَنْ يَمْلِكُ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا إِنْ أَرَادَ

يَهْلِكُ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ وَآلَهُ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ

مکمل ہے۔ مسیح مریم کے بیٹے کو اور اس کی ماں کو اور جتنے لوگ ہیں زمین

میں سارے اور اللہ کو بہت عطا ہے آسمان اور زمین کی اور جو

يَبْنِيهَا يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٥٠﴾

دوں کے بیچ ہے۔ کتاب ہے اور اللہ پہرہیز و قادر ہے

إبطال عقيدة الوحيات عيسى عليه السلام

[illegible]

کہ ذات خداوندی سے پہلے میں مخلوق کیا تو جسے شک میں آئے (خدا) ہو گیا اور اگر یہ کہیں کہ انہوں نے حضرت کے مافی السوا میں تو ایک ذات کی خدمت کا دوسری ذات کی طرف منتقل ہونا مخلوق کا مال ہے اور اگر غور کریں دیر کے پہلے یہ تسلیم کر لیا جائے کہ انہوں نے علم سے پہلے خدا کی ذات سے پہلے کی ذات کی طرف اعتقاد کیا تو ذات الہی علم سے خالی ہو گئی اور عین کا اثر اور خدا ہونا لازم آئے اس سے معلوم ہوا کہ سب نصاریٰ اگر یہ صریح طور سے جیسے کہ عین خدا نہ کہیں لیکن ان کے مذہب کا حاصل اور مقصد یہی ہے اعتقاد کہ عین صریح ص ۴۴

اور ظاہر اور حق یہی ہے کہ نصاریٰ کے بعض فرقوں کا اب بھی یہی مذہب ہے نصاریٰ میں اصل میں فرقے ہیں ایک فرقہ مسعودیہ جو حضرت عیسیٰ کو ابن اللہ کہتا ہے دوسرا حکامیہ جو حضرت عیسیٰ کو نبی خداؤں میں کا ایک خدا کہتا ہے تیسرا فرقہ یحویہ جو حضرت عیسیٰ کو اللہ کے ساتھ خدا کہتا ہے اسی فرقہ کے بارہ میں یہ آیت نازل ہوئی۔

اب آئندہ آیت میں الوہیت صریح کے اعتقاد کا اعلان فرما رہے ہیں آپ ان سے کہہ دیجئے کہ اگر خدا تعالیٰ صریح ان میں تم کو نبی کہیں خدا کہے ہوا اور ان کے ساتھ ان کی ماں کو جس نے ان کو جنما ہے اور بلکہ دوسرے زمین کے تمام باشندوں کو باطن نیست اور ظاہر کرنا چاہتے تو کون انہیں قدرت والا ہے جو خدا کو ان کے ارادہ سے روک سکے یا اس سے انعام سے سکے عالم کی اجتماعی قوت اور ارادہ اس کے ارادہ کو نہ روک سکتی ہے اور نہ ایک ملوک کے لیے ملوک کہ سکتی ہے خدا کے لیے یہ نہ روک سکتی ہے کہ وہ واجب الوجود اور قادر مطلق ہو کہ اگر اسے عالم کو قطعاً نیست اور ناپید اور بالکل فنا کر سکے کا ارادہ کر سکے تو کوئی اس کے ارادہ کو نہ روک سکے۔

اوسٹ سلطان میری تمام آن کند : : عاشے داد سے ویراں کند اور جو ذات پاکست اور خدا کو اپنے سے دفع نہ کر سکے وہ بلاشبہ عاجز اور کمزور ہے وہ خدا نہیں جو ملکتی اور نصاریٰ کے اعتقاد میں تو حضرت عیسیٰ کو مولیٰ دی گئی اگر عیسیٰ علیہ السلام خدا ہوتے تو دشمن کے ہاتھ سے ہلاک نہ ہوتے وہ خدا ہی کیا ہوا جو اپنے سے موت کو دفع نہ کر سکا۔

پس اسے نصارا نے عیاری ذرا فور تو کر و کہ جو ذات حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے اعتقاد اور ارادہ کے مطابق اپنے سے موت اور فنا کا پیرا نہ پٹا سکے وہ کیسے خدا ہو سکتی ہے پھر بھی تو جو جو کہ اللہ ہی کے لیے ہے با دشابہت آسمانوں کی اور زمین کی اور ان تمام چیزوں کی جو ان کے درمیان ہیں میں جہاں میں عیسیٰ علیہ السلام اور ان کی والدہ ماجدہ بھی داخل ہیں جس طرح آسمان اور زمین کی تمام چیزیں اللہ تعالیٰ کی ایک اور نصرت میں ہیں اسی طرح

جیسے علیہ السلام خدا کی حکم اور تصرف میں ہیں وہ خدا کیسے ہو سکتے ہیں اعدا اگر کسی کو یہ مشیر ہو کہ عیسیٰ علیہ السلام بغیر باپ کے پیدا ہو گئے ہیں تو غیب کچھ چنانچہ ہے کہ اس طرح پیدا ہونا بعد دلیل الوہیت کی نہیں اس لیے کہ اقتدار فی جس چیز کو جس طرح چاہتے ہیں پیدا کر سکتے ہیں جیسے کسی کو جسے ہاں یا نہ ہو دوزخ کے پیدا کیا جیسے حضرت آدم علیہ السلام کو اس کی قدرت کے اعتبار سے تخلیق و مگرین کی تمام صورتیں برابر ہیں اس لیے ہاں حکمت بالذات سے کسی کو اس طرح پیدا کیا اور کسی کو کسی طرح پیدا لقی کا اقتدار الوہیت کا دلیل نہیں ہونا سکتا اور کیوں نہ ہو کہ چونکہ اقتدار تعالیٰ ہر چیز پر قادر ہے اُن کی قدرت کے لیے کسی معجب اور مادہ کی ضرورت نہیں وہ جس طرح چاہے پیدا کرے بغیر باپ کے پیدا ہونا دلیل الوہیت کا نہیں بلکہ کمالات قدرت و دلیل الوہیت ہے جو حضرت عیسیٰ میں نہیں پائی جاتی۔

شاہ عبدالقادر فرماتے ہیں اللہ تعالیٰ کسی جگہ نبیوں کے حق میں ایسی بات فرماتے ہیں تاکہ اُن کی امت اُن کو اللہ کی وحدت سے زیادہ نہ پوچھاویں

وَلَا يَأْتِيَنَّ اسْمَ لَاقِي كَاسِيكُو هِيَ رُوحُ الرَّاقِي

وَقَالَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى نَحْنُ أَبْنَاءُ اللَّهِ

اور کہتے ہیں یہود اور نصاریٰ ہمیشہ ہیں اللہ کے

وَأَحِبَّاءُ وَلَا تَقُلْ فَلِمَ يُعَذِّبُكُمْ بِذُنُوبِكُمْ بَلْ أَنْتُمْ

اور اس کے پیارے تو کہہ پھر کیوں عذاب کرتا ہے تم کو تمہارے گناہوں پر کوئی

بَشَرٌ مِّمَّنْ خَلَقَ يَغْفِرُ لِمَن يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَن يَشَاءُ

انہیں تم کو ایک انسان ہوا کی جیسے ان میں سے بخیر مقرر کیا ہے اللہ عذاب کرے جس کو چاہے

وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا

اور اللہ کو ہے سلطنت آسمان اور زمین کا اور جو دونوں کے درمیان ہے

وَإِلَيْهِ الْمَصِيرُ

اور اس کی طرف رجوع ہے

يَا أَهْلَ الْكِتَابِ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا يُبَيِّنُ لَكُمْ عَلَى

اسے کتاب والو! آیا ہے تم پاس رسول ہمارا بیان کرتا ہے تم سے

فِتْرَةٍ مِّنَ الرَّسُولِ أَنْ تَقُولُوا مَا جَاءَنَا مِنِّ

فترہ ایسے ذہبی رسولوں کا کہیں تم کہو کہ ہم پاس نہ آیا کوئی

بَشِيرٍ وَلَا نَذِيرٍ فَقَدْ جَاءَكُمْ بَشِيرٌ وَنَذِيرٌ وَاللَّهُ

خوش بخیر و نیکوئی آیا تمہارے پاس قرآن اور ڈر سہلنے والا اور اللہ

عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝

ہر چیز پر قادر ہے

اِظْهَارِ نِعْمَتٍ مُّاتَمَامٍ حُجَّتٍ بِمُحَمَّدٍ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

حال تھا کہ یَا أَهْلَ الْكِتَابِ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا اے واللہ! کئی کئی شے قَدِيرٌ ہے

اور اللہ کی آیتوں میں سورہ و نذار کی خطاب تھا اب اس آیت میں بھی انہی کو خطاب اور نذر

ہے اور مقصود الہام اور نعت اور اتمام حجت ہے کہ حضرت محمد کے بعد نہ ہوئی تھی اور نہ

زمن سے ہدایت، تم کو چکی تھی لہذا ضرورت تھی کہ اللہ تعالیٰ ایسے ولی کو بھیجیں جو لوگوں پر

راہ حق کو ظاہر کرے اور لوگوں پر اللہ کی رحمت بکلی ہو جائے خدا وہ الٰہی تم ہی انوس

کیا کرتے تھے کہ ہم رسولوں کے وقت میں نہ ہوئے کہ ان کی تربیت پاس ہے اب رحمت کے

بعد تم کو رسول کی صحبت میں آئی غیبت جانا اور اللہ قادر ہے کہ اگر تم اس رسول کی دعوت

کو قبول نہ کرو گے تو اللہ دوسری لائق کو دے دیں کہ وہ تم سے بہتر ہوگی جیسے حضرت موسیٰ کے

ساتھ لوگوں نے جہاد کرنا قبول نہ کیا اللہ سے ان کو محروم کر دیا اور اوروں کے ہاتھ سے ملک

خام قلع کو دیا لہذا تم اس شے کی صحبت کو غیبت جانا۔

پنا بچہ فرماتے ہیں اسے اب کون سب بیٹے ملک آگیا تھا ہے پاس ہمارا وہ رسول جس

کے تم منتظر تھے جو احکام خدا رحمت کو تمہارے لیے بنایا کرتا ہے ایسے وقت میں آیا کہ نہ تھے

بے خبریوں کی آمد یا مسدود منتظر تھا رحمت صلی کے آسمان پر اچھائے جانے کے تھیں تاجہ سو برس

کوئی تم نہیں اور جو اللہ تعالیٰ چاہے ۱

وَإِذْ قَالَ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ يُقَوْمِ ادْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ

اور جب کہا موسیٰ نے اپنی قوم کو اسے قوم یاد کرو احسان اللہ کا جس نے اوپر

إِذْ جَعَلَ فِيكُمْ أَيْنِيَاءَ وَجَعَلَكُمْ مُلُوكًا ۖ وَآتَاكُمْ

جب پیدا کیے تم میں بھی اور کر دیا تم کو بادشاہ اور دیا تم کو

مَّا لَمْ يُؤْتِ أَحَدًا مِّنَ الْعَالَمِينَ ۚ يُقَوْمِ ادْخُلُوا

جو نہیں دیا کسی کو جہان میں سے قوم داخل

الْأَرْضَ الْمُقَدَّسَةَ الَّتِي كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ وَلَا تَرْتَدُّوا

پر زمین پاک میں جو لکھ دی ہے اللہ نے تم کو اور الٹے نہ جاؤ

عَلَىٰ أَدْبَارِكُمْ فَتَنْقَلِبُوا خَاسِرِينَ ۝ قَالَُوا يَمُوسَىٰ

اپنی پشت پر پھر جاؤ گے نقصان میں ہوسے اسے موسیٰ

إِنَّ فِيهَا قَوْمًا جَبَّارِينَ ۖ وَإِنَّا لَنَدْخُلُهَا حَتَّىٰ

وہاں تک کہ وہاں غرور مند اور ہم ہرگز وہاں نہ جاویں گے جب تک

يَخْرُجُوا مِنْهَا فَإِن يَخْرُجُوا مِنْهَا فَإِنَّا دَاخِلُونَ ۝

وہ بھی نکلیں وہاں سے پھر اگر وہ نکلیں وہاں سے تو ہم داخل ہوں

قَالَ رَجُلَانِ مِنَ الَّذِينَ يَخَافُونَ اللَّهَ عَلَيَّهَا

کہا دو مردوں نے جو اللہ سے ڈرتے ہیں خدا کی نوازش میں وہاں

ادْخُلُوا عَلَيْهَا فَإِذَا ادْخَلْتُمُوهَا فَإِنكُمُ غَالِبُونَ ۚ

دیکھ جاؤ ان پر خدا کر کہ ادا اسے میں پھر جس میں اس میں دیکھو تو تم غالب ہو

وَعَلَى اللَّهِ فَتَوَكَّلُوا إِنَّ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿۲۶﴾ قَالُوا

اور اللہ پر جھڑور کرو اگرچہیں دیکھتے ہو

يُؤْمِنُ بِإِذَا لَنْ تَدْخُلَهَا أَبَدًا مَّا دَامُوا فِيهَا

اسے یوں ہی کہ ہم ہرگز نہ جاویں گا

فَاذْهَبْ أَنْتَ وَرَبُّكَ فَقَاتِلَا إِنَّا هُنَا قَاعِدُونَ ﴿۲۷﴾

سو آ جا اور جہاد رہ دو لوں گا

قَالَ رَبِّ إِنِّي لَا أَمْلِكُ إِلَّا نَفْسِي وَأَخِي فَافِرْقِ

بولو اسے رب میرے اختیار میں ہیں مگر میری جان اور میرا بھائی

بَيْنَنَا وَبَيْنَ الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ ﴿۲۸﴾ قَالَ فَإِنَّهَا

سوئی کہ تو ہم میں اور بے حکم قوم میں

مَحْرُومَةٌ عَلَيْهِمْ أَرْبَعِينَ سَنَةً يَتِيَهُونَ فِي الْأَرْضِ

بہرہ ہوں گے ان پر چالیس برس

فَلَا تَأْسَ عَلَى الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ ﴿۲۹﴾

سو تو افسوس نہ کر بے حکم لوگوں پر

قَصَّةُ يَسْرَىٰ بُزْدَلِي بَنِي إِسْرَائِيلَ زَرْبًا رَّهْ جِهَاد

قال تعالى: وَأَنذَرْتَهُمْ يَوْمَئِذٍ أَن لَّا يَدْخُلُوهَا أَبَدًا... فَلَا تَأْسَ عَلَى الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ ﴿۲۸﴾
 درایم گذشتہ آیات میں بنی اسرائیل کی جہاد شکیوں کا بیان غائب ان کو بات میں کہ ان کا ایک جہاد
 لکھی اور بزدلی اور اس کے انجام کا بیان ہے کہ اللہ کا حکم تھا جس سے در بیان موجود تھا اس سے
 تم کو جہاد کی دعوت دی اور حج کی اخذات بھی سنا دی کہ اللہ تعالیٰ سے یہ زمین تمہارے لیے
 لکھ دی ہے یعنی جہاد کی دعوت ہے کہ تم جہاد سے جان بڑھائے اور حکم اللہ سے جہاد کر سنے

تھے حالت تو تھکائی رہے اور وحشی رہے کہ ہم اخبار القہر اور اثناء القہر میں اس قصہ میں ان کے
 دعوائے شُغفِ اَلْبَنَانِکَ اَلْاَیْمِ بِاَسْتَاذِکَ کی تکذیب اور تردید ہے اور قَلْبُہِمْ لَیْسَ بِمَنْعُہُ لَوْ کُنْہُمْ
 کی تصدیق اور تائید ہے اور اخبار اس حرکت ہے کہ بعض افساس بہ اظہارِ عداوتی موجب
 مقبولیت و محبوبیت جنہیں حضرت شاہ عبد القادر قدس امیر سدا فرماتے ہیں حضرت ابراہیمؑ اور
 وطن بھڑکے اللہ کی راہ میں اور ملک شام میں اگر بھڑکے موت تک ان کے اولاد نہ ہوئی
 تب اللہ تعالیٰ نے ان کو بشارت دی کہ تیری اولاد کو بہت پھیلنا ہو گا اور لوہین شام ان کو
 دوں گا اور نور نبوت اور دین اور کتاب اور مصلحت ان میں رکھوں گا پھر حضرت موسیٰ علیہ
 السلام کے وقت میں وہ وعدہ پورا کیا بنی اسرائیل کو فرعون کی جلا سے خلاص کیا اور اس کو مفرق
 کیا اور ان سے فرمایا کہ تم مخالف سے جہاد کر کے ان سے ملک شام یعنی نو بھر، بصرہ، ملک شام
 شہاد ہے حضرت موسیٰ نے اذہن حق بارہ تھا بنی اسرائیل پر سدا و مقرر کیے تھے ان کو بھیجا کہ
 اس ملک کی خبر دو میں دو خبر لائے تو ملک شام کی بہت خوبیاں بیان کیں اور وہاں جو مخالف مسلط
 تھے ان کی قوت اور طاقت، میں بیان کی حضرت موسیٰ نے ان سے یہ کیا خاک کہ تم قوم کے سامنے
 ملک کی طرف تو بیان کرنا اگر دشمن کی قوت کا ذکر کرنا ان بارہ جہ سے دشمن تو اس ملک پر قائم
 ہے۔ پت اور دشمن نے خلاف کیا قوم نے عداقت کی قوت اور طاقت کو سنا تو باہر ہی کرنے لگے اور جابا
 کو بھر دئے۔ وہاں پہلے عادی اس قلعہ کی دہرے جا میں برس رخ شام میں دیر لگی کہ انہی مدت
 جنگوں میں بھٹکے اور میران بھڑکے رہے جب اس قرن کے لوگ مر چکے گردو دو دشمنی کو وہی حضرت
 موسیٰ کے بعد قلعہ ہوئے اور ملک شام ان کے ہاتھ پر فتح ہوا اہل کتاب کو یہ فقہ سبلا کہ اگر تم
 بیخبر افراسیاب کی طاقت نہ کرو گے تو یہ نبوت اور ان کے نصیب ہوگی اور آگے میں کراہی پر قصہ

سبلا ہا میں وقایہ کا کہ مدت کرے محمد والا سے دو ہے اگر کافی موجب القریب با بصرہ میران

ہنا بخ فرماتے ہیں اور یا کرو اس وقت کو کہ جب موسیٰ علیہ السلام سے اپنی قوم بنی اسرائیل
 سے کیا ہے میران قلعہ اور وہم اللہ کے تمام اور آسمان کو کہ تم ہر ذرا ہے جب کہ یہ کہتے تم میں
 اللہ کے بادشاہ یعنی تم کو بادشاہت دی اور غنم و آدم والا کر دیا نبوت سے بڑھ کر کوئی دین
 نبوت نہیں اور بادشاہت سے بڑھ کر کوئی دین نبوت نہیں موسیٰ علیہ السلام سے پیشتر
 بنی اسرائیل فرعون کی خدائی میں تھے موسیٰ علیہ السلام کے زمانہ میں فرعون کی ملامت سے
 نبوت ملی اور خدا نے ان کے تمام ملک اور ان کا تم کو خاک کر دیا اور علیہ زمین تم کو وہ کچھ
 دیا کہ جو جہان و اقل میں سے کسی کو نہیں دیا یعنی تمہارے لیے مندر کو چھایا اور تمہارے سامنے
 دشمنوں کو مفرق کیا اور تم پر امن و مسوی اتار اور تم پر بادل کا سایہ کیا اور تمہارے لیے پانی ماری
 کیا یہ خدا تعالیٰ کے تم پر ایسے احسان ہیں جو خدا نے تمہارے سوا کسی پر نہیں کیے لہذا اس کا

مقتضی یہ ہے کہ تم اسی کی غصوں کا شکر کرو یعنی اسی کی اطاعت سے وہ جزا رکھو اور نہ کرو تاکہ تم پر اور یہ غصیں بھڑول ہوں است قوم اس پاک زمین میں داخل ہو جاؤ جو اللہ تعالیٰ نے تمہارے لئے رکھا تھا ہے جن ملک شام میں جا کر چھاؤ کرو جہاں کی زمین پاک اور چھاؤ کہ جسے شام کی زمین کو پاک اور چھاؤ کہ اسی ہے کہ اس پر زمین شام عربوں سے انبیاء وہ یسین کو مولد اور مسکن رہا لیکن حضرت موسیٰ سے کچھ عہد چلتے علاقہ اس پر مسقط ہو گئے تھے خدا تعالیٰ سننے میں اسرائیل کو اس قوم سے چھاؤ کا حکم دیا اور فتح کی شہادت دینی اور فتح و شکر کا وعدہ فرمایا اور جلدی سے منع فرمایا اور یہ حکم دیا کہ اپنی رشتہ کی رحمت پر نہ لڑنا کہ نہ چھو تم خدا وہ میں چھاؤ نہ گئے ہیں چھاؤ میں مسند و سوزنا اور دشمن کے مقابلے سے بٹنا اگر ایسا کر گئے تو خدا وہ اس کے کہ تم خدا کے نافرمان اور کافر بنو گے شہر و گئے اسنے خدا وہ میں بڑھاؤ گئے اسی ہے کہ جو ملک خدا نے تمہارے لئے رکھا ہے یہ کچھ دیا ہے وہ فی اہل تمہارا ہے باخدا کہ اسنے گا انہوں سننے کہ اسے حرمین وہاں کو جسے ذرہ دست لوگ دیتے ہیں یعنی ہم میں اُن سے اُس کے کی طاقت نہیں چھاؤ کہہ اس کے لئے رحمت کو کہنے اہل چھاؤ کہ علاقہ بڑے طویل القامت تھے اور قوم خدا سے تھے اسی یہ یعنی کو قوم چھاؤ کہ اہل اور ہم قوم ہرگز اسی خدا وہ میں داخل نہ ہوں گے یہاں تک وہ خود اس سے باہر نکل جائیں یعنی اگر اسنے تمہارے لئے وہ زمین چھاؤ سے دینے کہ وہ اس سے تو اُن کے دل میں ایسا رعب وہاں سے کہ وہ جو مقابلہ ہو گیا اسی زمین سے نکل جائیں پھر وہ اگر وہاں سے نکل جائیں تو اسے شک ہم داخل ہو جائیں گے اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ اُن بارہ شخصوں میں سے اُن دو شخصوں سے تو خدا ترس بندوں میں سے تھے اور ہم پر اللہ تعالیٰ سے خاص انعام کیا تھا خدا تعالیٰ اس میں کو نصیب سے کہ وہ یہ کیا رحمت ہے بارہ رحمت کہ گئے اسی شہر کے دروازہ تک تو پہنچے چھاؤ چھو جب تم اُن پر گھس جاؤ گے تو چھاؤ ہم غالب نہ گئے اور خدا پر چھو کہ وہ اگر تم چھو نہیں دیکھتے جو چھو اللہ نے تمہارے لئے فتح و نصرت کا وعدہ فرمایا ہے قوم کو اسی کے وعدہ پر یقین رکھنا چاہیے یہ وہ شخص ہے شیخ و راہب تھے اللہ بارہ سدا رہا میں سے چھاؤ وہ شخص اپنے جہ پر قائم ہے جسے باقی سب سے جدا رکھی کہ وہی حق ان دونوں سے ہیں اسرائیل کو نصیب کی حق اسرائیل سننے ان کو تو کوئی جواب نہ دیا لیکن اسی علیہ اللہ تعالیٰ کی خوف و تائب ہو کہ وہ اسے اسے کوئی ہم کو نہ دے ہم اس میں زمین میں چھاؤ تو ہم نہ رہیں گے جب تک وہ چھاؤ کہ وہاں جو یہ رہیں گے سو کوئی شہر چھاؤ کہ اس کے وہاں چلتے چھاؤ کہ وہ دونوں ان سے مل کر چھو ہم کو چھو چھو چھاؤ کہ اسی خدا وہ میں شک کی کو موسیٰ علیہ السلام کے ساتھ چھاؤ کہ وہ قسم خدا ان دونوں کا مطلب یہ تھا کہ نہ ان کو چھاؤ کہ نہ ان کے لئے کو دیکھتے ہیں کہ دست سب پر نشان اور چھاؤ کہ شفقت میں ڈالنے کی کہ نہ دست ہے کوئی چھو اللہ سے اُن کے اس لئے وعدہ جواب سننے و گھر ہو کہ وہ امان کی کہ سب سے جدا ہو کہ وہ

سوائے اپنی جان کے اور اپنے بھائی کے کسی پر زور اور اختیار نہیں کرنا کہ کوئی چیز دینی یا دنیوی پر مجبور کر سکوں اس لئے فرمایا کہ حضرت یحییٰؑ اور کاتب سے اگرچہ کوئی ظاہری ظہور میں نہیں آئی لیکن وہ حضرت موسیٰؑ اور ہارونؑ کی طرح معصوم دتھے جن کے متعلق کائنات اور جہنم و جہانم اور اعتقاد کا اظہار فرمائے مگر وہ کاتب معصوم سے گناہ کا مددور نہیں ہے مگر چونکہ حضرت یحییٰؑ اور کاتب معصوم اور پرہیزگار تھے اس لئے بنیادہ اس میں شامل ہو گئے ہیں ہمارے اور ہارونؑ کے درمیان ہارونؑ کی امانت دے دینا کے دو معنی ہیں ایک معنی اور ظاہری طور پر الگ ہو جانا دو مسرت سے یہ کہ معنی ایک دوسرے سے جدا ہونا یا سوچا ہر ایک اور معنی طور پر تو حضرت موسیٰؑ اور ہارونؑ علیہما السلام نبی و صلی علیہ وسلم سے جدا ہونے لیکن معنی جدا ہونا جو کئی کہ وہ سب عذاب الہی میں گرفتار ہو گئے اور چاہیں سال تک می جانی دینا مگر یہ ماورائے دہے اور حضرت موسیٰؑ اور حضرت ہارونؑ اُن کے خیر خواہ تھے ان کے عذابوں سے ان کو نجات دینا اور اطمینان کے ساتھ ان کے ساتھ رہنے سے عذاب الہی سے ان کے واسطہ نہیں ہوتا ظاہر اُن کے ساتھ ہیں مگر معنی کئی سے جدا ہیں وادی یہ لوگوں کے لیے عذاب تھی مگر کسی غیر المسلمان اور ہارونؑ غیر المسلم کا اُن کے ساتھ ہونا یہ ان پر اللہ کی رحمت تھی۔

اسد تہائی نے موسیٰؑ علیہ السلام کی دیکھا قبول کی اور کہا میں تحقیق وہ زمین چاہیں برس تک اُن پر قائم کی جتنی چاہیں سال تک اُن کی زمین میں داخل نہ ہوں گے اور نہ ہی کے ملک ہوں گے چاہیں سال تک وہ اُن کی زمین میں بیٹھنے چھوڑنے کے یعنی ہر روز چلتے رہیں گے مگر اُن میں منگی سے باہر نہ ہونے باقی گئے ہیں اسے موسیٰؑ تم اُن کو کاروں کے حال پر رکھو انہیں سس اور ہم نہ کرنا یہی کہ معنی میں مطلق یہ کہ موسیٰؑ علیہ السلام کی دعا قبول ہوئی اور یہ وگ چاہیں برس تک ٹکریں مانتے رہے اور ٹکنا نصیب نہ ہوا معنی کہ اسی منگی میں حضرت موسیٰؑ اور حضرت ہارونؑ علیہما السلام نے وفات پائی اُن کے بعد حضرت یحییٰؑ نبی ہوئے اللہ تعالیٰ نے اُن کو اس ملک پر قیام چاہیں برسوں گزرنے کے بعد فریضہ عید اسلام نبی بنائے گئے اور اُن کو جہاد میں سے لڑنے کا حکم ہوا پس تو کوئی ہے جسے اُن کو لے کر چلے اور جہاد میں سے لڑے اور یہ حکم کا ذی حکم اور سوار اُن کے واسطے ایک ساعت کے لیے غمزدار یا ایک چھان تک کہ وہ لڑائی سے فارغ ہوئے اور بیت المقدس میں داخل ہوئے (رواہ احمد) سورج ماحول یا ماحول ہے درمختل اور غیور حکم خداوندی ہے اس کے حکم سے توڑی دیر کے لیے اس کے ایک نبی کے لیے خبر گیری جس طرح ابرو ہوا کا چمنا اور غیور ایش کے حکم سے ہے اسی طرح سورج کا چمنا اور غمزدار یا ماحول اللہ کے حکم سے ہے سب اس کے حکم کے سامنے سجدہ اور مجبور ہیں۔

صحابہ کرام سے ہی اس زمین کی طرح جہاد میں بڑی نہیں دکھائی بلکہ جہاد میں انھوں نے
مکتبہ یہ قربان کیا اور دایک، درہاکیں اور آگے اور پیچھے ہر طرف آپ کے ساتھ جہاد
 کیا جس کو ضرور جہاد کہ اللہ تعالیٰ سے سزا دے دوسرے زمین کی خلافت اور حکومت کا وعدہ کیا کھا
 قال تعالیٰ وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا
 خَلَفْنَا نُوْحًا مِنْ قَبْلِهِمْ وَثَقِّلْنَا ثِقْلَهُمْ وَلَيُخْلِفَنَّ اللَّهُ فِي الْبَرِّ الْفَارُوقَ الَّذِي أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِهِ لَمُوسَى
 وَهَارُونَ خَوَافَهُمْ أَمَّا آدَمُ فَكُنَّا لَهُ مِنْ دُونِ الْأَرْضِ وَمِنْ دُونِ الْأَرْضِ وَمِنْ دُونِ الْأَرْضِ وَمِنْ دُونِ الْأَرْضِ
 سوا خدا تم ہو گئے اور مشرق و مغرب کا خراج حریہ سوزہ کے خزان میں خلافت حق فطرت کے زمانہ میں پہنچ گیا۔

وَأَسْأَلُ عَلَيْهِمْ نَبَا ابْنِ آدَمَ بِالْحَقِّ إِذْ

درستاً ان کو احوال عقیق آدم کے دو بیٹوں ۲

قَرَّبَا قُرْبَانًا فَتُقْبَلُ مِنْ أَحَدِهِمَا وَكَمْ

جب یاد کی باتوں سے بلکہ چار بھر

يَتَقَبَّلُ مِنَ الْآخِرِ قَالَ لَا قُتِلَكَ قَالَ

قبول ہوئی ایک سے اور قبول ہوئی دوسرے سے کہا میں تم کو مار ڈاؤں گا وہ جو

رَبَّمَا يَتَقَبَّلُ اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ ۝ لَيْسَ بِسَطِّكَ

کہ اللہ قبول کرتا ہے سوا آپ والوں سے اگر تو ہاتھ نکال دے گا

إِلَى يَدِكَ لَيَقْتُلَنِي مَا أَنَا بِبَاسٍ يَدِي إِلَيْكَ

مجھ مارنے کو میں نہ ہوں بھلاں گا تمہارے

لَا قُتِلَكَ إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ رَبَّ الْعَالَمِينَ ۝ إِنِّي

مارنے کو تمہارا ہوں اللہ سے جو صاحب ہے سب جہان کا

أُرِيدُ أَنْ تَبْوَأَ بِأَشْيَئِ وَإِثْمِكَ فَتَكُونَ مِنْ

چاہتا ہوں کہ تو حاصل کرے میرا گناہ اور اپنا گناہ بھرے

أَصْحَابِ النَّارِ وَذَلِكَ جَزَاءُ الظَّالِمِينَ ﴿۵۰﴾ فَطَوَّعَتْ

دورخ والوں میں اور میں بہتے سزا ہے الظالمین کی پھر اس کو طوعی

لَهُ نَفْسُهُ قَتَلَ أَخِيهِ فَقَتَلَهُ فَأَصْبَحَ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴿۵۱﴾

کیا اس کے نفس نے قتل کر لیا اپنے بھائی کے پھر اس کو مار ڈالا تو ہو گیا نزیوں والوں میں

فَبَعَثَ اللَّهُ غُرَابًا يَبْحَثُ فِي الْأَرْضِ لِيُرِيَهُ

پھر بھیج دیا نے ایک کوا کر دیا زمین کو کہ اس کو اُکھا دے

كَيْفَ يُوَارِي سَوْءَةَ أَخِيهِ قَالَ يُوِيلِيَّتِي أَتَجَزَّتْ

کس طرح چھپاتا ہے جب اپنے بھائی کا دلا اسے خراب کر لے

أَنْ أَكُونَ مِثْلَ هَذَا الْغُرَابِ فَأُوَارِيَ سَوْءَةَ

اُنا نہ ہو سکا کہ ہوں برابر اس کے کہے کے میں دھماؤں میں

أَخِي فَأَصْبَحَ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴿۵۲﴾

اپنے بھائی کو پھر بھیج دیا نے

قصہ ہابیل و قابیل

قال تعالى كما أنزل عليكم كتابنا آدم ما رآه من... ما أصبح من الثمومين
وہاں گواہہ آیات میں اہل کتاب کے اس فرمانور سے (عَنْ أَتَيْنَاكَ اللَّهُ زُجَّاجًا) اور فرمایا
اب آگے ہمیں وقابل کا قصہ ذکر فرماتے ہیں کہ دونوں آدم علیہ السلام کے مابین بیٹے تھے مگر جس نے
اطاعت کی وہ جنتوں پر اور جس نے نافرمانی کی وہ مردود ہوا اور آدم کو جنت پر لایا گیا کام نہ آیا یا صلوات
ہو کہ اہل کتاب کا یہ عقیدہ کہ ہم پیغمبروں کی اولاد ہیں بالکل غلط ہے۔

(۱۴) مذہبی باوجود جبریل کی درگاہ نصرت

بہر اس قصہ سے نبی اسرائیل کو نصیحت کرنا مقصود ہے کہ جو کلام انجام کیسا برا ہوتا ہے
بہذا تم کو کہ چیتے کہ نبی الی ذلک نفس والی و لی کے فعلی و کمال پر مسند نہ کرو بلکہ میں یہ نظر کرو کہ

حضرت علیؓ علیہ السلام بالکل اسی میں کسی تاریخ کی کتاب کو پڑھ بھی نہیں سکتے مگر جہاں سے
ساتھ تھوڑا انجیل کے لغوی عوم اور بنی اسرائیل کے گزشتہ واقعات کو اس حدیث میں کہ
وہ ہے جس کی تہا سے طائر اور فضا کو جانی انکار کی نہیں آفر یہ تو سوچ کر یہ باتیں آپ کو حواسے خدا
کے کسی سے جا سکیں۔

خلاصہ قصہ یہ ہے کہ حضرت آدم علیہ السلام کے حضرت حوا کے بطن سے ہر جن میں ایک
لڑکا اور ایک بیٹہ پیدا ہوئے تھے اور حکم یہ تھا کہ ایک حمل کے نڈکے کو دوسرے حمل کی لڑکی سے
بیادہ دینا چہرہ اس بہن سے بھائی کو نکاح حلال نہ تھا صوب سے پہلے حمل میں قابیل اور اس کی بہن
اقلیسا پیدا ہوئے اور دوسرے حمل میں ہابیل اور اس کی بہن ابورا پیدا ہوئے اور قابیل کی
بہن اظہار بہت خوب صورت تھی اسی دستور کے مطابق حضرت آدمؑ نے ہابیل کی بہن کا قابیل کے
ساتھ اور قابیل کی بہن کا ہابیل کے ساتھ نکاح کرنا چاہا مگر قابیل نہ صلی نہ ہوا اور کہنے لگا کہ میں
اپنی بہن سے خود نکاح کر دوں گا حضرت آدم علیہ السلام نے فرمایا وہ بڑے بے حلال نہیں مگر
اس کی سمجھ میں نہ آیا حضرت آدم علیہ السلام سے ہمت قطع کرنے کے لیے یہ فیصلہ فرمایا کہ تم درویش
ان کے نام کی نیاز اور قربانی کر دو جس کی نیاز خدا تعالیٰ قبول فرمائیگا اسی کے ساتھ انجیل کی شادی
کر دوں گا سو دونوں نے قربانی کی ہابیل نے بکریوں اور بکروں والا تھا ایک حملہ آور قرب و ہب
قریبانی کیا اور چھڑا ہر لہجہ کر رکھ دیا اور قابیل جو کھیتی والی تھا تھوڑا سا زین غر لاکر رکھ دیا
اس زمانہ میں قبول اور عدم قبول کی نشانی یہ تھی کہ جو نیاز قبول ہوئی اس کو آسمان سے ایک آگ
آ کر جدا جاتی اور جو نہ مقبول ہوئی اس کے لیے آسمان سے آگ نہ آتی جب ہابیل اور قابیل
نے اپنی اپنی نیاز قربان کر دی تو آسمان سے ایک آگ آئی تو ہابیل کی نیاز کو جدا کرتی
اور قابیل کی نیاز کو دیکھ کر بھڑکتی تھی جس پر کہ ہابیل کی نیاز قبول ہوئی اور قابیل کی نیاز قبول
نہ ہوئی تو قابیل کے دل میں حسد پیدا ہوا اور اپنے بھائی کے قتل کرنے کا ارادہ کیا جہاں تک
کہ دوس کو قتل کر ڈالا لیکن یہ سمجھ رہا تھا کہ اس کی لاش کو کسی طرح پھیلانے کہ حضرت آدم علیہ
السلام کو اس کی خبر نہ ہو آخر اللہ تعالیٰ نے ایک کوا بھیجا کہ اس سے ایک مرد سے کونہ کیجیے
زمین کو جڑی اور اس مرد کو کہہ کہ اسی مرد و زن کو دیا قابیل یہ ایک کچھ کر زمین اور زمین ہوا کہ
انہو میں جس لہجہ کو کہہ کہے کہ زمین میں قتل نہیں کر زمین تھوڑا کر اس کو گاڑ دینا چاہیے پھر فرسے ہی
اسے نئی گرم آجپ ان کے ساتھ آدم کے دونوں کا بھی کھجے واختر ہجہ کر سہا پہنچے ہیکہ
ان دونوں نے اللہ کے لیے کچھ نیاز کی جس ایک بیانی ہابیل کی طرف سے تو نیاز قبول ہوئی اور
دوسرے یعنی قابیل کی طرف سے قبول نہ ہوئی تو قابیل کو عہد آیا اور یہ کہا کہ خدا کی قسم جیسے
مردہ مار ڈالوں گا ہابیل سے کیا اس میں میرا قصور کیا ہے تمہاری ہمت اللہ تعالیٰ اور بہا والوں

ہی کی شان قبول کرتا ہے تو نے تو کی اور ادب کو ہو چڑھا اس لیے تیری شان قبول نہیں ہوئی تو
 اسی میں میرا کیا قصور ہے اگر تو نے میرے قتل کے ارادہ سے میری طرف ہاتھ بڑھایا تو میں وہ
 نہیں ہوں کہ اپنے دائرہ ایم کے لیے تیرے قتل کی صحت اپنے ہاتھ کو ہاتھوں اگر یہ اپنی جان
 بچانے کے لیے دھرم مانتر ہے لیکن جہاں کے مقابلہ میں صبر کرنا ہی افضل اور اکل سب سے کا رہے
 اگر مقابلہ ہو تو ہاتھ پیر قتل کر بیٹھ جانا ہرگز جائز نہیں اور اگر صدام جہاں سے مقابلہ ہو تو
 مداخلت و برسرِ رخصت میں ہے اور مہر کرنا ہر گز اور موجب عذر و نصیحت ہے سب سے شک میں اللہ
 رب العالمین سے داتا ہوں یہ ہاتھ نہ پھیلائے گی علت بیان کی مطلب یہ ہے کہ قتل بہت بڑی چیز
 ہے اور خدا کو سخت نا پسند ہے اگر میں نے اپنے سے حملہ و رخ کر کے لے لیا اپنے آپ کو محذور
 بھی کہ تم کو قتل کر دیا تو پھر بھی مجھ کو خدا سے ڈر ہے کہ کہیں مجھ سے مؤاخذہ نہ کوئی کہ نہنے
 قتل میں جنت سے کام لیا اور غصہ و حکمی پر کیوں قتل کر ڈال قابل سنے تو ابھی صرف دھکی
 ہی دی تھی قتل کا ارکانب کو نہیں کیا تھا اور جب نہیں کہ بائبل کو یہ بھی ڈر ہو کہ ابھی تک
 دوستوں میں ہر کوئی قتل واقع نہیں ہوا لہذا اس کی کوشش پر بھی کہ بائبل قتل کی صفت میرے
 ہاتھ سے جاری نہ ہو اور اسی وجہ سے حضرت عثمان غنیؓ صحابہ کو باغیوں کے مقابلہ و دفاع
 کی اہلیات نہیں دیتے تھے حالانکہ وہ قطعی معلوم اور سہ گناہ تھے لیکن ان کی تیار ہی کہ
 مسلمانوں میں بائبل کشت و خون کی سنت کا آثار میرے ہاتھ سے نہ ہو اس خوف اور ڈر کی وجہ
 سے عثمانؓ کی التورہ نے صحابہ کو قتل پر دازوں کے مقابلہ کی اجازت نہ دی اور میرا اور شہادت
 کو ترجیح دی چنانچہ ابوبکرؓ سفینا کی فرمائے تھے کہ امت محمدیہ میں سب سے پہلے شخص جس
 نے اسی آیت پر عمل کر کے دھکیا حضرت عثمان بن عفانؓ رضی اللہ عنہ ہیں (رواہ ابن ابی
 حاتم) (تفسیر ابن کثیر)

عوضہ بھی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عثمانؓ کو پیش آنے والے قتل
 کی خبر دے دی تھی اور یہ وصیت فرما دی تھی کہ تو اس وقت آدم کے بیٹے کے مانند ہو جانا اور
 آپؐ نے یہ آیت تلاوت کی لَہٰذَا لَیْسَ لَکُمْ اَنْیَۃٌ اَنْ یَّکُوْنُ لَکُمْ مِّنْکُمْ اَنْیَۃٌ مَّا اَنَّا یَہْدِیْکُمْ اِلَیْہِہِمْ اَوْ یُخْرِجُوْکُمْ
 نے حضرت عثمانؓ کو یہ وصیت بھی کی تھی کہ اللہ تجھ کو ایک غلٹ و خلافت پہنچائے گا تو لوگوں
 کے کہنے سے رست اٹارنا اس لیے حضرت عثمانؓ قتل اور فرار کے وقت خلافت سے دست بردار
 نہ ہوئے اور باغیوں سے قتال بھی نہ کیا اور میرے ساتھ اللہ کا حکم پڑھتے جاں دے دی
 اور میرا جسمیں بائبل کا ثمرہ بنے ۔

عزیز یہ کہ بائبل نے خلافت سے مجھ انکار کر دیا اور یہ کہہ دیا کہ میں تجھ سے ڈر کر نہیں
 بلکہ خدا سے ڈر کر یہ چاہتا ہوں کہ جہاں کے جوت ہیں اپنے ہاتھ نہ لوگوں اور یہ کہہ کر تحقیق میں

یہ چاہتا ہوں کہ تو میری بھی گناہ اور اپنا بھی گناہ اٹھائے پھر تو روزِ قیامت میں سے ہو جائے
مطلب یہ ہے کہ اگر تو میرے کھن سے باز نہ آیا تو قیامت کے دن میری گردن پر ترسے گا
کا جن بوجھ ہوگا اور میرے گناہوں کا بوجھ بھی تجھ پر ڈالا جائے گا اس لئے قیامت کے دن
مقتول مظلوم کی راجیاں قاتل پر ڈال دی جائیں گی اس طرح دونوں کا لڑھکھہ ہی کو ٹھانڈا
ہو گا اس لئے کہ خدا کے بیانِ قاتل کی سزا یہ ہے کہ اس کے ذمے اس کا گناہ بھی کھا جائے
اس کے مقتول کا حق اور اس کو دھری سزا دی جائے یہ لفظ کا قول ہے

یا مظلوم ہے کہ میں یہ چاہتا ہوں کہ اپنے دوسرے گناہوں کے ساتھ میرے قتل اور
قوت نافی کا گناہ بھی تو ہی سمجھے۔ واللہ ہی جانتا، وہ عہدِ امتدادِ سنو در صحنِ لور تھا وہ سے
بھی تفسیرِ متول ہے (تفسیرِ کبیر ص ۳۷)

اور امام ابن جریرؒ کا قول اور حافظ ابن کثیرؒ نے بھی اس قول کو اختیار فرمایا ہے اور شیخ جنبل
الدین سیوطیؒ نے جلالین میں اسی قول کو ترجیح دیا ہے اور ظالموں کی یہی سزا ہے عرصہ یہ کہ
بائیل سے عبادتِ زور پر اصرار اور مصلحتِ نصیحت میں کوئی دقیقہ نہ دیکھا مگر قاتل پر عفو کی
حکمت و مصلحت کا کوئی اثر نہ ہوا پس قاتل کے نفس نے اس کو ایسے بھائی (بائیل) کے قتل
کے لئے لاشی کرنا چاہا تو اسی نے اسی کو قتل کر ڈالا پس نصیحت، اٹھائے واول میں سے ہو گیا
یعنی اس نفس سے اس کو ذی لور دیا اور ذی لور کا خلیہ ہوا دنیا کا تمام قریہ ہوا والدینِ نافرمانی سمجھتے اور وہ غیر
بھائی کے وہ گیا اور دنیا میں قیامت تک بدنام ہوا اور آخرت کا یہ خرابہ ہوا کہ اس ظلم اور قوت کی
در قطعِ رمی کی وجہ سے خدا اس سے قازا بھی ہوا اور قطعِ رمی کا بانی ہونے کی وجہ سے سزا کا

نکاح قال الامام البخاری وروی ابن ابی نعیم عن مجاهد قال معناه ان یزید
ان یکون علیہ خطیئۃ النبی صلیتہا اذا قتلتی وانشاء قبورہ بخیئۃ وروی
جمیعا انتہی یعنی اذقتلتی قرعہ سبلا خطیئۃ لکملک علیہ وقال القرطبی ان یزید
من سبائی لفرأ علیہ بسبب ظلمک فی دعوہ بالحد فی قتله وھذا بعضہ فوہ
علیہ الصلاۃ والسلام لیؤذ ینوم لقیامۃ بالخاتم والمظلوہ لیسوخذ من حسنات
المظالم لستواد فی حسنات المظلوہ حتی ینتصف فذل لمرکب لہ حسنات اعدا
من سبائی المظلوہ فظہر علیہ الخیرہ مسلم بمعناہ تفسیر قرطبی ص ۳۷

میں کال ابن عباسؓ وابن مسعودؓ وتمامہ معناه مجمل افرقتل واقعہ الذی
کان منہ قبل قتل وھذا بخلاف المضاف (تفسیرِ کبیر ص ۳۷)

مستحق ہوا اور ایک ضابطہ یہ ہوا تو حدیث میں آیا ہے کہ دنیا میں کوئی نفس خدا نہیں تخل کیا مگر آدم کے پسر اول پر اس کے خون کا ایک قطرہ پڑتا ہے کیونکہ سب سے پہلے خدا تخل کا طریقہ اسی سے نکلا ۔

پھر اگر اسی سے پہلے کوئی انسان مرنا نہ تھا اس سے تخل کے بعد اس کی بھر میں نہ آیا اگر تخل کو کیا کر سکتے جس سے یہ راز پوشیدہ رہتے پس اللہ نے ایک کونستہ کو پیدا کر جو زمین کریمہ پر تھا کہ زمین کھردہ کر اسی میں ایک سر سے پڑے کونستہ کو دھکیل کر اس پر مٹی ڈال رہا تھا تاکہ اللہ تخلی اس کونستہ کے درجہ سے قابیل کو بہ دکھلا دے کہ وہ اپنے بھائی کی لاش کو کس طرح چھپائے اہل اخبار کا بیان ہے کہ جب قابیل نے بائبل کو تخل کر دیا تو عرض کیا کہ اس کے ہاتھ کو چلتی ہر دھبہ پھر کیونکہ یہ سب سے پہلی موت تھی جو وہ سٹے زمین پر واقع ہوئی اور اسی وقت تک میت کے چھپانے کا کوئی طریقہ معلوم نہ تھا آخر اللہ تعالیٰ نے دو کونستہ بھیج دیے جو اسی جہان سے اور ایک سے دوسرے کو تخل کیا پھر قائل کونستہ نے اپنی چونچ اور بھونچ سے زمین کریمہ کو اس میں ایک گڑھا بنایا اور مقتول کونستہ کو اس میں ڈال کر مٹی سے چھپایا قابیل نے یہ تمام کیفیت دیکھی اور اس کونستہ سے دین کا طریقہ سیکھا اور اپنی حالت پر سخت ندامت ہوئی مگر مدد نہ ہو کر کینے نکالنے میری شامت لکھی تھی انا میں نہ جو خاکہ میں اسی کونستہ میں جیسا ہو جاتا کہ اپنے بھائی کی لاش کو چھپا دیتا پس وہ دشمنانوں میں سے ہو گیا کہ ہاتھ کونستہ کی بنیاد میں مجھے عقل نہ آئی۔

جاننا چاہیے کہ یہ ندامت اور پشیمانی تو یہی ندامت نہ تھی جو عذرت خدا کے **فَاَلُوفٌ** سے ہو وہ تو یہ ہے اور جو ندامت اور پشیمانی اور پشیمانی دنیا کی ذات کے ذر سے ہو وہ ایک نامرطبی ہے وہ شرعی تو یہ نہیں

مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ كَتَبْنَا عَلَى بَنِي إِسْرَءِيلَ أَنَّهُ

اسی سبب سے لکھا ہم نے اہل اسرائیل پر کہ

مَنْ قَتَلَ نَفْسًا بِغَيْرِ نَفْسٍ أَوْ فَسَادٍ فِي الْأَرْضِ

کوئی ہمارے ایک جان سے ملے جان کے فساد کرنے تک میں

فَكَأَنَّمَا قَتَلَ النَّاسَ جَمِيعًا وَمَنْ أَحْيَاهَا

تو گویا ہمارے سب لوگوں کو اور جس سے زندہ

فَكَأَنَّمَا أَحْيَا النَّاسَ جَمِيعًا وَلَقَدْ جَاءَتْهُمْ رُسُلُنَا

ایک جان کو توڑ کر پیدا کیا سب لوگوں کو اللہ ہلکے میں انی پاس رسول

يَا لَيْلَيْتَ لَشِمَ إِنَّ كَثِيرًا مِنْهُمْ بَعْدَ ذَلِكَ فِي

ہمارے صاف حکم پھر بہت لوگ ان میں اس پر بھی تھک رہے

الْكَرْهِ لَمْ يَرْفُوتَ ۝

دست درازی کرتے ہیں

تمہید مشرعیات حد و تعزیرات بنا برطہور این چنین جنایات

قال تعالیٰ اِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ الْوَدَّاعَةَ فَاَتُوا بِهَا حَقَّهَا وَذَرُوا ذُرِّيَّتَهُمْ فِي الْوَدَّاعِ لَهَا كَظَمٍ مَّكِينٍ ۝۱۰۰۰ لَمْ يَرْفُوتَ ۝
 (وہم) اگر تمہاری محبت میں ایک نافرمان کا واقعہ بیان فرمایا اب ارشاد فرماتے ہیں کہ اسی قسم کی غلامیوں
 کی وجہ سے خدا تعالیٰ نے خود و تعزیرات کو مشروع فرمایا تاکہ شلوک کا اندر ہو جائے بنا برطہور
 ہیں اسی واقعہ کی وجہ سے یعنی انہیں غلاموں کا وجہ سے کہ جو بے گناہ کے قتل میں پیش آتی ہیں کہ گناہ
 کو دنیا میں نہایت اور فصاحت اور آفریت میں ضرورت ہم نے ہی اسرائیل پر طرہ اور تمام بنی
 ہم پر عورتا یہ حکم کیا کہ جو شخص کسی کو بلا عین خود یا جس کے بازو میں غیر خدا کے قتل کو فائدہ
 خدا کا بہت سے عورتوں میں مفاد رہی کہ سے یا بچانے کے بعد ان کو سے یا سر نہ ہو جلتے یا دوسروں
 کو مرہم ہوئے کی توجہ دے یا خدا اور رسول اور احکام ضرورت کا نفاق اڑا سے اور غیر نفس
 سے مراد یہ ہے کہ غیر نفسی و دم ہوئے کسی کو نفاق قتل کر دے تو گویا اس سے تمام آدمیوں کو قتل
 کا کیونکہ اس سے کسی کا روزہ کھول دیا اور نہ اس میں کسی کی ہدایت کے لیے یہ بھی کہ دیا کہ جو شخص
 ایک آدمی کی زندگی کا سبب بنائے کسی معلوم کو ظالم کے بچہ سے بھرا یا کسی زندہ نفس کے
 نفس سے یا دیا تو گویا اس سے تمام لوگوں کو زندہ کیا ہو کہ قابل کے بارے میں قتل کر سنے کا وہ
 سے لوگوں میں قتل کا دلائل ہو گیا اس لیے ان کی دھوکہ تمام کے لیے ہی اسرائیل کو ذریت میں
 یہ حکم دیا کہ ایک شخص کے کسی کا گناہ متاثر ہے سب لوگوں کے نفس کو بچا اور اس نے ایک جان کو زندہ کیا جس کو ظالم
 قاتل کے ہاتھ سے اس کو بچا اور اس کا جواب اتنا ہے جتنا اس سے پہلے کے زندہ کرنا ہے کہ کسی نے کسی کو قتل کیا ہے یا اس اور
 لوگوں میں اس کا جواب دینے کا جان بچانا ہے اس لیے اس کے قتل کا سزا دینا کہ اس سے سزا دینے کو چاہتا ہے

بنی اسرائیل جو کہ قتل اور غارتگری سے نہیں ڈرتے تھے اس لیے حق تعالیٰ نے بنی اسرائیل کو یہ حکم یاد دلایا کہ تو بہت میں تو یہ حکم کہا ہوا ہے اور تم قتل اور غارتگری سے بالکل نہیں ڈرتے خدا کے ہزاروں نبیوں کو جیسے قتل کر چکے ہو اور اب خدا کے رسول محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قتل کی فکر میں ہو اور اللہ تعالیٰ تمہیں جہاد سے حکم دے گا اس کے پاس صاف صاف احکام ہے کہ تم جتنے بھی پہنچو تحقیق بہت سے لوگ نہ دیکھ سکتے تھے جہاد سے جس میں علم اور تہذیب اور فقر اور فساد سے باز نہیں آتے یعنی باوجود کہ قتل کے احکام اس شخص سے نہیں مناسبت تھے مگر ان کی ضرورت یہ دیکھ کر ان کی دہکوں میں علم و تہذیب کی کمی پر مستور رہی۔

إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ

ہی سزا ہے ان کی جو لڑائی کرتے ہیں اللہ سے اور اس کے رسول سے اور

يَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا أَن يُقَتَّلُوا أَوْ

دورستے ہیں ملک میں فساد کرنے کو کہ ان کو قتل کر دینے یا

يُصَلَّبُوا أَوْ تُقَطَّعَ أَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ مِّنْ

سولہ پر صلیب یا کٹ دینے ان کے ہاتھ اور پاؤں کا

خِلَافٍ أَوْ يُنْفَوْا مِنَ الْأَرْضِ ذَلِكَ لَهُمْ جِزْيٌ

یا دور کر دینے اس ملک سے یہ ان کی رسوائی ہے

فِي الدُّنْيَا وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ ٥

دنیا میں اور ان کو آخرت میں بڑی سزا ہے

إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِن قَبْلِ أَن تَقَدُّوا عَلَيْهِمْ

مگر جنہوں نے توبہ کی تمہارے پہنچنے سے پہلے

فَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ٦

تو جانو کہ اللہ بخشنے والا مہربان ہے

لوگوں کو اگر منافقوں کے کس دوسرے شہر کی طرف بھیج دیا گیا تو وہاں کے مسلمانوں کو ایذا پہنچا دینا
 گئے اور اگر کفار کے ملک میں بھیجا جائے تو مرتد ہونے کا اندیشہ ہے یہ حدیث اور سنن میں ان کی
 وضاحتیں دلت اور رسوائی ہے اور آخرت میں ان کے لیے بڑا عذاب ہے۔ مگر تو لوگ تمہارے پوتے
 اور گرفتار کرنے سے بچنے کے لیے اپنے خباثتوں سے تو بہ کر میں تو خوب جان تو کہتے تو ان کی اپنے
 حقوق کو معاف کرنے والا ہے اور پورا ہے باقی حقوق مہربانوں کے معاف کرنے کے
 ساقط نہیں ہوتے مسبب رہے کہ اگر گمراہی سے پہلے تو بہ کر لیں تو وہ جو کہ اللہ کا حق ہے
 وہ تو معاف ہو جائے گا اور خدا کی سے مدد ہو جائے گی اللہ تعالیٰ العفو بانی رہے گا جس اگر
 مانا یا ہے تو اس کا معاف دینا پڑے گا اور اگر کسی کی جان کی ہے تو قصاص لازم ہو گا مگر اس
 معاف اندھا کی معاف کرنے کا حق صاحب مال اور ولی مقول کو دھن ہو گا اور دین مقول ہو گا
 اس کو قتل کرے تو وہ حق بطور قصاص کے ہو گا نہ کہ بطور عذاب کے۔

اسی حد کے حوالہ دیا ہے کہ در مشقہ حد زنا اور حد طلاق حد سرک اور حد قذف تو بہ
 متنبیہ اس سے ساقط نہیں ہوتے (کتاب النہار)

امام ابو بکر راذی اللہ عنہ اندام فخر الدین راذی اللہ عنہ سے ہیں کہ سلف اور خلف کا قول یہ ہے کہ یہ
 بیت لفظاً طریق میں دہر لوں کے بارے میں نازل ہوئی غزوہ فغان و نہ جرم سلطان یوں یا کافر اور بعض
 علماء اسیے نام نازل اس حد سے گئے ہیں کہ یہ کتب مرتدین کے دہر میں نازل ہوئی مگر یہ قول شاذ ہے
 اور یہ حد ہی قولی صحیح ہے اس لیے کہ قتل مرتد ہر حال میں واجب ہے غار برادر العباد فساد پرکون
 نہیں آدم کہ مرتد کا قتل ہی واجب ہے مرتد کا قتل یا قتل کوست دینا یا قتل کو بھلا دینا کہ یہ کافی
 نہیں ہرم کہ کہیں سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ حدی وقت ساقط ہو جاتی ہے جب کہ جرم گرفتار ہونے سے پہلے
 کرتے اور گرفتاری کے بعد تو یہ کہ وہ ساقط ہو گیا ہو یہ حکم کا علی طریق یعنی دہر میں کا تو ہے کہ مرتد کا یہ حکم نہیں چیتے
 کہ نہ کی حد میں ہی تو یہ ساقط ہو جاتی ہے مرتد علیہ گرفتار نہ کیے تو یہ کہ یہ نہ گرفتاری کے بعد ہر حدی ہو گی۔

جہاں یہ کہ مرتد کا حکم قتل ہے نہ کہ عذاب (سورۃ النجم) یہ کہ آیت کے الفاظ عام ہیں بلکہ انہ اور
 دہر میں نازل ہوئی و اعتبار جرم اخذ کا ہو گا نہ کہ خصوص مورد کا (تفسیر کبیر ص ۳۸)

(الحکام القرآن البصام ص ۳۸)

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَابْتَغُوا إِلَيْهِ

سے ایمان والا) ڈرستے رہو اللہ سے اور ڈرنا شروع اس ملک

الْوَسِيلَةَ وَجَاهِدُوا فِي سَبِيلِهِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴿۵۰﴾

و جہاد اور لڑائی کرو اس کی راہ میں شاید تمہارا حال بہتر ہو

إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا تَوَاقُّهُمْ تَأْمًا فِي الْأَرْضِ

جو کافر ہیں اگر ان کے پاس ہو جتنا کہہ لوں میں

جَمِيعًا وَمِثْلَهُ مَعَهُ لَيَفْتَدُوا بِهِ مِنْ عَذَابِ

سبے سارا اور اس کے ساتھ ایسا اور بھراؤں میں وہیں اپنی

يَوْمِ الْقِيَمَةِ مَا ثَقِيلَ مِنْهُمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ

قیامت کے عذاب سے وہ ان سے قہر نہ ہو اور ان کو دکھ کہ

أَلِيمٌ ﴿۵۱﴾ يُرِيدُونَ أَنْ يُخْرِجُوا مِنَ الثَّارِ وَمَا هُمْ

بہرے چاہتے تھے کہ علی بن ابی طالب سے اور وہ نکلے

بِخُرُوجٍ مِنْهَا وَلَهُمْ عَذَابٌ مُّقِيمٌ ﴿۵۲﴾

تاکہ اسے نہیں اور ان کو عذاب دائم ہے

خطاب بابل ایمان

فَإِنْ خَلَا قَاتِلُهَا أَلْبَدُونَ أَعْمُوا أَتَعْلَمُونَ أَلَيْسَ الْوَسِيلُ كُفٌّ لَكُمْ... وَلَهُمْ عَذَابٌ مُّقِيمٌ
اور جب ان آیت میں ایمان سے خطاب ہے کہ تم بنی اسرائیل کی طرف شہادت دکر نام کو
چاہتے کہ خدا تعالیٰ کی نافرمانی سے بچو اور اعمال صالحہ کو قریب الہی کا ذریعہ اور وسیع بناؤ بنی
اسرائیل نہ طرح شرافت نہیں ہو تمہارے زیادتی پر غرور کرو اور تمہاری دہ میں دل نکول کر عداوت کو دہ
اسرائیل کی طرح بزدلی نہ دکھاؤ اور اس کے بعد آخر میں کافروں کی جو بڑی حالت ہوگی وہ ایمان
کی تاکہ مسلمانوں کو جہت پر اور وہ ان جیسے افعال نہ اختیار کریں چنانچہ فرماتے ہیں اے ایمان
والو! ایمان کا مقصد یہ ہے کہ تم خدا سے ڈر سکتے ہو اور اسی کی نافرمانی سے بچتے ہو اسی سے
کہ خدا کی نافرمانی اللہ اور اسی کے رسول سے قہر ہے اور تم میں ہیں خدا ہے اور خدا تم سے

اور اسی طرح جو خورد بندہ دہری کر سہے تو کاسٹ والا ان کے داہنے ہاتھ لگے پر سے بطور سزا کے اس کو درہرہ لادہ سے محل کے قافل اور بدلتے ہی خدا کی طرف سے جرات اور عقیدے کے لیے بھی یہ صدا قطع ہوا جو کہ کوئی جہاد کی سہت وہ مال مسروق لاٹھ اور بدلتے نہیں بلکہ اس کے لطف مسروق کی سزا ہے تاکہ اسی سے دوسرے مردوں کو تنہا اور جہت جو جہاد سے جہاد نہ چلا کہیں یہ سزا جہاد کی ہوئی اور مردوں کا ایک دوسرے ہاتھ کاٹا گیا تو خدا پروردگار کا دوازہ بندہ جو جہاد سے اور جب سے یہ سزا موقوف ہوئی اور عاقبت کارروائی خدایت ہوئی اس وقت سے جہاد کا دوازہ خوب کھل گیا ہے اور اللہ پروردگار عزت والا اور حکمت والا ہے کہ ہرگز نہ کرنے والا کشتا ہی معجزہ کو نہ جو وہ اسی معجزہ حکیم کی معجزہ کہ وہ معجزہ رافع جن سے نہیں کھل سکتا اسی کی حکمت کا فضلہ مبارک ہے کہ اس عالم اور باشندگان ملک کے احوال و عساکر کی مخالفت کی خاطر وہ ہاتھ لگا کر دیا جاسے کہ جو اس برہم عظیم کا رنجیب جوہر العزیز یہ تو ہند کی انہی سزا ہے جو کہیں طرح نہیں مل سکتی رہا۔ اور کہ آخرت کی حقیریت اور سزا مل سکتی ہے یا انہی سوا اسی کا حکم ہے جسے کہ جس سے اپنے اسی علم و دستم کے بعد تو یہ کرلی اور اپنی دولت و رحمت کوئی تو ہے ملک اللہ تعالیٰ اس کی توبہ قبول فرمائیے جس کے ملک اللہ تعالیٰ سمجھے والا اور بڑا مہربان ہے بطور توبہ کے آخرت کا گناہ معاف نہیں جوتا اور سزا کی حد تو یہ کرنے سے بھی معاف نہیں ہوئی و نہ جہاد پروری کر سکتے جہاد کو یہ کہ یا کر ہی گئے اور سزا کی سزا سے بھی معاف نہیں ہوئے تو یہ سزا کا قیاس ہے جہادوں کے قیاس معاف نہیں ہوئے بعض تو یہ کرنے سے جہاد سزا سے نہیں بچ سکتا۔

لَطَائِفِ مَعَارِفِ

۱۱۱ کتاب و سنت نے جو رک سزا ہاتھ لگنا مقرر کیا ہے جو غایت درجہ عادلانہ اور حکیمانہ سزا ہے اس جہت لاک سزا کو دیکھ کہ پھر اور قرائی جہت پکڑی گئے اور تمام ملک کے اموال اور اسواک خانوں کی دسترس سے غنیمت ہو جائیں گے آج کل کے مہلکی پنڈریب اسی قسم کی سزا کو حنیانہ سزا کے نام سے موسوم کرتے ہیں لیکن ان کو یہ خیال نہیں کہ جہاد کی کوئی حنیانہ سزا ہے اگر کسی و مشائخہ و رکعت کے انشا کے لیے حنیانہ سزا بخود گردن جاسے تو کیا سزا مقرر ہے جہاد اگر حنیانہ سزا کے معافی ہوئی تہ تو یہ کہنا سہا ہوتا کہ جو کابائے کاٹنا خلاف پنڈریب ہے تو کیا کہ یہ تقسیم یافتہ جہاد ان جہادوں کا دیکھنا جو اس سے ہیں کہ تو ایک جہاد تو خلاف پنڈریب نہیں جہاد پروری کی سزا ہاتھ لگنا کاٹنا خلاف پنڈریب ہے

حکایت | البواغدادی مثنوی شاعر نے مدح و تحسین کے لیے اپنے اہل و عیال کو جب شہرِ بیت سے دیکھ کر باغداد کی دیریت پر اسود و بناہ رکھ رکھ ہے تو اسٹائیٹھی باغداد میں سے کے کات ڈالنے پر بانسرو و بناہ واجبہ ہوئی وہ دیکھ پانچ مردم کی چوری میں کیسے کاٹا جا سکتا ہے۔
اور یہ شعر ہے۔

یہ شخص نیکن حمید دوست : بابا بھٹو نے فرمایا کہ یہ شخص
میں کو مارا اور اسکو لے : وہ خود بخود ہوا میں تار
خاصی عہد کو اب بھی دیکھ رہے ہیں اس کے جواب میں کیا جواب دیا۔

کنا حالت کریمہ کے حالتِ نبوتہ و کائناتِ حاکمیت جب تک وہ باطنی صاف ہو رہا ہو

(۱۷) یہ سزا آنحضرت سے اظہارِ عہد و مسلم سے اپنی حیات میں دی جیسا کہ اعادہ بیٹ محمود بن بکرت وادریہ اور آپ کے بعد خلفاء راشدین سے لے کر خلفاء بنی العباس تک اس قانونِ الہی پر عمل واندکھ جو کتباً اور شہادانِ اسلام کے دورِ حکومت میں قضائے اور تکمیل پر جاری کرتے رہے۔ کتبہ تاریخ مدینہ منورہ ص ۱۱۱

۱۳۱۔ اہل آیت میں خود کو قصاف کے مرتبہ پر رکھنے کا حق کاٹنے کا حکم دیا ہے مگر اس کی نفرت نہیں قربانی کو کفر یا بائعہ کا جائزے اور کس بیگز سے کاٹا جائے لیکن اجماع ویت صبر اور اجماع است سے ثابت ہے کہ رہنا بائعہ ہی ہے کاٹا جائے۔

۱۴۱۲ھ - امر کہ کسی عہدہ مال کی پوری پر ماتہ مگانا جانے سوا میں ہاؤں میں ایڑہ تہجد ہر کا خستہ ہے امام شافعی کے نزدیک رہے و ستار کئی پوری پر قطع و لادام ہے اور امام اعظم کے نزدیک ایک ایسی دم کی پوری پر نام و کثرت اور لہام امر کے نزدیک بین دم کی پوری پر تعمیل کے لیے خروج صواب لہ ضرورت بخلائی کو دیکھئے ۔

۱۰۔ حضرت عیسیٰؑ کی سزا میں ہاتھ کاٹنے کا حکم، باگڑنا کی سزائیں زانیہ کی خرقہ گاہ کو قلعہ کرنے کا حکم، دبا اس سے کہ خرقہ گاہ کے قلعہ کو کھولے قلعہ فعل، ہاتھ کاٹنے کا حکم، عیسیٰؑ پر عروج ہونا۔

f f f

أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ط

قوم نے معلوم نہیں کیا کہ اللہ کو جسے مصلحت اسلام اور توحید کی

يُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ وَيَغْفِرُ لِمَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَىٰ

عذاب کرے جس کو چاہے اور بخشنے جس کو چاہے اور اللہ

کُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿۶﴾

سب چیز پر قادر ہے

إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَمَشَيْتُ قَدَرْتُ بِرَأْسِ بَارئِ تَعَالَىٰ

قَالَ عَالِي الْكُفْرِ تَعَلَّوْا أَتَى اللَّهُ لَمْ وَأَمَّا عَلَىٰ حَقِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ

اور یہ گزشتہ آیت میں مغررت اور محبت کا بیانی تھا اب اس آیت میں اپنی مالکیت اور کمال قدرت کو بیان فرماتا ہے اسے مخاطب کیا ہے یہ معلوم نہیں کہ جس کے لیے ہدایتی آسمانوں کا اور زمین کی وہ جس کو چاہے عذاب دے اور جس کو چاہے بخشے اور عاف کرے اور اللہ بہتر پر قادر ہے کہ چاہے حکم دے اور جو چاہے سزا دے وہ مالک مطلق اور دائم مطلق ہے کوئی اس کے حکم کو رد نہیں کر سکتا۔



يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ لَا يَحْزُنْكَ الَّذِينَ يُسَارِعُونَ

اے رسول تو حزن نہ کیا ان پر جو دوڑ کر گئے

فِي الْكُفْرِ مِنَ الَّذِينَ قَالُوا آمَنَّا

ہیں کہ جو ہم سے وہ جو کہتے ہیں ہم مسلمان ہیں

بِأَفْوَاهِهِمْ وَلَمْ تُؤْمِنْ قُلُوبُهُمْ ۚ وَمِنَ الَّذِينَ

اپنے من سے اور ان کے دل مسلمان نہیں اور وہ جو چودہویں میں

هَادُوا ۖ سَمِعُونَ بِالْكَذِبِ سَمْعُونَ يَقُومُوا خَيْرِينَ

جاسوس کر کے ہیں محوشت ہوئے کو اور جاسوس ہیں دوسری

التَّوْرَةِ فِيهَا حُكْمُ اللَّهِ تَمَرَّتَوْكُونُ مِنْ بَعْدِ

ان کے پاس تواریخ ہے جس میں حکم اللہ کا ہے اس پر بھی سب سے جانتے ہیں

ذَلِكَ وَمَا أُولَئِكَ بِالْمُؤْمِنِينَ ﴿٥﴾

اور وہ جانتے دیتے ہیں

تَسْلِيَةً رَسُوْلٍ كَرِيْمٍ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ وَذِكْرُ كَيْفَاتِ
يَخْرُودُ دَرُحْمُكَ زَنَّاكَ دَرُتَوْرَاتِ مَكْرُوْرٍ

قَالَ تَعَالَى يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ لَا يَخْزِيَنَّكَ الَّذِينَ يَسَارِعُونَ إِلَى الْإِسْلَامِ وَقَالُوا هَذِهِ الْيَهُودُ

شانِ مُرْسُولِ

ان آیات میں ایسا ذکر کیا گیا ہے کہ ایک خاص ذیانت کا ذکر ہے جس پر ہر ایک ایک مرتبہ خبر کے ایک معزز گھرانہ کے ایک بیوی سردار اور ایک بیوی کی عزت و زنا کے ہو گئے جو سب سے نوریت میں زنا کی سزا مل گئی ہے۔ حتیٰ لیکن جب یہی اس سزا کو معزز گھرانوں پر جاری کر کے تواریخ میں تحریف کر کے اپنی طرف سے یہ سزا بیان کر دانی اور ذابہ کا منہ کالا کر کے ان کو ایک گتھ پر سوار کر کے شہر میں پھرتے اور سناٹا کرتے تھے کہ سب سے خبریں جب یہ واقعہ پیش آیا تو ان لوگوں نے یہ متورہ کیا کہ یہ مقدمہ محمد بن عبد اللہ علیہ السلام کے پاس سے چلے گیا وہ کیا حکم دیتے ہیں شاید ان کی ضرورت میں کوئی حکم لازم ہو اس لیے کہ ان کی ضرورت۔ وراثت کی طرح سخت نہیں اور یہ جلتے تھے کہ حضور نے فرمائی ہیں کہ تواریخ کی خبر نہیں جو ہمارا اصول در دستور میں گئے اسی کے مطابق فیض کو دیں گے اور جن لوگوں کے ساتھ بڑی کو آپ کے پاس بھیجا ان کو یہ بھیجا کہ اگر معزز پر تواریخ سے ملے کہ حکم دی تو قبول کر لیا اور نہ پھر اس پر عمل نہ کرنا چاہیے جب یہ وقت مقدمہ کے آپ کے پاس آئے تو مقدمہ سے بدو دی گئے آپ کو خبردار کر دی کہ وراثت میں زانی کا حکم دیم ہے تو آپ نے ان سے پوچھا کہ تواریخ میں زنا کی کیا سزا ہے، انہوں نے کہا کہ یہی سزا ہے منہ کالا کر کے پھر یہاں تیر کر اور نازیلے کا نام آپ یہ سن کر خاموش ہو گئے اور مسجد سے نکل کر

سہدے ہوؤں کے ماحولیت اللہ کے لئے گئے اور ہوؤں سے دریافت کیا کہ تم میں
سب سے بڑا کام کونسا ہے تو ان سے کہا کہ ان سو یا آپ نے اس سے دریافت کیا کہ کونسا
میں شادی شدہ زانی کی کیا سزا ہے اس سے اور دیگر صحابہ نے کہا کہ ان کی سزا یہ ہے کہ سزا
کا کر کے اور گھر پر سوا کر کے شہر میں لٹھا دیا جائے اور ناکارہانے مارا جائے جس آپ نے فرمایا
تم غلط کہتے ہو تو یہ کہ گناہ اور اس کو سزا سے سزا سے بڑھ چکا ہے تو یہ کہ سزا کی گئی امر وہ آیت
میں ہے رحم یعنی سزا کر کے کہ حکم تھا وہ آیت تھی اور بڑھ کر سزا گئی ان میں سے ایک
تھیں نے اپنا ہاتھ کر کے رحم پر رکھ دیا اور باقیوں اور مالک نے بڑھ کر سزا دیا اور بعد میں سزا
آپ سے بعد اللہ اپنا ہاتھ اٹھا اس نے اپنا ہاتھ اٹھا دیا اس کے نیچے سے آیت رحم بھی نکل
سب سے زیادہ کہ اللہ سے اللہ علیہ وسلم کے رحم اور مجبوراً انہیں اس پر عمل کرنا پڑا آخرت
سے انشاء فرمایا کہ تم میرے ساتھی رحم کا حکم دیتا ہوں آپ کے اس حکم کے بعد ان دونوں
غرموں کو سزا دیا گیا ان آیات میں اس و اللہ کی طرف اشارہ ہے یہ تمام تفصیل تفسیر قرآن مجید اور
تفسیر ابن کثیر میں ملے گی۔

ادھر آیت شہادت میں مال کی پوری کا ذکر تھا اور ان آیات میں ایک حکم تخریق کی چھ رکاوٹیں
جماخت کا ذکر ہے اور مقصود یہ ہے کہ احکام خداوندی کے اجزاء اور نمونہ ہیں میر اور خیر
کا فرق جائز نہیں اور میروں کی حمایت سے حکم خداوندی میں تخریق نہ ہو جب نعمت ہے اور آیت
کا آواز میں کرم صبر العفو و التقییم کے فعل سے فرمایا کہ جو حکم شریعت کی قاعدت ہوگا اور
حدود اور فروعیات کی مخالفت نہ ہوگی اس عاق اور اہل غریب کا پیور ہے آیت حد سے اللہ تعالیٰ
کو ان لوگوں کی ناشائستہ حرکات سے روکے اور حال ہونا تھا اس لیے حق جل شانہ آیت میں
اللہ علیہ وسلم کی سن اور نہیں کے لیے اور اذ فرماتے ہیں اسے ہمارے رسول آپ کو وہ لوگ حکم
میں نہ ڈالیں جو کفر کے نشو و اشاعت میں محدود اور میں کر کے ہمارے ہیں یعنی آپ ان کے
قرابت سے رنجیدہ اور ملوث نہ ہوں۔ بلکہ آپ کو کہہ نہیں چکا کہ سننے اللہ آپ کا ساتھ دے گا ہے
اور نہ کفر میں کسی کو سے دے گا نہ مانعین ان سے ہوں ہونا ان سے کہتے ہیں کہ ہم مسلمان ہیں اور
ان کے دل مسلمان ہیں اور وہ ابھوریں سے ہوں اور یہ دونوں گروہ تحریک شیعہ کے عادی ہیں
اپنے سرور اہل اور رسولوں سے عقوق پائیں سننے ہیں اور اس کو قبول کرتے ہیں وہ پیسے حق
در حد نہ کو کسی طرف قبول کریں گے اور اگر کسی وقت آپ کی مجلس میں حاضر ہوں گے ہیں تو پہلی
سچی باتیں سننے کے لیے حاضر نہیں آئے بلکہ آپ کی آہن دو سب سے گھبراہٹ کے لیے سننے والے آپ
کے پاس نہیں آتے۔ حق یہ کہ جو سچا ہے جو بائیں ہے سچے سننے ہیں ان کی پہچان قوم کو
جاکر دینے ہیں اور حق کی جلالت میں تو یہ کہ کلمات اور الفاظ ہیں خیر اور بدیل کر دیتے ہیں

بعد اس کے کہ وہ کلمات اپنے موقع اور محل میں ثابت اور قائم تھے وہاں سے اُن کو مٹا دیتے ہیں جن
 نوریات کے کلمات اور الفاظ میں تحریف کرتے ہیں اور مزید بآں یہ کہ جس کہیں کو آپ کی خدمت میں
 بھیجتے ہیں تو اس سے یہ کہہ دیتے ہیں کہ اگر تم کو خدا نے اللہ علیہ وسلم کی طرف سے یہ حکم عارف
 دیا جائے گا تو ہم نے تم سے پہلے جو یہ کہا ہے تو اسے قبول کرنا ہمارا اگر تم کو آپ کی راہ سے
 یہ حکم عارف نہ دیا جائے تو اس سے احتراز کرنا یعنی اگر کوئی سے کہہ دے گا کہ اس سے تو قبول کرنا ہمارا
 نہیں مگر یا کو خدا کی شریعت کو اپنی ہر اسے نفسانی کے تابع رکھنا چاہتے تھے اور یہ ایک عظیم لغت
 ہے کہ تو اور شریعت کا تابع نہ بنے بلکہ شریعت کو تو اپنی خواہشوں کے تابع رکھنا چاہتے اور شریعت
 کے خلاف اور مخالف ہیں اپنی خواہش کے مطابق تحریف کر دے ایسے شخص کی راہ ہدایت ہے آئے
 کی کوئی امید نہیں کی جاسکتی اس کی مثال ایسے سریش کی سن سمجھو کہ جو طیب کی تجویز کر دے دو اگر احتیاج
 نہ کرے اور یوں ہلکے اور مضربزدان کا استعمال کرنا ہے اور عیون اور ذکڑوں کا خلاف ارتداد
 تو اہل عقل کے نزدیک اس کا یہ عمل خود کشی کے مترادف سمجھا جائے گا اسی طرح یہودی پرما پرستی
 اور جہت وحرکی کو سمجھنا چاہئے ہے اور اس میں حقیقت یہ ہے کہ جس شخص کو اللہ تعالیٰ گمراہ کرنا
 چاہا ہے تو آپ کو اس کی ہدایت کا اللہ کی جانب سے کوئی اختیار نہیں یعنی آپ کو اختیار نہیں کہ
 ان لوگوں سے گمراہی کا فقرہ نفع کو بیکار کر لیں یا فقرہ صحت ہدایت تلب سے منع ہو سکتا ہے
 لیکن یہ وہ لوگ ہیں کہ خدا کی راہ میں اپنا جان و مال قربان کر کے دلوں کو گمراہ کر دے اور پھر بھی
 سے ہاتھ کر کے ان کے لیے دنیا میں بڑی رسوائی ہے اور ان کے لیے آخرت میں برا عذاب
 ہے عرض یہ کہ تمہارا قصہ اس نے ہی کو ہم کو بتلادیا کہ اللہ کا ارادہ ہی لوگوں کے دلوں کو خلیاتوں اور
 خلیاتوں سے پاک کرنے کا نہیں لہذا آپ ان کے دل کو ختم میں نہ رہی یہ لوگ حق اور ہدایت کو
 سمجھنے والے نہیں بلکہ سمجھتے ہوئے ہیں کہ اللہ سے اللہ سے اللہ سے اللہ سے اللہ سے اللہ سے اللہ سے اللہ سے
 میں تحریف کرتے ہیں اور وثوق کے کو حرام کو حلال کرتے ہیں جس میں کہ یہ حالت ہے اگر یہ
 لوگ آپ کے ہاں اپنا کوئی مقدمہ لے کر آئیں اور آپ سے فیصلہ کرنا چاہیں تو آپ کو اختیار ہے
 کہ چاہے آپ ان کے مقدمہ کا فیصلہ کر دیں یا ان سے تعلق نہیں تو ان کا معاملہ الہی کے عذاب کے
 میرے کہ دی اور یہ کہ دی کہ تمہارا جو فیصلہ ہے وہ کہو ایسے چاہوں اور خود غرضوں سے اعراض نہ
 مناسب ہے ایسے لوگوں کا اگر فیصلہ بھی کر دیا جائے تو یہ اس پر عمل نہ کرے گا اور اگر آپ کی
 بھی ملائے قرار دے کہ ان سے قائل نہ کریں اور اعراض کریں تو یہ اندیشہ نہ کیجئے کہ یہ لوگ آپ کے
 دشمن ہو جائیں گے اور آپ کو ضرر پہنچائیں گے سو یہ لوگ ہرگز آپ کو کوئی نقصان نہیں پہنچائیں گے
 اللہ تعالیٰ آپ کا حافظ اور نگہبان ہے اور اگر آپ کی بھی رائے سے قریب رہے کہ ان کے درمیان
 فیصلہ کر دیا جائے تو آپ انصاف کے ساتھ ان کے درمیان فیصلہ کر دیجیے میں قانون شریعت کے

مطابق فیصلہ کر دیکھئے جسے شک اللہ تعالیٰ علینا والحق کہنے والوں کو دوست رکھتا ہے امانت میں رکھتا ہے کہ کفر میں مبتلا ہی طریقہ اور محاش کیوں نہ ہو اگر تم پر یہ لازم ہے کہ فیصلہ میں مبتلا نہ بنو گے کیونکہ یہاں پر ایک اور نقطہ دیکھو اور غیب اور حیرت کا مقام ہے کہ یہ لوگ کسی طرح اور اگر کو آپ کو حکم اور منصف قرار دیتے ہیں حالانکہ ان کے پاس قرینیت موجود ہے جس میں زمانہ کے متعلق اللہ کا حکم ہمیشہ موجود ہے جس پر وہ ایمان کے مدعی ہیں اور جس کو ان خدا کی کتاب مانتے ہیں اسی کے احکام سے کیوں ان کو خلاف کرنے کے ہیں پھر دوسرا غیب یہ ہے کہ آپ کو حکم اور منصف بنانے کے بعد آپ کے فیصلہ سے کیوں اعتراض کر سکتے ہیں اور یہ لوگ ایسا معلوم جانتا ہے کہ قرینیت بھی ہمارے ایمان میں دیکھئے ایسے لوگوں سے کیا فکر کی توقع کی جا سکتی ہے حکم اور منصف بنانے کے بعد بھی فیصلہ کو زمانہ مرتب ہونے دھرنی اور نفس پرستی ہے۔

ف (۱۱) انما راہی فرماتے ہیں کہ حق جل شانہ نے قرآن کریم میں آنحضرت علیہ السلام کو اکابر و مشرکین کے لیے ایک نیا راستہ دکھایا ہے کہ ان کے لیے مگر تالیف القرآن کا خطاب دو جگہ آیا ہے ایک یہاں اور ایک آئندہ آیت **يَا أَيُّهَا الْمُسْلِمُونَ** خلیفہ من قبلی اور چونکہ رسالت کا مرتبہ نبوت سے زیادہ ہے اسی لیے یہ خطاب نہایت عظمت اور رفعت پر دلالت کرتا ہے۔

ف (۱۲) آیت مذکورہ **يَا أَيُّهَا الْمُسْلِمُونَ** کے لفظ **يَا** سے منوم ہوتا ہے کہ دعوت کا سننا بھی تمام ہے اور بھیج ہے جس طرح دعوت ہونا عام ہے اسی طرح دعوت کا سننا بھی عام ہے جس طرح زبان احکام شریعت کی تکفیل ہے اسی طرح کان بھی احکام شریعت کا تکفیل ہے قرآن کا سننا عبادت ہے اور گناہنا مصیبت ہے

ف (۱۳) آیت مذکورہ **يَا أَيُّهَا الْمُسْلِمُونَ** کے بارہ میں آنحضرت علیہ السلام اور حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہما سے منقول ہے کہ آیت میں عظمت سے دعوت مراد ہے اور یہ شمار حدیث میں راہی اور مرتبہ برائیت آتی ہے۔

ف (۱۴) حق جل شانہ کے اس قول **يَا أَيُّهَا الْمُسْلِمُونَ** کا لفظ **يَا** سے منوم ہوتا ہے کہ آنحضرت علیہ السلام کو اہل کتاب کے عقائد کے فیصلہ کرنے اور نہ کرنے کا اختیار تھا جو انشائی جاسی اور مجاہد اور حکم شاہ اور حسن بصرہ اور قتادہ اور سہل اور دیگر اکابر مفسرین سے منقول ہے کہ حضور پر تو کو یہ اختیار انہما میں تھا اور

منہ منہ گویا یعنی اس ذمہ اگر فیصلہ طریقیں ہوں دفع کنند اگر خواہد حکم کند اگر خواہد بر
عبارۃ ایشی منقول نہاید (فیجہ الرحمن)

میں جب اس کو قتل اور اختدار کا حق ہو گیا تو یہ حکم ضرور ہو گیا،

اور یہ آیت نازل ہوئی وَأَنْتُمْ عَلَيْهِمْ طُغْيَانٌ ثَغَالِيٌّ اَللّٰهُ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ اَللّٰهُ يَخْتَارُ یعنی ان کے نزاعات اور تہدات کا فیصلہ قانون شریعت کے مطابق کرو اسباب احرار اور گنہگار کشن کی ضرورت نہیں۔

یا ایہ لوگو! کہو کہ پہلی آیت اُن لوگوں کے بارہ میں ہے جو اسلوی حکومت کے ذمہ نہیں رہتے جیسے ابتداء میں بنی قریظہ اور بنی نضیر کا حال تھا کہ مسلمانوں سے ان کا کوئی جہد اور لڑائی نہ تھا ایسے لوگوں کے بارہ میں امیر مملکت کو اختیار ہے کہ چاہے اُن کو فیصلہ کرے یا معاملہ اُن کے حوالہ کرے کیونکہ گزشتہ آیت قَدْ جَاءَكُمْ بِالْحَقِّ مَا تَتْلُوْنَ عَلَيْهِمْ اَنْزَالَ اَنْزَلْنَاهُ اَنْزِلْنَاهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ یعنی نازل ہوئی اور اس وقت نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کا ان لوگوں سے کوئی جہد اور ذمہ نہ تھا کیونکہ اگر آپ کا ان سے کوئی جہد اور ذمہ ہوتا تو بنی نضیر کو جہاد و طعن اور بنی قریظہ کو قتل نہ کر کے حاصل کلام یہ کہ جانتے ہیں کہ یہ حکم اہل حرب کا ہوا اور آئندہ آیت وَأَنْتُمْ عَلَيْهِمْ طُغْيَانٌ ثَغَالِيٌّ اَللّٰهُ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ اَللّٰهُ يَخْتَارُ کے مطابق فیصلہ کرنے کا حکم اہل ذمہ اور اہل جہد کے بارہ میں ہوا اس ضرورت میں تاسیخ و منسوخ ہونے کی ضرورت نہ ہے یہ گئی تفصیل کے لیے احکام القرآن جلد ۱ ص ۳۳۳

وحدیث کو دیکھیں

یہ آیت یا ایہ لوگو! جانتے ہو کہ بارہ میں نازل ہوئی بخیر یا کے مرتکب ہو گئے
ف (۱۵) | ہو کر تو شریعت میں حکم دائم کا تھا اس لیے اس سے بچنے کے لیے آپ کے پاس اپنا مقدمہ لائے کہ شاید آپ کی ہاتھ سے کوئی ذمہ اور آسان فیصلہ ہو جائے اور ہم مسلمانوں سے بچ جائیں آپ نے تو شریعت منگوائی اور افرادہ آیت میں یہ ذمہ کا حکم تھا اس میں نکل آپ نے اس کے مطابق اُن دونوں فرموں کو مستحکم کر دیا اس سلسلہ کلام میں حق جل شہا نے یہ لفظ اور شاہد فرمایا وَجَعَلْنَاهُمُ الشُّرَكَاءَ لِقَوْلِكَ اَللّٰهُ جَس سے معلوم ہوتا ہے کہ قدرت ہی جو وہ حکم ذکر ہے اللہ کے نزدیک بھی ذاتی حق کا وہی حکم ہے اور اللہ کے نزدیک دائم کا حکم ضرور نہیں ہوا وہ اسے بھی باقی ہے اگر ذمہ کا حکم اللہ کے نزدیک ضرور ہو چکا تھا تو آیت قرآن میں اسی کو عظیم اللہ سے بغیر نہ فرماتے (احکام القرآن جلد ۱ ص ۳۳۳)

إِنَّا أَنْزَلْنَا التَّوْرَةَ فِيهَا هُدًى وَنُورٌ

ہم نے انوریت میں چاہتے اور روشنی

يُحْكَمُ بِهَا النَّبِيُّونَ الَّذِينَ أَسْلَمُوا

اس پر حکم کرتے رہے یہ خبر جو حکم

يَلْذِينَ هَادُوا وَالرَّٰثِيُونَ وَالْأَحْبَارُ

ہدایت سے ہٹ کر گمراہ اور الٹے اور عالم

يَمَّا اسْتُحْفِظُوا مِنْ كِتَابِ اللَّهِ وَكَانُوا

اس واسطے کہ کتب الہی پڑھتے تھے اللہ کی کتاب پر اور اسکی

عَلَيْهِ شَهَادَةٌ فَلَا تُخْشَوُا النَّاسَ وَآخِشُونَ

خبر داری پر تھے سو تم نہ ڈرو لوگوں سے اور خود سے ڈرو

وَلَا تَشْتَرُوا بِآيَاتِي ثَمَنًا قَلِيلًا وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ

اور صحت خرید کر میری آیتوں پر سونے ٹھوڑا اور جو کوئی حکم نہ کرے

بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ ۝ وَكُتِبْنَا

اللہ کے احکام سے ہم پر وہ لوگ ہیں منکر اور گمراہ ہیں

عَلَيْهِمْ فِيهَا إِنَّ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ وَالْعَيْنَ بِالْعَيْنِ

اللہ پر اس کتاب میں کہ جس کے بدلے میں اور آنکھ کے بدلے آنکھ

وَالْأَنفَ بِالْأَنفِ وَالْأُذُنَ بِالْأُذُنِ وَالْيَسْنَ

اور ناک کے بدلے ناک اور کان کے بدلے کان اور دانت کے

بِالْيَسَنِ وَالْجُرُوحَ قِصَاصٌ فَمَنْ تَصَدَّقَ بِهِ فَهُوَ

بدلے دانت اور زخموں کا بدلہ برابر پھر جس سے تمہارا تو اس سے

كِفَارَةٌ لَهُ ۖ وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَٰئِكَ

سے وہ ناک ہوا اور جو کوئی حکم نہ کرے اللہ کے احکام سے ہم ساری

هُمُ الظَّالِمُونَ ۝

وہ ہیں بے انصاف

ذکر خیانتِ یہود و ذراہ حکم قصاص

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى إِنَّمَا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتْلَةُ دِمَاءُ اسے قَاتِلُكَ هُمُ الْقَاتِلُونَ
 (وردہ) گوشت کی بات میں حکم نماں یہودی خیانت کا ذکر قصاص ان آیات میں یہودیوں کی حکم
 قصاص میں خیانت کا ذکر ہے اور مطلب یہ ہے کہ تو میت اللہ کی تازی ہوئی کتاب بھی جو سارا
 نور اور جاہت تھی اور تمام (امید اور عمار اس کے معانی فیض کی کرتے تھے اس نور میں قصاص
 کا بھی حکم تھا اگر یہود نے جس طرح حکم دیا کہ بدل ڈالا اس طرح قصاص کے حکم میں بھی تعریف کرنی
 فرض ہے۔ یہود کے دو گروہ تھے اپنی قریظہ اور اپنی بغیر ہو کر اپنی بغیر غالب تھے۔ اس لیے انہوں نے
 اپنے آپ کو اپنی قریظہ و غلبہ سے بے یگانگی کی کہ اگر اپنی بغیر کا کوئی آدمی ان قریظہ کے کسی کوئی کوئی کرنا تو پھر قصاص کا حکم
 نہ دیتے صرف آدمی میت والے کر مرڈیتے اور اگر اپنی قریظہ کا کوئی آدمی اپنی بغیر کے کسی کوئی کرنا تو اس سے قصاص دیتے
 لہذا بدو ظاہر و اگر یہ قریظہ تو میت میں ہیں یہ تو سراسر حکم خداوندی کے خلاف ہے جس طرح ہم نے تو میت
 میں بلا تعریف تازی کے دیم کا حکم دیا ہے اس طرح ہم نے تو میت میں جو تعریف قصاص کا بھی حکم
 دیا ہے اور جو شخص حکم خداوندی کے خلاف فیصلہ کرے وہ ظالموں میں شمار ہوگا چنانچہ فرماتے
 ہیں یہ لوگ اتاری ہم نے تو میت میں ہیں ہدایت اور لہ ہے یعنی رحمت والے منزل آفریت
 کے لیے ہدایت کا نور چھوڑا اور ٹھکانے کی غفلتوں اور تاریکیوں میں روشنی کا کام دیتی ہے
 مطلب یہ ہے کہ اسے بتی یہ لوگ جو اپنا مقدمہ آہٹ کے پاس لاتے ہیں یہ ان کی بدیہی
 اور حقارت ہے تو میت میں زمانہ کے مخلوق صرف جہالت اور دشمنی حکم موجود ہے اور خدا کی شہد
 زانی کے سنگسار کرنے کا حکم اسی میں عرصہ مذکور ہے یہ لوگ اس کے احکام سے آزادی حاصل
 کرنا چاہتے ہیں اور جب یہ لوگ طرد اپنی کتاب کے قبول کرنے سے گریز کرتے ہیں تو آپ کے
 فیصلہ کو کتب مان سکتے ہیں علاوہ انہی انبیاء بنی اسرائیل جو خدا کے حکم بردار تھے اسی تو میت سے
 یہودیوں کا فیصلہ کیا کرتے تھے یعنی عربی علی القلام کے بعد جتنے ہی آیتے انی سب کا اہل توبہ
 کے معانی تھا اور تو میت میں کے مطابق دوسریوں کا فیصلہ کیا کرتے تھے اور اس طرح بنی اسرائیل کے اور قرآن و حدیث اور دین
 خدا اور خدا کے مطابق فیصلہ کیا کرتے تھے انہیں کے نظریات کے لوگ اور میں جو کچھ ذکر کیا ہے کہ وہ انہی میں سے اپنا اور میرا
 کلام اور اس پر سے عمار مرادوں جو احکام انہی سے واقع ہیں اور ان پر عمل پیرا ہیں جس کتاب کے
 اور دین کے وہ محافظ اور نگہبانی بھرا آیتے تھے تھے کہ اس میں کسی قسم کا بغیر اور تبدل اور تحریف
 نہیں کریں گے اور اس کے مطابق عمل کریں گے اور وہ اس کی کتاب بدگوشتی کہ یہ کتاب
 من جانب الشوبہ مطلب یہ ہے کہ اسے یہود! تو میت کے کتاب ہے جس کو ہمیشہ

فہار سے چشمہ اسٹارٹ ہوتے آئے اور اس پر عمل کرتے رہے تم کیسے ناخلف ہو کہ تم نے ان کے
فرمان کو باطل سمجھ کر دیا تو تو دینیت کی حفاظت کرتے تھے اور تم اس میں غریب نہ رہے ہو
اور تو اس کے حکموں پر چلتے تھے اور تم اس کے حکموں سے خائف ہو اب جو دوسرے خضاب
فرمائے ہیں تم لوگوں سے ناگوار اور نفرت سے دیکھو خدا کے حکم ہیں نہ ان کے۔ خوب خوف
و حذر تو دینیت کے احکام کو لوگوں کے سامنے بیان کرو اور جہنم آجوں اور حکموں کے حوالے اور
بدیہی ان کا حق معاوضہ نہ ہو لیکن دشمنی سے کو احکام خداوندی میں تحریف نہ کرو اور جو شخص
ان کے احکام سے ہوتے حکم کے مطابق ہندو نہ کہے بلکہ حکم خوف کے مطابق حکم سے تو
اسے بجا و تک کافر ہوتے ہیں تو حکم الہی سے محبت اور ہم نشینی ہو۔ بدیہی کہ یہ
تو دینیت میں یہ حکم کہ وہ کہہ جائیں بدیہی میں جان سے بدیہی جان کے بدلہ میں جان دینا ہے اور انکو
کے بدلہ انکو بخود ہی جانے اور ان کے بدلہ ان کو کافی جانے اور ان کے بدلہ میں ان کا بدلہ
اور دانت کے بدلہ میں دانت کھجوا جائے اور اس طرح دوسرے دشمن ہیں
جس قصاص ہے اولاً یہ ہے ہم جو شخص یہ قصاصی صواب کر دے تو وہ اس کے
گناہ کو کاٹتا رہے جن صواب کرنے سے گناہ اور ہوتے ہیں اور وہ ہے جلد ہونے ہیں
اور جو شخص اللہ کے احکام سے ہوتے حکم کے مطابق حکم نہ کرے تو ایسے ہی لوگ تمام ہیں کہ خدا
کے حکم کی نگرانی نہ کر سکتے اور تحریف حکم ہادی کر دیا ایک حکم تو یہ ہوا کہ حکم دیا اور دوسرا
حکم دیا کہ قصداً حکم الہی کو بخود کر لیا یہ نون پر حکم کیا اور جان و روح کو حفاظت کر کے اپنی
صالحی کو خدا صواب میں ڈالا ۔

لطائف و معارف

۱۰۔ قرآنیت کی مخالفت کا انداز تھا جس نے یہود کو لامہ وار بنا دیا۔ اس لیے یہ خدا کے شیعہ بن گئے۔
 ۱۱۔ کتاب الہیہ فرمائی۔ اور قرآن کریم کی مخالفت کا انداز تھا جس نے خود کو لامہ بنا دیا۔ قرآن فرمایا کہ مخلص ہو کر
 اللہ کی طرف سے نجات لے گا۔ قرآن کریم اس لیے قرآن کریم ہی کتاب الہیہ کہلا کر رہ گیا۔ قرآن فرمایا کہ یہود نے
 جو اہل سنت کے باقیوں ابی آملی کتاب کو باطل کر دیا اور امت محمدیہ نے اپنے سینوں میں اس
 کتاب کو محفوظ رکھا۔ اللہ آج تک ان کی کتاب یعنی اسی طرح محفوظ ہے جس طرح یہودیوں کی
 تھی اس میں اب تک حرف کی گنجائی نہیں اور رہا تو نہیں ہو سکتا۔
 ۱۲۔ اہل کتاب کے پاس جو تھی قرآنیت کا شیعہ ہے یہ وہ نسخہ ہے جو میں جانتا ہوں اللہ رحمت کرے
 علیہ السلام کو دعا ہو خدا پاکہ جو جو حضرت موسیٰ کے بہت راز رکھ کر انھیں بہتے جوتی

اور باطن سے مرکب ہے جس کا ہر حرف کو بھی انکار نہیں کاچودہ قرابت اگرچہ حرف ہے مگر اس میں جنسی بائیں اور بائیں کو چودہ چھپا ہوا ہے اگرچہ ہر حرف علیہ الصلوۃ والسلام ہر حرف دہی کے مثلاً دیتے ہے کہ اس حرف قرابت میں اب بھی بعض احوال بات موجود ہے جملہ ان کے یہ حکم و رحم بھی خاص کا چودہ انکار کرتے تھے اور تعالیٰ سے ہر حرف (ہی) بنا کریم علیہ الصلوۃ والسلام کو مطلع کیا کہ قرابت میں رحم کا حکم موجود ہے آپ نے قرابت انکار کوئی کو قاضی کر دیا اور باطن پر ایک حکم قضا میں کھانا کہ وہ حرفیت اور حکم ذات کا شرف کرنے ہے آپ کو باطن دہی بتلا دیگا کہ وہ قرابت میں حرفیت اور غیر شرف کا کوئی حرف نہیں۔

حضرت مولانا رحمت اللہ صاحب کبر الوفاً اپنی کتاب الخلفاء اربعہ کے حوالہ سے فرماتے ہیں
ان السيرة الاصلية كالانجيل لاهل قلوبنا، فمن لم يقرأها فقد اكل لقمة ميتة، فليقرأها محمد بن عبد الله طهطا
والموجودون الآن بمقالة كتابين من السير مجموعتين من الروايات
الصحيحة ونقدية.

بعد ازیں ہمارے اقبال حصارِ دہلی میں خود بخود نمودار ہوئے، کے، حشرات سے بہ تباہی کی گرفتار ہوئے اور انہیں یہ صفائی اور منہی ہر قسم کی شریف ہوئی ہے۔

ابنہ بعض حد تک ہے جو بہ حصول ہے کہ آدمیت و انجیل میں مثنوی تحریف ہوئی وہ صحیح نہیں
 یہ قول عریض آیات قرآنیہ اور احادیث نبویہ اور ایمان امت کے خلاف ہے بلکہ ظاہر ہے وہ رسول اللہ
 کے اعتقاد و اقوال کے بھی خلاف ہے اور کئی مست گو و صمد کا مصداق ہے۔

۱۶) آیت و مَن لَّدُنْ يَحْكُمُ مِمَّا آتَوْكُمُ اللَّهُ فَاُولَئِكَ هُمُ الْحُكَّامُونَ سے تقابیر
مہم معلوم ہوتا ہے کہ جو شخصی حکم شریعت کے خلاف حکم دے یا فیصلہ کرے وہ کافر ہے اور نہ تو
حکام سے خارج ہے اور نہ اس میں مذہب خوارش کا ہے علماء میں منہب یہ کہتے ہیں کہ اگر کوئی
شخص حکم خداوندی کو حق یا غلط یا خلاف معلومت یا خلاف ہدایہ سمجھ کر انکار کر دے اور
قانون شریعت سے تغیر و تبدل کر کے اپنی طرف سے اپنا حکم ٹھونک دے جیسا کہ پورے حکم
رحم کے مقابل میں اپنی راستے سے ایک اپنا حکم تیار کر لیا تھا تو ایسا شخص بلا مشورہ کافر ہے اور
اگر وہ اپنی حکم خداوندی کا تعبد اپنی اور اس کی غفلت اور اس کی حقانیت کا اعتراف موجود ہے
اور محض غفہ نفس یا حسد و دنیاوی مجرور کی اور معذوری کی بناء پر ذولِ نافرستہ حکم خدا کے
خلاف فیصلہ کر دے تو کافر نہ ہوگا بلکہ غلط گنہگار ہوگا جو شخص اعتقادی طور پر مٹاؤں
اللہ کو حق جان کر نہ دینا بلکہ غلط فیصلہ اس کے خلاف کرے تو ایسے شخص کو اصطلاحی حرجت
میں ملنی کافر کہا جاسکتا ہے نہ کہ اعتقادی کافر ہیں اس کی عملی حرجت کافروں میں ہے
مگر نہ اعتقاد سفاکوں جیسا ہے اس وجہ سے عبد اللہ بن عباسؓ سے منقول ہے کہ نیست

[illegible]

جو شخص حکم خداوندی کے مطابق فیصلہ دے کر اس کو پہلی آیت میں کو فرما دے اور دوسری آیت میں اس کو قلم اور پیر کی آیت میں اس کو قلم لایا گیا ہے وہ اس کا پر ہے کہ

اور اہل مختلف میں ہیں حالات میں حکم خداوندی کے خلاف فیصلہ کرنا اگر ہے اور بعض حالات میں اللہ کے اور بعض حالات میں اس شخص سے صحت حاصل ہوگا دینا اس حکم کو نہ

مكتبة جامعة القاهرة

ہوں آیت میں ذاتی فعل کے ہم کا ملکہ تھا جس میں ان کو کہنے قصہ اور خزانہ حکم دہم سے انکار کیا اور اس کے محکمہ آتی لاف سے تار یا د کا حکم بخیر کیا۔ اس لیے پہلی آیت میں نوران فرمایا اور دوسری آیت میں تھا جس کا مستقر خزانہ و کرم کی طرح تھا جس کے حکم خیر ہوئے سے صراحت ملے نہ تھے بلکہ علیٰ طرز بعض اپنی تفسیر قائم کر کے کہتے ہیں کہ جب اس ذاتی کر کے تھے اور جملہ اور الحاشہ نہیں کر سکتے تھے اس لیے دوسری آیت میں تالیف فرمایا کہ یہ حکم صحیح ہے کہ صحبت کا قوس سے تھا جس نے لیا ہوا سے اور ضعیف سے دہم فرمایا ہے جس سے یہ حکم صحیح ہے اور تیسری آیت میں انشاء سے پہلے کی اشارت اور ہدایت کے مطابق فاعل و مفعول اور صحت ہی پر ایمان لائے کہ مستقر تھا جس کی محکمہ سے تالیف و تاکید کا حق باوجود اس کے جسٹ سے تھا جس نے یہ وہاں سے دناوی احوال کے بنا کر دوح ہی سے ایمان لائے تھے کہ یہ کیا تو یہ صریح فنی اور بدکار اور فاجر اور بدگوشی تھی لہذا اس آیت میں فی مکتوب فرمایا۔

وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا

اور جو ہم نے اپنی کتاب حق جہا کہی

لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ الْكِتَابِ وَمُهَيِّمًا

انہی کتابوں کو اور سب پر حاوی ہو کر

عَلَيْهِ فَاحْكُم بَيْنَهُم بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعْ

حکم کہ ان میں اور انما اللہ نے اور ان کی فلاحی

أَهْوَاءَهُمْ عَمَّا جَاءَكَ مِنَ الْحَقِّ يَكُلُ جَعَلْنَا مِنْكُمْ

ہر امت میں حق کو کہ حق اور جو جسے اس میں ہر ایک کو ہم جہا

شُرْعَةً وَمِنْهَا جَاوِلُونَ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً

ہم نے ایک دستور اور راہ اور اللہ جہا قوم کو ایک اس

وَاحِدَةً وَلَكِنْ يَبْغُوا فِي مَا أَنْزَلْنَاهُمْ فَاسْتَبِقُوا

ہر کرتا لیکن تم کو اس میں ہے دینے حکم میں ہر ہر کر

کتاب ہے کتب سادہ کی تعداد بہت ہی کم، انبیاء سابقین کی کتابیں اور کتبیں موجود ہیں اور یہ قرآنی کتب سادہ ہیں، عالم ہے تحریر اور تدوین سے پاک اور سب سے اعلیٰ کا پوئلک ہے اور جس قدر کمالی سے لگا شکست سے ہر ہی کو ایک خاص شریعت عطا کی اور یہ شریعت محمد پر آخری شریعت ہے اور نام اختلافات کو فیصلہ کرنے والی ہے اور تمام کتب سادہ کے مطابق اسلوب کی حفاظت اور مدنی ہے اور جس کی اپنی مخالفت کا خدا تعالیٰ نے عجز و زور کیا ہے۔

مصدق ہوا یہاں تک کہ سب سے حق تعالیٰ نے اولا توحید کی بات فرمائی اور دینی انسان کی ہے اس کا وجہ یہ ہے کہ انسان کیا کمال قابل ہوتا ہے؟ انسان کی عقلیت ہی وہ ہے جو اس کو بہرہ و بصیرت دے گی اور ہدایت دے گی اور اس کے بعد ایمان کا روح فرمائی اور احادیث سے اس کا اس سے اخراج کیا اور یہ بتلایا کہ جمود کی طرح تصدیق میں نہیں کی جائے اور نور سے مستفید اور مستقر ہوئے اس سب سے غیرینہ اللہ تعالیٰ نے قرآن کو مشعل ہدایت بنا کر اس کے نازل کیا یہ آخری کتاب ہے اعلیٰ ہی پر نازل ہوئی یہود اور نصاریٰ کو چاہیے کہ جو کچھ کیفیت صحیح اور صراطِ کرم کی طرح اس نور پرست کی روشنی میں ملے اور یہ وہی کتاب ہے جس کے نزول کی انبیاء سابقین نے فیوض حق کیا قابل تبارک و تعالیٰ ان الذین آمنوا بالوعدۃ الیٰ ربہم فیلقہم بحیث یشاءون ۱؎ فذلک ظاہر مقتداً لعلہم یشعروا ۲؎

شان نزول

اور ان آیات کے ضمن میں ایک فقرہ کی طرف بھی اشارہ ہے جو ان جاس بنی اسرائیل سے مروی ہے کہ جبکہ یہود میں باہم کچھ نزاع ہو گیا تو کتب بنی اسید اور عبد اللہ بن مسعود اور شامس بن قیس وغیرہم جو یہود کے بڑے مشورہ و علماء اور مقتدا تھے مشورہ کیسے اٹھ سکتے تھے اور علیہ وسلم کی ہدایت میں حاضر ہوئے اور انھیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی اور یہ کہ آپ کو خوب معلوم ہے کہ یہودیوں میں بڑے بڑے زراعت عالم اور اُن کے سجادہ ہیں اور آپ کو مدائن و امت و شرافت معلوم ہے اور آپ کو یہ بھی معلوم ہے کہ عجمی قوم یہود بنامہ امتیاز دار و اقتدار میں ہے ہم اپنا مقدمہ آپ کے پاس سے کر سکتے ہیں اگر آپ اس مقدمہ میں ہمارے موافق فیصلہ کر دیں تو ہم مسلمان ہو جائیں اگر ہم سے شراب بن قبول کرنا تو اور ہو دینی ہمارے کتب کریں گے اور ہمارے اسلام لے سکتے ہیں وہ بھی سب کے سب اسلام لے جائیں گے تو یہ بات

پہلے اللہ عزوجل سے ان کے حقوق اسلام کو منظور کیا اور ان کی خواہشات کی پیروی سے
صاف انکار کر دیا۔ اس پر یہ آیتیں نازل ہوئی (تفسیر قطبی ص ۲۳۳) کہ تم میں سے جو شخص کسی عورت سے
بہتار ہو کر رہتا ہے، اس کی عورت اور بچہ اور ان کے بعد ہم سے کسی عورت کی طرف سے بچہ اور بچہ
کتاب اللہ میں اس کے مطابق کوئی کتاب کتاب بکھڑے سے لائی نہیں جو خود ہی حق اور
عدل کے ساتھ جنس ہے اور آپ سے پہلی کتابوں کی تصدیق کرنے والے ہیں کہ جو کتابیں
حضرت موسیٰ اور حضرت عیسیٰ نے لیں، چاہے اللہ نازل ہو، وہ اللہ کی برحق کتابیں نہیں ہیں
جو قرآن کے حق پرست کی دلیل ہے۔ اس لیے کہ حق کی تصدیق کرنا ہے باطل میں بھی رہنا
حق کی تصدیق نہیں کرنا اور یہ قرآن ہی کلام اللہ اور کتاب ہے کہ جو حق کو غیر طرف سے
منتظر اور صبر کرتا ہے یعنی ان کتابوں میں جو غلطیاں شامل ہو گئی ہیں ان کو نہ کہ اصل حقیقت
کو واضح کرنا ہے بلکہ یہ ان کا لحاظ اور ان اور ان کے پیروں کے ساتھ کتابوں میں جو ایسی بات
ہے کہ قرآن کے خلاف ہیں تو وہ حق ہے اور جو اس کے مخالف ہیں وہ باطل ہے جس میں
طریق سافلیں کا یہ درجہ مل رہا کہ عَمَّا أَتَتْهُنَّ اللہ کے مطابق فیصلہ کرتے تھے اسی طرح آپ جو
ان کے درمیان اسی کتاب کے مطابق فیصلہ کیے کہ جو ان کے آپ پر حق کے ساتھ اور ان کے
اور تمام کتاب مبارکہ میں رحمت ہے اور جو حق آپ کے پاس ایک ہے کسی دوسرے کو ان کی
خواتین اور فراموشی کی چیزوں نہ کیجئے یعنی جس طرح آپ سے اس وقت ان کی خواہش اور
فرمان سے صاف انکار کر دیا اسی طرح آئندہ بھی آپ اس حق پر قائم رہیں گے جس کی بنا پر آپ
نے مبارک ہوئی خواہش کو پورا کرنے سے صاف انکار کر دیا تھا آپ کی اسے نہایت مسرت
اور راحت ملی آپ ہمیشہ اس پر قائم رہے اس لیے کہ آپ کو جو دین ملی دیا ہے وہ کسی
شخص نہ ہوگا جس نے آپ کی رغبت سے پیچھے تم میں سے ہر گروہ کے لیے ایک دستور اور
راہ عمل مقرر کیا تھا جس پر عمل کر وہ نرا کلمہ پہنچے اس طرح حق خدائی نے آپ کے لیے یہ
شریعت اور یہ شاہراہ مقرر کی ہے آپ اس شاہراہ پر چلیں اور اس شاہراہ کی چھوڑ کر دوسرے
دستور پر چلنے کا خیال ہی نہ کیجئے۔

حرفہ کے معنی حریت کے ہیں اور ہمناس کے معنی حریت کے ہیں ہمناسیت مل
ہی باقی کے گناہ کو کہتے ہیں اور باقی پرانے کا دوسرا حصہ ہے اور اصطلاح
ہی ہمناسیت احکام خداوندی کے موضوع کو کہتے ہیں جو مقررہ آیت ہدایت کے ہیں کہ ان کے لیے
سے یہ ہیں ان پر عمل کرنے سے دائمی زندگی حاصل ہوتی ہے اور ہمناسیت سے طریقہ عمل اور طریقہ

مسئلہ شاہ ولی اللہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں یعنی حریف مزحیر حریت ہدائی ساز و آفرین (فتح الرحمن)

جاگمہ کہیں کہ اسے محمد بنادی قوم میں آپس میں کچھ لڑائی ہو گیا ہے آپ کے پاس فیصلہ دیتے
 گئے اگر تادم سے کافی فیصلہ کر لیا گئے تو ہم مسلمان ہو جائیں گے اور آپ کی دشمنی کو مان لیں
 گے اور ہمارے مسلمان ہونے سے ہمہ طور کی ایک عظیم جماعت جاری نہایت میں اسلام قبول کر
 لے گی جو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ایمان اور ہدایت کے دلاویز تھے کہا قال تعالیٰ لعلکم
 فاجلح فی کسلف ان لا یکنوا مؤمنین واما الکفر انما ہوں و لکن مؤمنین یعنی اس
 جیسے یہود نے حضور پر نور کو فیصلہ سے لے لیا یہ دشمن اسلام دشمن کی طرف سے اسے ٹھکرا دیا
 اور ان کی غوائل پر پختہ سے مزین ٹھکانہ دیا جس آیت میں آپ کی اسی استقامت کی تعریف اور عبادت
 اور تائید ہے اور آئندہ بھی میں ہی شان عصمت پر ثابت قدم رہنے کی تاکید ہے پھر اگر یہ
 لوگ آپ کے فیصلہ سے اسرار میں گریبا تو جان لیجئے کہ اللہ کا ارادہ ہے کہ دنیا میں جس انسان کو ان
 کے بعض گناہوں کی سزا عین سزا سے معیت کرے اور وہ بعض پر ہم آپ کے فیصلہ کو ماننا ہے
 اور بعض گناہوں کی تعلیم اس سے کی کہ وہ میں بعض گناہوں کی سزا ملنے سے بھی گناہوں
 کی نہیں ملے تمام گناہوں کا پوری سزا آخرت میں ملے گی اور جسے ملک چھوڑ دے اور وہ
 شہادت کی ضرورت سے باہر لیجئے والے جہاں یعنی کفر یہودی فاسق اور بدکار ہیں وہ آپ کے فیصلہ
 پر دماغی نہیں ہو سکتے اب کہ یہ لوگ جاہلیت کا فیصلہ چاہتے ہیں کہ امیر کو غلبہ برتری ہے
 دیت اور قدامت اور کادان میں امیر و غلبہ میں فرق دکھا جائے شریعت کا فیصلہ قبول اور انصاف
 پر ہیں جتے اور پھر یہ کہ یہ ہم دروازہ ہجرت اور کراہی پر ہیں ہے اور اللہ کے فیصلہ سے
 کس کا فیصلہ اچھا ہے ان لوگوں کے یہ کہ جو آخرت پر یقین رکھتے ہیں مطلب یہ ہے کہ وہ لوگ
 اللہ کے فیصلہ کو جنس ملتے ان کو آخرت پر یقین نہیں اگر یقین ہوتا تو ان کے فیصلہ سے انحراف
 نہ کرتے کیونکہ اس کے فیصلہ سے اچھا کس کا فیصلہ ہو سکتا ہے خدا کے فیصلہ سے اطاعت اور
 انحراف دلیل ہجرت کی ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ

اے ایمان والے مت بہنو کہو یہود

وَالنَّصَارَىٰ أَوْلِيَاءَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ

اور نصاریٰ اور یہودی ہیں ایک دوسرے کے

وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ فَاِنَّ مِنْهُمْ اَنَّ

اور جو کوئی تم میں سے ان سے ملاقات کرے وہ ان

اللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴿٥٠﴾ فَتَرَى الَّذِينَ

یہی ہراسہ انداز نہیں رہتا۔ اٹھانے لوگوں کو اب نو دیکھو تو

فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ يُسَارِعُونَ فِيهِمْ يَقُولُونَ

خون کے دل میں آزار ہے دوڑ کر مل جاتے ہیں ان میں کہتے ہیں

نَحْشَىٰ أَنْ يُصِيبَنَا دَائِرَةٌ فَفَعَسَ اللَّهُ أَنْ يَأْتِي

مگر ہم کو تو اسے کرنا چاہیے ہم پر فکرمشغول ہو شاید اللہ جلد بھیجے

بِالْفَلَمِ وَأَمْرٍ مِّنْ عِنْدِهِ فَيُصْبِحُوا عَلَى مَا

نہیں ہاں کہ حکم اپنے پاس سے تو لہر کو نہیں اپنے

أَسْرَوَانِي أَنْفُسِهِمْ نَادِمِينَ ﴿٥٣﴾ وَيَقُولُ الَّذِينَ أَسْرَأُوا

حق کی بچیں ہاں ہر جہت سے

نور کھنچیں مسلمان کو یہ وہی

أَهْلَ الْاِثْمِ الَّذِينَ أَقْسَمُوا بِاللّٰهِ جَهْدَ اِيْمَانِهِمْ اَنَّهُمْ

وہ اپنی کہتیں کہنے لگے تھے اللہ کی تاکید سے اس مجرم غلام سے

لَكُمْ حِصَّةٌ مِّمَّا كَسَبُوا ۚ وَاعْمَلُوا صَالِحًا ۚ إِنَّكُمْ لَا يُبْرَأُونَ ۖ

ساتھ ہی خراب گئے، ان کے من بھر رہ گئے نعمان میں

حکم چہار دہم ممانعت از مولاۃ یہود و نصاریٰ دہم مناقبتین

قَالَ الْمُتَعَانِي يَا بَنِي الْاَزْكُ الْمُتَعَانِي اَلْمُتَعَانِي اَلْمُتَعَانِي... كَاَتَبْتُكَ خَيْرًا

بہار نور سے گادلی سے اگرچہ اُن کا مذہب امتیاز نہیں کیا مگر عقیدہ ظاہراً تو انہیں میں سے شمار
 ہوا اور لفظ پیغمبر یا حجت راہ حق کے اعتقاد اور علم دونوں کو خالص ہے تحقیق اللہ تعالیٰ نے راہوں اور
 قسم گاروں کو ہدایت نہیں دیتا لیکن جو شخص دشنام اسلام سے مواصلت نور دوستی کر کے اپنی جاندار
 علم و ستم کو سبب اسلام کے مغلوب اور مجبور ہونے کا قصد کرے ایسے بد نیت ظالم کی راہ ہدایت
 پر گمان کی کوئی توقع نہیں کی جاسکتی جو لوگ کافروں کی دوستی میں ملوث ہیں وہ اس بات کو سمجھ نہیں
 سکتے ہیں جسے دیکھنے والے قرآنی آئینہ انکو سے متاثرہ کرے گا کہ جن لوگوں کے دلوں میں خفا کی بیماری
 ہے وہ دوسرے کو کافروں میں گھسے جاتے ہیں اور اگر کوئی انہیں نصیحت کرنا چاہے تو کہتے ہیں
 کہ ہم کو اس سے کوئی فائدہ نہ آئے گا کہ تو کافر کا دشمن کر دے کہہ دیجئے ان کا مقصد یہ تھا کہ ہم کو یقین نہیں کہ کفر
 شرعیہ و مسلم اپنے منہ میں کایا سب بول گئے اگر کوئی وقت ایسا آئے کہ ان پر غائب
 انگیا تو وہ ہم کو ان کا ساتھی سمجھ کر جس ڈالے گا ہذا ہم ان سے بگاڑنا نہیں چاہتے حق تعالیٰ فرماتے
 ہیں کہ اُن کا یہ گمان غلط ہے حق تعالیٰ یہ خداوند ذوالجلال مسلمانوں کو ان پر غائب کرے گا اور یہ
 کہ سخت منافق ہیں اتنے دغا بازی گئے چنانچہ فرماتے ہیں میں وہ وقت قریب ہے کہ اللہ تعالیٰ
 مسلمانوں کی حق اور غلبہ کو ظاہر فرمائے اور جن سے بد دوستی کر رہے ہیں وہ مجبور و مغلوب ہوں
 یا اس کے علاوہ اور کوئی امر برائے غیب سے ظاہر فرمائے جیسے بنی نعیر کی جد وطن اور بنی قریظہ کی
 گروہ و ذی کا حکم اس وقت پر ساقین اُن باتوں پر براہیے دل میں چھیلے پڑتے ہیں چنانچہ
 ہوں گے بنی جب خدا تعالیٰ محمد رسول اللہ علیہ السلام کو ان کے دشمنوں پر فتح سے نوازد
 ان کے دشمنوں میں سے کسی کو چند دشمن کرے گا اور کسی کو قتل کرے گا اس وقت منافقوں پر کھینچے گا کہ
 بھلا کیا غلط تھا کہ رسول خدا کو غلبہ نہ ہو گا اور جن کی شکست پر بھروسہ کرتے تھے اُن کی سادہ
 نوکرت خاک میں مل گئی اور جن کا مہار ذبح نہ ہوتا تھے وہ سہارا ختم ہوا اور خدا تعالیٰ کی پیغمبر بنا
 پروری صادق ہو گئی کہ اسلام کا غلبہ ہو گیا اور دشمنوں کی تمام شوکت ختم ہو گئی اس وقت یہ لوگ اپنے
 گمان پر ایمان ہوں گے اور جس وقت ان منافقین کا بددھ چاک ہو گا اس وقت اہل ایمان انہیں
 میں غلبہ سے یہ کہیں گے کیا وہی لوگ ہیں جو ہم سے یعنی تم مسلمانوں کے آگے اللہ کی پکائی تمہیں
 کھایا کرتے تھے کہ وہ بلا مشیر ہمارے ساتھ ہیں یعنی اس دن مسلمان بڑے غلبہ سے اہمیں
 میں یہ کہیں گے کہ یہ وہی لوگ ہیں کہ ہم سے بڑی پکائی تمہیں کھا کھا کر کہہ کرتے تھے کہ ہم مسلمان ہیں
 آج ان کا محو شد اور خفا ظاہر ہو گیا اور معلوم ہو گیا کہ جو بڑے تھے دھوکہ تو یہ تھا کہ ہم ہمارے
 ساتھ ہیں اور ظاہر ہوا اس کے خلاف الخرم ان کی ساری کارروائیاں غارت گئی ان منافقوں
 کا ظاہری اسلام کچھ کام نہ آیا اور یہ ساری جہر و جہد کہ دونوں طرف سے بھلے رہیں یہ کام
 گئی کیونکہ ان کو خود مغلوب ہوتے اس لیے اُن کا ساتھ نہ دیا یہ کارہا اور مسلمانوں کے سامنے

ان کی عقلی کمزوری میں دونوں طرف سے نقصان اور ضارہ میں روکنے کا اور حکم دے رہے اور انہیں
کے اور اسلام کے غبار کو روکنے سے ان کی تمام امیدوں پر پانی بھر گیا۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَنْ يَرْتَدَّ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ

اے ایمان والو جو کوئی تم میں سے جو اپنے دین سے

فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ أَذِلَّةٌ

تو اللہ آئے گا وہ قوم جس کو ان کو چاہتا ہے اور وہ اس کو چاہتے ہیں نرم

عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ يُجَاهِدُونَ

ان میں مسلمانوں پر تلوار فروردست میں کافروں پر ڈالنے میں اللہ کی راہ

فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَخَافُونَ تَوَمَّةً لَا يَأْتِيهِمْ ذَلِكَ

میں اور ڈرست نہیں کسی کے اہرام سے یہ

فَضَّلَ اللَّهُ يُونُسَ مِنْ نِيْشَاطٍ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ

فضل ہے اللہ کا وہ جس کو چاہے اور اللہ بڑا وسیع دانہ ہے

إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ

میرداد تمہارا رفیق ہیں اللہ ہے اور تمہارا رسول اور ایمان والے جو

يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ زَاكِيُونَ ﴿٤٥﴾

تمام میں نماز پڑھتے ہیں زکوٰۃ دیتے ہیں

وَمَنْ يَتَوَلَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا فَإِنَّ

اور جو کوئی اللہ کے اور اس کے رسول کی اور ایمان والوں کے دوست

جِزْبَ اللَّهِ هُمْ الْغَلِيْبُونَ ﴿٤٦﴾

مہم ہیں اور کمزور

کی حمایت میں ہوں گے غالب

کی حسب اور عاشق ہیں بگوئی اور محبوب بھی بھرتی ۲۱) یہاں خداوند کے حق میں وہ فرم فور ہر ماں اور نعلان
خدا کے مقابلہ میں صحت بول سگے تاکہ خدا کے مقابلہ میں سرسختی کرنے والوں کا خورہ کا فور ہو جائے
۲۰) خدا کی راہ میں کھول کر جہاد کریں گے ان کی گزریں ہماریں گے جو ان کے بچوں اور حوروں کو گزرا
کر کے غلام بنا دیں گے اور ان کے اطلاق اور احوال کو فہم گئے ۲۵) اور کسی طاقت کرنے والے کی
طاقت اور وطن و قسطنطنیہ سے خدا میں گئے یعنی کسی کی طاقت اور وطن و قسطنطنیہ سے متاثر ہو کر خدا
کے باخبروں و پیغمبروں کی سرکوبی میں کمی نہ کریں گے جیسا کہ اہل خفا کا پیغمبر ہے کہ وہ وہ ہیں
اور باہم دیکھتے رہتے ہیں یہ صفات مذکورہ فاضلہ اللہ کا فعل ہیں جس کو چاہتا ہے یہ فضل چھانکنا
ہے یعنی ان صفات فاضلہ مذکورہ کے ساتھ متصف ہو کر اللہ تعالیٰ کا فعل ہے نیز ان کی ہر ماں اور
حیات اور توفیق کے کوئی خود بخود ان صفات فاضلہ کے ساتھ متصف نہیں ہو سکتا ہر صفہ خدا
بمقتدرہ اور اللہ پرست راست والد اور داننا ہے نہ اللہ کے خزانہ میں کوئی کمی ہے اور نہ اس کے
جو دو کو کم ہیں کوئی کمی ہے جس کو چاہے اپنے خزانہ کو صحت سے یہ صفات فاضلہ عطا کرے
وہ عظم الیہ وہ ہے وہ خوب جاننا ہے کہ کون ان صفات کا اہل ہے اور کون نہیں اور
حق تعالیٰ نے ان صفات فاضلہ کا ذکر اس لیے فرمایا تاکہ معلوم ہو جائے کہ جو جو صفت مرتدوں
سے جدا ہو کر آئی ہو وہ اعلیٰ درجہ کے توفیق مخلصین ہوں گے منافق نہ ہوں گے۔

خلاصہ مطلب آیت کا یہ ہے کہ اسے مسلمان جو اس آیت کے نزول کے وقت اہل ایمان اور
افراد میں جہاد کو پیش آئے ہیں یہ ہے جہاد کی جاتی ہے کہ حضرت سب مسلمانوں میں سے کچھ لوگ اسلام
سے مرتد ہو جائیں گے تو خوب سمجھ لیں کہ وہ اور کچھ نہیں بگاڑ سکتے اللہ تعالیٰ اپنے دین کی حمایت
اور حفاظت کے لیے ایک ایسی قوم کو کھڑا کرے گا جن میں مومنین کا یقین اور غامسان خدا کی صفات
کامل اور فاضلہ ہوں گی اور وہ حزب اللہ یعنی اللہ کی خاص جماعت ہوگی جو مرتدوں کی سرکوبی کرے
گی اور ان پر غالب آئے گی پتا چلے آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد متحد قبائل عرب
کا فرار و مرتد ہوئے اور محمد خانی خدا تعالیٰ کا دیا ہے جہاد اور بے ہنگام نہ رہا اور جس قوم کے
نفس کا خدا تعالیٰ نے وعدہ کیا تھا وہ اگر مومنین ہوں جماعت تھی جن کے ہاتھوں اللہ تعالیٰ نے
مرتدین کی سرکوبی کا اور جنہوں نے مرتدین سے جہاد کیا اور اللہ کی عہدیت کے ہاتھ پر اللہ تعالیٰ
نے اپنا وعدہ پورا کیا اللہ تعالیٰ نے اگر صحابہ کے دل میں ڈال دیا کہ اسی فتنہ سے بھاؤ کی صورت
سوائے تو اس کے کچھ نہیں اس لیے اگر مومنین نے جہاد کا حرم یا لازم فرمایا اللہ تعالیٰ نے تمام مسلمانوں
کے دل میں ارادہ جہاد و قتال مرتدین پیدا کر دیا سب جہاد کے لیے تھکے ہوئے اور حسب وعدہ
اہل عسکر و مشورہ ہوئے۔

یہی حسب عہدین اکبر اور ان کے رشتہ دار غامسان خدا ہر ماں یعنی خدا تعالیٰ کا حسب اور یارب

جوانا ہے، رو گیا تو چہر ان کی خوشی کے حق ہونے ہی کیا مثلاً وہاں سے مرنا ہی سے اور شیوہ کئی روایات سے اپنا خلاف ثابت ہے کہ حضور پر نور کی وفات کے قریب ہی کچھ لوگ متہد ہوئے اور یہ جو گئے تھے اور کچھ کی وفات کے بعد جب عبد بن ابی بنیہم جو ستر قرآن آگ اور شہرہ تھا اور یہ عمر بھی وہاں تھا ثابت ہے کہ اس سے ابوبکر کے اور ان کے بعد حضرت عمر کے کسی نے مرتدوں سے قتال نہ کیا اور ان کی وردہ افغانی نے جو شہرہ کی ہے اس کا بھائی ہوا اور اسے خدا کی خبر کا خط بڑا نکلی اور حال بتے ہیں اگر یہ تسلیم کر لیا جائے کہ خدا تعالیٰ کا یہ وعدہ حضرت ابوبکر صدیقؓ کی ان صحابہ کے ہاتھوں پورا کیا کہ جو ابوبکر صدیقؓ کے حکم سے مرتدین سے دُشمنی نہ کرے وہ ثابت ہو جائے گا کہ ابوبکرؓ اور ان کے ساتھ سب محبوب خدا اور حب خدا تھے اور ان کی خلافت حق تھی کیونکہ وہ حب خدا اور محبوب خدا تھے اور جو خدا تعالیٰ کے خدا بنائے تھے جو مسکن ہے اور ابوبکرؓ یہ تسلیم نہ کیا جائے کہ شَکُوحُ یَابِقُ اللّٰہِ یُغْوِبُہُست ابوبکر صدیقؓ ادران کی جماعت مراد سے تو لازم آئے گا کہ خدا تعالیٰ نے فرمایا نہ ہو کہ ابوبکرؓ یہ امر باخلاف ثابت ہے کہ نزولِ آیت کے وقت جو مسلمان موجود تھے ان میں سے جو حضرت ابوبکرؓ کے اور ان کے بعد حضرت عمرؓ کے کسی نے مرتدوں سے قتال نہیں کیا اور اس آیت کو حضرت علیؓ کی زبان پر قبول نہیں کیا جاسکتا اس آیت کے ان کی زبان پر نہ اسلام سے نہ تھی بلکہ اپنے باپ جی جو اس سے تھا جیسا کہ خود حضرت علیؓ کا ورثہ ہے بخلاف انہو انا فکرتو عیدنا ان لوگوں سے حضرت علیؓ نے قتال کیا وہ مصدوم سے مرتد نہ تھے بلکہ حضرت علیؓ کی خلافت اور مارت سے باقی تھے اور کسی کی اہمیت نہ تھا کہ مرتد سے اسلام سے مرتد نہیں، مگر افسوس اگر حضرت معاویہؓ روافض کے ذہم کے مطابق مرتد تھے تو حضرت ام حسن رضی اللہ عنہا نے باوجود قوت و شوکت کے ان سے صلہ کیسے کیا اور ان کے حق میں خلافت کے قیام سے کیسے دست بردار ہوئے کی مرتد کی خلافت اور اخلافت پر صلہ کرنا مجاہد سے مسلم ہو کہ امام حسنؓ کے نزدیک حضرت معاویہؓ مسلمان تھے مرتد نہ تھے بلکہ خلافت اور اہمیت کے الی تھے اور نام حسنؓ حضرت معاویہؓ کے نزدیک امام مصدوم اور منقرض اور جماعت ہیں اور اگر بولنا اور افضل مرتدین سے وہ لوگ مرد دیے جائیں جنہوں نے ابوبکرؓ کی خلافت اور امامت کو تسلیم کیا اور حضرت علیؓ کی خلافت اور امامت سے انکار کیا اور اس میں بنا برہان و گمراہی مرتد اور کافر ہو گئے تو ہم بیوقوف کریں گے کہ کرب و محب لوگ انہار سے خیال اور دھم کی بنا پر کا فائدہ مرتد ہو گئے تو حضرت علیؓ نے ان مرتدوں کو غنہ نہ کرنا سے کیوں چاہا وہ قتال نہ کیا پس اگر یہ آیت حضرت علیؓ کے یہاں ہے تو ان پر ان مرتدوں سے جہاد و قتال فرض نہ ہے نیز یہ بھی ضروری تھا کہ حضرت علیؓ اس جہاد میں حضور کا مہم ہوئے اس وعدہ کے مطابق خدا پر لازم تھا کہ وہ حضرت علیؓ کا سرگرداں رہا ان مرتدوں کے مقابلہ کے لیے ایسی قوم کو داتا جو خلافت حق کے ساتھ ان مرتدوں سے جہاد کرے اور ان کو

زیر اور مغلوب کرتے جیسا کہ حق تعالیٰ نے۔ اس آیت میں دعوہ کیا ہے لیکن ظاہر ہے کہ خدا نے ایسا نہیں کیا بلکہ سناہد اس کے برعکس کیا اور حضرت علیؓ اور ان کی جماعت مرتدین کے مقابل میں کامیاب نہیں ہوئی بلکہ مرتد اور ہرگز بڑھا گیا اس کی جگہ اہل ایمان باز آ رہے ہیں کہ یہ آیت اہل بیتؑ اور سب اہل بیت کے فساد اور بھٹان پر نہایت حکم و دلیل ہے۔ (تفسیر کبیر ص ۱۰۱)

مرتدین کے غرور کے وقت خدا تعالیٰ نے جس قوم کے لاسے کا دعوہ فرمایا اور جس کے احوال بیان کئے وہ تمام احوال علی و آلہ اکیان و انعام حضرت ابوبکر صدیقؓ اور ان کی جماعت میں پائے جاتے ہیں اور ان کے احوال اور کارناموں سے اس کا پورا ثبوت ملتا ہے اور شیعوں کے قول کے مناہد حضرت علیؓ کے تمام رفتار بڑوں کے کوئی بھی ان مرتدین سے فساد و خیال کے لیے نہ نکلا۔

گوشہ آیت میں کافروں سے دوستی کی ممانعت فرمائی جس میں مرتد ہونے کا اشارہ خدا اور مرتدین کی سزا بھی بیان فرمائی اس پر فرماتے ہیں کہ دوستی کس سے کیا جائے یعنی اہل ایمان سے جو نہایت شہور سے نماز پڑھتے ہیں اور نہایت خلوص سے زکوٰۃ دیتے ہیں یہ جماعت اللہ کی خاص جماعت ہے اور حزب اللہ کے نام سے موصوم ہے اور جس سے اللہ نے غیر اور بیخ

کا دعوہ فرمایا ہے ہر ایک جماعت تھا اور درست قرار ہے اور اس کا رسول ہے اور وہ جو مبین تعلیمیں

مردوں و عورتوں سے نماز کا کر کے ہیں منافقوں کی طرح دکھادیں نماز نہیں پڑھتے کھانا کھاتی

وَلَا يَذْكُرْنَ إِلَى الْعَلَوَاتِ قَامُوا كُنَانًا يُؤْذِنُونَ النَّاسَ كَلَّا يَكُونُونَ اللَّهُ يَكْفُرُونَ

اور نہایت شرور اور فحش کے ساتھ زکوٰۃ دیتے ہیں درحقیقہ وہ ایمان و ایمان پرستے ہیں کہ یہاں

جمادی زکوٰۃ اور عذرہ اور غیرت قبول نہ ہو ساقین کی طرح جڑیں اور عاصی ہیں کہ خدا کی راہ میں شریعت

کرسے بدل دی آئندہ نہ ہوتا ہو کھانوں احوال آئندہ بخیر الخیرہ اس آیت کے شان نہیں ہیں اختلاف

ہے اہل جماعت سے دوامیت ہے کہ یہ ایک کے بارے میں نازل ہوئی اور بعض کہتے ہیں کہ حضرت علیؓ

کے بارے میں نازل ہوئی اور بعض کہتے ہیں کہ بعد اللہ میں دوامیت کے بارے میں نازل ہوئی اور حق یہ ہے

کہ آیت کے الفاظ عام ہیں قیامت تک اسے واسطہ کامل ایمان لوگوں کو شامل ہیں۔

ذکر شدہ ہیں۔ کوٹ سے فطرت اور حضرت کے معنی مرا ہیں یعنی ان لوگوں کا نماز قائم

فرماتا اور زکوٰۃ دینا نہایت شہور اور حضورؐ کے ساتھ ہوتا ہے اور آیت میں مذکور

سے نماز کے ذکر کے معنی مراد نہیں اس لیے کہ اگر اس آیت میں ذکر سے نماز کے ذکر

کے معنی مراد لینے چاہیں تو یہ لازم آئے گا کہ حالت ذکر میں ذکر ادا کرنا جو سب فضیلت اور

قابل مدح ہو جائے نہ شریعت میں کہیں اس کا ثبوت نہیں مزید تفصیل انشاء اللہ تعالیٰ لطافت

و مدارق کے بیان میں آئے گی۔

مطلب آیت کا یہ ہے کہ اسے مسلمان ہو اور لوہا لگا سے دوستی نہ کر دھما سے دوست

لڑنے اور بکر صوفی کا جسد خلافت میں سرمد ہوتے جن کی فطرت یہ ہے۔

۱۱۔ خواہ وہ غفلان، حقیر مسلم، یا جہل برابری، یا غنی علیہ السلام، یا کلمہ، یا اہل بکری و
ان ساتوں قبائل سے حضرت ابوبکر صدیقؓ نے یہ جا دیکھا اور ان کو درست کیا اس کے بعد ایک فرقہ
حضرت عیسیٰؑ کے زمانہ خلافت میں مہم ہوا یعنی جلد میں ایسے کی قوم جس کا حرفی ہے کہ عرب میں شریعتیں اور قرآن
خزائن کے سوا اکثر حرب سرزد ہو گئے اور اہل لوگوں نے زکوٰۃ دینے سے انکار کیا اور اس فرقہ کے
باہر اکابر صحابہؓ میں باہم کھلے ہو کر یہ لگ اہل جلد میں ان کا قتل جانتے نہیں ابھی لوگوں میں عہد قدس
تھے انہوں نے کہا اسے عیسیٰ رسول اللہؐ آپ ان لوگوں سے کیسے قتال کر سکتے ہیں جب کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم یہ فرما چکے ہیں کہ عیسیٰؑ سے حکم دیا گیا ہے کہ لوگوں سے یہاں دو تان کر دیں ان تک کہ وہ
لا الہ الا اللہ کہہ دیں میں نے یہ کھرب بڑھیں ان کی جان و مال محفوظ ہے مگر کسی حق کی وجہ سے
اور اس کا جواب اللہ ہے حضرت ابوبکر صدیقؓ نے جواب دیا کہ خدا کی قسم جو نماز اور زکوٰۃ میں
فرق کرے گا خدا کی قسم میں اس سے حرورِ جہاد و قتال کرونگا اگرچہ وہ لا الہ الا اللہ کہتا ہو یا نہ
اگر حق بدل ہے تو زکوٰۃ حق بدل ہے صدیقؓ ابتر کا مطلب یہ تھا کہ جس طرح نماز کی فرضیت کا
انکار کرنا ہے اور اتنا دے ہے اس طرح زکوٰۃ کی فرضیت کا انکار بھی کرنا اور اتنا دے ہے سلطان
ہوئے کے لیے خزانہ و قہر و رسالت بڑھ لینا کوئی نہیں جب تک تمام فرائض دین اور شعائر
الاسلام اور احکام شریعت کو قبول نہ کرے اسی وقت تک سلطان نہیں ہو سکتا صدیقؓ ابتر کے اس
دشنامد و رشاد کے بعد ملتے ہی فاروق اعظمؓ نے اسے کو میری بھڑ میں لگایا وہ مجھے شریعتِ عہدِ رسولؐ
کو یہی حق ہے جسے چاہے اور محمدؐ نے اس پر ایک باب قائم فرمایا وہ ہے باب من لقی
قبول الا یعنی و ما کتبنا الا اللہ یعنی جو شخص فرائض دین میں کسی ایک طریقہ کو بھی قبول نہ کرے تو
وہ بد مستبد کا فرار دہر کہ ہے معلوم ہوا کہ سلطان ہونے کے لیے عقیقتاً کلمہ گواہ دہی اسلام ہونا
کوئی نہیں جب تک اسلام کے تمام احکام کو قبول نہ کرے و کیونکہ اہل ہدایت صحابہؓ و صحابہ کرام
الطاریط علیہ السلام نے اسے قبول لکھیں امام قرطبی اپنی تفسیر کے میں لکھتے ہیں

وكانوا ذاك اهل الردة في
 وقتهم عند سبعين قسماً
 التسريفة كلها وخرج عنها
 وقسموا في ذهاب وجوب الزكوة
 واحتوت لوجوب غيرها
 لا لا تؤخذ وتبقى وقد نزل
 المدين جميعهم وبعث خاله

سورہ میں اپنے رب کے نام سے شروع کرتے ہیں اور قسم پڑھتے ہیں کہ ایک قسم تو وہ غم کو جس سے غم نسبت کو بالی میں پشت ڈال دیا اور اسلام سے بالکل حوزہ اور حاکم ہو گئے اور سورہ میں کیا دوسری قسم وہ غم جو توفیق دے گا کہ قسمت کے ساتھ رہا نہ جائے اور قسمت کے ساتھ نہ رہے۔

کہ اسلام کی جڑ سے فقہ ازہد و برہن آئے گا اس وقت اللہ تعالیٰ اپنے دین کی مخالفت کے لیے ایک قوم کو اپنے ساتھ لے گا جو صفات مذکورہ کے ساتھ مصروف ہوگی۔ حق تعالیٰ مہربان کے صبر کر ہی خداوند و ارحم الراحمین خود ہی موجود ہوگا کیونکہ فسوف یأتی انتہا یعنی میں اس سے پہلے اللہ تعالیٰ کی ہوں گے اور قوم مجاہدین اللہ کے ساتھ ہوگی کیونکہ جزم کی بنا پر اگرچہ فتنہ کے لیے ہے مگر معنی انسان کو جس ساتھ پہلے ہوئے ہے اور مطلب یہ ہے کہ خدا تعالیٰ ان مہربان کی سرکوبی کے لیے خود بذاتِ خود میں مصافحہ ان مجاہدین کو ساتھ لے کر میدانِ قتال میں نزولِ اجلال فرمائی گئے اور ہم پر وہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ ہوگا اور وہ جماعت ایسی ہوگی کہ اس کے دل میں مہربان سے جدا و قتال کا داعی ایسا موجزن ہوگا جس کو کچھ کرنا عیب نظر نہ ہو جائے گا کہ یہ جماعت خدا تعالیٰ کی اودھ ہے اور قتال سے ان کے دلوں میں یہ اقدار کیلئے درجہ تکبریت صیب کے دلوں میں ایک ہی آگ کا لگ جانا اور سب کا یکساں ہو جانا ظاہر و باطن میں ممکن نہیں اور ظاہر ہے کہ مسلمانوں کو مہربان سے جدا و قتال کے لیے بھیج کر اہل حق کے ساتھ سے براہِ راست اللہ تعالیٰ پر فرستے ہیں کہ اللہ تعالیٰ اس قوم کو لے لے گا مومن تعالیٰ کا یہ ارشاد بالکل ایسا ہی جیسا کہ یہ فرمایا وَمَا كُنْتُمْ رَحِیْمٌ وَلَكِنْ اِنَّكُمْ لَعِندَ رَبِّیْ لَمَیْتٌ یعنی ان حضرات کے ساتھ مہربان لوگوں کو بھیج کر نادرجہ تکبریت اللہ تعالیٰ کا فضل تھا اور صدیق اکبر منقولہ چار مشرقیہ کے تھے جن سے یہ تعبیر پھول رہی تھی اور خود کو مذکورہ حضرات انبیاء کے بعد یہ مرتبہ کسی کو حاصل ہوا یہ خدا کا فضل ہے جس کو چاہتا ہے دیتا ہے اور اللہ عز و فضل والا ہے (انالہ الفاضل)

پھر آئندہ نیت میں اس قوم کی یہ صفیں ذکر فرمائی ہیں وہ وہ ہیں جن کا تعلق بندہ اور خدا کے درمیان ہے۔ خدا تعالیٰ ان کو قبول فرماتا ہے اور وہ خدا کو محبوب رکھتے ہیں اور وہ صفیں وہ ہیں جن کا تعلق خود باخدا و خدا کے درمیان ہے وہ یہ ہیں کہ ان سے اللہ تعالیٰ اور اللہ تعالیٰ سے اللہ تعالیٰ میں مسلمانوں کے حق میں نرم اور کافروں کے حق میں گرم ہوں گے جیسا کہ دوسری جگہ ارشاد

ہے ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ﴾ جیسے ہر نبی اچانکہ انبیاء کرام اور اہل ایمان کے حق میں وحی
درست میں اور کافروں کے لیے سبب بدعت میں منہر جہاد اللہ کے ہیں کہ کچھ رحمت اور کچھ
جوا ہے اور کچھ انکلاف اور ہلاک کا عنصر ہوتا ہے ان دونوں کا خلق شعروں کے باہمی روابط اور
تعلقات سے ہے اور ان چار کے علاوہ اور دو مقصد یہ ہیں جو وحی قرآنت سے متعلق ہیں (۱) ایک
خاص جہاد سبیل اللہ میں خدا تعالیٰ سے سرکش اور گروں کشی کرنے والوں کی سرکشی اور گردن کشی میں
اپنی ہی جہاد کو کرنا اور کافر کے دین پر جہاد جہاد حقیت سے جہاد دینی نہیں بلکہ اسطرح ہے کہ وہ جہاد حقیت سے
توضیح کی گئی ہو اس میں کوئی نقصان اور بدعتی طرح کا غائبہ نہ ہو اور دوسری حقیت میں حقیت صحت ہے کہ وہ جہاد حقیت سے
قوی ہو کسی حجت اور طعن کا ہوا نہ کہ وہ لوگوں کے کچھ شے سے واقفیت کے خیال سے اس کے بارہ اور حرم میں کوئی
غیر ذیل دیکھنے سے انکلافات آدمی کسی چیز کو حق سمجھتا ہے گویا نہ انی اور لوگوں کے طاعت اور طعن
دعوت کی وجہ سے حق کی نصرت اور حمایت سے پیچھے ہٹ جاتا ہے اس حقیت میں اشارہ اس
طرف ہے کہ ہر مرتدین سے جہاد حقان کرنے والی قوم خدا تعالیٰ کی ایسے عاشق و راجان شاد اور نشہ
حقیق و حجت میں اس میں شاد ہو کہ کوہ مرتدین سے جہاد و قتال کے بارہ میں ان کو ذرہ برابر کسی حجت
اور حقان کے خیال میں تر آئے گا۔

مگر یہ بدنامی امتِ نازدِ عاشقان : ماضی خواہیہ تنگ و نام را
مترجمین کے اصل مارتے والے اور عزیز دہیتے واسے حق جل شانہ ہیں اور یاد ہیں کے
باجائے محترم تیرا و توار کے ہیں ۔

تم ان کاروں سے خالی کروا کر ان کا
منا ہے کہ ان کاروں کو تمہارے
بانٹے سے سزا دے

معلوم ہوا کہ مرتدین سے جہاد کرنے والی قوم کو اصل لاسفہ والے حق تعالیٰ میں اور دینی انصاف میں
 کو مارتے والے بن گھر پر کمر اصل مارتے والہ یعنی حق جل شارا نظروں سے پوشیدہ ہے۔ اس
 لیے کہ ہر انصاف پر مطلق اور علامت کے انکار سے کہتے ہیں کہ تم کس دولت اور برکت
 پر کمر بستہ ہو جا رہے ہو کہ سے نا انا تو ہم تو خداوند گدگد کے پسر اور تلوار ہیں جیسے پردہ و خجستہ
 سے دست بردار ہو رہے ہیں کیا مطلق اور کیس علامت کی کیا خاص نے کجود پسر اور تلوار کو
 بھی علامت کا ہے کس شاعر کا شعر ہے

فانت مقام لکھ وائے خدایک : دانت نوار الہین دانش حاضر
ہے بادشاہ تو زلزلہ کی تیرہ ہے امن مارنے والا تو ہے تو اس کے حکم سے چل

رہا ہے اور قرآن حکم بخدا ہے اس کا نسب کرنے والا بھی خدا تعالیٰ ہی ہے
میں شرف یا فی اللہ یعنی میں اس قوم کو خدا کے واسطے کا مطلب یہ ہے کہ مرتدین سے
جہاد و قتال کے وقت اگر یہ ظاہر نظر میں آئے گا یا نہ نظر آئے گا لیکن درجہ دوستی قدرت اسی میں
کا رہنا ہوگا یا نہ اللہ تعالیٰ ہی کا فیصلہ ہے۔

۱۔ آیت ولایت میں آیت انتھما ویکلفکم اللہ ذلک الخ کی تفسیر اور بیان ہو چکا ہے
جس سے صاف ظاہر ہے کہ اس آیت کو خلافت سے کوئی تعلق نہیں اس لیے کہ اللہ تعالیٰ
سے عام مسلمان مراد ہیں جو معاملات مذکورہ کے ساتھ موصوف ہوں وہی لائق دوستی ہیں، وجود و نفاذ
لائق دوستی نہیں مگر حضرت عیسیٰ یہ کہتے ہیں کہ یہ آیت حضرت علیؓ کی خلافت جملہ میں رہنمائی دیتی
ہے شہید کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ ان سے صرف حضرت علیؓ اور ان کی اولاد سے کہہ کر
اس آیت کا شان نزول یہ ہے کہ حضرت علیؓ نے خلافت کو بیچ میں ایک ساری کو اپنی جگہ پر
دست دی تھی اس پر یہ آیت نازل ہوئی مگر چونکہ اسے اصل اور من قرأت وایت بھی شعروں کے مقدمہ
برآوردی کے لیے لائی تھی اس لیے اس پر یہ اضافہ کیا گیا آیت میں دلی کے معنی دوست کے نہیں بلکہ
حاکم اور مقرر فی الامر کے ہیں جو خلیفہ کے ہم معنی ہیں اور اس پر بھی صیغہ کام نہ چلا تو ایک لفظ
جو فعل متصرف فی الامر یعنی جو فعل خلیفہ حضرت علیؓ اور ان کی اولاد میں ہوا ان ائمانی میں اور نماز
کو قائم کرتے ہیں اور خلافت کو بیچ میں انکو بھی نصرت کرتے ہیں۔

میرزا آشتیہ کیا عجیب مسند ہاں ہے جس پر شیعوں کو بڑا ناز ہے اب ہم اسی اسد ہاں
کے میں وصال کی حقیقت ظاہر کیا گرام پر واضح کرتے ہیں خود سے نہیں فاقول وباللہ التوفیق
وہی اللہ العزیز الخ

۱۔ اولیٰ یہ کہ دلی کو یعنی حاکم اور متصرف فی الامور یا معنی خلیفہ قرار دینا خلافت عرب کے وقت
ہے دلی کے معنی دوست کے ہیں حاکم کے لیے بھی چرب ہیں والی کا لفظ مستعمل ہوتا ہے ولی کا لفظ متعلق
نہیں آتا والی مراد وال مراد حاکم اور حاکم مراد مستعمل ہوتا ہے مگر ولی مراد ولی مدیت معنی حاکم
ہرگز نہیں سمجھا گیا وجہ اس کی یہ ہے کہ جہاں دو لفظ ہیں ایک ولایت کسر واؤ اور ایک ولایت صغ
دوسرے اور دونوں کے معنی ایک آگ ہیں ولایت کسر واؤ کے معنی امارت اور حکومت کے ہیں
اور والی معنی امیر و حاکم اسی سے ماخوذ ہے اور ولایت صغ لفظ واؤ کے معنی بہت اور دوستی کے ہیں اور
قریب کے ہیں جو خود ہے جاوید کی اور اس سے صفت مشبہہ ولی آتی ہے جس کے معنی دوست کے
جہ امیر کو والی کہا جاتا ہے ولی نہیں کہا جاتا۔ لہذا کرام کا اسی بارہ میں اختلاف ہے کہ اگر کسی کے زمانہ
میں والی اور ولی دونوں میں جو جہاں تو امارت کے لیے کسی کو مقدم کیا جائے مسلم ہوا کہ ولی اور والی
میں فرق ہے البتہ جو لوگ خلافت عرب سے بے خبر ہیں ان کے نزدیک ولی اور والی میں کوئی فرق نہیں

اللہ عظیم و سب کی درمست کو قبول کر کے پھر ان سے انکار کر دے اور کہے کہ آپ رسول نہیں ۔
 سو جانتا چاہیے کہ مرزا محمد علی کی یہی سنی اللہ اور ان کی یہ تحریف مرزا یوں کے ایمان کا پردہ پوشی
 کے لئے کی گئی ہے۔ مرزا کی اور ذرا دلی پر اندازہ کی تحریف صادق نہ تھی اس لئے کہ ہر مرزا کی آخرت
 اللہ عظیم و سب کی درمست کا اظہار کرتا ہے لیکن قرب سمجھ لینا چاہیے کہ انکار و درمست کے
 فقہ یہ معنی نہیں کہ زبان سے یہ کہہ دے کہ میں محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اللہ کا رسول نہیں مانتا
 بلکہ جو شخص آپ کی نبوت و درمست کا انکار کرے اور یہ کہے کہ میں آپ کو رسول نہیں
 مانتا جس طرح یہ منکر و درمست ہے اس طرح جو شخص جو شخص اللہ عظیم و سب کے کس نفعی زبان
 کا انکار کر دے وہ بھی منکر و درمست ہے مثلاً کوئی شخص پڑھے قرآن کا انکار کرے یا قرآن
 کی ایک سورت کا انکار کرے یا کسی سورت کی ایک آیت کا مثلاً خاتم النبیین کی آیت کا انکار کرے
 یا حدیث یا نبی اللہ کی انکار کر دے وہ بھی منکر و درمست ہے لہذا اللہ کے معنی اسلام سے کفر کی طرف
 پھر جاسے کے جیسا اللہ کی دوسری ہیں ۔

۱۱۔ ایک یہ کہ کوئی مسلمان مراۃ اسلام سے انکار کرے ۱۲۔ دوسرے یہ کہ زبان سے اسلام
 کا اقرار کرے مگر اسلام کے بعض قطعی احکام کا انکار کر دے دونوں صورتوں میں یہ شخص مرتد ہو جاتا
 ہے یعنی اسلام سے نکل کر کفر میں جانے والا ہو جاتا ہے زبان سے اسلام کا نام لینا اور
 اسلام کا کلمہ پڑھنا اور پھر شریعت کے کسی حکم قطعی کا انکار کر دینا یہ بھی درپردہ انکار و درمست
 ہے کما قال علیؑ قَوْلَهُمْ لَا يَكْفِيكَ يَوْمَانِ وَكُنَّ الشَّاعِلِينَ يَا أَيُّهَا الْعَلِيُّ يَخْتَلِفُونَ فِيهِ لَوْ
 آپ کی نگاہ میں نہیں کرتے بلکہ یہ لازم خدا کی نجات اور اس کے احکام کا انکار کر دینا ہے ۔

جو شخص جو قطعی اور مرتد ہو یا مسنون عموماً اور ناقابل قبول تاویلات باطل کرے
 جو اور زبان سے اسلام کا کلمہ پڑھتا ہو، مضاف شریعت میں اس کا نام ادا داور مذکور ہے اور
 کا بھی وہی حکم ہے جو اندازہ کا حکم ہے لہذا جو شخص ختم نبوت کے قطعی اور یقینی عقیدہ کو تسلیم
 نہ کرے وہ بلاشبہ منکر و درمست ہے اور دائرۃ اسلام سے خارج ہے جسے قرآن کی ایک آیت اور
 ایک حدیث مؤثرہ کا انکار درپردہ قرآن کے دلی انہی کرنے کا انکار اور تحریف کے درمست اور
 درمست کا انکار ہے اگر کسی حکومت کی رعایا میں جاسے کہ خود قانون شکنی کرے اور ساتھ ساتھ
 زبان سے حکومت کی وفاداری کا کلمہ بھی پڑھتا ہے تو حکومت اس سے اس خاص نہیں کر سکتی اور وہ
 اس کوئی وفاداری سے بھائی اور جسی دوم کی مسزاسے نہیں بچ سکتا مگر حکومت کی تحریف و تحریف
 کسی اور ریاست ختم اور ضابطہ ہے جس کا اسلام حکومت کا فرض ہے اس طرح کفر و انداد
 قانونی تحریف کی تحریف ختم اور ضابطہ سے لڑائی فتنہ کے اللہ کے لئے جہاد کا حکم لازم آتا ہے
 ہے وَكَانُوا هُمْ سَوِيًّا لَا تَكُونُ هُنَا وَتَكُونُ الْغُيُوتُ كَلَّمَ وَطَلَّ

(۶) آیتِ ثانی مرتدین اس امر پر صاف و ذمہ داری کرتا ہے کہ مرتد کی منزلِ شریعت میں قتل ہے اور قتل مرتد خدا تعالیٰ کے نزدیک اسی قدر مجرب ہے کہ مرتدین سے قتل کرنے والوں کو حق تعالیٰ نے اپنا صوبہ اور صوبہ اور اپنا آؤر وہ فرمایا ہے اور حدیثِ مشہور میں ہے من بدّل دینہ فاقطعوا دینہ یعنی جو شخص دین (اسلام) کی چھوڑ کر اس کے بدلہ دوسرا دین اختیار کرے تو اس کو قتل کر دو (اور اسی پر قرآن مجید و تالیفیں کا اجماع ہے اور طحاوی و اشعری و مصلحین اسلام کی یہ سنت ہے۔

تفصیل اگر دیکھو تو اس کا جز کا نالیت کردہ و مالہ امن الیمان فی تحقیق الکفر والایمان کو دیکھیں جس میں قتل مرتد کے مسئلہ پر فعل کرم کیا ہے

(۷) قتل مرتد پر مدعیان تہذیب کا اعتراض

آج کل کے مدعیان تہذیب قتل مرتد کو مذمت اور بریت دیتے ہیں مگر قتل مرتد پر اعتراض کرنے والے بھی حسبِ نادان ہیں یہ لوگ ایک معمولی بادشاہ و صدرِ جمہوریہ کی فسادت پر ہر قسم کی برداری اور عداوتی نقد جائز ہی نہیں سمجھتے بلکہ اس کو عین سیاست اور عین حکمت اور در الحقیقت اور حقیقتِ حکمت کے سمجھتے ہیں حالانکہ وہ صدرِ جمہوریہ اُن قوم کے دونوں سے صدر بنایا ہے جن میں اکثریت جاہلوں کی ہے اور اُن خودوں کے وسط میں ان میں شامل ہیں جو آگے دی خواہ لا فکھ ہو رہی رہتی ہیں ایسے صدرِ جمہوریہ کے باغیوں اور ان کی اطاعت سے مرتد ہونے والی سبیلے سختی سے سخت سزا ان روشنی خیالوں کے نزدیک انکی درمت ہے اور حکمِ اعلیٰ کی سے فسادت کرنے والوں اور اسکی اطاعت سے مرتد ہونے والوں اور اس کے خلاف اور دوسری اہمیاں و سرسلیں سے مقابلہ اور مقابہ کرنے والوں سے جہاد و کشاکش تہذیبیہ و فطرتی افسانیت ہے ج۔ بریں عقل و دانش مجاہد گریٹ

(۸) مارشل لاہ حکومت کے مرتدین کیلئے ہے

مارشل لاہ ۱۹۴۷ء کی حکومت سے مرتد ہونے والوں کے لیے ہے اور تمام مغربیوں اس کے جواز پر متفق ہیں لیکن شریعتِ الہیہ کے مرتدین کے لیے شرائط کے نام سے ٹاک منہ چڑھاتے ہیں۔

جدو سال ہونے کے باوجود ان میں مارشل لاہ کی عداوت سے یہ حکم جاری ہوا کہ مارشل لاہ کے حکم

پر کسی کو تہرہ اور راستہ نڈی کی اجازت نہ ہوگی تو اس ناپسندیدہ زبان سے یہ دھرم بھیے۔

ماہرین ۵ جمہود سے ارجمند : ہضم بندہ وگرسش بندہ لب بندہ
حکم خانی راہزنہد این مرستے : حکم خانی راہزنہد این مرستے

الحوسس اور مدافوسس کہ مجازی اور خانی حکومت کے صدر سے جماعت اور اس کی اہمیت سے ارتداد پر مداخلت نہ کا قانون کہ ان مدعیان جہزیب کے نزدیک قابل آفرین و تحمیں ہو گئے جس سے حکم خانیوں نے بعض کو موجود اور حیات اور عقل اور ادراک حفا رکھا اس کے دینا سے اور اس کے نازل کردہ قانون خراجت سے مراد پرستے والوں کے لیے سترتھن ان لوگوں کے نزدیک خلاف تہذیب ہو جائے ایسا سلیم ہوتا ہے کہ ان مدعیان تہذیب کے نزدیک چند دن پہ تو رنڈنڈا کا اثنا جس حق نہیں جتنا کہ ایک مدد جہوریہ کا ہے لا یخول ولا یثوب ولا یثوب ولا یثوب من سوء العظم مارشہاد سے حضور پر ہوتا ہے کہ ملک اور عظمت، بغاوت اور فتنہ و شاد کے جہزیم سے محفوظ ہو جائے اس طرح سمجھو کہ تہذیب کے حکم سے شریعت کا مقصد یہ ہے کہ اسلام اور مسلمان کو اور ارتداد کے جہزیم سے محفوظ ہو جائیں شریعت کی قرین مرہاد ارتداد ایک جسم خنہ ہے جس سے گمزدہ اور سہل و سہل مسافروں کے خیالات میں غشوش پیدا ہونے کا خطرہ ہے اس لیے عقل بندہ سے بھرا بھلا لوگوں کے ایمان کی حفاظت مقصود ہے جو اسلامی حکومت کا اولین فریضہ ہے مرشد کے تہذیب کا حکم اس لیے دیا گیا کہ ارتداد کے جہزیم دوسروں تک متھن نہ ہو سکیں۔

یہ کہ اس آیت سے یہ امر صراحتاً معلوم ہو گیا کہ اسلام میں مرشد کی مراد تہذیب کا حکم اس لیے دیا گیا کہ ارتداد کے جہزیم دوسروں تک متھن نہ ہو سکیں۔

خلاصہ کلام

تہذیب کا حکم اس لیے دیا گیا کہ ارتداد کے جہزیم دوسروں تک متھن نہ ہو سکیں۔

۱۱۱ حدیث میں ہے من یدل دینہ فاعلموہ دواء الغاری والیو داؤد الداد قطن من ابن عباسؓ : آنحضرت سے اشر علیہ وسلم سے ارشاد فرمایا کہ جو شخص دین اسلام کو چھوڑ کر دوسرا دین اختیار کرے اس کو قتل کر ڈالو یہ حدیث منہجہ ہے اور اس حدیث کے علاوہ دیگر احادیث صحیحہ میں اس طرح آیا ہے کہ جو شخص مرشد پر جانے وہ قابل گردن زدنی ہے قولہ وہ برسر بیکار ہو یا نہ ہو مرشد ارتداد کی وجہ سے واجب القتل ہے دیکر مرشد کا ہونے کی وجہ سے ۱۲۱ ابو جہل اضریؓ : آنحضرت سے اشر علیہ وسلم کی طرف سے والی بن تلحہ ایک مرتبہ ان کی طاقت کیلئے ساز دین چیلانکے دس تھکے تھکے کہ اللہ کے پاس ایک تہ نصی لہد کو کے لایا گیا ساز دین چیلانکے دریافت کیا کہ یہ کون شخص ہے معلوم ہوا کہ یہ مرشد ہے اسلام کو چھوڑ کر یہودی بن گیا ہے اس پر ساز دین چیلانکے اچلتی حتی یقتل قضاہ تلحہ ودمسولہ ثلاث مرآت ذامریہ قتل راہزادی و مسلم و اہل دین و النساء و اہل دین

کر سکتے ہیں مسند کا بلند دو نوں آیتوں کے طاسے سے ہر گاہ نئی سزا سے نہ بچنے کے لیے غلط افروزی عذاب کا ذکر کیا یہ سب جیلدار، جہان ہے۔

(۶) خلفاء راشدین اور قتل مرتدین

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد خلفاء راشدین کا بھی یہی عمل رہا وہ مرتدین اور مدعیان نبوت کو قتل کر سکتے تھے عینی اکبر کا مرتدین کا قتل قیو کرنا احادیث اور میرا اور تاریخ سے مستند ہے اور یہ تمام واقعات جلال الدین سیوطی کی تاریخ الفتناء وغیرہ میں مذکور ہیں اور مرتدین اور مدعیان نبوت کا قتل تمام صحابہ کرام کے اجماع اور اتفاق سے ہوا ذرا بڑا بڑا میں نے کسی کا خلاف نہیں دیکھا اور نہ کسی کو کبھی قتل مرتد کے بارے میں کوئی شک ہوا اور نہ شک میں آیا۔

کیا قتل مرتد کیلئے محاربہ اور سلطنت کا مقابلہ شرط ہے

نعمی قرآن اور احادیث نبویہ سے یہ امر مراد نہ ثابت ہو گیا کہ قتل مرتد کے لیے علت قتل اور ہے قرآن اور حدیث میں سزا کے مرتد کے لیے کسی جگہ بھی عادیہ اور سلطنت کے مقابلہ اور برسرِ کار ہونے کی شرط نہیں جو شخص مرتد ہو جائے تو اس کی سزا قتل ہے خواہ وہ غلام کو سے یا نہ کرے خلفاء راشدین نے ہر قسم کے مرتد کے قتل کا حکم دیا خواہ سلطنت کے قاریہ کرے یا نہ کرے قتل کی اصل علت سب جگہ ارتداد حق نہ کہ غازیہ جو لوگ قتل مرتد کے لیے سلطنت کا مقابلہ شرط قرار دیتے ہیں یہ دھوکہ دہریہ ہے اس کا مطلب تو یہ ہوا کہ غلام کے دین سے مرتد ہو جانا جائز ہے مگر قانون سلطنت سے مرتد نہ ہو کر صرف ہو جانا اور سلطنت کا مقابلہ کرنا جرم عظیم ہے جو حکومت سے مرتد ہو جائے تو اس کا قتل تو واجب ہے اور یہی حکمت اور عین معصیت ہے اور عین سہادت ہے اور خدا کے دین سے ارتداد میں کوئی حرج نہیں معاذ اللہ صلا اللہ علیہ جو لوگ قتل مرتد کے مسئلہ کو یہ کہہ کر اڑانا چاہتے ہیں کہ اسلام میں قتل مرتد کا حکم آیا ہے اُس سے وہ مرتدین صلا میں جو حکومت اور سلطنت کے مقابلہ اور غازیہ پر آمادہ ہوں ان لوگوں کو چاہیے کہ آنکھیں کھولیں اور نعمی قرآن اور احادیث نبویہ اور خلفائے راشدین اور صحابہ علیہم السلام اور شاہان اسلام کے عمل کو دیکھیں کہ ہر زمانہ میں بادشاہ اسلام نے زمانہ کے علماء کے اتفاق اور اجماع سے مرتدین کو قتل کیا اور اسی پر تمام علماء اسلام کا اتفاق ہے۔

دخلائے کفر، یہ کہ قتل مرتد کا مسئلہ اسلام کے مسلمات اور اجماعیات اور نظریات اور

جو بیانات ہیں اسے ہے جس کے بیان سے تمام کتب تفسیر و حدیث اور دواوین فقہیہ اور کتب تاذیخہ
بھری پڑی ہیں ایسے قطعی اور اجماعی مسئلہ ۱۲ نکلا بھی کفر اور ارتداد ہے غریب سمجھ لو اور حاحہ اور
زوائد کے دوسروں سے قطعاً ہیں مت پر وہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الَّذِينَ

اے ایمان دار رہیں نہ

أَعْتَدُوا وَيُنْكَرُ هُزُواً وَلَعِباً مِّنَ الَّذِينَ

ایسوں کو جو غبراتے ہیں تمہارا دین ہنس اور کہیں ۱۵ جو

أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَالْكَفَّارُ أَوْلِيَاءُ

کتاب دینے والے تم سے پہلے اور وہ جو کافر ہیں

وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ۝ وَإِذَا نَادَيْتُمُ

اور ڈرو اللہ سے اگر تم یقین رکھتے ہو اور جس وقت پکارو

إِلَى الصَّلَاةِ اتَّخَذُوا هُزُواً وَلَعِباً ذَٰلِكَ يَأْتُهُمُ

غلاظت کہ اس کو غلو دی ہنس اور کہیں یہ اس واسطے کہ وہ

قَوْمٌ لَا يَعْقِلُونَ ۝ قُلْ يَا هَٰلَكَ الْكِتَابِ هَلْ

وگ بے عقل ہیں تو کہ اے کتاب دار کیا ہے تم کو

تَتَّقُونَ مِنَّا إِلَّا أَن أَمَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا

ہم سے مگر یہی کہ ہم یقین رکھتے ہیں اور جو ہم کو اترادہ

وَمَا أُنْزِلَ مِن قَبْلُ وَأَن أَكْثَرُكُمْ فَاسِقُونَ ۝

جو اترتا ہے اور جس کو تم میں اکثر سے فاسق ہیں

قُلْ هَلْ أُنَبِّئُكُمْ بِشَرٍّ مِّنْ ذَلِكَ مَثُوبَةً عِنْدَ

تو کہ میں تم کو بتاؤں ان میں کس کی بری جگہ ہے اللہ کے

اللَّهُ مَنْ لَعَنَهُ اللَّهُ وَغَضِبَ عَلَيْهِ وَجَعَلَ

پان ایسی ہی کو اللہ نے لعنت کی اور اس پر غضب ہوا اور بنے

مِنْهُمْ الْقِرَدَةُ وَالْخَنَازِيرُ وَعَبَدَ الطَّاغُوتُ

ان میں بنڈل کئے اور سوز اور بوجھے گئے شیطان کو

أُولَئِكَ شَرٌّ مَّكَانًا وَأَضَلُّ عَن سَوَاءِ السَّبِيلِ ۝۱۰

وہی بدتر ہیں اور بد اور گمراہ ہیں سیدھی راہ سے

وَإِذَا جَاءُوكُمْ قَالُوا آمَنَّا وَقَدْ دَخَلُوا بِالْكَفْرِ

اور جب تم پاس آؤ گے کہیں ہم یقین لائے اور مکر ہی آئے گے

وَهُمْ قَدْ خَرَجُوا بِهِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا كَانُوا

اور اسی طرح تھے اور اللہ خوب جانتا ہے جو پہلے

يَكْتُمُونَ ۝۱۱ وَتَرَى كَثِيرًا مِنْهُمْ يَسِيرُ عَوْنٌ فِي

رہتے تھے اور تو دیکھے بہت ان میں دوڑتے ہیں

الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ وَأَكْثِلَهُمُ الشُّعْتُ لَبِئْسَ مَا

گنہگار اور زیادتی پر اور فراہم کھانسنے پر کیا برے کام ہیں

كَانُوا يَعْمَلُونَ ۝۱۲ تَوَلَّيْنَهُمُ الرَّبُّنِيُّونَ وَ

جو گمراہ رہتے ہیں کیوں نہیں منع کرتے ان کے درویش اور

الْأَحْبَارُ عَنْ قَوْلِهِمُ الْإِثْمُ وَأَكْثِلَهُمُ الشُّعْتُ

کمزور گناہ کی بات کہتے اور فراہم کھانسنے سے کیا برے

يَمَسُّ مَا كَانُوا يَصْنَعُونَ ﴿٥٠﴾ وَقَالَتِ الْيَهُودُ يُدْعَى

میں میں جو کر رہے ہیں اور یہود کہتے ہیں

اللَّهُ مَغْلُوبٌ عُلْتُ أَيْدِيَهُمْ وَلُعِنُوا بِمَا قَالُوا

خدا کو ہاتھ بندھ گیا ان ہی کے ہاتھ باندھے جانوں اور لعنت ہے ان کو جس

بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ يُنفِقُ كَيْفَ يَشَاءُ وَ

کہنے پر بلکہ اس کے دونوں ہاتھ کھینچے ہیں خرچ کرتا ہے جس طرح چاہے اور

يَزِيدُكَ كَثِيرًا مِنْهُمْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ

اس تم سے جو تم کو اتنا بڑھ رہے رہ کی طرف سے

طَغْيَانًا وَكُفْرًا وَاتَّقِنَا بَيْنَهُمُ الْعِدَاةَ وَ

ان کو بڑھے گی شہادت اور انکار اور ہمہ ذال دشمن ہے ان میں دشمنی اللہ

الْبَعْضَاءُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ كُلَّمَا أَوْقَدُوا نَارًا

بیر قیامت کے دن تک جب بھی سلگتے ہیں

لِلْحَرْبِ أَطْفَافًا اللَّهُ وَيَسْعُونَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا

لڑائی کے واسطے اللہ اس کو بھاتا ہے اور دوڑتے ہیں ملک میں فساد

وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُفْسِدِينَ ﴿٥١﴾

کرتے اور اللہ نہیں چاہتا فساد کرنے والوں کو

إِعَادَةُ عِلْمٍ سَابِقٍ بِعُنْوَانٍ دِیگر

قال الله تعالى يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا... والله لا يحب المفسدين
(ترجمہ) یا اے ایمان والو! نہ اس سے پہلے کے علم سابی کا اعادہ ہے اور کہنا کہ بہت اور دوسری سے

مناقصت کی جاتی ہے مگر عراقی دوسرا ہے جس میں ان کی شرائطوں اور قیادتوں کو یہاں کیسے ہیں خلفاء راشدین، اذان و ہجرہ کا مذاق اڑاتے ہیں اور مسلمانوں کو طرح طرح کی ایذا پہنچاتے ہیں، انہیں کفر و کفر کے قیام اور فساد کی گواہی دیا تاکہ سلطنت پر جیسے کہ ایسے لوگوں سے ہرگز ہرگز دوستی روا نہیں تاکہ کدے کے لیے حکم سابق کا اعادہ فرمایا اور تدر سے ان کی شرائطوں اور قیادتوں کو یہاں کیا اور یہ بتلایا کہ یہ وہ لوگ ہیں جن پر خدا نے لعنت کی اور جن پر خدا کا غضب نازل ہوا اور کہ لوگ ان میں سے سوا اور ہندو کی شکل میں مسیح کیسے گئے اور ایسے بڑے لوگ ہیں کہ کسی طرح لائق دوستی نہیں مگر مشرک قیادت میں خاص ہیں اور معاشرہ سے عداوت کی منافقت علی اور اصحاب بیت میں عام تھا۔ ان سے کوفہ کی منافقت ہے جس میں پیرو اور نصاریٰ کے علاوہ مشرکین اور منافقین بھی داخل ہیں مگر یہ کہ یہ حکم سابق کا ختم ہے چنانچہ فرماتے ہیں اسے ایمان والو ایمان کا مقتضی یہ ہے کہ دین کی عزت و حرمت کو ہلکا پھلکا نہ کرنا اور اس کی پوری حفاظت کرو اور دشمنان دین کی ہر دین کے ساتھ استہزاء اور تمسخر کرے ہیں خوب سمجھ لو کہ ان کی مولا اور دوستی کے ساتھ دین کو نظر نہیں رہ سکتا اس لیے حکم رہا جاتا ہے کہ اسے ایمان والو بن لوگوں سے تمہارے دین کو دیکھو اور کھیل بنا کر کھا ہے یعنی جن کو تم سے پیار ہے وہی گنہگار اور نصاریٰ ان کو اور دوسرے کارکن کو دوست نہ بناؤ اور ان سے دُور رہو اگر تم ایمان دار ہو اس لیے کہ اندیشہ یہ ہے کہ ان کی دوستی سے تمہاری اعلیٰ دولت اور مادیات پر یہ کامیاب رہیں ایمان دامن نہ خالی ہو جیسے اوروں کو ان کے ذریعہ نماز جیسے افضل العبادات اور ان کی قربات کی طرف دیکھو کہ جو توروں اسی عبادت کو جس میں نماز اور اذان دونوں آگیاں ہیں مسلمانوں کو کھیل دیتے ہیں یہ اس واسطے کہ وہ سے عقل لوگ ہیں نماز اور اذان کی حقیقت نہیں سمجھتے اور جسے عقل آدمی لائق نیست نہیں اگر ان کو ذرا عقل ہو تو سمجھتے کہ خلیفہ کی عبادت اور نہ ہی اور اس کی تعظیم و کبر اور اس کی توحید کا اظہار و اعلان جس کی تمام کتب سماویہ اور انبیاء سابقین کی شریعتیں مصدقہ ہیں جس طرح قرآن مستحضر ہو کہ مسلمان جب مکان اذان دیتے اور نماز پڑھتے تو یہ ہو اور خدا کا اللہ مشرکین اس کی جس لذت ہو کہ کہنے کے یہ لوگ کھڑے ہوتے ہیں خدا کو کہہ کھڑے نہ ہو سکیں اور نماز پڑھتے گئے ہیں خدا کو کہ نہ پڑھ سکیں پھر اس پر فخر لگاتے اور جب مسلمان کو نماز اور عبادت میں جانتے تو ہنستے اور کہتے دوسرے کو انا خدا کو کہتے اور ہم میں ایک خدائی حاجب وہ مؤذن سے اشد ان محمد رسول اللہ سنا تو یہ کہنا اکثر بھولتے کہ آگ میں جلانے ایک رات اسی کی خاطر آگ لگ رہی تھی اور وہ نصرائی اور اسی کے گھر داسے پڑے سو رہتے تھے اتفاق سے اس کے ہاتھ میں سے آگ لگی تھی کہ ایک شہزادہ لو کہیں جا پڑا جس سے وہ گھر اور وہ نصرائی اور اسی کے سب گھر داسے جل کر خاکستر ہو گئے اسی کی دعا کے مطابق خدا نے بھولے کو جلا دیا۔

اور خدا تعالیٰ نے یہ رد کھود دیا کہ صادق ایمان کو جو کچھ بتلاوے فالادوارخ میں جاسے سے پہلے ہی کس طرح آگ میں جھلیا جا سکتا ہے مطلب یہ ہے کہ خداوند ذوالجلال کی بندگی اور اس بندگی کی طرف دعوت اور اعلان جو بنوری اور اخروی خیر پر مشتمل ہے اور ہر دین میں اس کا بہتر ہونا مسلم ہے اس کا خلاف اڑانا یہ اُن کی جسے عقلی کی دلیل ہے

و کرم یوں حاشہ قولاً صحیحاً ۵ واقتہ من التہم المستقیم

آپ ان لوگوں سے جو مخالف اذان میں بہترین جماعت اور دعوت خیر و صلاح و خیر کی ہنس لود کھیل جھانستے ہیں یہ کچھ دیکھتے آئے دہلی کتاب نم برم میں سوائے اس کے کیا عجیب پائے جو کہ ہم ایک ائمہ پر ایمان سے آئے ہیں اور اس کتاب پر ہر جو ہماری طرف نازل کی گئی اور ان کتابوں پر ہمیں ہر اس سے پہلے نازل ہو گئی ہوں ہم تمہاری طرح اہل ایمان میں تفریق نہیں کرتے اور یہی کہ ہم میں سے اکثر بدکاروں اور اطاہت خلق و فساد سے عاوی ہیں یعنی تم جو جاسوس دین پر ہنستے ہو تو اس میں کیا عجیب پائے ہو ہماری سے دین کا خلاصہ تو یہ ہے کہ ہم اللہ پر ایمان رکھتے ہیں اور اس قرآن پر ایمان رکھتے ہیں جو تمام چیزوں کا لب لباب اور تمام حکمتوں کا مہر ہے اور اُن تمام کتابوں پر ایمان رکھتے ہیں جو ہم سے پہلے نازل ہوئیں گی یا ہو گئی ہیں جبکہ بات ہے جو ہم اس پر ہنستے ہو فان القرآن حکم فاصفون کا مطلب یہ ہے کہ ہم میں سوائے اس کے اور کیا عجیب پائے ہو کہ تم طریق مستقیم سے ہٹ گئے ہو تو میرے کہہ جانے تکلیف کے قائل ہو گئے اور حضرت عیسیٰ کو خدا کا بیٹا بنا لیا اور اللہ کی کتابوں میں تم نے قرآن کرڈالی اور ان صحابہ کو کفالات بھول لیا اس لیے ابھی بائیں تم کو جری سلام ہوتا ہی وہ بدائع میں ہم میں اور ہمارے دین میں کوئی عجیب نہیں ہے بلکہ تم بدکار ہو اور ہم تمہاری بدکاری سے بیزار ہیں اسی لیے ہم تمہاری ہانکھوں میں ٹھیکے ہیں تمہیں اپنے عیون پر تو نظر نہیں اور ہمارے کمالت اور خاص تم کو عجیب نظر آتے ہیں اہل تہذیب اور اہل تعظیم کو اہل توحید اور اہل تشریع پر عین و ظہیر کرنے کا کہاں سے حق حاصل ہوا

بختم بر اہلشی کو برکندہ باد ۶ عجیب تلایہ ہنر مشق در نظر
ظاہر کلام یہ کہ فان القرآن حکم فاصفون کا مطلب یہ ہے کہ تم نے معاملہ دیکھیں کیا ہوا ہے تمہیں ایمان حق اور طریق مستقیم سے انحراف اور عجیب نہیں معلوم ہو گا اور مسلمانوں کا طریق مستقیم پر چلتا اور خدا کی بندگی کرنا اور اس کی عظمت اور کبریائی اور توحید کی اذان اور اعلان تم کو سبوتا نظر آتی ہے کیا یہ کامل لہجی اور انسانی دیرہ و لمیری نہیں

اب اس کے بعد حق تعالیٰ نے جو دو لہجے کے صحابہ اور اُن کے مفسر کثیر اقبال و احوال و حرکات کو بیان کرے ہیں اور فرماتے ہیں (۱۷۷ ص ۱) آپ اپنی لوگوں سے جو مسلمانوں کو برا کہتے

ہیں اور ان کے دین کے ساتھ ساتھ یہ کہہ سکتے ہیں کہ یہ کہہ سکتے ہیں کہ انہیں قوم کا بڑا بڑا تاج پہن کر
 جو تک کے نزدیک باغیہ جرم اور سزا کے نام سے زیادہ برے ہیں یعنی تم میں دین اسلام اور سلاطین
 کو برا سمجھتے ہو تو ان میں تم کو اس سے بھی برا بناؤں جن کو اللہ کے یہاں بڑا بڑا نام ہے گا وہ تو جنہوں پر
 اللہ نے لعنت کی اور ان پر غضب نازل کیا اور ان کے لئے جہنم کو بند اور جہنم کو سوراخ بنا دیا
 اور جنہوں نے شیطان اور مہمود پہ ظن کی پرستش کی خدا میں توئی سے گواہ کو مہمود بنا یا یعنی واقعی
 ہوئے وہ لوگ ہیں جن پر اللہ تعالیٰ نے لعنت کی اور ان پر اپنا غضب نازل کیا اور ان کی مافیاض
 کی بناء پر ان کو بند اور سوز کی شکل میں مسج کیا اور جنہوں سے گواہ برستی یا راستہ پرستی کی یہی
 کوئی باعتبار مقام اور مکان بھی مرتبہ اور تھکانہ کے بدرستی خلافت میں اور سب سے زیادہ سب سے
 راستہ سے چلے ہوئے ہیں بلکہ مکان یعنی سرحد بھی سب سے برے ہیں اور مکان یعنی جگہ بھی
 سب سے برے ہیں اس لیے کہ ان کا مکان دھڑلہ ہے جو سب سے برا مکان ہے لہذا انہیں یہ
 ظن اور استہزاء کی صنعتی میں قوم ہو سکتی ہے جس کا یہ حال بیان کیا گیا اور وہ قوم قدیم ہی جو نہ
 کہ مسلمان ہو دیں سے جن لوگوں نے باوجود مہربانیت کے ہمتہ کے دن پھیلویں کا خاکہ دیا
 اور وہ بند اور سوز کا دیشہ تھے جس کی تفصیل انشاء اللہ سورہ اعراف میں کہنے کی اور
 اسے مسلمان ان استہزاء کرنے والوں میں سے بعض لوگوں کا حال یہ ہے کہ جب تمہارے پاس
 آتے ہیں تو یہ کہتے ہیں کہ ہم ایمان لائے جا، مگر وہ کفر ہی کو منہ کر تھڑی جلس میں داخل ہوتے
 تھے اور اسی کفر کے ساتھ عبادت کی جلس سے نکل کر واپس چلے جاتے ہیں یہ لوگ ایک اور کہتے ہیں
 ایمان میں داخل نہیں ہوئے ان کا آتما پھٹا بالکل جھوٹ ہے اور احمہ خوب جانتا ہے جو
 دلوں میں کفر اور فحاشی جھانکے ہوئے ہیں یہ آیت سنا لیں جو وہ کہہ رہے ہیں نازل ہوئی مگر رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس اگر جھوٹ کوٹ یہ کہہ دیتے کہ ہم آپ پر ایمان رکھتے ہیں
 اور آپ کے دین سے داخل ہیں دریں میں ان کے کفر اور جہنم تھا اور اسے نکل آپ ان
 یہ جو دیں میں سے بہت سے لوگوں کو گناہ اور ظلم و زور دہی در حرم غزوی یعنی دشمن میں دوڑنا ہوا
 دیکھیں گے کہ وہ دوڑ دوڑ کر ان چیزوں کی طرف جاتے ہیں اور بعد شون اور وفیت گاہوں کی طرف
 چھپتے ہیں در حرم میں پر گرسہ پڑتے ہیں اللہ جنت ہی سے کام لیں جو وہ کر رہے ہیں یہ حال
 تو ان کے حرام کا تھا آپ کے ان کے فیض کا حال ایمان کو کہنے ہیں کہ انہیں منع کرتے
 ان کو خدا پرست یعنی درویش اور عالم گناہ کی پست کہتے ہیں اور حرم تھا جس سے کیا ہی رہا ہے
 وہ کام جو یہ ظہر پرست و عالم کو کہتے ہیں یعنی عمار اور غلام کا فرض ہے کہ وہ لوگوں کو برے کہنا
 سے روکیں مگر وہ کس خاصیت میں امر، نہی، عفو اور نہیں ہیں اللہ کہتے ہیں کہ یہاں سے
 حضرت علی کو اللہ اور ہر سے مشغول ہے کہ کبھی نے فرمایا کہ اے نبی جو برادر ہوئے ان کی

دردوں کا تھک چکے ہوئے ہیں اس کا مطلب یہ ہے کہ وہ غارت درجہ کر رہے ہیں۔ انہوں نے ہتھیار ڈال دیے ہیں۔
اس کے وجود کو کم کر کے کوئی حد اور نہایت جہیں حضرت شاہ عبدالغفار دہلوی نے اپنے فرائض میں دیکھا
ہے کہ وہ باغیوں سے ہر اور قہر کا ہاتھ مراد ہے۔ یعنی آج کل غور کرنے کے ہر کا ہاتھ امامت محمدیہ پر کھلا
ہوا ہے۔ اور قہر کا ہاتھ خدا اس میں پر کھلا ہوا ہے جیسا کہ انہی آیتوں میں اس کی طرف شاہد
فرماتا ہے۔

اس قسم کے تئیں جن میں خدا تعالیٰ کے سزا اور باغ کا ذکر آتا ہے معاذ اللہ
فی امدۃ جلیلہ اس کا یہ مطلب نہیں کہ خدا تعالیٰ ہی غنوں کی طرح کوئی جسم ہے اور
 ہمارے اعزاء و رشتہ جیسے اس سے کہ خداوند تعالیٰ جس جہانیت اور لازم جماعت سے پاک اور منور ہے
 معصوم صاف عین اور مطلق حق کا مسلک یہ ہے کہ جس طرح خدا کی ذات اور وجود اور حیات اور علم اور
 سمیع اور بصیر و ظہور تمام صفات جسے جوت و تجوت و کمال کی ذات و صفات کی کوئی نظیر اور مثال اور
 بیمنت اس کے سوا کہ نہیں ہاں کی جا سکتی۔

سے برتر اند خیال و قیاس و گمان و ہم : و ہرچہ گفتہ اند رشتہ دیم و خانہ ایم
 و فخر قاصد گفت و چایاں رسبہ عمر : ہوجھتاں در دیہ دھت فو مانو ایم
 اس قسم کی بات معلوم العین اور مجہول کیف میں یعنی یہ تو ہم جانتے ہیں کہ یہ کسے سنی
 ہاتھ اور دج کے سنی منہ کے ہیں مگر یہ معلوم نہیں کہ خدا کا ہاتھ اور منہ کس طرح کا ہے خدا کا
 اگر اس کا ہاتھ ہمارے ہاتھ جیسا ہو تو جمیعت اور تفریق لازم آئے گی لہذا یہ عقیدہ رکھنا چاہیے
 کہ جس طرح خدا تعالیٰ کی ذات اور اس کی جہات اور سمیع اور بصیر کی شان تقدس کے لائق اور
 ہمارے اور اک تقدیران کے درجہ اور ہرے اسی طرح اس کی صفات پر اور صفات درجہ بھی دیگر
 صفات کی طرح ہے مثلاً اور بے پیمان ہے اور نام سے وہی سنی مراد ہیں جو اس کی شان تقدس
 کے لائق ہیں جو ہم اس پر ایمان رکھتے ہیں کوئی تعالیٰ کے یہ وہ اور یہ اور سمیع و بصیر و مطلق
 اور قدیم ثابتہ بر محمد جیسے اس کی ذات والا صفات کے شایان شان ہیں اور اس کی حقیقت اور کیفیت
 کے درجے نہیں اور یا نہ ضرور کہیں ثابت میں القوتات کے شایان نہیں کیونکہ کثرت شئی قوہ ہو
 الصبیحہ البکیرہ

آؤ سارے صحت فی الاثم اور کل صحت کی وجہ سے ان کی نصرت اس درجہ دل سرد اور خراب ہو چکی ہے کہ البتہ وہ زمان کو بغیر سے پروردگار کی طرف سے لوگوں کی غفہ اور ہدایت کے لئے شہرہ کی طرف اٹا دیا گیا ہے وہ ان میں سے بہترین کی تاخیر اور مسکنی میں ترقی کا سبب بن چکا ہے یہی

خزانِ کرم تو خفہ اور ہدایت اور غفہ کے وہ شعبے مگر ان معاملہ کی کی غفلت اس درجہ فاسد ہو چکی ہے کہ کلامِ الہی منکر ان کو شفاء نہیں ہوئی کہ ان کی گزراں اور سرکش میں اور زائد ہو جاتی

ہے اگر غلام نے صالح کسی غلامہ العبدہ کے بعد میں بیچ کر اس کے مرض کو زیادہ کر دیا تو اس میں غلام نے صالح کا تصور نہیں کرے اس کے مزاج کی خرابی ہے۔ یہی حال ان لوگوں کا ہے کہ جب قرآن کی کوئی آیت نازل ہوتی ہے تو وہ اس کا انکار کر دیتے ہیں۔ یہی ہے ان کے سابق کفر میں ایک اور جہد کفر کا اضافہ ہو جاتا ہے۔ جب اگر وہ صریح جہد ہے کہ وَلَقَدْ آتَيْنَا إِبْرَاهِيمَ رُشْدَهُ فَخَافَ أَنَّ الْمَلَائِكَةَ مُصَوِّفُونَ لَهُ أَنْ يُعْزِلَهُمْ مِنْ دَارِهِمْ اور ہم سے اس کا جس کے بعد ہمارے بعض اور عباد کی سنت ہیں ان میں باہم بیجا حسد تک ظاہر رہی عداوت اور باطن میں بغض ڈال دیا ہے۔ یہی ہم نے پیور اور نفاق کے دو بیان اور پیور کے مختلف فرقوں کے درمیان اور نفاق کے مختلف فرقوں کے درمیان عداوت اور بغض ڈال دی ہے۔ جو قیامت تک ان میں رہے گا چنانچہ یہ جب کبھی کرم سے اللہ کے واسطے دعا کی آگ ملے گی تو اللہ تعالیٰ بھلا دیتا ہے۔ یعنی ان حضرات سے اللہ علیہ وسلم کے مقابل میں انکو کامیابی نہیں ہوتی اور خدا تعالیٰ پیوروں کی تدریسوں کو چلنے نہیں دیتا۔

۱۱۔ عہد القادر صاحب فرستے ہیں اللہ نے ان میں اتفاق نہیں رکھا جب آگ ملے گی تو ان کی جہنمی فتنہ انگیزی کہتے ہیں کہ آپس میں سب کو خاک کر سناؤں سے ڈریں مگر اللہ بھلا دے گا آپس میں بھوت جلتے ہیں۔ (درمیں القرآن) اللہ صیب وہ ڈرائی میں ناکام ہو جاتے ہیں تو اور طرح سے وہ زمین میں نساہ پھیلانے بھرتے ہیں۔ یعنی عہد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خلاف طرح طرح کی سازشیں اور اسلام کے شائستگی کو کوششیں کرتے رہتے ہیں اور اللہ تعالیٰ مسندوں کو پسند نہیں کرتا اور ان کی فتنہ پردازی پر ان کو سزا ضرور دے گا۔ سزا تو آخرت میں ہے لیکن اللہ بھلا دے دینا میں رزاق کی تنگی میں مبتلا کیا جاسکتا ہے۔

۱۲۔ جاننا چاہیے کہ اس مضمون کے بیان کرنے سے اس جگہ مقصود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو دشمنوں کی طرف سے الجھن دانا ہے کہ یہ دشمن لوگ کسی عورت بھی آپ کے مقابلہ میں کامیاب و فتوحات نہیں ہو سکیں گے۔ یہی اگر یہ حکم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مخصوص ہے تو کوئی امکان ہی نہیں اور اگر یہ حکم عام ہے اور آپ کے ساتھ مخصوص نہیں تو پھر مطلب یہ ہے کہ جب تک مسلمان دین اسلام پر قائم رہیں گے اور اس کے رنگ میں رہیں گے اس وقت تک نصرت الہی کے مستحق رہیں گے اور جب ان کے دشمن ان کے خلاف آئیں جنگ ہو گا تو ان کے قاتل تعالیٰ اس کو بھلا دے گا لیکن اگر خداوند خود مسلمان ہی دین سے کنارہ کشی ہو جائیں اور مغضوب علیہم ہو جائیں گے رنگ میں نہ گئے جائیں اور صرف نام کے مسلمان وہ جائیں تو ایسے نام کے مسلمانوں سے خدا کا وعدہ نہیں۔

لَا تُخْلَفُ الْوَعْدُونَ إِنَّ كُتُوبَنَا بَيِّنَاتٌ

وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْكِتَابِ آمَنُوا وَاتَّقَوْا

اور اگر کتاب والے ایمان لائے اور ڈرتے

لَكَفَّرْنَا عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَ لَأَدْخُلَنَّهُمْ

تو ہم انکو دیتے ان کی برائیاں اور ان کو داخل کرتے

جَنَّاتِ النَّعِيمِ ۝ وَلَوْ أَنَّهُمْ أَقَامُوا التَّوْرَةَ

نعت کے باغوں میں اور اگر وہ کام رکھیں تورات

وَالْإِنْجِيلَ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِمْ مِنْ رَبِّهِمْ

اور انہیں کو اور جو آفرما ان کو ان کے رب کی آیت سے

لَأَكْلُوا مِنْ فَوْقِهِمْ وَمِنْ تَحْتِ أَرْجَائِهِمْ ۝ وَلَوْ

تو کھلائی اپنے اوپر سے اور پاؤں کے نیچے سے کہ لوگ

أُمَّةٌ مُّقْتَصِدَةٌ وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ سَاءَ مَا يَعْمَلُونَ ۝

ان میں ہیں سب سے اور بہت ان کے برے کام کر رہے ہیں

ترغیب اہل کتاب بایمان برنبی آخر الزمان و ذکر بركات ايمان

قال طبرانی في المعجم الكبير: ... وَلَوْ أَنَّهُمْ آمَنُوا وَاتَّقَوْا ...

اور ہاں اگر یہ اہل کتاب جو دین اسلام کی باتوں پر ایمان سے عقل سے سمجھ کر کہتے ہیں عام

النبیین پر ایمان لے آتے اور اللہ سے ڈرتے اور اپنی ضرورتوں اور حرام فحش سے باز رہتے

انہوں کے حق میں جو سبکی دینی کا سبب بنی ہیں تو اللہ ہم ان کے پیچھے گناہوں کو نہایت واپس

کر دیتے کہ اگر اسلام دانتے سے اس سے پیشتر کے گناہ معاف ہو جاسکتے ہیں اور اللہ ہم ان

کو نعمت کے باغوں میں داخل کرے جہاں کی شکل دور جو بھائی اور اگر یہ لوگ تورات اور ان

کو قائم کر سکتے جن غیر عرب و تہہ میں کے اس کی ہدایت پر عمل کر سکتے اور خدا رسول اللہ صلی

اللہ علیہ وسلم کی ہدایت اور نعمت کو نہ چھوڑتے اور کتب سابقہ میں جو ان کے آخر الزمان پر ایمان

ہانے کا بعد لیا گیا ہے اس کو زور کر کے اور اس کتاب کو بھی ختم کرنے جو ان کے پروردگار
 کی طرف سے ان کی طرف نازل کی گئی ہے یعنی قرآن مجید پر اس کو سننے جو محمد رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم کی طرف سے بنی اسرائیل کو اپنی کتاب کی ہدایت کے لیے نازل ہوا ہے یہ اس لیے
 فرمایا کہ اہل کتاب یہ خیال نہ کریں کہ قرآن صرف بنی اسماعیل کے لیے نازل ہوا ہے اور بنی اسرائیل
 اس کے محفل اور مخاطب نہیں قرآن تمام عالم کی ہدایت کے لیے نازل ہوا ہے جن میں اہل کتاب
 بھی داخل ہیں اور بعض مشرکین بھی کہ **وَمَا آتَيْنَاكَ إِلَّا مَا كُنَّا نَعْبُدُكَ بِهِ** قرآن مجید سارا
 ایسی ہدایت اور انجیل کے علاوہ دیگر کتب سابقہ مراد میں بھیجے زور اور کتاب اختیار فرمائیے ان
 سب میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ہدایت اور غور کی باتیں گوئی مذکور ہے اور مطلب یہ
 ہے کہ اگر یہ اہل کتاب زوریت اور انجیل اور کتب سابقہ کی ہدایت پر عمل کرتے اور میں نبی آخر
 الزماں کی آیات و ساریچوں سے ہدایت دی ہے اس پر ایمان لائے آجئے تو یہ اہل کتاب اس
 ایمان اور اتباع کی پرکھتے ہیں بلا غرض کہ جسے وہ زور کی کھاتے اور اپنے پیروں
 کے پیچھے سے بھی روڑی کی کھاتے ہیں آسمان سے پانی برستا اور زمین سے پیداوار برتی مطلب
 یہ ہے کہ اگر یہ اہل کتاب محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لائے اور آپ کی تفسیر
 ذکر کرتے تو جس قطعہ میں یہ مبتلا ہیں اس میں مبتلا نہ ہوتے آسمان سے غائب بارشیں آجیں
 اور زمین سے غائب پیداوار برتی اور ہدایت تو خفا میں ہوتے ہو کر انہوں نے محمد رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم کی تفسیر کی بھی کہ ہدایت اور پیش گوئی کتب تو سر میں تھی اور ان کو خوب
 معلوم تھی اس لیے خدا تعالیٰ نے ان کو سختی میں مبتلا کیا ان کی یہ تکللیٰ کی خیاں تھیں اور یہ نبی
 کی نعمت ہے خداوند کرم کے فیض عام میں کوئی نہیں خدا تعالیٰ کی طرف تکللیٰ کی نسبت گستاخی
 اور دیر و دہری ہے مگر بائیں، مگر سب اہل کتاب بابرہیں ان میں سے ایک گروہ جس نے
 دعوت حق کو قبول کیا اور اسلام میں داخل ہوا وہ راست پر چلنے والا ہے جیسے محمد بن عبد اللہ
 بن سلام اور ان کے ہمراہی اور نصاریٰ میں بخاشی اور اس کے پیرو پر گروہ اعتدال پر ہے جس کا
 دوسری جگہ آیا ہے **وَمَنْ يَخْلُقْ أَشْفَافًا لِّقَوْمٍ فَإِنَّمَا يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ** لیکن ایسے لوگ
 قلیل ہیں اور اکثر ان میں وہ ہیں جو میرے کام کرتے ہیں جیسے کتب بنی انصاریت اور تمام رؤسا
 یہود اور جو لوگ اطراف اور تقریب کے خشک درمیان میں ہیں اور اعتدال کی راہ پر ہیں وہ بہت قلیل ہیں

کہ اللہ تم کو لوگوں کے غم سے محفوظ رکھے گا میں کوئی شخص آپ کو تشویش نہیں کر سکے گا نہ جنگ اور نہ
 نہیں رہتا۔ لا فرق لوگوں کو اپنی خداؤں کو بہ قدرت نہیں دے گا کہ وہ تم کو ہلک کر سکیں یا نہ ہو۔ اور
 غائب اس کیسے واضح ہو کہ حضرت سے اللہ علیہ وسلم کو کھاد سے جو مہمانی تھیں، انہیں وہ اس
 بیت کے نازل ہونے سے پہلے ہی تھیں۔ اس آیت کے نازل ہونے کے بعد کوئی شخص آپ کو
 تکلیف نہیں پہنچا سکا جامع ترجمہ میں حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ حضرت نے اللہ علیہ وسلم
 کے اصحاب رست کو آپ کے پاس لے کر آیا اور کہا کہ کیا کہتے تھے جب آیت وَاللّٰهُ بِشَيْءٍ شَاقٍّ
 اَلَا مِیْن نَّازِل ہوئی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قبر سے ادا سمر نکلی کر ان سے فرمایا کہ اب تم
 میرے پاس سے چلے جاؤ اللہ میرا نگہبان ہے۔

مگر شیعہ کہتے ہیں کہ اس آیت میں تبلیغ سے احکام دین کی تبلیغ مراد نہیں بلکہ حضرت علیؓ کی خلافت
 بلا فصل کی تبلیغ مراد ہے اور اسی پر وہ یہ کہ روایت بھی گھڑی ہے وہ یہ ہے کہ رسول خدا
 صلی اللہ علیہ وسلم جب آنحضرتؐ سے واپس ہوئے ہوئے غدیر خم میں فرماتے تو یہ آیت نازل
 ہوئی اور آپؐ کو حکم ہوا کہ علیؓ کی خلافت کا اعلان
 کر دیجئے بنو نجر آپؐ نے سب صحابہ کو جمع کیا اور حضرت علیؓ کی
 خلافت کا اعلان ہاں الفاظ کیا مَن کُنْتَ مَوْلَا فَعَلٰی مَوْلَاہُ اور اسی آیت اس طرح قرآن
 کَرِیْمًا اَلَا تَسْمَعُوْنَ یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰیَّدُوْا مِنْ دُوْنِہٖ اِنْ خِیْتُ مَوْلَا اِمْلُوْا بِہٖ سَبَّحَ
 ہے یہ آیت غدیر خم کے موقع پر پہلے نازل ہو چکی تھی۔

حافظ ابن کثیرؒ نے اپنی تفسیر میں ترجمہ میں و غیرہ سے روایت کیا ہے کہ صحابہ کرام رست کے
 وقت آپؐ کے پاس لے کر آئے تھے اس وقت یہ آیت نازل ہوئی آپؐ اس وقت بلا غارت
 باہر تشریف لائے اور صحابہ سے فرمایا کہ تم لوگ واپس چلے جاؤ اللہ تعالیٰ نے مجھ سے حفاظت
 کا وعدہ لے لیا ہے اب کسی کا پاس لے کر نہ روئے نہیں اور حاکم سے سند رک ہیں اس روایت
 کو صحیح اور سداد قرار دیا ہے معلوم ہو کہ یہ آیت غدیر خم سے برسوں پہلے وقت شب طویل
 میں نازل ہوئی۔

شیعہ کہتے ہیں کہ حضرت علیؓ کی خلافت بلا فصل اور حضرت ابراہیمؑ

ذکر آیت اولی الامر کے بارے میں آیت اَللّٰہُ وَاٰیٰتُہٗ الْکُبْرٰی کے بعد آیت اِنِّیْ اَمْرٌ

مکمل ہے یعنی اس آیت کو پڑھا اَلَّذِیْنَ اٰمَنُوْا اَطِيعُوْا اللّٰہَ وَاَطِيعُوْا الرَّسُوْلَ اِنَّ
 اَوَّلٰی الْاَمْرِ مَعْنٰہُ فَاِنَّ تَحٰثُّرَہُمْ فِیْ شَیْءٍ مِّنْہٗ ذٰلِکَ اَللّٰہُ وَالرَّسُوْلُ ہر دہائی سنت
 کے نزدیک اولی الامر ہے۔ صحابہ و دروغ و اور حکام اصم و مریدین سے کہتے ہیں کہ اول
 الامر سے حضرت علیؓ اور عقیلؓ مراد ہیں اور عقیلؓ شیعہ کہتے ہیں کہ اول الامر سے بارہ امام مراد

جو اہل کتاب اور تمام اقوام عالم کو مدعی درمخالفہ بنائے ہیں وہ قانون نجات یہ ہے کہ جو شخص صحیح طور پر خدا تعالیٰ پر اور نجات پر ایمان لائے اور نیک کام کرے نجات اخروی، جس کو نصیب ہو جائے گی اور یہ قانون نجات نجات مقول اور مستفاد ہے دنیا میں نجات کا یہی طریقہ ہے کہ حکومت کو باوجود مخالفت و عداوت کے خدا اور قانون کے مطابق عمل کرے اور اس مقول قانون کے سامنے اپنی کافرانہ مزاحمت خود بخود باطل ہو جائے گا۔ نیز اسے بحکم کے بادشاہ کے کہتے ہیں کہ حبیب پر چڑھا دیئے سے نجات کا خیزہ رکھنا ایک امتحان اور نمونہ دنیا میں ہے جو پتہ فرماتے ہیں کہ تحقیق نجات اخروی کا قانون ہمارے یہاں یہ ہے کہ جو لوگ خدا کی عبادت میں خود پر مسلمان کہلاتے ہیں اور ایمان کے دھڑ میں جیسے منافقین اور جھوٹے ہیں جو دلوں میں اپنی ہمتیں ہمتیں اور جو لوگ خدا کی عبادت میں باوجود کون مذہب رکھنا ہوں میں سے کسی کے ایمان کا اعتبار نہیں صرف وہ لوگ اور جسے ایمان میں ملوث ہیں جو خود شریعت کے مطابق ہتھیار پر اور نذر آخرت پر ایمان لائے ہیں اور نیک عمل کریں پس ایسے لوگوں کے ایمان کا اعتبار ہے ایسے ہی لوگوں کو اخروی نجات نصیب ہوگی اور آخرت میں اللہ پر کسی قسم کا خوف ہوگا اور نہ غمی ہوگا۔ مطلب یہ ہے کہ نجات اخروی اور تحقیق نجات اور ایمانی کامیابی کا معیار ایمان اور عمل صالح ہے پس جو قوم اپنے مغرب، اپنی یا کامیاب ہونے کا دعویٰ کرے اس کو اس کوئی پرکھ کر دیکھ چلے گا۔ نیز جب تک کوئی خداوند قدوس کے وجود یا خود ولد اس کی وحدانیت اور اس کے صفات میں وہ اس کے احکام اور قوانین اور اس کے سفر و دنیا میں یعنی نیک و بد میں پورا اور روز جزاء پر ایمان نہ لائے اور اس کے حکم کے مطابق نیک کام نہ کرے اس وقت تک بیم یقین اور رضا خداوند کا اور نجات اخروی سے محکوم رہنا ناممکن اور محال ہے یہ تمام چیزیں ایمان و اللہ کے نعمت و امان میں فرض کر دے ایک روشن خیال دانشور کو بتاتا ہے مگر حکومت کے وزراء اور حضرات کی گندیم اور زمین کو بتاتا ہے کہ حکومت کی گندیم اور زمین میں اسی طرح ہیر و کوہ جو کھنسی کسی نبی برحق کی گندیم اور زمین کو بتاتا ہے تو وہ درحقیقت خداوند اعظم الحاکم کی گندیم اور زمین کو بتاتا ہے جس نے جس کی اپنا خلیفہ اور پیر اور نائب مقرر کر کے بھیجا ہے کما قال تعالیٰ وَأَنفَعُ لَكُمُ الْيَوْمَ أَنْ تَحْكُمُوا بِحُكْمِ اللَّهِ مِنْكُمْ اور اس کو قانون میں سمجھا ہے مگر حکومت کی طرف

مَنْ كَمَا رَوَى عَنْ الثَّوْرِيِّ أَنَّ أَمْرًا بِالْقُرْآنِ أَمْنًا بِالْمُتَّقِينَ وَهُوَ
الْمُتَّقُونَ وَهُوَ الَّذِي أَخْبَارَهُ الرَّجَاجُ (رُوحُ الْبَيِّنَاتِ ص ٢٠٠ ج ١)
بِمَنْ كَمُنَ فِي نَفْسِ الرَّجُلِ لِمَا وَجَدَ فِيهِ مِنَ الْإِسْلَامِ.

سے جونی الوقت قانون اور دستور جاری کیا گئی اس کو نہیں مانتا اور دیکھے قابل حق سمجھتا ہے تو ایسا شخص بد مشابہ حکومت کی نظر میں ہائی اور مجرم ہے اس طرح منوع شریعت پر ایمان لانا اور اسی کو قابل عمل سمجھنا اخروی سزائیں کے لئے کافی نہیں بلکہ دنیا کے بد حکم منوع پر عمل کرنا صریح مصلحت اور حماقت ہے خصوصاً جب کہ توریث، ہدایہیں میں نبی آخر الزماں کی ہدایت اور اس پر ایمان لاسنے کی تاکید آئندہ مذکور ہے تو یہ کہنا کہ توریث و ہدایہیں پر قائم ہیں بالکل غلط ہے اس لئے کہ توریث و ہدایہیں پر ایمان لاسنے میں بنی آخر الزماں پر بھی ایمان لانا داخل ہے۔

اور اس آیت کی ہدایت کی تفسیر سورۃ بقرہ میں گذر چکی ہے وہاں دیکھ لیا جائے
 صابین کے بارہ میں علماء کے اقوال مختلف ہیں بعض کہتے ہیں کہ یہ سترہ برسوں کا
فائدہ کا حصہ ہے اور بعض کہتے ہیں کہ صابین کے جیسے دین وقت مراد ہیں اور مقتضیات
 کا قول یہ ہے کہ صابین ایک فرقہ ہے کہ جو وہابیت کا نازل ہے اور کواکب اور نجوم کی ادا و
 کو مدبر عالم مانتا ہے اور انبیاء کو براہ اور نبوت کو بالکل منکر ہے صابین کے متباہ میں متفاد کا
 جماعت ہے اور حضرت براہیم علیہ السلام حنف تھے ان کی بدعت کے وقت سرود کی قوم صابانی
 العقیدہ تھی جن کا ابراہیم علیہ السلام نے رد فرمایا۔

لَقَدْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ وَارْسَلْنَا

ہم نے یا تھا قول بن اسرائیل سے اور بھیجے

إِلَيْهِمْ رَسُولًا لِّكُلِّ جَاوِہِمْ رَسُولٌ يَّمَا لَا تَهْوَى

ان کی ہوت رسول جب آیا کُل پاس کوئی رسول جو نہ خوش آیا

أَنفُسَهُمْ فَرِيقًا كَذَّبُوا وَفَرِيقًا يَقْتُلُونَ ۝

ان کے بن کو کہتوں کو جھٹلایا اور ستمزل خون کرنے لگے اور

حَسِبُوا أَنَّا لَنَكُونَ فَتْنَةً فَعَمَوْا وَصَبَّوْا ثُمَّ

خال کیا کہ ہم خال نہ ہوں سوئے ہوئے اور بہرے ہوئے

ثَبَّابُ اللَّهِ عَلَيْهِمْ ثُمَّ عَمَوْا وَصَبَّوْا كَثِيرٌ مِنْهُمْ

بہر اللہ غمہ ہوا ان پر پھر اللہ اور بہرے ہوئے ان میں بہت

وَاللّٰهُ بِصِدْقِكُمْ عَلِيمٌ ۝۷۱

اور اللہ دیکھتا ہے جو کہتے ہیں۔

مجموع ہوتے ذکر ہمد

قال تعالى فَقَدْ اخَذَ مَا عَشَقَ بَيْنَ بَشَرٍ آتَمَل... لے... وَاللّٰهُ بِصِدْقِكُمْ عَلِيمٌ
 اور ہے اس کتاب کے قیام کا ذکر جلا کر باغیاب پھر اس کی حق رجوع فرامی ہیں
 اور البتہ حقیقی ہمد یا ہمد ہے اولاد یعقوب سے کہ کوہد یہ قائم رہنا اور اگر بنی آخر الزمان کا زمانہ
 پاکہ نوان پر ایمان لانا اور ان کی مدد کرنا اور اس ہمد کے یاد دلاسنے کے لیے ہمد سے ان کی
 غرض ہمد سے جو ہمد ہے لیکن ہمد اور سرکش سے ان کا یہ حال ہو کر جب کسی کوئی رسول
 ان کے پاس کوئی ایسا علم ہے کہ آیا جس کو حق کا حق ہمد ہیں کرنا تھا قرآن کو کوئی نے
 ان میں سے کوہد ہمد کی تو کدرب کی اور کدربوں کو حق کو سننے کے اور یہ گمان کرنا
 کہ ہیں اس پر کوئی سزا نہ ہے کی اور خدا تعالیٰ کے جلم سے یہ گمان کرنا کہ ہمدوں کے حق
 کرنا یا ہمد سے ہمد کو کوئی سزا نہ ہے کی اور نہ کوئی بلا اور مصیبت ہم پر آئے گی اور
 خدا تعالیٰ کے غضب سے ہمد اور اپنے جرم کے انجام سے ہمد ہو کر کدرب سے ہمد
 جہالت اور قناعت قلب کی وجہ سے حق کے دیکھنے اور سننے سے اندھے اور ہمد سے ہمد
 اور جو ناگردانی ہم حق سے دیکھنے کسی بنی کو حق کیا اور کسی کو کدرب کیا خدا تعالیٰ نے ان پر نعمت نصیر
 کو سلف کیا میں نے ان کو خوب ذلیل اور رسوا کیا پھر ایک ذمت دلائے کے ہمد جب یہ لوگ
 اپنی ضرورتوں سے باز آئے اور تائب ہوئے قاتلہ خانی نے ان پر توجہ فرمائی اور ان کی قوم
 قبول کی اور شاہان فخر میں سے کسی عظیم بادشاہ کو ان کی دستگیری اور دستگیری کے لیے
 کھوا کیا جس نے ان کو نعمت نصیر کی ذمت اور خوار کی اور قہد اور گرفتاری سے ہمد اگر ہمد سے
 بیت الفتور میں کی طرف واپس کیا پھر کدربانہ ہمد وہی ضرورتیں سوجھیں اور ہمدی قناعت قلبی
 خود گردانی اور ہمد حسب مبالغہ ان میں سے ہمد سے اندھے اور ہمد سے ہمد کو ہمد
 دکرنا اور حضرت عیسیٰ کو قتل کیا اور حضرت عیسیٰ کے قتل کا ارادہ کیا مگر اس ارادہ میں خدا کی
 قدرت سے وہ ناکام رہے اور اب بنی آخر الزمان کے حق کی کدرب ہیں اور یہ لوگ اگرچہ
 خدا کے قہر اور غضب سے اندھے ہو گئے ہیں لیکن اللہ تعالیٰ ان کے اعمال کو برابر دیکھ رہا ہے
 جتنا ہمد ہمد کے باحقوں سے ان کو سزا دلا رہا ہے۔

تعالیٰ مردوں کو فراموش نہیں کرتا اس آیت میں جس دو مرتبہ فقر اور رستلا دیکھا ذکر ہے
فَاذْكُرُوا اور ایک نہایت دہمائی اضافہ ہے جس کی تفصیل سورۃ اسراء کی اس آیت
 وَكُنْتُمْ اِلٰهًا بَنِي اِسْرَآئِيْلَ فِي الْكَتٰبِ تَنْصِيحًا لِّقُلُوْبِهِمْ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُوْنَ عَلٰمًا اَخِيْرًا
 میں مذکور ہے (تفسیر ص ۵۵۱)

لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا اِنَّ اللّٰهَ هُوَ

ہے جب آذر برستے جنہوں نے کہا اللہ وہی

الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ ۖ وَقَالَ الْمَسِيحُ

عیسٰی ہے مسیح کا بیٹا اور عیسٰی نے کہا ہے

يَبْنِيْٓ اِسْرَآءِيْلَ اَعْبُدُوْا اللّٰهَ رَبِّيْ وَ

کہے بنی اسرائیل بندگی کرو اللہ کا جو رب ہے میرا

رَبِّكُمْ اِنَّكُمْ مِّنْ يُّشْرِكْ بِاللّٰهِ فَقَدْ حَرَّمَ اللّٰهُ عَلَيْهِ

اللہ تمہارا مقرر جس نے خریدا کیا اللہ کا سوا حرام کی اللہ نے اس پر

الْحِنَةَ وَمَا وُلِّهُ النَّارُ وَمَا لِّلظٰلِمِيْنَ مِّنْ اَنْصَٰرٍ ۝۶

جنت اور اس کا عذاب اور جہنم اور کفریوں کی مدد کرنے والا

رَبُّنَّارِۙ بَذَرَ نَصَارٰىۙ وَاِبْرٰهٖمَ عِيسٰى عَلٰیہِ السَّلٰوٰۃُ وَالسَّلَامُ

قُلِ اللّٰهُ تَعَالٰی لَقَدْ كَفَرَ الَّذِيْنَ قَالُوْا اِنَّ اللّٰهَ هُوَ الْمَسِيْحُ ابْنُ مَرْيَمَ... اے... وَمَا لِّلظٰلِمِيْنَ مِّنْ اَنْصَٰرٍ

اور ہمارے یہاں تک زیادہ تر یہودی کہتا تھے اور مشرکوں کا بیان تھا انبیاء کا قتل و قتل و غیرہ ایسے سے

مردود ہوا تھا اب انہوں نے کہا کہ عیسٰی کا بطن ظالم فرماتے ہیں تاکہ معلوم ہو جائے کہ

اُن کے ایمان بالہد کا کیا حال ہے اللہ یہ ظاہر ہو جائے کہ اُن کا دین ایسا ہے دودھ کا سنا چیز

یہ نہیں جیسا کہ یہاں اُکھٹ کُٹھٹ عداوتی د میں بتا دیا اس جگہ نہ دے کہ روزوں

کے عطا کردہ کا بطن بیان فرماتے ہیں عزہل قرآن کے دو نصف نماز کی رات کا ایک فرق حضرت

عیسیٰ علیہ السلام ہی کو خدا کا بیٹا ہونا کا اعتقاد یہ تھا کہ خدا تعالیٰ دنیہ کے گناہ معاف کرنے کے لیے حضرت مریمؑ کے بیٹ سے جسے جو کر جنک مسیح دینا میں ظاہر ہوا ان کا قول یہ تھا کہ مندرجہ بالا جو مسیح کی صورت میں آیا جیسا کہ ہندوؤں کا پسند، ان لوگوں کی نسبت بھی اعتقاد ہے کہ ان میں خدا تعالیٰ نے جبرائیلؑ اور امثالوں کی شکل میں ظاہر ہوا ہے جو کہ یہ اعتقاد بالکل غلط تھا اس لیے حق تعالیٰ نے اس قول کے ابطال کے واسطے بیان نہیں فرماتے بلکہ صرف حضرت مسیحؑ کے قول کے نقل پر مکتفی کیا کہ اقال تعالیٰ قَالَ الْمَسِيحُ يَا بَنِي إِسْرَءِيلَ اُخْتِئِبُوا وَاللَّهُ زَلَّ كُوكُوكُنْوَ كَرُوهُ تَوَسَّوْهُ دَافِعِي تَعِیْ اور ترک سے مسیحؑ کو کہتے تھے اور اُن سے کہتے تھے اور نصاریٰ کا یہ عقیدہ حضرت مسیحؑ علیہ السلام کی صورت پر مبنی اور مزید برابریت روحانیت کے خلاف ہے اور حضرت مسیحؑ کا یہ قول جو قرآن میں مذکور کیا گیا انجیل سرچشمہ میں موجود ہے اور نصاریٰ کا وہ سراسر فرقہ شنیت کا قائل تھا اور یہ کہنا تھا کہ خدا تعالیٰ اور جبرائیلؑ اور روح القدس ان تینوں میں خدا ہی واحد ہے یعنی ان میں کا ہر ایک خدا ہے اور انہوں کو مجموعہ ایک خدا ہے گویا کہ خدا تعالیٰ نصاریٰ کے نزدیک بارگاہِ نبوت کا ایک فرد اور ایک مہر ہے جس میں محمود کا عقیدہ یہ تھا کہ خدا کی تین حصوں میں تقسیم ہو گئی ایک امردہ ایک روح القدس ایک مسیح یہ وہ قول عقیدہ سے حریج کر دیں۔

مسیحیوں میں ایک مسرہ اگر وہ اور بھی تھا کہ جو شنیت کا تو قائل تھا مگر نہایت روح القدس حضرت مریمؑ کو خدا ماننا تھا یعنی جبروت مسیحؑ کے ساتھ ان کی ولہ مریمؑ کی بھی عبادت کرنا تھا اور ان سے اپنی حاجات طلب کرتا تھا خدا تعالیٰ نے فرمایا یہ سب کفر ہے پہلا قول بھی مکر اور دوسرا قول بھی کفر ہے حق جل شانہ نے ان آیات میں نصاریٰ کے وہ قول و فعلوں کے عقائد کا ابطال فرمایا جو اتحاد کے قائل تھے اور جو تخلیق کے قائل تھے اور پہلے دلیل الزامی پیش کی کہ تمہارا یہ قول حضرت مسیحؑ کے قول اور ہدایت کے مزید خلاف ہے اس کے بعد مآذینہ بحث مَرَّيْنَعَا اِلٰہَ دُوسُوْنِ اِلٰہِ سے دلیل تحقیقی بیان فرمائی اور اس عقیدہ فاسدہ کے ابطال پر عقل اور فطن و لائق بیان فرمایا کہ چنانچہ فرماتے ہیں بے شک کافر ہونے سے وہ لوگ جنہوں نے یہ کہی کہ خدا یحییٰ ہی مسیحؑ ہے جو مریمؑ کا بیٹا ہے اور مہر جو کر جنک مسیحؑ دینا میں گڑا ہے یہ عقیدہ فرقہ فتنہ اور ملکہ یہ کہ تھا جو نصاریٰ کے دو فرستے تھے ان کا عقیدہ یہ تھا کہ مریمؑ سے الہ کو جنم ہے اور اللہ تعالیٰ ذات عیش میں حلول کر گیا ہے اور اس کے ساتھ متحد ہو گیا ہے حالانکہ یہ بات بالکل جمل اور سرسری خلاف عقل ہے جس سے کہ قدیم اور انی کا دعوت کے ساتھ اتحاد اور اعتزاج عقلاً محال ہے بذات عقل سے یہ امر عجب ہے کہ دو مختلف شیعتوں کا یہی

ملکہ دیکھو الاجریۃ لغاثرہ ص ۱۶۱ سوال نامہ عشر۔

میں متحد ہو جانا تھا تا ممکن ہے جس طرح حرکت اور سکون اور نور اور ظلمت اور وجود اور عدم کا اتحاد تھا تا ممکن ہے اسی طرح بلکہ جس سے جڑھ کر واجب اور ممکن اور حادث اور قدیم کا اتحاد اور امتزاج ناممکن اور محال ہے اور اگر بالفرض وہ عقد یہ حادث اور قدیم کا اتحاد ممکن ہے تو پھر محال اور واجب کا اور ممکن اور قدیم کا اتحاد بھی عقلاً ممکن ہونا چاہیے جس کا سوا ہے بلکہ خود دلیل نہ کے کوئی قائل نہیں ہوسکتا سمجھو کہ حقیقت خداوندی اور حقیقت انسانی کامل کر ایک ہو جانا محال ہے اور اگر عقلاً لغوا ہے یہ دعویٰ کرنا کہ یہ فعل نہیں بلکہ ممکن ہے تو پھر تعادلی یہ بتلانی کہ خدا تعالیٰ کا جسم فرعون اور جسم نمرود کے ساتھ اور داؤد اور کریم کے ساتھ متحد ہو جانا کس دلیل سے ممکن ہے تعادلی کے نزدیک جب ایک جسم بشری میں خدا تعالیٰ کا حلول اور نزول جائز ہے تو نمرود اور فرعون اور کریم اور داؤد کے جسم میں خدا تعالیٰ کا صوں اور نزول کس دلیل سے محال ہے نہ وہ اس کا جواب دینا اور اگر با عرضی تعادلی کے نزدیک ممکن ہے کہ خدا ہو یا ممکن ہے تو کو مہ کے پیشے میں نامہندہ کا اور تو کی کے پیشے میں کہنا کا خدا ہو یا ممکن ہے اور یقین اور ہمداد اور ہمدان کو چند لوگ میں طرح خدا ہستے ہیں جس طرح تعادلی حضرت عیسیٰ کو خدا ہستے ہیں تعادلی کے نزدیک کہ یہ یوں خدا نہیں ہو سکتے۔

حق علیٰ شانہ نے اس فرقہ کی جو خدا تعالیٰ اور مسیح بن مریم کو ایک بناتے تھے تکذیب کی اور یہ فرمایا کہ ان کا یہ قول کہ خدا تعالیٰ لعینہ مسیح ابن مریم ہے مصرح کہ ہے اور طریقہ کہ تعبیر ہے کہ وہ یہ کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ عین مسیح بن مریم ہے حالانکہ مسیح بن مریم نے خود بتا دیا کہ میں کہا تھا کہ اسے بنی اسرائیل تم اللہ کی جادرت کرو جو میرا بھی رب ہے اور تمہارا بھی رب ہے جس میں عراجی اپنے بندہ اور مرید ہے ہونے کا اقرار اور عز و جہ ہے تم ان کو خدا کیسے کہتے ہو پسو کلمہ فرمایا وہ بنی ان کی زبان سے نکلا وہ یہ تھا لَیْسَ خَدَّائِیَ خَدَّیْہِمْ یعنی خدائے خدا کے خدائے خدا نہیں اللہ کے بندہ ہوں اللہ نے تم کو کتاب اور حکمت دی اور تم کو نبی بنا یا اور حضرت مسیح نے یہ کہہ دیا خَدَّائِیَ خَدَّائِیْہُمْ اور تمہارا خدائے خدا ہے جس کا آل عمران میں گذرا۔

چنانچہ انجیل مرقس باب ۱۲ اور ص ۲۸-۲۹ میں ہے کہ جب مسیح سے یہ پوچھا گیا کہ سب حکمران میں صوبے اول کو کس ہے تو یسوع نے جواب دیا کہ اول یہ ہے اسے اسرائیل مسیح خداوند ہمارا خدا ایک ہی خداوند ہے اور تو خداوند ہے خدا سے سارے دل اور اپنی ساری جان اور اپنی ساری عقل اور اپنی ساری طاقت سے سبست رکھو۔ ۱۰

حضرت مسیح کا یہ قول حق تعالیٰ نے تعادلی پر بطور جھٹ بٹشی کیا ہے اور مطلب یہ ہے کہ یہ لوگ اصل مسیح بن مریم کے مشفق نہیں کیونکہ مسیح تعالیٰ کی جادرت کی طرف ہٹا کر ہستے تھے اور خود بھی جادرت اور بندگی کیا کرتے تھے اور اس سے دعا مانگتے تھے تو انجیلوں

سے یہ ثابت ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام خدا سے واحد کے جنات گزار بدست تھے عابد تھے سمجھتے تھے
ماجد تھے سمجھتے تھے عبادت اور پوری تھے قدیم و برحق تھے معیت کے وقت خدا کو پکار
تھے خدا نہ تھے مگر اللہ کہ خدا بھی کسی سے نرا کرتا ہے اور معیت کے وقت اُس کو پکارتا ہے
اور حضرت مسیح خدا خدا سے وحدہ لا شریک نہ کہ جنات کا طرف و جہت دیکھتے ہیں گناہ گار گنہگار
تھے بلکہ شرک کو سمجھتے تھے خدا کے جہت بناو عذاب سے ڈرتے تھے اور یہ کہتے تھے کہ تحقیق
جو شخص اللہ کے ساتھ کسی کو شریک گردانے جو اس پر اللہ سے بہت کو نام کر دیا ہے وہ بھی جنت
میں داخل نہیں ہو سکے گا مطلب یہ ہے کہ شرک کی کبھی بخشش نہ ہوگی اِنَّ اللّٰهَ لَا یَغْفِرُ اَنْ
یُشْرَکَ بِہٖ وَیَغْفِرُ مَا دُوْنَ ذَٰلِکَ لِمَنْ یَّشَآءُ وَقَالَ تٰہٰی وَکَافٰی اَعْمَالًا الشَّارِ
اَعْمَالًا اَلَمْ یَعْلَمُوْا اَنْ اَوْفَعْنَا دَانَ الْمَکَةِ اَوْ مَعَارِزَ کَلْبُرِ اللّٰہِ قَالُوْا اِنَّ اللّٰہَ مَرْمَقًا
کَلَّی الْفَرِیْقَ وَیَعْرِضُ مِّنَ الْاٰیٰتِ

اور آخرت میں ہمیشہ ہمیشہ کے لیے شرک کا نمکنا مالک ہے اور ایسے کاموں کو جو خدا تعالیٰ
کے ساتھ کسی کو شریک گرداں کوئی یا دوسرے گوار نہیں جو اُن کی مدد کرے اور ان سے عذاب کو
دور کرے۔

اَمَّا رَبُّکُمْ فَمَنْ یُّشْرِکْ بِاللّٰہِ فَقَدْ فَعَلَ حَکْمَ اللّٰہِ عَلَیْہِمْ اَلَمْ یَعْلَمُوْا
فَاِنَّہٗ اَحْتَمَالَ مِنْ اَبَدٍ اَنْ یُّکُوْنَ کَلَامَ حَقِّ عِیْسٰی عَلَیْہِ السَّلَامُ کَلَامَ کَاثِرِیْنَ اور
مثلاً یا یٰحٰی اَمَّا رَبُّکُمْ فَمَنْ یُّشْرِکْ بِاللّٰہِ فَقَدْ فَعَلَ حَکْمَ اللّٰہِ عَلَیْہِمْ اَلَمْ یَعْلَمُوْا
ہیں معلوم ہو گیا ہے اور اس کو اہل کثرت نے اختیار کیا اور اس کے مطابق ہم نے شرک کی تردید
احتمال یہ ہے کہ اللہ مِّنْ شُرَکَآئِہٖ اَعْلَمُ جیسے علیہ السلام کو کلام نہیں بلکہ اللہ تعالیٰ کا کلام
ہے جو پہلے قوم کی تعریف کے لیے لایا گیا ہے۔

لَقَدْ کَفَرَ الَّذِیْنَ قَالُوْۤا اِنَّ اللّٰہَ ثَلَاثَ وَّ

جے ایک کاڑ ہوئے جنوں نے کہا اللہ ہے تین ہیں کو ایک اور

مَا مِنْ اِلٰہٍ اِلَّا اِلٰہٌ وَّاحِدٌ وَّ اِنْ لَّمْ یَنْتَہِیْہُمْ عَمَّا

بدلتی کسی کو نہیں مگر ایک مہمود کو اور اگر نہ پھرتی گئے ہو

یَقُوْلُوْنَ لَیْمَسَنَّ الَّذِیْنَ کَفَرُوْۤا مِنْہُمْ عَذَابٌ

ہات کچھ میں ابتر جو ان میں سے ہوں یا دوس گئے دیکھ کی

اَيُّمٌ ۝۱۰۱ اَفَلَا يَتُوبُونَ اِلَى اللّٰهِ وَيَسْتَغْفِرُوْنَهُ ۚ

اور کہوں نہیں توبہ کرتے اللہ پاس اور گناہ بخشواتے اور

اللّٰهُ غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ ۝۱۰۲ مَا الْمَسِيْحُ ابْنُ مَرْيَمَ الْاَرْسُولُ

اللہ بے پناہ بخشنے والا مہربان اور کچھ نہیں مریم کا بیٹا عمر رسوں سے

قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ ۚ وَاُمُّهُ صِدِّيقَةٌ ۝۱۰۳

گذر چکے اس سے پہلے بہت رسول اور اس کی ماں دانا ہے

كَانَا يَأْكُلِنِ الطَّعَامَ اَنْظُرْ كَيْفَ نَبِّئُ لَهُمْ

دونوں کھاتے تھے کھانا دیکھ ہم کیسی بتاتے ہیں

اَلَا يَتِ شَرُّ اَنْظُرَانِي يُوَفِّقُوْنَ ۝۱۰۴ قُلْ اَتَعْبُدُوْنَ

ان کو نشانیاں پھر دیکھ کہاں اونٹے جاتے ہیں تو کہہ لا ایسی چیز

مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ مَا لَا يَمْلِكُ لَكَ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا ۝۱۰۵

بلوچتے ہو اللہ بجز کر جو ملک نہیں تمہارے بسے کی نہ ہلے کی

وَاللّٰهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيْمُ ۝۱۰۶

اور اللہ وہی ہے سنا جانتا

ابطال عقیدہ تثلیث

قال الله تعالى لَمَّا كَفَرَ لِيْلَآءُكَ الْوَاقِعُ ۚ وَاللّٰهُ كَذَّابٌ ۝۱۰۷ اے واللّٰهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيْمُ ۝۱۰۸
گزشتہ آیات میں نصاریٰ کے اس فرقہ کا رد تھا جو یہ کہتا تھا کہ اللہ ہیں عجاوین کی صورت
میں آیا یہ فرقہ ملکہ نبیہ اور حضرت مریم کا قول تھا جیسا کہ پہلے گزرا اس آئندہ آیات میں نصاریٰ کے ان
قرآن کا رد ہے جو تثلیث کے قائل ہیں اور یہ کہتے ہیں کہ خدا تین معشہ ہو گیا ایک اللہ براہ اور
ایک مسیح اور ایک روح اللہ سب اور بھنے نصاریٰ بھلے لوج ہوس کے حضرت مریم کو

خلیفت میں شامل کر سکتے ہیں اور مسیح کے ساتھ ان کی والدہ مریم کی عبادت کرتے ہیں، مگر خاندانے
 مقدس یا کہ پہلے ناولی کی طرح یہ خلیفہ کا قول بھی صریح کفر ہے چنانچہ فرماتے ہیں: بشر جس طرح عقیقہ
اشجاد اور صفوں کفر ہے، اسی طرح عقیقہ خلیفہ بھی کفر ہے۔ اسی بلاشبہ وہ لوگ بھی کافر ہونگے جنہوں
 سے یہ کہا کہ قد یحییٰ معبودوں ہیں کا فیصلہ صحیح ہے۔ لیکن خدا ہیں یا نہیں، بشرط روح القدس اور
 ہر ایک درجہ کا جین ہے یہ قول فساد کا ہے، ورنہ قوں سر قوسید اور نظوریہ کا تھا اور زیادہ اعمال
 کے اکثر نصاریٰ کا یہی عقیدہ ہے اور بعض نصاریٰ خلیفہ کے قرائن بھی مگر بھلے روح القدس
 کے حضرت مرزا کو خلیفہ میں داخل کر سکتے ہیں ان کا عقیدہ یہ تھا کہ اللہ اور عیسیٰ اور مریم بیکر معبود
 ہیں اور اہلبیت ان جنوں کے درمیان مشترک ہے جیسا کہ اس سورت کے اخیر میں حق تعالیٰ کا
 حضرت مریم سے یہ سوال أَأَخَذْتُكَ لِلنَّاسِ عَجُوزًا ۚ قَالَتْ بَلَىٰ وَأَنَّىٰ لِلنَّاسِ وَالْعِزِّ عِزٌّ ذُلًّا ۚ بَلَىٰ ۚ
 اس بات پر ولایت کرتا ہے کہ اس میں یہ بھی آیت الْمَلَأْنَاهُ ثَلَاثِينَ نَجَاتٍ ۚ قَالَتْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ
 مفہوم ان قائلین ثبوت کا رد کرنا ہے جو خدا تعالیٰ کے سوا حضرت مریم اور حضرت عیسیٰ کو
 خدا مانتے تھے جیسا کہ مذکور سے منقول ہے کہ یہ آیت خدا تعالیٰ کے اُس گروہ کے رد میں نازل
 ہوئی ہے جو خدا کے ساتھ عیسیٰ اور ان کی والدہ مریم کو خدا مانتے تھے، ورنہ یہاں وہ سبائی سے
 بھی یہی معلوم ہوتا ہے اس لیے کہ يُتَذَكَّرُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ میں حضرت مریم کا خاص جملہ
 پر ذکر فرمایا اور پھر كُلَّمَا يَخُوتَانِ الْمَلَائِكَةُ حِينَ حَضَرَتْ مَسِيحٌ أَدْرِمَهُمُ دَوْلِينَ كَوْنَهُمَا كَرَامَاتِ الْوَحْيِ
 کا اعلان فرمایا، عریض یہ کہ خلیفہ جس قسم کا بھی ہو بہر حال سراسر شرک ہے اس لیے خدا تعالیٰ
 نے خلیفہ کو کفر قرار دیا اور فرمایا بلاشبہ وہ لوگ کافر ہیں جو یہ کہتے ہیں کہ خدا تعالیٰ میں کاغذ
 ہے حالانکہ نہیں ہے کوئی معبود مگر ایک ہی ذات کو کہ خدا وہ ہے کہ جو خود بخود ہو اور تمام
 کائنات کا مبداء اور منتہا ہو اور مبداء کل اور منتہا ہے کل و اہل بیت، اسی کے ساتھ موصوف
 ہو سکتا ہے اس میں شرکت کی گنجائش نہیں اور حضرت عیسیٰ کی پرستان انہیں تمام ملوں اور
 شر جنوں کا اس پر اتفاق ہے کہ خداوند معبود وہ ہے کہ جو واجب الوجود ہو اور واجب الوجود
 ہو واجب الوجود کے معنی یہ ہیں کہ وہ اپنی ذات سے خود بخود موجود ہو اور واجب الوجود کے
 معنی یہ ہیں کہ وہ اپنے ماسوا کو جو اور نہایت بے حقیت والا ہو اور مبداء کل اور منتہا ہے کل ہو اور
 خدا کے لیے یہ ضروری ہے کہ وہ حدود اور حدود سے پاک اور متغیر ہو اور یہ صفوں خزانہ کرم کی
 لیے شمار کرتوں سے ثابت ہے اور یہ اسر ظاہر ہے کہ کوئی انسان اور بشر اور کوئی حیوان
 اور جانور اور کوئی طیر اور جبر کوئی شے بھی بیکل نہیں ہو سکتی اس لیے کہ ہر چیز ایک خاص
 اور معین حد رکھتی ہے کہ اس سے باہر قدم نہیں رکھ سکتی ہر ایک فنا ہی اور معدوم ہے
 در حقیقت بقیود ہے پس ثابت ہوا کہ ان میں سے کوئی چیز خدا نہیں ہو سکتی لہذا حضرت عیسیٰ

میں خدا اور مسود نہیں ہو سکتے اس لیے کہ وہ حادث ہے اور قدر وادب متناہی و محدود اور شخصی رکھتے
ہے اور مبدائی نہ تھے اور اگر یہ دونوں اسے اپنے اقوال کفریہ سے باز رکھتے اور عقیدہ
خلو و اتحاد اور عقیدہ تخلیق سے تائب ہو کر توحید کے قائل نہ ہوتے تو خوب بھی یہی
کہ جو لوگ ان میں سے اپنے کفر قائم ہیں ہیں عقیدہ خلو و اتحاد یا عقیدہ تخلیق بر قائم ہیں ان
کو ضرور درہنگ عذاب ہے گویا نماز کی اپنے اس کفر و شرک سے اللہ کے سامنے تو یہ نہیں کرتے
اور اس سے معافی نہیں دیکھتے ہیں ان کو چاہیے کہ اپنے اقوال کفریہ سے توبہ کریں اور اس
سے اپنا گناہ بخشوائیں اور اللہ بخشنے والا ہر بان ہے وہ توبہ سے بڑے سے بڑے گناہ کو
معاف کر دیتا ہے ۔

دَلَالِ اِیْطَالِ الْوِیْسَتِ عِیْسٰی بن مَرْیَمَ عَلَیْہِ الصَّلٰوۃُ وَ السَّلَامُ

اب یہاں سے اُن کے عقیدہ فاسدہ کے ابطال پر دلائل شرعیہ ہوتے ہیں مٹا کر فرماتے
ہیں اور کہ نہیں وہ مسیح ہی کا قدرت ماری دنیا کو مسلم ہے وہ مہرم کے بیٹے ہیں ایک عورت
کے بیٹ سے وجود میں آئے ہیں مگر وہ خدا کے رسول ہیں صرف رسالت کے ساتھ موصوف
ہیں مواد اللہ ربیت اور الہیت کے ساتھ موصوف نہیں جو ذاتِ عدم کے بعد ایک حورت
کے بیٹ سے وجود میں آئے وہ خدا کیسے ہو سکتی ہے اُن سے پہلے اور بھی جبر کر چکے ہیں جن
کو کفر خدا نے جیل میں عیسایہ کی طرح عورت کاہنہ اور شکات باہرہ علاقے اور تعداد کی بھی
آئی کو خدا اور خدا کا بیٹا نہیں کہتے جس طرح کے فراق اور سمجھوت حضرت مسیح سے ظاہر ہوئے
اسی طرح کے معجزات دوسرے حضرات انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام سے ظہور میں آتے معجزات
کا ظاہر ہونا الہیت کی دلیل نہیں مگر نبوت اور رسالت کی دلیل ہے اگر خیر باب کے بعد ہونا
الوہیت کی دلیل ہے تو حضرت آدم اور ملائکہ کرم اس شان میں حضرت مسیح سے بہت بڑے
ہوئے ہیں اور اگر مردوں کو زندہ کرنا خلائی کی دلیل ہے تو حضرت الیاس اور حضرت ایسح کا
مردوں کو زندہ کرنا کیا عیب السلاطین بائبل میں مذکور ہے اور حضرت موسیٰ علیہ السلام کے
حصا کا زندہ ہونا جانا اور مدح گائے کے تخت کا چھو لگا دینے سے مقتول کا زندہ ہو
جانا اور زندہ ہو کر اپنے قاتل کا نام شاد ونا عباد اہل کتاب کے نزدیک بھی مستحب ہے مگر یہ
تو گ حضرت موسیٰ کو خدا نہیں کہتے اور اگر آسمان پر اٹھایا جانا دلیل الہیت ہے تو حضرت
ایسح کو آسمان پر اٹھایا جانا دوسری کتاب السلاطین باب دوم میں مذکور ہے اور فرشتے تو در
بارت آسمان پر آتے جاتے ہیں تو کیا وہ خدا ہو گئے ہیں اور حضرت عیسیٰ کی والدہ ماجدہ مریم

یہ ایسی قوی اور واضح اور روشن دلیل ہے جس پر نہ کوئی حکیم اور فاضل کسی قسم کا قائل و درمگر
سکتا ہے اور نہ کسی جاہل کو شک ہے۔ غور فرمائیے کہ مسلمان بہت سے ہیں لیکن ان میں ازلیت کے معنائی بہت
اگرچہ نہ لکھا اور بہت کی وہیں نہیں وہ نہ سارے لفظ خدا کی جاہل مبالغہ دہیئے تو ہیں کہ
ہر کسی طرف ان کے لئے مسیح کی انعامات بشریت و عہدیت اور ابطال ازلیت کے دلائل اور براہین
بیان کرتے ہیں جن کے جواب سے وہ بالکل عاجز ہیں پھر انہیں دیکھتے کہ وہ قبول حق سے کس
طرف پھرتے جا رہے ہیں یعنی توبہ کی بات ہے کہ ہم جس کی عہدیت اور بشریت کے ایسے
دلائل اور براہین بیان کرتے ہیں جو کتاب سے زیادہ روشنی ہیں مگر بایں حمد وہ قبول حق سے
دور گردن ہیں اور ان کو خدا کی طرف سے جاتے ہیں۔

دلیل دیگر بر ابطال ازلیت مسیح مع توبہ

اس سے بھی آج ان سے یہ کہہ دیجئے کہ کیا تم مسیح اور ان کی والدہ کو پرستش کرتے ہو جن کا
دور یہ تھا کہ وہ خدا کے نزدیک بھی خدا سے کمتر اور فرود تھے اور خدا کے برابر نہیں حضرت عیسیٰ نصاریٰ
کے نزدیک خدا کے بیٹے تھے باہد کے ہم سر تھے اور کافر تھے کہ جو کفر ہوگا اور کسی
سے کم نہ ہوگا وہ انہیں جو مسلمان اپنے کو خدا نہ کہیزند وہی ہے کہ خدا سب سے اعلیٰ اور بزرگ ہو جس سے بھی کمتر ہو وہ
خدا نہیں ہو سکتا اور اگر ایسی ذات کی پرستش کرتے ہو جو قبلہ سے کم ہو اور کس شیخ کی مالک نہیں معلوم ہو گا خدا کی
جو مسلمان ہے جو کہ تمام کو خلق اور خدا کو مالک ہو اور جو خلقی خلق اور نقصان پہنچانے پر قادر
نہ ہو وہ مجبور نہیں ہو سکتا بلکہ وہ جلد سے کہو کہ تلخ معنائی ازلیت کے ہے اور قبول نصاریٰ
حضرت مسیح نے بیچ بیچ کر صلیب پر جان دیدی نہ اپنی ذات کو خلق پہنچانے کے اور نہ مجبور کے ضرر
کو اپنے سے بٹانے کے ہیں تم نے مسیح کو کیسے مجبور نہایا اور نصاریٰ کے قول پر اگر وہ خود صلیب
کو حق مان لیا جاسے تو نتیجہ نکلتا ہے کہ خدا اللہ خدا سے مجبور تو مخلوق ہو اور جو خدا سے
ان کے دشمن تھے وہ خدا پر غالب آئے (معاذ اللہ) اور ظاہر ہے کہ جب قبول نصاریٰ حضرت
مسیح آئیں گے کہ دیکھ گئے تو وہ اپنی معصیت نہ مال گئے تو وہ مردوں کی معصیت کیا دفع کر سکیں گے
اور اللہ دیکھنے والا اور جانتے والا ہے یعنی وہ تمہارے ان اقوال کو کہہ کر کہ کوئی ہے اور تمہاری
بیوقوفی کو جاننا ہے اور حضرت مسیح غلام عالم کے اقوال کو کہتے دالے اور مخلوق کے دلوں کے
اقوال جلتے دالے تھے پس وہ کیونکر خدا ہو سکتے۔

نصاریٰ بتلائی کہ جن وقت مسیح نے صلیب پر چلا کر جان دیا وہی جان دینے کے
وقت بھی مسیح جسم خدا تھا یا نہیں اور اس وقت ان میں اور خدا میں حیثیت تھی یا غیریت تھی

اور صلیب پر جس سے پان دھ وہ خدا تھا یا بندہ تھا علماء نصاریٰ ہی اس عقیدہ کو حل کریں۔

علماء فرنگ کا ایک عذر لنگ

اور تحقیق و تجمل سے پہننے کے لیے ایک عجیب و غریب تاویل

انصاری جب اس نامقول حیدر تخلص کی تفسیر سے اور مسلمانوں کے دلائل عقلیہ اور نقلیہ کے جواب سے عاجز ہو چکے ہیں تو یہ عذر کر رہے ہیں کہ یہ تفسیر فی الواقعہ خدا کا ایک مجسمہ ہے ہم نہیں سمجھ سکتے یہ سب دھوکہ اور فریب ہے اور یہی ہے عقل اور طاقت کی پردہ پوشی ہے خود تفسیرت سے اس عقل و عقل سے فرق العقل اور ماوراء عقل نہیں۔ فرق العقل اس چیز کو کہتے ہیں کہ جس کے اور ک سے عقل کا جو دور مانع ہو اور وہ چیز اور ک اور مشاہدہ سے بالا اور برتر ہو اور خلاف عقل وہ چیز ہے کہ عقل دلیل اور برہان کی بناء پر اس کی نفی کرتی ہو اور اس کو مردود اور باطل اور محال قرار دیتی ہو مثلاً عقل حکم کرتی ہے کہ ایک شے میں دو دروازے نہ ہوں گا اجتماع اور انقاع محال ہے اور اس طرح ایک شے میں وحدت اور کثرت کا اجتماع اور انقاع نوعیت اور فردیت کا اجتماع دور۔ انقاع ناممکن اور محال ہے اور اس طرح عقل حکم کر لے گی کہ ایک عمل میں حدیث کا اجتماع محال ہے مثلاً نور اور ظلمت کا اور حریت اور معرفت کا اور عزت و ہرودت کا اور یقانی اور یقانی کا اور حرکت اور سکون کا ایک مادہ واحدہ متضاد ہیں ایک ہے اور ایک ہیئت سے اجتماع محال ہے ہر مائل کی عقل اس کے محال اور ناممکن ہونے کا حکم کرتی ہے اور جو شخص ان چیزوں کو ممکن دیکھے وہ عقل سے گویا اور ہے بہرہ سے یہ چیزیں خلاف عقل ہیں لوقی عقل اور وراہ عقل نہیں اس وقت توحید اور تخلص کا اجتماع اور اتحاد برابر خلاف عقل ہے وراہ عقل نہیں عقل دلائل اور برہان سے خالی ہو ملوث اور عابد و معبود کے اتحاد کو باطل اور مردود قرار دیتی ہے یہ نہیں کہ عقل دیکھے اور ک سے قائم ہے و لکن از انہام صریحاً ناچار ہے۔

بلکہ تمام اہل اسلام اور اہل کتاب کا اس پر اتفاق ہے اگر کلام الہی میں کوئی ایسی شے باقی رہے کہ اولاً عقیدہ نور علیہ کے خلاف ہو تو اس میں تاویل واجب ہے اور ظاہری معنی پر اس کو محمول کرنا بہرہ نہیں۔

ما نط ان یبیین لہ دلتہ فی ذات الانبیاء علیہم السلام وخبیرون انہم بعدا
تقصیر حقولہم عن معرفتہ لا نسا یعرفون انہ مشع ویتخبرونہم بمعجارات
العقول لا بمعادلات العقول، کھر الجواب الصیح مشع۔

مطلب یہ ہے کہ حضرات! نبی اور پیغمبر اور عالمِ طہیب کی چیزوں کی خبر دینے میں ہمارا تک اور
 احساس سے بالاتر ہیں۔ مگر ان میں کوئی شے محض اور نا ممکن نہیں حضرات! نبی اور سلفِ طہیب سے ملنا کہ دورِ جنت اور
 جہنم کی خبر دینا ان میں سے کوئی چیز بھی عقداً محال نہیں البتہ فی الواقع ہم سے اور تک اور مشا اور سے والا
 دور و تر میں یہ چیزیں سلیم اور نور اور جہوں کیفیت ہیں اسی چیزوں کو انبیاء و کرام کے استواء پر قبلم کہتے
 کا نام ایمان، طہیب سے محاذ شدہ کسی شے سے کمال و راہنگی شئی پیدا ہوا ان سے کہ جہت نہیں
 دہی اور جن کو پیغمبر یا نبیاء و کرام سے ایمان نہ تھا حکم ایسا ہے وہ دنیاوی زندگی میں طہیب میں خیانت کے
 ان سے ان سے ہر ان محاذ پر جانتے ہو تو سب کچھ آنکھوں سے نظر آجائے گا۔

حضرت تلمیذ کا مفضل افعال خود تراکیب کی اس آیت وَلَا تَقُولُوا لِمَا كُنَّا لَا عِلْمَ لَنَا بِهِ
 اعلیٰ غیر کے وہی ہیں گھر چکا ہے اور اس وجہ سے اس آیت پر اور اس حدیث فی علان
 انصبت کے ہم سے ایک شخص سلام بھی لکھ دیا ہے وائیں اس آیت کے ساتھ کہ اس کی مراد جنت کریں
 وَمَا كُنْتُمْ لَهَا بِلَاغًا

قُلْ يَٰٓأَهْلَ الْكِتَابِ لَا تَغْلُوا فِي

تو کہ سب اہل کتاب سے زیادہ

دِينَكُمْ غَيْرَ الْحَقِّ وَلَا تَتَّبِعُوا أَهْوَاءَ

وہ کی است میں تامل اور مست ہو بیٹاں ہر ایک

قَوْمٍ قَدْ ضَلُّوا مِنْ قَبْلُ وَأَضَلُّوا كَثِيرًا وَضَلُّوا

لوگوں کے جو پہلے تھے اور بہت سے انہوں کو اور بھلے

عَنْ سَوَاءِ السَّبِيلِ ۚ لُعِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنَ

سید پرانہ سے جنت کوئی ملکہوں سے

بَنِي إِسْرَٰءِيلَ عَلَى لِسَانِ دَاوُدَ وَعِيسَى ابْنِ

بنی اسرائیل میں سے داؤد کی زبان پر اور عیسیٰ نے

مَرْيَمَ ۚ ذَٰلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ ۝ كَانُوا

مردہ کی یہ اس سے کہ کیا کر تھے اور وہ بد نسبت تھے اس میں

رَأَيْتَنَاهُمْ عَنْ مُنْكَرٍ فَعُولَةٍ لَبِئْسَ مَا كَانُوا

دیکھ کر تھے کہ وہ لام سے ہو کر بے رحمی کیا کرنا لام ہے

يَفْعَلُونَ ۝ تَرَىٰ كَثِيرًا مِنْهُمْ يَتَوَلَّوْنَ الَّذِينَ كَفَرُوا

ہو کر تھے تھے تو دیکھے ان میں بہت لوگ کفر سے ہوتے ہیں کافروں کے

لَبِئْسَ مَا قَدَّمَتْ لَهُمْ أَنْفُسُهُمْ أَنْ سَخِطَ اللَّهُ

بدی تمہاری جیسی ہے اپنے واسطے کہ اللہ کا غضب ہوا

عَلَيْهِمْ وَفِي الْعَذَابِ هُمْ خَالِدُونَ ۝ وَكَانُوا

ان پر اللہ بیشک وہ عذاب میں ہیں اور اگر یہیں

يُؤْمِنُونَ يَا اللَّهُ وَالنَّبِيِّ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مَا

دیکھتے اللہ پر اور نبی پر اور جو اس پر اتنا تو ان کو

اتَّخَذُوا مِنْهُمْ أَوْلِيَاءَ وَلَكِنْ كَثِيرًا مِنْهُمْ فَسِقُونَ ۝

دشمن نہ بنائے ہر ان میں بہت لوگ بے حکم ہیں

لَتَجِدَنَّ أَشَدَّ النَّاسِ عَدَاوَةً لِلَّذِينَ آمَنُوا الْيَهُودُ

تو پائے گا سب لوگوں میں زیادہ دشمنی مسلمانوں سے یہود کو

وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا وَلَتَجِدَنَّ أَقْرَبَهُم مَّوَدَّةً لِلَّذِينَ

اور نزدیک والوں کو اور تو پائے گا سب سے نزدیک بہت ہیں

آمَنُوا الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصْرِيْكَ ذَٰلِكَ بِأَنَّ مِنْهُمْ

مسلمانوں کے وہ لوگ جو کہتے ہیں کہ ہم تمہاری ہیں یہ اس واسطے کہ ان میں

قِسِيْسِيْنَ وَرَهْبَانًا ۚ أَنَّهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ ۝

عالم ہیں اور وہ پادری ہیں اور وہ نہ تکبر نہیں کرتے

تنبیہ اہل کتاب بر سبب گمراہی ایشان و ممانعت از اتباع گمراہان پیشینان

قَالَ لَهُ تَعَالَى فَلْيَاخُذْ الصَّبْرَ لَا تَخْلُوعًا فِي وَجْهِكَ... اِنِّی... وَ اَلْبَسْتُ لَكَ لِبَاسًا
 در ایام او پرک آنجوں میں تعدادی کے عقائد باطلہ اور ان کی گمراہی کا بیان تھا اسب ان آیات میں اہل کتاب
 کی گمراہی اور جاہلی کا سبب بیان کرتے ہیں اور گمراہوں کی بدرونی سے منع فرماتے ہیں اہل کتاب کی گمراہی کا
 سبب یہ جو ان لوگوں نے دین میں ظہر کی اور افراط اور تفریط سے کام لیا تھا انہی نے حضرت جبریل کے حق
 میں یہ ظہر کیا کہ انکو خدا تعالیٰ پر افراط ہوا اور پیروئے نے ان کو ایسا لکھیا کہ ان کی نوبت کو بھی نہ مانا اور انکو
 سارے اور کتاب ملایا اور ان کی والدہ ماجدہ مریم صدیقہ پر ناز کی نسبت لکائی یہ تفریط ہوتی اور ہر جوت حضرت
 کا سبب یہی ظہر لی اور یہی افراط و تفریط ہے چنانچہ فرماتے ہیں آپ اس سے کہہ دیجئے کہ اسے اہل کتاب
 تم کہتے دین میں ناجہی تم سے تھا تو نہ کرو یعنی دین کے مادہ میں الریاض اور تفریط و دلوں میں مذہم ہیں یہود کو
 ظہر میں غیر اسلام کے ادھ میں یہ تھا کہ وہ انکی ماں پر ناز کی نسبت دھرتے تھے اور انکو مولود نامہ نہ لکھتے
 تھے اور نصاریٰ کا ظہر یہ تھا کہ وہ ان کو خدا اور خدا کا بیٹا کہتے تھے خدا تعالیٰ نے فرمایا اسے اہل کتاب تم
 اپنے دین کے مادہ میں ناقص ظہر کو راہ نہ دو بلکہ اصل راست ہے اسی پر قائم رہو اصل راست یہ ہے کہ حضرت
 غیر اسلام اللہ کے منصب اور برگزیدہ بندے اور سولہیں اور انکی پیروی خدا کی خدمت یعنی حق سے
 ہوں وہ نہ خدا ہیں اور نہ خدا کے بیٹے جیسا کہ تعالیٰ کا خیال ہے اور نہ کتاب اور مغزی ہیں جیسا کہ یہود کا
 خیال ہے اور نہ اہل کتاب تم ان لوگوں کی خواہشوں اور عادلیں خیالات کی پیروی نہ کرو جو تم سے
 پہلے خود بھی گمراہ ہوئے اور پہلے خواہر بہتوں کو بھی گمراہ کیا اور یہ اہل عقیدہ لوگوں میں پھیلا گئے تم
 ان کی راہ پر نہ چلا اور یہ لوگ سیر میں راہ سے ہٹک چکے ہیں اور غلو اور افراط اور تفریط کی راہ سے خدا
 خدمت کو پہنچ چکے ہیں چنانچہ بن لوگوں نے بنی اسرائیل میں سے کھرک راہ اختیار کی ان پر اللہ تعالیٰ
 کی طرف سے داؤد اور عیسیٰ بن مریم کی زبان پر نصرت کی گئی بن لوگوں پر داؤد و عیسیٰ السلام کی زبانی
 نصرت ہوئی وہ اصحاب الہدایت ہیں اور بن لوگوں پر جن غیر اسلام کی زبانی نصرت کی گئی وہ اصحاب
 المادہ ہیں اہل الہدایت نے جب الہدایت و حق کے دن بھٹکوں کا انکار کیا تبھی ان کو ممانعت عن
 تو داؤد و عیسیٰ السلام نے انکی پیروی دعا کی کہ بارگاہ الہیہ نصرت فرما اور ان کو ہندو دہا سے چنانچہ
 آپ کی جدا ہا سے وہ سب آئی ہندو بن گئے اور اصحاب مادہ نے جب اس خزان سے جو
 انکی درخواست اور طلب پر آسمان سے اترتا تھا کھایا اور اس سے ذخیرہ جمع کیا اور پھر بھی ایمان نہ

ہم نے قرعہ فی طریقہ السلام سے لٹکے پتے پر دو عالم کی کہ اس سے بہتر دو گارہیں ہیں حضرت کر اور انکو شہود مادی سے چاہو وہ
صعب ہو یا خدا دیکھتے آویز حضرت اس لیے ہوئی کہ ان کی کاروائی کی اور وہ سے عکس اور گھر کے گئے حضرت
والا اور حضرت صبیح کی اہلیت اس وجہ تباہ کن اور ملک تباہ کن ہوئی کہ اہل خود پر بعد اور سر کی
تعلق میں صبح کر دیتے تھے تاکہ دیکھ کر لوگ حضرت بڑوں کر ایسا گرام کی معصیت اور حضرت ۵ کیا
تعبیر ہونا ہے ہائی دریا صبح صبح وہ ایک اصغر جیت جو ظاہر کی طور پر جیت کا سبب ہیں ان سکا
صبیح یاضی اور صبح کی خاص زمانہ کے ساتھ مغربی نہیں اس زمانہ میں نہیں لوگوں کے حدود و رعیت سے
نکل چکے ہیں اور معصیت برائی اور سبب پاک ہو چکے ہیں اہل اور یاضی ان کا عزم صبح ہو چکے ہیں ان کو
ہم کو ان کی بنا دیں دیکھتے ہیں وہ انہیں میں ایک اور سبب کو اس وقت کام سے صبح نہیں کرتے تھے
بہرے کام کو وہ خود کرتے تھے یعنی وہ اپنے سابق عیسائی اور عہد پر قائم اور مستحقے واسطہ وہ
عام بہت رخصت خود کرتے تھے یعنی عام اور عہد علی الملک کو چھوڑ دیا بہت ہی برا کام
تھے جو شخص کا خود قدرت کے برائی سے لوگ نہیں کر سکتا یا کہ وہ پردہ اس بڑی پردہ یعنی ہے اور
ایک صبح کر میں ایک ہے۔

ذکر یہود و عاصی

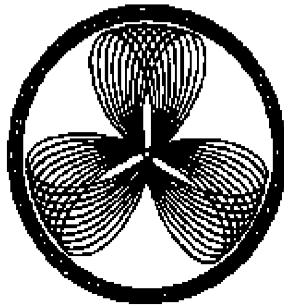
[illegible]

غیبت میں کہ وہ کسی کا دم توڑ رہتے ہیں یہ دوستی میں ان کا قریب ہونا اس سبب سے ہے کہ ان میں کچھ لوگ عالم ہیں اور کچھ لوگ درویش ہیں گوڑے نہیں اور نازک الدنیا ہیں اور اس سبب سے کہ یہ گھر بیس کرتے اس علم اور درویشی اور تواضع کا یہ اثر ہو کہ مسلمانوں سے دوستی رکھنے کے لحاظ سے قریب ہو گئے یہ آیت انصاری کے ایک خاص گروہ یعنی نجاشی اور ان کے اصحاب کے بارہ ہیں نازل ہوئی جنہوں نے قرآن میں کراماتیں کیں اور جب انہوں نے قرآن سنا تو ان کی آنکھوں سے آنسو بہنے لگے جس کا بیان آئندہ آیت میں آئے گا۔

حق جس مسئلہ نے اس آیت میں انصاری کے قریب دوست کا **فائدہ** سبب بیان فرما دیا کہ علم اور درویشی اور تواضع کی وجہ سے انصاری میں غریب حق کی استعداد پیدا اور مشرکین سے زیادہ موجود ہے اور ان کی طبیعت اور ان سے ختم ہے اس سبب سے انصاری میں ہیں یہ اوصاف پائے جاتے ہوں یہ نسبت یہود اور مشرکین کے مسلمانوں کی عداوت میں کم اور ان سے دوستی میں قریب میں آیت میں یہ اوصاف بیان کیے گئے وہ جہ نبوی کے جہاتوں اور یہودوں کے جہات پکڑ گئے اس کے بعد جب کبھی یہود بیان کیے ہیں مثلاً میں یہ اوصاف موجود ہوں گے اسی نسبت سے اسلام اور مسلمانوں کی طبیعت اور عداوت میں قریب اور بچید ہوں گے اس حضرت سے اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں جو انصاری تھے ان میں قبول حق اور سلامت دینی کا وہ اور قوموں سے زیادہ غلا پٹا پھر قصر دوم اور مقوقس شاہ مصر اور نجاشی شاہ حبشہ جو معاملہ آپ کے پیغام رسالت اور آپ کے صحابہ کے ساتھ کیا وہ اس کا شاہ عدلی ہے یہ نسبت یہود کے انصاری سے زیادہ اسلام قبول کیا۔

فلا عز کلام یہ کہ آیت میں انصاری کی جو مدح کی گئی وہ علی الاطلاق نہیں بلکہ وہ مقابلہ یہود اور مشرکین سے کہ ان سے غیبت میں اور یہ مطلب نہیں کہ انصاری تہاد سے علیہ اور فرقاہ میں بلکہ مطلب یہ ہے کہ یہ نسبت یہود اور یہود کے غیبت میں اور یہ انصاری سے وہ انصاری مدح میں جو فی الحقیقت انصاری ہوں اور کسی وجہ میں اوصاف مذکورہ کے ساتھ موصوف ہوں عابد و زاہد اور گوشہ نشین اور سوز اور شکر ہوں اور نرم دل ہوں اور سنگ دل نہ ہوں اور وہ انصاری مراد نہیں جو بعض نام کے انصاری ہیں اور درپردہ وہ دھرمی اور لامذہب ہیں جیسے آج کل کی طرف اقوم جو اسلام اور مسلمانوں کے شریعہ تین دین ہیں بلکہ خدا سے اور حضرت مسیح سے ذرہ برابر واسطہ نہیں ان کا مطلب فقر اور مفقود اصل دنیاوی اقتدار ہے اور گرد و قریب اور چارہ کی اور پانا کی ان کا شعار ہے آج کل کے انصاری ان صفات کے ساتھ موصوف نہیں جن کا ذکر آیت میں ہے لہذا موجودہ زمانہ کے انصاری کا

وہ حکم نہ دیکھا کہ جو ان نصاریٰ کا ہے جن میں فیس اور زبان ہوں یعنی جن نصاریٰ میں علماء
 اس اور دہمیت و تکبر العزائم ہوں
 حدیث میں آیا ہے کہ دنیا کی محبت تمام بلاؤں کی جڑ ہے الحمد للہ قرآن تفسیر المجتہد
 الماسن من القرآن اکرم ولیہ الحمد للہ۔



وَإِذْ أَسْمِعُوا مَا أُنْزِلَ إِلَى الرَّسُولِ تَرَىٰ أَعْيُنُهُمْ

اور جب نہیں جو انرا رسول پر (دیکھتے ان کی آنکھیں)

تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ مِمَّا عَرَفُوا مِنَ الْحَقِّ يَقُولُونَ

اپنی آنکھوں سے اس پر جو سمجھتے اسے حق ، کہتے ہیں

رَبَّنَا آمَنَّا فَاكْتُبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ ۝ وَمَا لَنَا لَا

ہم سے رب ہم سے نہیں کیا کوئی تم کو بدلنے والوں کے ساتھ اور ہم کو کیا ہوا

نُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَمَا جَاءَنَا مِنَ الْحَقِّ وَنَطْمَعُ أَنْ

کرتے ہیں نہ لاویں اللہ اور جو پہنچا ہم اس حق اور ہم کو توئی ہے

يُدْخِلَنَا رَبَّنَا مَعَ الْقَوْمِ الصَّالِحِينَ ۝ فَاتَّابَهُمْ

کہ داخل کرے ہم کو رب ہماری ساتھ ایک عتوں کے پھر انکو بدلا

اللَّهُ يَمَا قَالُوا جَلَّتْ بِجَرْمِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ

وہاں اٹھے جب نے اس گنہگار اٹھ بیٹھے ان کے جتن

خِلْدِينَ فِيهَا ۖ وَذَلِكَ جَزَاءُ الْمُعْسِينَ ۝ وَالَّذِينَ

پہریں رہا کریں ان میں اور یہ ہے بدلہ لیں دلوں کا اور جو

كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ ۝

عکس ہوئے اور جھٹلائے گئے ہماری آیتیں وہ ہیں دوزخ کے لوگ

حکایت حال اسلام طائفہ نصرانیان گوشہ نشینان

و بیان کیفیت وجہ ایشان بوقت سماع قرآن

قَالَ اللَّهُ لَوْلِي سَمِعُوا مَا نَزَّلَ إِلَى الرَّسُولِ ۖ وَالَّذِينَ كَفَرُوا

ارتباط اسی آیت میں بھی نصاریٰ کی ایک خاص جماعت کا ذکر ہے جو قرآن کریم کو کس کر دھرد اور
 طرب میں آگئے اور قرآن کریم کی لذت سے اس درجہ غفلت ہو گئے کہ آنکھوں سے بے اختیار آنسو
 روان ہو گئے اور دوسرے دوسرے ڈانچیاں ترہو لگیں اور زبان پیرہ کھامت جاری ہو گئے کہ
 اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ اور غیر اختیار کی خود پر کسی پسندیدہ حالت اور کیفیت کے ظاہر
 ہو جانے میں کا نام کُفر ہے۔

شان نزول

یہ آیت مخاشی شاہ جہڑ اور اسکے اصحاب کے بارہ میں نازل ہوئی کہ جب حضرت جہڑ نے
 سورہ مريم پڑھ کر سنا تو جو طرار اور زخا وہاں پہنچے، ہوسے سے سب دوسرے گئے اللہ تعالیٰ
 میں برابر دغا دیا اور مسلمانوں سے پوچھا کہ تمہارے پیغمبر عیسیٰ علیہ السلام کی نسبت کیا کہتے
 ہیں صحابہ سنے جواب دیا کہ وہ انہیں خدا کا بندہ اور اس کا رسول کہتے ہیں اور انکی والدہ ماجدہ
 سرجم کر مریقہ اور ولید اور تادکب الدنیا کہتے ہیں کہ ان سے بغیر باب کے خبر نیکل این کی بھونک
 مارنے سے عیسیٰ علیہ السلام پیدا ہوئے تلخاشی نے زمین سے ایک تنکا اٹھا کر کہا خدا کی قسم
 عیسیٰ علیہ السلام تمہارے پیغمبر کے قول سے تنکا برابر بھی لاتہ نہیں تمہارے ہی سنے عیسیٰ
 علیہ السلام کے متعلق جو کچھ کہا وہ بالکل حق اور درست ہے قرآن کریم میں کر تلخاشی مشا،
 جہڑ اور اس کے رفقاء نے اسلام قبول کیا اور اس بات کی شہادت دی کہ یہ وہی پیغمبر
 برحق ہیں جن کی عیسیٰ بن مریم نے شہادت دی ہے اسی جماعت کے بارہ میں یہ آیتیں
 نازل ہوئیں چنانچہ فرماتے ہیں اور اسی قبیلہ اور دہانت اور قوم بکر کی وجہ سے بعض
 کا یہ حال ہے کہ ان میں سے جتنے بھی مخاشی شاہ جہڑ اور اسی کے رفقاء سب اس کلام
 کو سمجھتے ہیں کہ جو بارگاہ خداوندی سے اس پیغمبر آخر الزمان پر ایمان لگتا ہے تو اسے دیکھنے والے تو
 ان کی آنکھوں کو دیکھ لگا کہ آنسوؤں سے ابل رہی ہیں بلکہ اس کے کہ انہوں نے کچھ حق کو
 پہچان لیا یعنی ان کے دوسرے کا سبب یہ تھا کہ ان پر اس کا کلام الہی جو نامکشف ہوا
 اور اس کلام سے معظم قدیم کی عظمت اور جلال کا کچھ جلوہ نظر آیا اور جان بھا کہ یہ وہی
 کلام ہے جس کے اخیر زمانہ میں نازل کرنے کا خدا تعالیٰ نے نبیوں کی مسرت وعدہ کیا ہے
 وداامت میں ہے کہ جب حضرت جہڑ و سہرہ صوم کی قرابت سے فارغ ہوئے تو تلخاشی
 نے زمین سے ایک تنکا اٹھا اور دہ بار پوچھا کہ تمہارے صاحب لیثا مسیح بن مریم
 اس زمین سے جو قرآن میں حضرت مسیح کی بابت کہا گیا ہے ایک تنکے کے مقدار بھی لاتہ نہیں

عزیز یہ کہ یہ لوگ حق کو پہچان گئے اور سمجھ گئے کہ یہ قرآن کریم انہیں سے کہیں زیادہ خالص اور کمال ہے اس لیے یہ سمجھتے ہیں کہ اہستہ بہ استہ پروردگار ہم، مسیح بنی آفرالہ ان پروردگار سے کسی کی کتاب پروردگار دہان سے ایمان سے آئے ہیں ہم کو حق کے شاہدوں کے ساتھ کھڑے ہیں ہم کو امت محمدیہ کے ذمہ ہیں کھڑے جو دنیا میں حق کی شہادت دیتی ہے اور دنیا مست کے دن اور انہوں پر گواہی دے گی۔ اور ایک روایت میں ہے کہ جبریل کے بعض لوگوں نے کہا حق اور مسیح کے مابین ایمان لائے اور ان پر یہ حق کیا کہ تم بغیر دیکھ کیسے ایمان لے آئے تو انہوں نے جواب میں کہا اور ہم کو کیا ہوا کہ ہم لڑ پروردگار سے ہیں حق پر ایمان نہ لائیں جو ہمارے پاس آئے ہیں اور ہم یہ توقع رکھتے ہیں کہ ہمارا پروردگار ہم کو ایک نیک نیتی کے ذریعہ ایمان فرماتے مطلب یہ ہے کہ حق کو ایک نیک نیتی کے ذریعہ میں داخل ہونے کی طبع پروردگار حق کو قبول کرے حق قبول کرنے والوں کو مامومت کرنا یہ نیک نیتی نہیں پس اللہ تعالیٰ نے ان کو مسیح علیہ السلام کے واسطے میں جو ہوں سے مدد دی ہے کیا تھا یہ باغات عطار کے ہیں کے درختوں کے پتے سے ہماری جادو جادو بیخدا ان میں رہیں گے۔ اور یہی مطلب ہے کہ انہوں نے برعکس جنہوں نے کفر کیا ہمارے ہمارے انہوں کو جہنم لادیں ہیں دور رخ ہیں ہمیشہ دور رخ ہیں وہیں گے جبریل حق کے قبول کے واسطے نصیحت اور رہبانیت خطاب اذی ہے ہمیں بھی سمجھا

.....

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَحْرِمُوا طَبِيبًا مَّا أَحَلَّ اللَّهُ

اے ایمان والو! مسیح عز و جل خداوند سبحان و تعالیٰ نے تم کو حلال

لَكُمْ وَلَا تَعْتَدُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ ۝

کیا اور حد سے نہ بڑھو اللہ نہیں چاہتا کہ لوگوں کو

وَكُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ حَلَالًا طَيِّبًا وَاتَّقُوا اللَّهَ

اور کھاؤ اچھے سے جو حلال اور پاکیزہ اور ڈرتے ہو اللہ سے

الَّذِي أَنْتُمْ بِهِ مُؤْمِنُونَ ۝

جس پر ایمان رکھتے ہو

حکم پانزدہم ممانعت از رہبانیت

قال تعالیٰ یَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا هَؤُلَاءِ فَسَيَمُنُوا بِكُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ اے کہ تم ان سے نہ پیروی کرو گے۔
 درہم شروع صورت میں ایسا جوہر کی تائید کے جدا حکام فرید اور حلال و حرام کو بیان فرمایا پھر
 خاص خاص مسابقتوں سے بہرہ و لغاری کے حاتمہ اور اہل کے ذکر کا سلسلہ شروع ہو گیا اب پھر
 اصل موضوع کی طرف لوٹ رہے ہیں اور چونکہ قرینہ آیتوں میں نہایت ہی بہ نسبت میں بہ نسبت ہوا کہ ان میں
 کہ رہبانیت میں اور نہایت لاف و لغوی کے رنگ کا نام سے قرار وہ حلال ہوں یا حرام میں
 یہی اس احتمال سے کہ بہار اسلام۔ رہبانیت کو اچھی چیز نہ سمجھیں اس آیت میں خدا تعالیٰ کی
 حلال کی ہوتی چیزوں کو حرام سمجھنے کی ممانعت فرماتے ہیں اور یہ حکم دیتے ہیں کہ جو چیزیں خدا
 نے حلال کی ہیں ان کو کھاؤ اور دل میں خدا کا خوف رکھو اہل کتاب کی طرح وہی میں طہارت کر دو
 لغاری کی رہبانیت میں دین میں ظور اور افراط کی ایک خاص صورت ہے دور تک اس طرح حکم
 کا سلسلہ چلا گیا پنا پر فرماتے ہیں اسے ایمان والو! تم قسم اور جہد کے ذریعہ اپنے اوپر ان پاکیزہ
 چیزوں کو حرام مت کر دو ورنہ اللہ تعالیٰ نے تمہارے لیے حلال کی ہیں لغاری کی طرح رہبانیت اختیار
 کرنا اور حلال اور پاکیزہ چیزوں کو رک کر دینا خداوند کی اچھی چیز نہیں یہ دین میں ظور اور افراط ہے
 جو خدا تعالیٰ کے نزدیک ناپسندیدہ ہے اور حدود و ضوابط سے آگے نہ بڑھو کہ بہرہ کی طرح دنیاوی
 لغات اور شہوات اور حرام خوردی میں شہک پر جاؤ۔ شہوات و لغات میں انہماک یہ بھی غلو ہے اور
 قریب ہے حقیقۃً اللہ تعالیٰ جس سے گنہگار ہونے والوں کو پسند نہیں کرتا اللہ تعالیٰ کے نزدیک اعتدال
 اور توسط پسندیدہ ہے اور خدا تعالیٰ سے تم کو جو حلال اور پاکیزہ چیزیں دی ہیں ان میں حرمت کا
 شائبہ نہیں ان میں سے کھاؤ اور اعتدال کے ساتھ ان کو استعمال کرو نہ حلال سے حرام کی طرف دور
 اور نہ حلال میں اتنے شہک ہو جاؤ کہ حلال سے غافل ہو جاؤ اور آخر سے ڈرتے رہو میں پر تم ایمان
 رکھتے ہو اس کے حکم اور رفتار کے خلاف کوئی کام مت کرنا۔

ان آیات کا شان نزول یہ ہے کہ ایک دن جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضورؐ کے گھر میں لوگوں کو نصیحت کی اور فرمایا
 کہ تم اٹھو اور اعتدال میں بیان کیے تو اس کے اس وقت سے تہارت متاثر ہوئے اور رونے
 لگے اس کے بعد اکابر صحابہ میں سے کسی آدمی مین حضرت ابوبکر صدیقؓ اور حضرت علیؓ اور
 اور عبد اللہ بن مسعودؓ اور عبد اللہ بن عمرؓ اور ابو ذرؓ اور عثمان بن عفانؓ اور مقداد بن اسودؓ اور
 سلمان فارسیؓ اور مغیر بن یزیدؓ یہ سب مشافق بن مغیرؓ کے گھر میں جمع ہوئے اور سب نے اس

پر اتفاق کیا کہ دن بھر مدوز اور ذات بھر غار ادا کریں گے۔ وہ فرض پر ح سوچیں گے اور گوشت اور پرہیز نہیں کھائیں گے اور نہ حوروں اور خوشیوں کے قریب جائیں گے اور سات پہننا کہیں گے اور دنیا کو بالکل ترک کر دیں گے اور اپنی شرمگاہوں کو کاست دیں گے اور جب بن جائیں گے اور من ہاتھ پر نہیں کھائیں اس پر یہ باتیں ناانجوش اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ان لوگوں کو طے کر رہا تھا کہ یہ حکم ہمیں دیا گیا ہے جو اہل بیت اور نضر و نعت دے کر نہیں دیا گیا ہے تو نعت خفیر ستر یعنی طہت اور ایسہ دے کر بھیجا گیا ہوں جو نہایت پس اور آسمان سے نفیق تم پر تمہارے نفس کا بھی حق ہے خدا کی قسم میں تم سب سے زیادہ خدا سے ڈر سنے والا ہوں لیکن روزہ بھی رکھنا ہوں اور افطار بھی کرنا ہوں اور ولایت کو چاہتا بھی کرتا ہوں اور اپنی حوروں کے پاس بھی جانا ہوتا اور نخلوں میں کڑا ہوں جو میری سنت سے روک رہی ہے اور ان کی سنت سے نہیں خیر فقی مسلمان ہے۔ (تفسیر ابن کثیر ص ۱۰۰)

کس حلال چیز کو اسس نیت سے ترک کر دینا کہ وہی ترک سے نہ نفعی کا قرب **فائدہ** خاص ہر گاہ یہ نہایت ہے جس کو اسکا ہونے پرعت اور نفع تو ہر وہ ہے اور جو کس حلال چیز کو جن اوقات کسی مسمانی یا نفسانی علاج کی خاطر ترک کر دیا جائے تو یہ مباح ہے خاص بدعت خود یا نعت یہاں جسے کسی طیب مسمانی یا روحانی کے گھٹنے سے نفع مسمانی علاج کا گوشت وغیرہ سے پرہیز کر دیا جائے تو یہ بدعت ہے۔

لَا يُوَاحِدُكُمْ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ

نہیں بلکہ تم کو اللہ عباد کی سب باتوں سے

وَلَكِنْ يُوَاحِدُكُمْ بِمَا عَقَّدْتُمُ الْأَيْمَانَ

لیکن بڑا ہے جو تم نے تم سے گہ

فَكَفَّارَتُهُ إِطْعَامُ عَشْرَةِ مَسْكِينٍ مِنْ

سو اس کے ہر ایک کھانا دس مسکینوں کو

أَوْ سِطْرًا مَاتَعْمُونَ أَهْلِيكُمْ أَوْ كِسْوَتُهُمْ أَوْ تَحْرِيرُ

تھک ۲ کھانا جو دیتے ہو اپنے گھرانوں کو یا ان کو پہنا دینا یا ایک مسکین

رَقَبَةٍ قَمَنْ لَمْ يَجِدْ قَصِيَامَ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ ذَلِكَ

آزاد کرنا یا بھر میں کو پہنا دینا یا جو کو روکے نہیں ان کے

یہ احکام ہیں

كَفَّارَةٌ لِّإِيمَانِكُمْ إِذَا حَلَفْتُمْ وَاحْفَظُوا أَيْمَانَكُمْ

شجاری قسم ۲ جب قسم کا پتھر

كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿١٩﴾

یوں تھا کہ بہت کم کو اللہ اپنے حکم خواہ تم احسان مانو

حکم شانزدهم متعلق به قسم

[illegible][illegible]

عقل : یہ قید اس لیے لگانا کہ جس قسم کے اسے بالاعتقاد گزارا وہی نہیں ہوتا ایسی ایک
ہدایت : جو ہمیں یہ کہے کہ اس کا یہ قید ہے۔

۱۲۔ دینے اور غلام آزاد کرنے پر قادر ہو تو اس کی قسم کا کفارہ تین دن کے درمیان ہے جو ستر روز کے
 یوں گئے جیسا کہ ابن مسعودؓ کی قراءت میں فیضان ثلاثۃ اشیاء یعنی شفا یافت کہ عطا آیا ہے اور جو
 قراءت ستر روز ہو تو کم از کم ضرر واحد یا تفسیر صحابی ضرر نہیں جائے گی جو ستر روز کے حکم میں ہوگی یہ
 جو اوپر مذکور ہو۔ قیادت کی نعموں کو نکال دے جب قسم ہی بخیر اور پھر اس کو نکال دے اور دینی نعموں کی
 حفاظت کر دینی اگر قسم سے کسی جائز امر پر قسم کھاتی ہے تو اس کو پورا کر دے اور اگر کسی وجہ سے
 اس کو پورا نہ کر سکیا اس کے قورسے میں کوئی ٹوٹا اور مصیبت، بکھو تو اس کا کفارہ دو یا تکر
 تہا دے۔ دون میں اللہ کے نام کی عظمت محفوظ رہے۔ یوں اہل تعالیٰ تہا دے دینے اپنے احکام
 بیان کرنا ہے تاکہ تم شکر کرو اور اللہ کی نعموں کو بھول نہ آؤ۔ اصل میں صرف کرو مثلاً زبان کو اللہ کے
 نام اور اس کے احرام اور تقسیم میں صرف کرو جیویں میں نما کر
 اللہ کے نام کا سہ روزی - کرو اور خدا کا نام سے کرو حلال کو اپنے
 اول عام ذکر۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ

اے ایمان والو! یہ جو ہے شراب اور بازی اور بت

وَالْأَزْلَامُ رِجْسٌ مِّنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوا

اور ہائے گندے کام ہیں شیطان کے ان سے بچتے رہو

لَعَلَّكُمْ تَفْلِحُونَ ۝ إِنَّمَا يُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُوقِعَ

خدا تہا بھلا کر شیطان یہی چاہتا ہے کہ تم سے تم

بَيْنَكُمْ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ فِي الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ

اور دشمنی اور بغض اور شراب سے اور بازی سے اور

يَصُدُّكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَعَنِ الصَّلَاةِ فَهَلْ أَنْتُمْ

رہنے تم کو اللہ کی یاد سے اور نماز سے پھر اب تم

مُتَّقُونَ ۝ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأَحْذَرُوا

دار اللہ سے اور حکم دار اللہ کو اور حکم دار رسول کو اور بچتے رہو

[illegible]

لطائف ومعارف

۱۱۔ شروع آیت میں حق تعالیٰ نے چار چیزوں کو ذکر کیا اور اس آیت میں صرف مضارب اور مجسمہ کو ذکر کیا گیا کہ اصل مقصود انہما دو چیزوں کی حرمت، یہاں کن تھنی باقی مشروطہ آیت میں ضرب در جوئے کے ساتھ بہت بدست کو زغال کے جڑوں کا ذکر اس لیے کیا کہ مسلمانوں کے دلوں میں مضارب اور جوئے کی برائی خوب راسخ ہو جائے کہ مضارب ذلالت و حرمت پرستی کے ہے۔

۱۲) غم و غم ہے غمِ اشقی، حسنِ مشرق و مکہ اُسے جس کے سن یہ اس نے اُس کو بھانک
یہاں شربِ جی ہو کر حلق کو دم تک لیں ہے اور اس پر پہنچا دل رہی ہے اس بے حریف
اس کو غم کہتے ہیں۔

درمیر، قہار اور حسد، جو کہتے ہیں جوئے، معنی ہر لذت سے انفرادیت سے، جو کہ حسد سے ہمہ مال، آسانی سے مل جاتا ہے اور لذت اور مسرت نہیں، آخری بڑی اس میں سے جسے شہسور کہتے ہیں ان دونوں چیزوں میں اگر چہ کہ جو کہ اور مزاحیہ ہیں، لیکن مقاصد اور غرضیں بہت زیادہ ہیں اس لیے شہسور اس میں سے ان دونوں چیزوں کی شہسور کے لیے عام قرار دیا گیا ہے اور دنیا کے ایک روحانی اور حلالی اور ملائی اور سماجی معنیوں سے غفلت کا سامان کمال کر دیا

۱۰۰ خضر اعراب، کہ سب سے بڑی معرقت یہ ہے کہ مسلمانوں کی عقل، فطرت کی حالت میں، بالکل بچاتی رہے اور نہ آہستہ آہستہ کہ بھوتی جاتی ہے یہاں تک کہ ہندو، روز بروز دشمن، دغا و ساز کی حالت

میں بھی اس سے دروازہ درگتیں سرور پرستے گئی ہیں اس کی زبان اُسی کے اختیار اور قابو سے باہر ہو جاتی ہے اور اس کو اپنے اقوال و افعال کے حاکم اور انجام کو پوچھ نہیں دیتا۔
 وہ دیکھو کہ شراب میں خود کشوں کو بڑھاتی ہے اور سببِ اوقات اس تکلیف پہنچاتی ہے کہ
 کدورت و سخت کو بڑھادے لہذا اگر ہمیں ملے یا کم از کم مسئلہ حل کر دینی ہے اور خدا اور بندگان
 اور سے بھائی پر آمادہ کر لی ہے۔

انہی سے یہ کہ آئی عداوت اور ذکرِ الہی سے غافل ہو جاتا ہے مگر خود کشی نہ کرے گی یہی کوئی
 قدر و قیمت اسکی نگاہ میں نہیں رہتا۔

اور دیکھو کہ شراب سال و دولت کی برافراں کار پر ہے شراب کی دولت و ثروت سببِ شراب
 کی تخریب ہو جاتی ہے اور سببِ اوقات اس قدر تک آجاتا ہے کہ زندگی سے تنگ آکر خود کشی کر لیتا
 یا بچوں پر کہ شراب خوانِ قایم دہشی اور عداوت پیدا کرتا ہے اور باہمی تعلقات کو توڑ دیتی ہے
 اچھے بڑے کو شراب کا مزاج اُسی سے مغرب ہو جاتا ہے اور صحت پر ہی فرق آجاتا ہے
 اور اس کی تمام سہولتیں قویٰ کمزور پڑ جاتی ہیں اس سے کہ شراب میں غلامت نہیں ہے کہ وہ غم
 جوئے شراب کو کمزور میں جا کر تبدیل نہیں ہوئی اس لیے دن بدن مہر کہ کمزور کرتی جاتی ہے اور
 غم کا مرض تک جاتا ہے اور قلتِ غذا کی وجہ سے بدن میں اتنا قوی رہ نہیں ہو سکتا جو قوت
 بدن کا باعث بن سکے اور جس قدر خون پیدا ہوتا ہے اس میں اتنا سہولت کو کمزور کرتی ہے جو بدل
 کو روز بروز گھٹتی رہتی ہے اور دن بدن نظامِ حسی میں فرق آتا جاتا ہے حسیات اور عقل میں
 بگڑتے جاتے ہیں بھینٹا لگتے جاتے ہیں اور کائنات میں اصل شریعت ہو جاتی ہے اکثر احوال کو میان
 ہے اگرچہ جس کی رہائی بغیر شراب نہیں ہے کہ بھی ہو جاتی ہے لیکن وہ فیصد فی مایں من کے شراب
 ہی ہوتے ہیں اور شاید نادر ہی پکے ہیں۔

اساتذہ! یہ کہ شرابِ قویٰ کے صیغہ ہو جاتے کی وجہ سے اکثر کام کاج سے ہی ہراسے گت
 ہے بغیر شرب کے کام نہیں کر سکتا کم کر سکتے کے یہ بھی کہ شراب پینی بڑی ہے جہاں تک کام
 کے قوی یا نکل جواب دے جاتے ہیں۔

اسی سے قرآن پاک سے شراب کو بھی اون عملِ ضعیفان اور عوام قرار دیا اور اس کے پیچھے
 واسطے یہ حد مقرر کی کہ وہب کی متعدد قوموں پر شرابِ قویٰ کے مقابلہ خوب واضح ہو چکے ہیں اور
 شراب کی وجہ سے تمام تمدن کی خرابیاں ان کی نظروں سے سامنے ہیں اور اس کے مغرب میں کہ یہ
 ہر عام ہونے کے قابل ہے مگر قانوناً اس کو حرام نہیں قرار دیا اسلئے فقیر ہمیں یہی اس سے شراب
 اور شرابِ قویٰ کو قطع کر دیا اور پورے ملک کو اس لعنت سے محفوظ کر دیا۔

۱۲۔ اس طرح ہر مایں قرار ہوئے کہ کچھ کہ وہ بھی حرام ہو رہا ہے ہے قرار دوں گے اسی جیسی

اللہ جماعے جو بھائی تحریک سے پہلے شریعت سے دہے اندر سے کہاں کیا ہے۔ رہے اور مر گئے ان کا کیا حال ہوگا۔ اس پر یہ نصیحت نازل ہوئی کہ جن لوگوں نے حرم سے پہلے شریعت یا جو کچھ اللہ پر کوئی گناہ نہیں جو لوگ ایمان آئے اور انہوں نے نیک کام کیے۔ ان پر کوئی گناہ نہیں اس میں تیز میں کہ جو وہ حرام ہوئے سے پہلے کہاں تھے۔ جس میں حرام ہوئے سے پہلے شریعت اور جو گناہ کا مال ہو گیا۔ چکے ہیں اس پر کوئی گناہ اور کوئی گناہ نہیں بشرطیکہ وہ خدا سے ڈرتے رہے اور ان چیزوں کے استوائ سے بچتے رہے۔ جو اس وقت حرام تھیں اور خدا پر ایمان آئے۔ اور نیک عمل کیے۔ یعنی اس بات پر یقین رکھتے تھے کہ خدا تعالیٰ کو اختیار ہے کہ جس چیز کو جس وقت چاہے حلال کرے اور جس وقت چاہے حرام کرے۔ پھر ان لوگوں نے خارج قویٰ اور ایمان میں ترقی کی۔ اور ان چیزوں سے بدستور کیا کہ جو بعد میں حرام کی گئیں اور ان کی حرمت پر ایمان لائے۔ خدا کے بندے ہیں جو حکم آیت ہی کی تعمیل کرتے ہیں۔ پھر قویٰ اور ایمان میں اور ترقی کی اور عینیت و دہ کے برسرِ حرام اور نیکو کسائی گئے کہ شہادت سے ہی ترقی اور احیاء برقی یعنی خارج قویٰ اور ایمان میں ترقی کر کے کہتے کہ مرتبہ احسان تک جا پہنچے، اور وہ لوگوں کے لئے ترقی کا آخری مقام ہے جیسا کہ حدیث میں ہے۔ جیسا کہ اللہ تعالیٰ امت محمدیہ کو ترقی اور مرتبہ احسان اور حلالی ترقیات کا آخری مقام اس لیے ہے کہ اللہ تعالیٰ عینیت کو اپنا محبوب بنا لیتا ہے اور ظاہر ہے کہ محبت خداوندی روحانی ترقی کا آخری مقام ہے۔

ایمان اور قویٰ کے تکرار اور لفظ تم کے بار بار دہرنے سے اشارہ اس طرف ہے
فائدہ کہ ایمان اور قویٰ میں مراتب اور درجات ہیں۔ اور آخری مرتبہ مقام احسان ہے جہاں بندہ پہنچ کر خدا تعالیٰ کا محبوب بنا جاتا ہے۔

یعنی ہم کو اللہ کا محبوب بنا دے گا۔ اور ہم کو من نیز از خریداری ایم

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِيُبَوِّغْكُمْ اللَّهُ رِيشًا

اے ایمان والو! اللہ تم کو آرائے جو اللہ کے

مِنَ الصَّيْدِ تَنَالَهُ يَدِيْكُمْ وَرِمَاكُمْ لِيَعْلَمَ اللَّهُ

ایک شکار کے جگہ سے جس پر پہنچیں یا تھو تھائے اور نیزہ کو سلام کو لے لے

مَنْ يَخَافُهُ يُغَيِّبْ فَمِنْ أَعْتَدَى بَعْدَ ذَلِكَ فَلَهُ

کون اس سے ڈرتا ہے۔ یہ دیکھتے ہیں کہ جس نے زیادتی کی اس کے بعد تو اس کو

عَذَابِ الْيَمِّ ۝ يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لَا تَقْتُلُوا الصَّيْدَ

وَالَّذِيْنَ اَرْسَلَكُمْ فِيْ الْاَرْضِ لِيَحْكُمَ فِيْكُمْ ۚ اِنَّكُمْ كُنْتُمْ عِندَ رَبِّكُمْ

وَاَنْتُمْ حُرْمٌ ۚ وَمَنْ قَتَلَ مِنْكُمْ مَّتَعِدًا مِّنْ جَزَاءٍ مِّثْلَ

مَا قَتَلَ مِنَ النِّعَمِ يَحْكُمُ بِهِ ذَوَا عَدْلٍ مِّنْكُمْ هَدْيًا

بِلَا عِلَّةٍ ۚ اِنَّكُمْ كُنْتُمْ عِندَ رَبِّكُمْ ۚ وَمَنْ قَتَلَ مِنْكُمْ مَّتَعِدًا مِّنْ جَزَاءٍ مِّثْلَ

مَا قَتَلَ مِنَ النِّعَمِ يَحْكُمُ بِهِ ذَوَا عَدْلٍ مِّنْكُمْ هَدْيًا

بِلَا عِلَّةٍ ۚ اِنَّكُمْ كُنْتُمْ عِندَ رَبِّكُمْ ۚ وَمَنْ قَتَلَ مِنْكُمْ مَّتَعِدًا مِّنْ جَزَاءٍ مِّثْلَ

مَا قَتَلَ مِنَ النِّعَمِ يَحْكُمُ بِهِ ذَوَا عَدْلٍ مِّنْكُمْ هَدْيًا

بِلَا عِلَّةٍ ۚ اِنَّكُمْ كُنْتُمْ عِندَ رَبِّكُمْ ۚ وَمَنْ قَتَلَ مِنْكُمْ مَّتَعِدًا مِّنْ جَزَاءٍ مِّثْلَ

مَا قَتَلَ مِنَ النِّعَمِ يَحْكُمُ بِهِ ذَوَا عَدْلٍ مِّنْكُمْ هَدْيًا

بِلَا عِلَّةٍ ۚ اِنَّكُمْ كُنْتُمْ عِندَ رَبِّكُمْ ۚ وَمَنْ قَتَلَ مِنْكُمْ مَّتَعِدًا مِّنْ جَزَاءٍ مِّثْلَ

مَا قَتَلَ مِنَ النِّعَمِ يَحْكُمُ بِهِ ذَوَا عَدْلٍ مِّنْكُمْ هَدْيًا

بِلَا عِلَّةٍ ۚ اِنَّكُمْ كُنْتُمْ عِندَ رَبِّكُمْ ۚ وَمَنْ قَتَلَ مِنْكُمْ مَّتَعِدًا مِّنْ جَزَاءٍ مِّثْلَ

مَا قَتَلَ مِنَ النِّعَمِ يَحْكُمُ بِهِ ذَوَا عَدْلٍ مِّنْكُمْ هَدْيًا

بِلَا عِلَّةٍ ۚ اِنَّكُمْ كُنْتُمْ عِندَ رَبِّكُمْ ۚ وَمَنْ قَتَلَ مِنْكُمْ مَّتَعِدًا مِّنْ جَزَاءٍ مِّثْلَ

مَا قَتَلَ مِنَ النِّعَمِ يَحْكُمُ بِهِ ذَوَا عَدْلٍ مِّنْكُمْ هَدْيًا

بِلَا عِلَّةٍ ۚ اِنَّكُمْ كُنْتُمْ عِندَ رَبِّكُمْ ۚ وَمَنْ قَتَلَ مِنْكُمْ مَّتَعِدًا مِّنْ جَزَاءٍ مِّثْلَ

مَا قَتَلَ مِنَ النِّعَمِ يَحْكُمُ بِهِ ذَوَا عَدْلٍ مِّنْكُمْ هَدْيًا

بِلَا عِلَّةٍ ۚ اِنَّكُمْ كُنْتُمْ عِندَ رَبِّكُمْ ۚ وَمَنْ قَتَلَ مِنْكُمْ مَّتَعِدًا مِّنْ جَزَاءٍ مِّثْلَ

مَا قَتَلَ مِنَ النِّعَمِ يَحْكُمُ بِهِ ذَوَا عَدْلٍ مِّنْكُمْ هَدْيًا

[illegible]

اور ہم اعظم اور عزیز ملک فریب سے کہ آیت میں ممانعت سے ممانعت مراد نہیں بلکہ ممانعت یا عینت مراد ہے پس جس قیمت کا جانور حرم سے نقل کیا اسی قیمت کا بوجھ اسی پر واجب ہے۔ جس ممانعت کا حکم تم میں سے دو مختبر حقیقی سلطان میں ممانعت کا تشبیہ میں ایسے دو شخصوں کا قبی مختبر ہے جو مسلمان و بنیاد اور بھگوان اور صاحب بصیرت اور بکرہ کا زہری وہ جو حکم اللہ کی مختبر ہے جو اسی اندازہ اور توفیق کے بعد کہ غلام جانور اس شکار کے۔ خدایہ شکار کرنے والے کو اختیار ہے کہ یا تو اس شکار کے بدلہ میں اس لئے قیمت کا جانور سے کہ مختبر کری گا سے اونٹ قربانی کرے کہ بڑا نہ کہ چھوٹے والی جو یعنی اس جانور کو دو دھرم میں پہنچایا جلتے دو دہاں ذبح کر کے وہاں کے مسکینوں پر اس کا خدائی کیا جائے اور خود اس میں سے نہ کھائے یا کسی پر گذرے واجب ہے کہ ان کی قیمت کے برابر غول سے کہ مسکینوں کو کھلا دینے سے فی انشاء صحت اعظم کی خداداد تقسیم کر دے یعنی اگر محدود طہ نہ کہ بڑا چھوٹے کے تو اس کی قیمت کا اناج سے کہ

مسکینوں پر فقیہ کرم اللہ وجہہ کے ہزارہ روزے ہیں یعنی اگر یہ بھی نہ کہتے تو جس قدر مسکینوں کو
 اس کی قیمت کا مانع پہنچتا اُن کی شمار کے مطابق روزے رکھے علماء کا اس بار میں اختلاف
 ہے کہ آیا اس میں تین گھنٹہ اور تخمیر کے لیے ہے یا ترتیب کے لیے ہے امام ابو حنیفہ اور امام
 مالک اور امام شافعی کے نزدیک تخمیر کے لیے ہے اور امام احمد اور امام زفری کہتے ہیں کہ ترتیب
 کے لیے ہے تخمیر کا مطلب یہ ہے کہ قائل صیہ کو اختیار ہے کہ ان دن یا توں میں سے جو چاہے
 اختیار کرے اور ترتیب کا مطلب یہ ہے کہ دل پر تو واجب ہے اور اگر ہو کر دستیاب نہ ہو
 شکے تو اس مشورے کی قیمت کے اعتبار مسکینوں کو کھانا دینا ہے اور اگر جو خدا سے بے گناہ
 بھی نہ دے سکے تو یہ مسکین کے عوض روزہ رکھے اور یہ ہزار اس لیے واجب کی گئی تاکہ جو ہستہ کیے
 ہو سکے دال کا حق پہنچے یعنی یہ اس کے گناہ کی عزا ہے کہ اس سے حاجت تمام ہیں کیوں شکر رکھ
 اللہ سے دو مختلف احکامات کہ جو اس سے پہلے تو بھی جن نوازل حکم سے پہلے یہ اسلام لاسے سے ہے
 نماز یا رخصت جس کس سے یہ حرکت کی تھی تو اس پر کوئی مواخذہ نہیں اور جو شخص پھر بھی حرکت
 کرے گا یعنی اس معاملت کے بعد پھر حاجت اہرام میں شکر کرے گا تو اللہ اس سے آفت میں
 بدلہ لے گا اور اللہ غالب ہے ہر دینے والا پس غلام کو چاہیے کہ حق پر مستقیم کی نوازش کیے

تتميز حكم سابق

[illegible]

ف نام علماء کا اس پر اتفاق ہے کہ وہ اپنے ہر ایک باطنی صراط پر فراء و معصوم ہو یا
 اندر یا باہر یا مابین اور عوام کو دیکھ کر یا نہ دیکھ کر اور عقل کا متکبر کرنا بسہ
 حکم تم از کم کی حالت میں اور اس صورت میں خدا تعالیٰ نے عزم کے لیے جلی نثار کی صورت میں
 اندریات کی وہ شروع صورت میں فرمایا عَلَيْكَ فِجْوَةُ الْقَبْلِ وَأَنْتُمْ حُرَّةٌ پھر اس کے بعد
 اسے نکاح کے الہ میں فرمایا فَقُلْنَا الْفِسْكَ وَأَنْتُمْ حُرَّةٌ پھر اسے تیسری بار فرمایا وَجَاءَ
عَلَيْكُمْ حَبِيبٌ الْبَيْتِ مِنَّا وَأَمْلَأْنَا حُرَّةً مِنَّا اس نکاح سے مقصود صرف نیکہ ہے اور اللہ سے
 ڈرنے پر جو جس کی طرف تم سب میں سے کسی کے ہاں تھے جس میں سے اس نے منع کروا یا اس کو بیکار

لَكُمْ تَسْوِؤُكُمْ وَإِنْ تَسْأَلُوا عَنْهَا حِينَ يُنْزَلُ الْقُرْآنُ

تو اسے قلم کو ہری لیں اور اگر پوچھ گئے اس وقت قرآن اتر رہا ہے

تَبْدِلْ لَكُمْ عَقَابَ اللَّهِ عَنْهَا وَاللَّهُ غَفُورٌ حَلِيمٌ ۝۱۱۰ قَدْ

تو کھول جاؤں گی اللہ نے اسے دہرا کر کہتے ہو اور اللہ بخشنے والا مہربان

سَأَلَهَا قَوْمٌ مِّنْ قَبْلِكَ ثُمَّ أَصْبَحُوا بِهَا كَافِرِينَ ۝۱۱۱

انہیں پہلے سے ایک قوم سے پہلے پھر سوئے ان سے منکر ہو گئے

مُتَأَنِّتٌ اَزْ سَوَالَاتٍ غَيْرِ ضَرُورِيَةٍ

قال الله تعالى يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَسْأَلُوا عَنَ الشَّيْءِ... اے... تم اُصْبَحُوا بِهَا كَافِرِينَ
 ۱۱۰۔ ۱۱۱۔ پچھلے دو رکوع میں احکام منزل میں غور اور مسائل سے منع فرمایا اب ان آیات میں ضروری
 اور بعض سوالات کی ممانعت فرماتے ہیں انہ طلب رہے کہ تبلیغ دین رسول کا فریضہ ہے ضرورت
 کے نازل کرنے سے عقوبت کی بیان احکام بتے ہیں ان امور کا ضرورت سے صراحت کوئی حکم بیان
 نہیں کیا ان کے متعلق فضول اور دار الزکا سوالات مست کردہ جس طرح ضرورت کا بیان ہو چلا ہے
 واجبیت ہے اسی طرح ضرورت کا سکوت بھی لازم رحمت و مہولت ہے معاذ اللہ خدا تعالیٰ کا
 سکوت، ہو اور مسائل کی جا۔ ہر نہیں فکر کمال حکمت پر مبنی ہے جس چیز کو اس سے ملال یا
 دھم کیا وہ ملال یا دھم ہو گئی اور جس چیز سے سکوت کیا اس میں گنجائش رہی اور اجتہاد کو اس
 میں اجتہاد کا موقع ملا اور لوگوں کے لئے اس کے فعل اور ترک میں ایک گنا مہولت ملتی پیدا اگر
 تمہارے زمانہ نزول میں اس قسم کے لا یعنی سوالات نہ کئے تو بہت ممکن ہے کہ بزرگوار وہی
 کوئی ایسا حکم نازل ہو جائے کہ جس سے قیامی مہولت اور امانت قہم جو جائے اور تم مشغلت
 رہیں بڑھاؤ اور اجتہاد کی گنجائش باقی نہ رہے لہذا زمانہ نزول میں اس قسم کے فعلوں سوالات
 سے خاموش رہنا احتیاج ضروری ہے اہم زمانہ رسالت گزر جائے کہ بعد کتاب و سنت کی روشنی
 میں دینی مسائل کی پیمائش میں کی ممانعت نہیں کیونکہ اسے اگر کوئی جویہ حکم دیا جائے گا تو وہ کتاب
 و سنت سے خیانت و استہسا علی رسول ہے وہی منزل کی طرح قطعی طور پر کوئی ملال بیز مرام و
 لازم بیز ملال نہیں ہو سکتی تھی نہیں اس کثرت سوال کی بدولت بہت ضرورتوں اور مضبوطی میں کرنا

ہو چکی ہیں جن شریعتی سے حضرت موسیٰ سے لے کر تشریح میں لایینی سوالات کیجئے اور فتویٰ میں مسئلہ ہوسنے میں کامیابی سورۃ فرقہ میں گزر چکا۔

بنا برآں شاہ جہاد اللہ اس آیت کے لائق ہیں کہجئے ہیں یعنی آپ سے نہ پوچھو کہ یہ میرا دایہ بائیں یا کام کریں یا نہ کریں فکر ہو کر دایاں پر عمل کر دے فرمایا انکو معاف جانو اس میں دینی آسمان رستہ اور جو یہ بات کا جواب کہو سے تو وہی خاک، جو جاسکے پھر ملے نہ کر سکو جیسے آگے نہ کر سکے پھر آئندہ آیت میں کہو کی رحمتیں بتا دیں کہ پوچھنے کی حاجت نہیں جو اللہ نے فرمایا وہ سبب اصل ہے اور اس طرح سے لائقہ بائیں پوچھو کسی سے پوچھا میرا آپ کو کون تھا یا میری عزت گھر میں کسی طرح ہے اگر وہ غیر آپ سے شاید برا جواب آوے اور ہشیمان ہو جائے اور غصہ آوے

اسے ایمان والو ایمان کا متعلق یہ ہے کہ اگر اور اس کے رسول کے ادب کو ملحوظ رکھو اور اس کے عقلم میں پیش قدمی نہ کرو یعنی اسی فضول اور لایینی باتوں کے متعلق سوال نہ کرو کہ شاید اگر وہ تم پر ظاہر کر دی جائیں تو تم کو بری معلوم ہوں گی اس لیے کہ اول قول یعنی اور فضول سوال کرنا برأت اور مسامتہ اور گستاخی ہے اور مسامحتہ خلاف ادب ہے جو حکم آچلتے اس پر عمل کرو ورنہ آستے غاموش رہو عداوت لازمی ممکن ہے کہ تمہارے سوال کے بعد رسولی ایسا بات بیان کرے جو تمہارے لئے باعث ناگوارانی اور موجب شرمساری ہو یا مہذب گردانی ہو کہ تمہارے سوال کی وجہ سے وہ چیز تم پر فرض ہو جائے اور پھر تم کو اس پر عمل کرنا دشوار ہو اس تمہارا پوچھنا فضول ہے لہذا کہ رسول خود بیان کرے گا اور اگر تم ان باتوں کے متعلق اس وقت سوال کرو گے جب کہ قرآن نازل ہو رہا ہے تو وہ بائیں تم پر ظاہر کر دی جائیں گی یعنی جب تک رسول اللہ تم میں موجود ہیں اور وحی کا سلسلہ جاری ہے اس وقت تک اگر تم کوئی بات پوچھو گے تو اس کا جواب تم کو ضرور دیا جائے گا پس ایسا بات نہ پوچھو جس کا جواب تم کو ناگوار معلوم ہو۔ ان سوالات سے پہلے جو سوالات تم کر چکے ہو ان کو اللہ سے معاف کیا آئندہ نہ کرنا اور اللہ بخشنے والا مہربان ہے تو انفقہ میں جلدی نہیں کرنا ایسی چیز بائیں تم سے پہلے تو ان سے پوچھیں اور پھر ان سے منکر ہو گئے جیسے قوم صالح نے صالح علیہ السلام سے سوال کیا کہ پتھر سے مادہ نکلا وہ یہ خدا نے ان کا سوال پورا کر دیا تو وہ اس محرز کے منکر ہو گئے اور انہی کو ایوں نے ذبح کر دیا اور انی اور انی نے کوئی چیز اللہ سے بہت سے سوال کیجئے اور جب بتائے گئے تو انی کانفی شد و را کہیں خود جس علیہ السلام کی قوم نے مادہ کا سوال کیا اور پھر اس کی ناستحکری کی اور انجام ہو گیا

ہیں اللہ نے۔ تو میری مشورہ کیا نہ سنا اور۔ ویدل اور دھام دینگن کا فرنگی اللہ پر غصہ باندھتے ہیں کہ یہ رسوم اللہ کی حقہ کردہ ہیں اور اللہ ان سے غصہ جو باندھتے اور ان میں سے اکثر جیسے عقل ہیں میرے اور سنا ہے اور ویدل اور دھام یہ سب زمانہ جاہلیت کی رسوم ہیں مشرکین عرب میں یہ دستور تھا کہ اگر دشمن یا مینے اپنے دشمن اور اس کا پتھر پھینکا تو یہ پتھر پھینکا تو اس کے کان پر گرے اس کو خون کے نام پر چھوڑ دیتے اس سے سوا کسی دینے اور نہ اس کو ذبح کرتے اور نہ اس کو بوجھ دیتے اور نہ اس کو کسی بانی اور ہزار گاہ سے روکنے وہ جہاں چاہتی پڑتی پھرتی اس دشمن کو وہ لوگ میرے کہنے سے اور اگر کوئی سفر میں جانا یا بیار جونا تو یہ کہتا کہ اگر میں اپنے سفر سے واپس آیا یا میں نے اپنی اس بیماری سے شفا پائی تو میری یہ دشمن سنا ہے یعنی آزاد ہے جہاں چاہے پھرتے ہے اب یہ دشمن سوازی اور بارہا ان کی مشقت سے آزاد ہے تو وہ روشن سنا ہے آزاد اور مال اور اس کا حکم وہیں جو جانا جو میرے حکم تھا اس زمانہ کا سنا ایسا ہے جیسا کہ اس زمانہ میں ہندو لوگ سنا ہے چھوڑتے ہیں اور ویدل و بکری سے کہ جو مانہ بٹنے کے بعد پھر دوبارہ مانہ بنے اور وہ میدان میں نہ پھر پیدا ہو جائے انکو بھی خون کے نام پر چھوڑ دیتے تھے اور بعض علماء کا قول یہ ہے کہ ویدل بھی بکری کو کہتے ہیں تو اپنی اس کے ساتھ ہی رہتے تھے اپنے جہاں کے ساتھ پیدا ہو جاتے ہوں بکری کو ذبح نہ کرتے تھے اور ساتھ ہی شہر نہ لگتے ہیں کہ جس کی بغض سے اس کے پیدا ہو چکے ہوں ایسے اوست کو بھی بل عرب سوازی وغیرہ کی خدمت سے آنا نہ کہ دیتے تھے اور بکری کے نام پر چھوڑ دیتے تھے گو اگر اس سے اپنی پشت کی حمایت اور حفاظت کرنی اسی لیے ہو گا جیسا کہ ان کے جہاں کے تھے۔

یہ ہر دو میں مشرکین عرب میں جن سے پہلی آئی تھیں اور ان کی نسبت ان کا یہ اعتقاد تھا کہ خدا تعالیٰ نے ان دھوم کو مشورہ کیا ہے خدا تعالیٰ نے فرمایا کہ یہ سب جھوٹ اور افتراء ہے خدا تعالیٰ نے ان دھوموں کو ہرگز مشورہ نہیں کیا ان کے دشمنوں نے خدا پر بد بختان باندھا اور دھام کا لٹھام نے اسے قبول کر لیا۔

اعراض ان آیات میں اس بات کی تفسیر کر دی جس طرح فعل اور لامینی نزول کے انکشاف شریعت میں تنگی اور سختی کا سبب بننا ہریم ہے اس سے کہیں بڑھ کر یہ ہریم ہے کہ اپنی دامن سے علانہ دھام غریز کرے اور جب ان سے کہا کہ تم نے کہ جہالت کو چھوڑو اور اس کی طرف آؤ جو اللہ سے آگاہ ہے اور رسول کی طرف آؤ اور اس کی اطاعت کرو تو جواب دیا کہ کہنے میں کہ ہم کو وہی دینا کافی ہے جس پر ہم نے اپنے بھائیوں اور بزرگوں کو پایا ہے یعنی ہم اپنے بزرگوں کو چھوڑ کر ہمدانی اطاعت کیوں کریں اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ کیا ان کے سے ان کو آگاہی دین کافی ہے اگرچہ ان کے آگاہ و اجداد ان کے حکم نہ لگتے ہوں اور نہ جاہل مت پر ہوں مطلب یہ ہے کہ عقیدہ اور پروا ایسے شخص کی کرنی چاہیے جو علم اور ہدایت پر جو اور تمہارے آگاہ و اجداد تو جاہل اور گمراہ تھے انہیں

حق اور باطل کی تیز و نرمی ان کے پیچھے کیوں چلتے ہو۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسَكُمْ لَا تَضُرُّكُمْ مَن

اے ایمان والو! تم پر خود تم سے لڑائی جان کی تھارہ کہ میں تم کو

ضَلَّ إِذَا اهْتَدَيْتُمْ إِلَى اللَّهِ فَرَجَحَكُمْ جَمِيعًا فَيُتِمَّكُمْ

جو کہی ہوگا جب تم جوئے راہ پر اُترنا پس پھر جاتا ہے نہ سب کو بھڑھا دیتا

بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿۵۶﴾

جو کہ تم کرتے تھے

حکم بستم متعلق بحفاظتِ دین خود

قُلْ هَذَانِ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسَكُمْ... اے... یہاں اُنہوں نے کھلوانا

دیہات گزشتہ آیات میں حکام اور مشرکین کی جہانوں کو بیان فرمایا اب اس آیت میں مسلمانوں کو ہدایت فرماتے ہیں کہ تم ان منافقین کی فکر میں نہ پڑو تم اپنی ہدایت کی فکر کرو تم ان کی اصلاح کی جو کوشش کر سکتے تھے وہ کر چکے اب اگر یہ لوگ تھارہ کہیں نہیں رہتے تو تھارہ ہی نصرت کر نہیں سکتے اور اپنے حمار اور خنڈ اور جاتوں اور خلائقوں سے باز نہیں آتے تو تھارہ کچھ نقصان نہیں اس آیت کا یہ مطلب نہیں کہ کسی کو برا کام کر سنے دیکھا جائے تو اس کو منع نہ کیا جائے مگر میں تم کی زبان کیا نقد نہ کرے گی بلکہ مطلب یہ ہے کہ تم امر بالمعروف و نہی عن المنکر کو اس کے بعد بھی ترک نہ کرو گے خدا اور حمار اور ہٹ دھرم سے اپنی کمالات پر تھارہ سے زبھر اس کی تمہاری نہیں نقصان ہیں چنانچہ ان کی کوہک تم امر بالمعروف و نہی عن المنکر کا مظاہرہ کر چکے ہیں سعادت یا الملوکہ و ملک تھارہ نہ بالعرب و نہی عن المنکر کہیں نہ تو تھارے نصرتوں کو کھانا اور پتہ دین کی فکر کرو اور ان کی فکر پھرتو دشمن باوجود قہر و قہر کی نصرت اور تم کو بگاڑ دہیں گے تو ان ضرر نہیں پہنچا سکتے گا بشرطیکہ تم خود راہِ ہدایت پر چلو یعنی جب تم خود ہدایت پر چلے گئے۔ اور وہ مسرت لوگوں کو بھیجتے رہتے اور وہ تھارہ سے بھیجے سنے سے ہدایت پر نہ آئے تو تھارہ دشمن کوئی ایذا نہیں یا یہ سنیں ہیں کہ جب تم ہدایت پر چلو گے تو کافر تھارہ سے کیسے ہی دشمن چوں وہ تھارہ کچھ نہیں بگاڑ سکتے نہ سب کا اخیر حکم نہ اللہ ہی کی طرف سے عود نہ کر تو ان تمام باتوں

سے آگاہ کر دینا کہ جو تم کو سہی ہے یعنی تمہارے ایک دہرا مال کی جزا دینا چاہتا ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا شَهَادَةٌ بَيْنَكُمْ إِذَا أَحْضَرَ أَحَدُكُمْ

اے ایمان والو! گواہ تمہارے اندر جب پہنچے کسی کو تم میں

الْمَوْتُ حِينَ الْوَصِيَّةِ اثْنَيْنِ ذَوَا عَدْلٍ مِّنْكُمْ أَوْ

موت جب تک وصیت کرنے دو شخص سب سے چار میں سے یا

آخَرَيْنِ مِّنْ غَيْرِكُمْ إِنْ أَنْتُمْ ضَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ

دو اور یوں تمہارے سوا اگر تم نے سفر کیا ہو ملک میں

فَأَصَابَتْكُمُ مُّصِيبَةُ الْمَوْتِ تَحْسَبُوهُمَا مِّنْ بَعْدِ

بھر پہنچے تم پر مصیبت موت کی دو ان کو گواہ کر دو

الصَّلَاةِ فَيُقْسِمُ مَن يَأْتِيهِمْ أَنِ ارْتَبْتُمْ لَا نَسْتَشِيرُ بِهِ

گزار کے پھر وہ قسم کھا دیں اللہ کی قسم کو سہارے بغیر ہم نہیں سمجھتے

ثَنَاءً وَتَوَكَّانَ ذَا قُرْبَىٰ وَلَا تَكْتُمُ شَهَادَةَ اللَّهِ إِنَّكَ

قسم دال پر اگر یہ کسی کو کہہ دے کہ سہارا اور ہم نہیں سمجھتے اللہ کی گواہی نہیں

إِذَا أَلَمِنَ الْإِيمَانِ فَإِنْ عَثَرَ عَلَىٰ أَنَّهُمَا اسْتَحَقَّا

تو ہم گمراہ ہیں پھر اگر نہ ہو چلا سکے کہ وہ دونوں

إِنَّمَا فَاخِرَيْنِ يَقُومُنِ مَقَامَهُمَا مِنَ الَّذِينَ اسْتَفْتَوْا

حق والے گئے گواہ کے دو اور کہہ دے یوں انکی جگہ کر لیا کرتی ہے

عَلَيْهِمُ الْأُولَىٰ فَيُقْسِمُ مَن يَأْتِيهِمْ لَشَهَادَتُنَا أَحَقُّ مِنْ

ان میں جو پہلے تھوڑے ہیں پھر قسم کھا دیں اللہ کی کہ ہماری گواہی حقیقی ہے

شَهِادَتِهِمَا وَمَا اعْتَدَيْنَا إِنَّ آدَمَ لَمِنَ الظَّالِمِينَ ﴿١٠٤﴾

ان کی خواہش سے اور ہم سے زیادہ نہیں کہا جیسا تو ہم سے انھیں

ذَلِكَ أَتَى أَنْ يَأْتُوا بِالشَّهَادَةِ عَلَى وَجْهِهَا أَوْ

اس میں غنیمت ہے کہ شہادتِ اولیٰ مسمیٰ راہِ حق

يَخَافُونَ أَنْ تَرْدَّ أَيْمَانُ بَعْدَ أَيْمَانِهِمْ وَأَنْتُمْ اللَّهُ

۴۔ اسی طرح کے قسم جماعتوں کی ان کی غنیمت کے لئے اور دوسرے رجبہ المبارک

وَأَسْمَعُوا وَأَنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ ﴿١١٠﴾

اور سن مقرر اور اثر دار نہیں دیتا ہے حکم و نگوں کو

حکم بست و یکم متعلق به وصیت و شهادت

قال تعالى يا ايها الذين آمنوا اذكروا نعمتي التي انعمت عليكم... والذوق لا يذوق من القوة الغيبية...
 بعد: گھڑت آیت میں مخالفت دینی کو حکم تھا اس آیت میں مخالفت مال کو طریقہ تعلیم دینے میں کہ
 سرے وقت کسی کو دینی اور گونا گونا بیان پہلے یہی آیت میں درجی مصلحت کے متعلق حکم تھا اور
 یہ آیت میں درجی مصلحت کے متعلق حکم ہے۔

یادوں کو کنگڑے شہرِ بہت میں پریمانی خاکہ مہرے کے بعد طہ اقبال کی طرف دھڑکتے جاؤ گے اور مالہ کا صاحب و بنا ہونے کا جب اسی آہستہ میں ارادہ فرماتے ہیں کہ مہرے سے پہلے تم کو محبت کر دین چاہیے اور اس پر کسی کو گواہ بنانا چاہیے تاکہ حق ضائع نہ ہو لہذا اس کے متعلق ہر آہستہ فرماتے ہیں۔

ان باتوں کو شانِ نزول ایک واقعہ ہے جو انصافِ مطلق علیہ السلام کے

شان نزول

ستان تریلو ارمانہ میں چلی آ کر وہ واقعہ یہ ہے کہ تقسیم ہند کی انوکھی داری اور جدت جن بڑا
جو اس وقت دونوں نھرائی تھے۔ انھیں تمامات جہیز سے شام گئے اور ان کے ساتھ بدیل مونی مرید
بنی العاص بھی تھے جو سسکان تھے بدیل وہاں جا کر بیمار ہو گئے۔ کچھ دن بعد ہی بیماری کی
علالت یہ پہنچے کل مال کی جوان کے پاس تھا ایک بہرست بھی ادرا می کو اپنے اصحاب یہ ہیں

دیکھ دیا اور اپنے دونوں بھائی ساتھیوں سے اُنک کا ذکر نہ کیا جب اُن کا صحنِ محنت ہو گیا اور
 سرسے گئے تو انہوں نے اپنا مال خیم اور عری کے سپرد کیا اور یہ وصیت کی کہ جب تم حاجت دیکھ
 جانا تو میرا یہ کل مکان میرے وارثوں کو پہنچا دیا میرے بھائی میرے گھٹے اور وہ دونوں
 ضروری اپنے کام سے فارغ ہو کر میرے واپس آئے اس مال میں ایک چاندی کا پیالہ بھی تھا جس
 پر موسے کا مجول پڑھا ہوا تھا اور اس میں تین تلو خصال چاندی تھی ان بھائیوں نے وہ پیالہ تو
 مال میں سے غائب کر دیا اور بقی کل مال بدل کے وارثوں کو دے دیا وارثوں نے جب اس
 مال کی دیکھ بھال کی تو اس میں سے اُن کو ایک فرست برآمد ہوئی جس میں ہر چیز کی تفصیل تھی
 جب اس فرست کے مطابق انہوں نے مال کی جانچ پڑتال کی تو اس میں اُن کو وہ چاندی کا پیالہ
 نہ ملا وہ ایک خیم اور عری کے پاس گئے اور اُن سے پوچھا کہ کیا بدل سے بیماری کی حالت میں
 اپنا مال فروخت کر دیا تھا انہوں نے کہا کہ نہیں وارثوں سے کہا کہ ہم کو اس مکان میں ایک
 فرست ملی ہے جس میں اس کے کل مال اور اسباب کی تفصیل ہے اس فرست کے مطابق
 ہم کو ایک چاندی کا پیالہ نہیں ملا جس پر موسے کا مجول تھا اور اس میں تین تلو خصال چاندی
 تھی انہوں نے کہا کہ ہم کو کچھ مفروضہ نہیں پہنچا اس سے بھلا سے سپرد کی تھی وہ ہم سے تمہارے
 سپرد کردی وارثوں نے یہ معاملہ اور یہ مقدمہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے پیش کیا
 مگر وہ دونوں اپنے انکار پر قائم رہے اور چونکہ مدعیین یعنی انہوں نے فرست کے پاس نیابت
 کے کوئی گواہ نہ تھے اس لیے خیم اور عری سے نہیں لے گئیں کہ ہم نے اس مال میں کوئی غارت
 نہیں کی مگر وہ دونوں بھائی اس مقدمہ میں مدعی حیثیت سے آئے یہ اُن سے نہیں لے گئیں اور وہ
 مجبوراً نہیں کھائے اور ختم ہو گیا کچھ دنوں کے بعد انہیں سے وہ پیالہ پکڑا گیا جس کے پی پیالہ
 وہ اس سے دریافت کیا گیا کہ تیرے پاس یہ پیالہ کہاں سے آیا اس نے کہا کہ یہ پیالہ میں نے
 خیم اور عری سے فرما دیا ہے اب دوبارہ یہ مقدمہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی داد کا ہے میں پیش
 ہوا اس وقت یہ دونوں بھائی خریداری کے مدعی بن گئے اور یہ کہتے تھے کہ ہم نے یہ پیالہ اس کے
 مالک سے جس آدمی قیمت سے فرما لیا تھا کہین پوچھ کر ان کے پاس خریداری کے گواہ نہ ملے اور وہ نہ
 خریداری کے منکر تھے اس لیے اسے آج سے اُن کے ہمارے وارثوں سے نہیں لیں وارثوں میں
 سے وہ دشمنوں نے جو قیمت کے قریب نہ ملے ختم کھائی کہ پیالہ قیمت کی ملک خدا اور یہ دونوں بھائی
 اپنی قسمیں کھائیں کہ جتنا جو جس قیمت پر انہوں نے وہ پیالہ فروخت کیا تھا ایک ہزار درہم، وہ
 رقم وارثوں کو دے لی گئی اور ختم ہو گیا اس بارہ میں خدا تعالیٰ نے یہ آئین نازل کیا کہ اس سے سب کو
 تمہارے درمیان گواہی (گواہ) ہے کہ جب تم جس کسی کو موت پہنچے تھی وصیت کا وقت آ گیا
 تو ایسی حالت میں کہ جب مال وراثت کے سپرد کر کے کہ ضرورت ہو تو گواہی کا تعاقب کر کے وہ شخص

ہیں جو فتح اور فتح بول اور تم میں سے جو ہیں یعنی مسلمان جو مطلب بہت کہ جو شخص میرے وقت
 اپنے ورثہ کے متعلق خبروں کو نہایت کرنا چاہیے اور اپنا مال و منافع ان کے حوالہ کرنا چاہیے تو
 اسی کو چاہیے کہ مسلمانوں میں سے دو ستر شخصوں کو وصیت کرے تاکہ وہ اس کی وصیت کو پورا کریں
 اور اس کے مال میں خیرات نہ کریں یا اگر مسلمان نہ ہیں تو تباہ سے خبروں یعنی نکاح میں سے دو شخص
 کو اور ناپائے جاہلی اگر تم سفر کی حالت میں ہو پھر تمہیں اسی عزت میں موت کی وصیت کیجیے اور اس
 مسافرت کی حالت میں تمہارے رفیق سفر صبیہ کا فرقی مسلمان کو نہیں کرنا چاہیے اور انہیں میں دو شخصوں کو اپنا
 وصی بنانا اور اسی حالت میں کہ جب مسلمان نہ ہو تو جب مسلم کو وصی بنانا جائز ہے پھر ان پر مسلم اور غیر
 کا حکم یہ ہے کہ اسے وارث اور اگر تم کسی وجہ سے ان کی ممانعت اور عداوت کے بارے میں شک اور
 تمہارے میں بڑھاؤ اور تمہیں اپنی اوصیاء کے متعلق خیرات کا گمان ہو تو ان دونوں پر مسلمانوں کو عقیقہ نماز
 کے بعد روک کر پھر وہ دونوں علیحہ علیحدہ میں قسم کھا لیں اور قسم کے ساتھ یہ کہیں کہ ہم اسی قسم کے
 عرض میں کسی قسم کا مال نہیں چاہتے اگرچہ وہ شخص اسی کے مع کے ہے ہم کو اپنی اسے ہے وہ
 ہمارا فرض و رشتہ دار نہیں نہ جو عقیقہ ہم جوئی گواہی اپنے رشتہ داروں کے لئے بھی نہیں چاہتے
 کے لئے تو کیا دیں گے اور ہم اللہ کی قسم کی ہوئی گواہی کو نہیں چاہتے اگر ہم ایسا کریں گے تو یہ شک
 ہم کو نکاحوں میں سے ہوں گے پھر اگر بعد میں کسی طرف سے یہ اطلاق ہے کہ وہ دونوں شاہد ہیں
 دھم گناہ کے مرتکب ہو رہے ہیں یعنی انہوں نے بیعت کے مال میں خیرات کی ہے اور عقیقہ قسم
 کھائی ہے تو وہ اور شخص ان کی جگہ قسم کھانے کے لئے مکر سے بڑا ان کو ان میں سے جن کا ان
 دونوں سے قبیح دیا گیا ہے یعنی بیعت کے درمیان سے دو شخص کھڑے ہوں تو بیعت کے سب سے
 زیادہ قرینہ رشتہ دار ہوں پھر وہ اللہ کی قسم کھا کر یہ کہیں کہ جتنے شک ہماری شہادت ان کی شہادت
 سے زیادہ معتبر ہے اور ہم نے اپنی اسی قسم میں کسی قسم کی کوئی زیادتی نہیں کی اگر ہم نے ایسا کیا ہو
 تو یہ شک ہم کا ملوں میں سے ہیں جب یہ آیت نازل ہوئی تو پہلے کے دو وارث کھڑے ہوئے
 اور بعد کے بعد انہوں نے یہ قسم کھائی کہ یہ دونوں شخص جوئے اور عاقبت میں اور ہمارے شہادت
 ان کی شہادت سے زیادہ معتبر ہے تب اس پیار کی بیعت ان غریبوں سے لے کر ان کو دیا گیا
 جب اس واقعہ کے بعد قسم رکھ کر ان سب سے آئے تو کیا کرتے تھے کہ سب شک اللہ اور اس کو
 رسول چاہیے میں نے پیدا کیا تھا اب میں اپنے اسے گناہ سے قوی کرتا ہوں اور اللہ سے سوال
 مانگتا ہوں شہادت کا یہ طریقہ جو ان آیات میں مذکور ہوا ہے اس امر کے بہت زیادہ قریبہ اور
 نزدیک ہے کہ لوگ صحیح طریقہ پر شہادت دیا کریں یا وہ اس بات سے ڈریں گے کہ ان کی ضرورت کے
 کے بعد وارثوں پر نہیں دیا جائے گی میں انہیں یہ اندیشہ ہو گا کہ اگر ہم نے جو قسم کھائی تو
 ہمارے بعد تو اس قسم کی حالت میں اور وہ قسم کھا کر وہی قسم کو بے اعتبار بنا دیں گے اس اندیشہ اور خیال سے وہ جوئی

قسم پر حرامت دکر لینگے اور اسے دو قسم کھانے میں ان کے درمیان اور اللہ کا حکم منو اور
حق اللہ کا حکم نہ سنے وہ غاصب ہے اور اللہ قاضی کو تو قیض نہیں دیتا جی جو لوگ امانت میں خیانت
کرتے ہیں اور اللہ کی قسمیں کھانے ہیں وہ اللہ کی تو قیض سے محروم ہو جائے جس اللہ تعالیٰ ان کو ہدایت
نہیں دیتا اور ان کی دعا میں قبول نہ ہوتا ہے تا کہ جب مسئلہ اسکی آتا ہے۔

يَوْمَ يَجْمَعُ اللَّهُ الرُّسُلَ فَيَقُولُ مَاذَا أَجَبْتُمُ قَالَوَالَا

جس دن اللہ ہی کرے رسول پر جمع کرے گا تم کو کیا جواب دے گے ہم کو

عَلِمْنَا إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ ۝ إِذْ قَالَ اللَّهُ

ہم نے نہیں تو ہی جہے انہیں بات جانتا ہے کہ ہے اللہ

يَعِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ اذْكُرْ نِعْمَتِي عَلَيْكَ وَ عَلَىٰ

اسے چنے مہم کے بیٹے یاد کر میرا احسان اپنے اوپر اور اپنی

وَالِدَتِكَ إِذْ أَيَّدَتْكَ بِرُوحِ الْقُدُّسِ تَلْكُمُ النَّاسُ

میں پر جب مدد کی ہے نے اور گود دیا پاک سے تو کام کیا لوگوں سے

فِي الْمَهْدِ وَكَهْلًا ۖ وَإِذْ عَلَّمْنَاكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ

گرو میں اور بڑی عمر میں اور جب سکھائی میں نے تجھ کو کتاب اور حکمت

وَالتَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ ۖ وَإِذْ تَخْلُقُ مِنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ

اور تورات اور انجیل اور جب تو بنانا میں سے خاک کی صورت

الطَّيْرِ بِأَذْنِي فَتَنفُخُ فِيهَا فَتَكُونُ طَيْرًا بِأَمْرِي ۖ وَ

پھر سے حکم سے پھر دم مارنا میں میں پھر ہوتا ہوا پھر سے حکم سے اور

تَبْرِئِ الْأَكْمَةَ وَالْأَبْرَصَ بِأَذْنِي ۖ وَإِذْ تَخْرِجُ الْمَوْتَىٰ

جنگ کرنا جان سے جیٹ لا اٹھنا اور گرو میں کو میرے حکم سے اور جب نکال کھڑے کر دے

يَا دُنِّي وَإِذْ كَفَفْتُ بَنِي إِسْرَءِيلَ عَنْكَ إِذْ جِئْتَهُمْ

میرت حکم سے اور جب روایں تھے بنی اسرائیل کو تجھ سے جب تو آیا ان پاس

بِالْبَيِّنَاتِ فَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ إِنْ هَذَا إِلَّا

تھانیاں تو کہنے لگے جو کہتے ان میں اور کہہ نہیں

سُحُورٌ مُّبِينٌ ﴿١٠﴾

جاد ہے سرخ

خاتمہ احکام سُورَتِ بَرَزْذِکِرِ اسْحَرَتْ وَذَكَرَ اَنْعَامَاتِ اِحْسَانَاتِ
خداوندِ اہم برہنہ علی الصلوٰۃ والسلام پر اے اثبات عینیت اثبات رسالت

فَالْتَفَاتٌ يَلُوحُظُ كَجَمْعِ قُلُوبِ الرُّسُلِ ... اے ... اِنْ هَذَا اِلَّا سِحْرٌ مُّبِينٌ ۝
روایت قرآن مجید میں مئی نصیحت کی یہ حالت ہے کہ شرابی اور حکم کے بیان کے بعد یا تو اپنی ذات
وصفت یا انبیاء کرام کے حوالہ یا قیامت کے اظہار بیان فرماتے ہیں تاکہ خدا نصیحت کی عظمت اور
جلالی اور اُرسیت کا ذکر اور امتحان امتحان احکام میں حمد اور ستائش جو اس سے تم صورت پر
قیامت کا حال ذکر فرمایا کہ اس دن تمام انبیاء مجتمع ہوں گے اور اُن کی قوموں اور استروں کی زجر
اور توبیخ کے لیے آئیں گے مانتے ہی دوسرے الامتہاد کمال و جہاد ہوں گے تاکہ، جس میں
ہیں اور ذکر جائیں جیسا کہ قرآن کریم میں ہے فَاِذَا الْمَوْءُودَةُ سُئِلَتْ بِاَيِّ ذَنْبٍ قُتِلَتْ يَوْمَ
الْحِسَابِ کہہ رہی تھی اس سے سوال ہو گا کہ کس گناہ پر ماری گئی تو سوال تو یہ کہ وہ سے ہو گا کہ اس
سوال سے مفہود و اذہن زندہ کا دُستہ جائے گا کہ توبیخ اور سرزنش ہو گی اسی طرح قیامت کے
دن براہیہ کرام سے سوال ہو گا تو اس سے مفہود استروں اور قوموں کی توبیخ اور سرزنش ہو گی
مئی جل شانہ سے ان آیات میں مالا محال تمام انبیاء سے سوال کا ذکر فرمایا اور اس کے بعد
خاص طور پر حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا ذکر فرمایا جن کو جیسا کہ ان سے خدا تعالیٰ رکھا ہے کہ کوئی
ادھر سے مسئلہ سکرم، اس کتاب کے علو اور افراط اور تفریط کے متعلق چلا کر جائے اس لیے حتی
تعالیٰ سے ان آیات میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام پر اپنے افعالیات اور احسانات کا ذکر فرمایا

اس تذکرہ سے اصل مقصود نور انصاری کے عقائد کی تردید ہے جو انہیں خدا اور خدا کا بٹا سمجھتے ہیں اس لیے کہ دوسری امتوں کی کفر انبیاء کرام کی ذات تک محدود تھا اور انصاری کا کفر حق نبوت سے بجا و کر کے خدا تعالیٰ کی حد تک پہنچ چکا تھا اس لیے کہ خداوند قدوس کے لیے بٹا جو بڑا کرنا بڑا گوارا نہ ہوگا اور نہ ہی ایسی عقیم گستاخی ہے کہ جس سے آسمان وزمین کے پھٹ جانے کا اندیشہ ہے اس لیے ان آیات میں اصل مقصود نور انصاری کی تردید ہے اور ساتھ ہی ساتھ جوڈ کی بھی تردید و تفسیر ہے کہ جو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی نبوت و رسالت کے منکر ہیں حق تعالیٰ سے ان آیات میں نصیحت عیسیٰ پر ایسے افہامات و احسانات کا ذکر فرمایا جس سے ایک طرف تو ان کا جہد اور محتاج خدا ہونا ثابت ہوا اس لیے کہ انعام و احسان اور نایبہ روح القدس اور مخالفت بہرہ نعلی اور نزول مادہ کی ضرورت منہ کو سپہ شکر خدا تعالیٰ کو اور دوسری طرف ان کا برگزیدہ خدا ہونا ظاہر ہو گیا اس طرح سے یہود اور نصاریٰ کے غلو اور افراط و تفریط دونوں کی تردید ہو گئی اور اسی تذکرہ اور مکتوب سے معلوم یہ ہے کہ یہ منکر انصاری اور جوڈ دونوں ایسے اپنے کفر اور خدا سے باز آجائیں جتنا بڑا فراتے ہیں یا و کرو آس بولنا کہ ان کو کہ جس دن اللہ تعالیٰ کافروں کے اہرام کے لیے دوسروں کو ترجیح کرے گا بھرا ہوا دوسروں سے بدلے کا کام کو تہارنی امتوں کی طرف سے کیا جواب دہائی عطا دینی جب تم نے ان کو خدا کی طرف بلایا تو انہوں نے قہاری دعوت کا کیا جواب دیا تم نے قبول کیا یا نہ کیا اسی سوال کرنے سے خدا تعالیٰ کا مقصود منکرین اور کڈہیں کو قوی کرنا ہوگا جو کہ منکر جواب ہیں کہیں گے میں حقیقت حال کا علم نہیں تحقیق آپ ہی تمام چیزوں کے جانتے دانے ہیں ظاہر و باطن سب تجھ ہی پر روشن ہے ہم تو صرف ظاہر ہی کو دیکھ جاتے ہیں جن ہم پھر سے مانتے کیا بیان کریں ہمارا علم ہر سے علم کے سامنے کوئی چیز نہیں بلکہ معذور عدم علم کے ہے اور اسی دن جب تمام دھنہ علیہ یوں گے عیسیٰ علیہ السلام کو بلو کہ ان سے اللہ تعالیٰ یہ فرمائیں گے اسے جس مرم کے بیٹے میرے آس انعام اور احسان کو یاد کر جو تجھ پر اور تیری ماں پر ہیں قیامت کے دن ان احسانات کے یاد دلانے سے یہود یوں اور مسیحائیوں کی زبرد اور توجہ مقصود ہوگی یعنی ان انعامات اور احسانات کو یاد کر ان پر ہر امر ظاہر کیا جلسے کا کو دنیا میں عیسیٰ علیہ السلام کے بارے میں دونوں گروہ غلطی پر گئے جس نے مذکورہ ہے اور خدا تعالیٰ ان کا حق ہے ان میں جو کہ قرآن ہی وہ خدا ہی کی دی ہوئی حق میں نصارت کو کیا حق خاک انہوں نے جس کو تو خدا جاننا اور صیغے کے شمس کو محمول گئے اور یہود یوں کے لیے کب مناسب تھا کہ جس ذات پر خدا تعالیٰ کے نیلے عیب و عجز احسانات و احسانات کو سنے یوں اس کو معذرت اور کتاب سمجھیں اور اس تہمت میں حضرت عیسیٰ کی ماں پر احسانات کی تفصیلی نہیں کی اشارہ اور اجمال پر اکتفا کیا تفصیل اسکی سورۃ آل عمران میں گذر چکی ہے کہ وہ ظاہرہ اور مظہرہ اور مدنیہ تھیں اور حق تعالیٰ

لے ان کو تمام جہان کی عورتوں پر فضیلت کی تھی اور اسے جیسے ہی اس پر ہم اس وقت کو پہنچا کہ وہ کہ
 بہت ہی سے بچہ کو روح القدس یعنی جبریل علیہ السلام سے قوت اور مدد کی جو قیصر کا تاج اور تہذیب
 کے لیے ہر وقت تیار رہتا رہتا تھا۔ یہ سب کے سب کہ حضرت اللہ کے انوار و برکات ہر
 وقت تمہارے الفاظ اور گہیاں تھے اور اقلل اللہ انہما کہ آخر میں یعنی جبریل علیہ السلام کے عصمت کی وجہ
 سے نفس و شیطان کی یہ قیادت تھی کہ پہلی تعلیم سے آپ کی وراثت کو بچھٹا دیا کر کے جس
 جانب اللہ روح القدس کی یہ تائید اس کی دلیل تھی کہ آپ خدا کے برگزیدہ بندہ ہیں اور اللہ
 خدا نہیں خدا کو کسی کی تائید اور توثیق کی کیا ضرورت ہے اور اللہ کے اس اہم کو بچھٹا دیا
 کہ اگر آپ کو ان میں بھی اور برائی میں بھی لوگوں سے باہر کر دیتے تھے لیکن یہ تعلیم اور
 رہنمائی کی کلام میں باقی رہا تھا اور باقی رہا تھا اور باقی رہا تھا اور باقی رہا تھا اور باقی رہا تھا
 تھا دونوں کیساتھ سے زمانہ خیر قرار دیں آپ نے یہ کلام کیا اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْئَلُکَ
 وَجَعَلْکَیْ جَبَّارًا وَجَعَلْکَیْ جَبَّارًا وَجَعَلْکَیْ جَبَّارًا وَجَعَلْکَیْ جَبَّارًا وَجَعَلْکَیْ جَبَّارًا وَجَعَلْکَیْ جَبَّارًا
 اور اسی خیر قرار دیں جو پہلا کلمہ آپ کی زبان سے نکلا وہ تھا اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْئَلُکَ
 جہاد بول اور نبوت و رسالت ملنے کے بعد وہی اور اہم سے کلام فرمایا وہ لوگوں نے انہوں اور دونوں
 باتوں کا کلام ایک ہی شان اور ایک ہی صفت کا تھا اور ان میں کوئی تفاوت نہ تھا حالانکہ ان
 دو حالتوں کا کلام غایت و درجہ خلقت اور متفاوت ہوتا ہے یہ بھی اس جانب اللہ ایک عقیدہ
 تھا جو آپ کے حق میں اور آپ کی والدہ ماجدہ کے حق میں نعمت عظیم تھی جس سے ان کی کائنات
 اور عزت بہت ثابت ہوئی اور حضرت عیسیٰ کی قوم نے و رسالت ثابت ہوئی اور وراثت سے بے کر
 رہا کہ نبوت تک مختلف حالات اور غیرات کا جس آداب سے حضرت مسیح کی عہدیت ثابت ہوئی
 اور الوہیت کی تھی جو گئی اس لیے کہ خدا تعالیٰ ولادت اور غیر اس سے پاک اور مذہب سے جس عہد
 یہ کہتے ہیں کہ حالت نبوت ہی کلام کو سلسلے سے ملتا ہے۔ جبکہ کہ آسمان سے نازل ہونے کے بعد
 بھی اس قسم کا کلام صراحتاً حکمت الہیہ سے فرمایا گیا تھا لہذا لفظ و کلام میں آپ کے قبول میں اس
 کی طرف اشارہ ہے جس کی تفصیل احادیث میں آتی ہے اس لیے کہ آپ زمانہ نبوت سے
 پہلے آسمان پر حاضر تھے قبول کے بعد آپ نبوت کو نبی بن گئے اور حکمت و وحی کی باہر
 لوگوں کو بتایا میں گئے۔

اور یاد کرو اس وقت کو جب کہ میں نے تم کو کھانا اور انائی اور تربت اور انجیلی سکھائی
 کہ اب سے کتاب رب اور فی تحریر و رسم و رسم اور حکمت سے کلام صحابہ و روایت میں سے معلوم
 ہوا کہ عیسیٰ علیہ السلام کھانا جانتے تھے مگر انہیں کہ انہوں نے اس حضرت مسیح کے ہاتھ کی کھجور
 ہوئی کوئی انہیں موجود نہیں تھا صرف ہمارے ہی انکم ہذا قبول اللہ علیہ وسلم کے کہ وہ انہی

يٰۤاَيُّهَا رُسُلِيْ قَالُوْا اٰمَنَّا وَاشْهَدْ بِاَنَّا مُسْلِمُوْنَ ﴿۱۰﴾

اے میرے رسول! کہو کہ ہم ایمان لائے اور تم کو بتاؤ کہ ہم مسلمان ہیں۔

اِذْ قَالَ الْحَوَارِیُّوْنَ یَعِیْسٰی ابْنُ مَرْیَمَ هَلْ یَسْتَطِیْعُ

جب کہ حواریوں نے عیسیٰ مریم کے بیٹے پر سے اسی کے

رَبُّكَ اَنْ یُّنْزِلَ عَلَیْنَا مَائِدَةً مِّنَ السَّمَاءِ ۚ قَالَ

تمہارے رب سے کہ وہ تم پر آسمان سے برتن

اتَّقُوا اللّٰهَ اِنْ كُنْتُمْ مُّؤْمِنِیْنَ ﴿۱۱﴾ قَالُوْا نُرِیْدُ اَنْ

تو اللہ سے ڈرو اگر تم کو یقین ہے کہ تم ایمان رکھتے ہو

تَأْكُلْ مِنْهَا وَتَطْمَیْنُ قُلُوْبُنَا وَنَعْلَمَ اَنْ قَدْ

کھاؤ اس سے اور ہمیں دھڑکنے والی اور ہم جانتے ہیں کہ تو نے

صَدَقْتَنَا وَتَكُوْنُ عَلَیْهَا مِنَ الشَّهِیْدِیْنَ ﴿۱۲﴾ قَالَ

ایم کو سچ بتایا اور وہ میرا ہم سے ہے گواہ

یَعِیْسٰی ابْنُ مَرْیَمَ اَللّٰهُمَّ رَبَّنَا اَنْزِلْ عَلَیْنَا مَائِدَةً

عیسیٰ مریم کا بیٹا اے اللہ وسیع مہربان! ہم پر آسمان سے

مِّنَ السَّمَاءِ تَكُوْنُ لَنَا عِیْدًا اَوَّلٰیًّا وَّاٰخِرًا وَاٰیَةً

آسمان سے کہہ ان عید پہ ہماری پہلی اور آخری اور نشان

مِنْكَ وَاَرْزُقْنَا وَاَنْتَ خَیْرُ الرَّزٰقِیْنَ ﴿۱۳﴾ قَالَ اللّٰهُ اِنِّیْ

تیری طرف سے اور روزی بہترین اور تو بہتر روزی دہانہ اور کھانا

مُنْزِلُهَا عَلَیْكُمْ فَمَنْ یَّكْفُرْ بَعْدُ مِنْكُمْ فَاِنِّیْ اَعْدٰیۤہٗ

میں اتاروں گا اس کو تم پر جو کفر کرے میں اس کا دشمن ہوں

عَذَابًا لَّا اَعْدَبُہٗ اَحَدًا مِّنَ الْعٰلَمِیْنَ ۝۱۹

جو نہ کرے گا کسی کو جہان میں

قصہ نزل مائدہ

قال اللہ تعالیٰ وَاِذْ اَوْحٰیٓ اِلٰی الْخَوَارِجِ یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا

اور جب ان تہمت میں حق تعالیٰ نے حضرت عیسیٰؑ پر اپنے ایک خاص مقام اور خاص مجاہدہ کا ذکر فرمایا ہے جس سے یہود اور نصاریٰ دونوں ہی کو شدید غم و غصہ ہوئے یعنی مائدہ کے نازل ہونے کا قدر و کثرت سے ہمیں اس کی طرف یہ سبب ملحوظ ہے یعنی سورۃ مائدہ کے اہل حق تعالیٰ نے اپنے ہرگزیدہ بندہ جس پر علیہ السلام کی دعا پڑی کہ اور اگلی پر آسمان سے مائدہ اتارا جو ان کی غرور و رسالت کی آیت امیرہ اور جمعیت قاصدہ حق الدعا اسس بابت کہ ہمیں دین حق کو جس کے لیے یہ آسمان رزق کا نوان اتارا جانا چاہیے وہ خدا کا برگزدہ بندہ ہے کہ میں و مسلمان کی طرف اس مائدہ سے خدا کا رزق نکالے اور اس کا شکر بجا لائے معاذ اللہ وہ خدا نہیں ہے رزق کا ستارچہ بندہ جو کہ ہے کہ خدا مومن علیہ السلام کا قبل ہے گوشت رانہ رانہ کھائے اور ان کے دل میں طبعی چٹانہ پڑا ہے یہ اور یاد کر اس وقت کو جب یہودیوں کے مذہب میں جس کے داخل صحابہ کرام کو دیکھ کر یہ کہہ رہے تھے کہ یہ مہربان بنا ہوئے تو اس وقت میں نے جیسے خاص اہل حق اللہ و حقارت سے جوار میں کے دل میں یہ الفاظ کہ تم ایمان لاؤ پھر یہ ایمہ میرے رسول پر بھیجے علیہ السلام پر انہوں نے جواب میں کہا کہ ہم ایمان سے آئے اور اسے اللہ کو گواہ رہا کہ ہم تجھ سے حکم ماننے والے ہیں تو حکم دے گا اس کی قبول کر رہے ہیں اور تعالیٰ کا اقدام اور احسان خدا کو دین کے دل میں یہ الفاظ اور انجام کیا کہ تم ہمارے نبی برحق پر ایمان لاؤ چنانچہ ایمان سے آئے اور خدا کو اپنے اسلام پر گواہ بنایا اس کے بعد اسے دوسرے انجام کا ذکر فرماتے ہیں کہ جوار میں کی درخواست کی بنا پر آسمان سے مائدہ نازل ہوا ایمان اور اسوہ باطنی رزق اور اخروی نعمت ہے اور مائدہ خارجی رزق اور دنیوی نعمت ہے چنانچہ فرماتے ہیں یاد کرو اس وقت کو جب کہ لوگوں میں سے علیہ السلام سے یہ حربی کیا اسے عیسیٰ بن مریم علیہ السلام کیا یہ جو سکتا ہے کہ میرا پروردگار ہم پر آسمان سے خنوں سے بھرا ہوا ایک خانہ گاہ سے اس کے یہ مطلب نہیں کہ جوار میں کی حق تعالیٰ کی قدرت میں کسی قسم کا کوئی شک تھا بلکہ مطلب یہ تھا کہ اسے مسیح ابن مریم کیا خداوند عالم آپ کے فضل میں آپ کے خادموں اور غلاموں کے لیے اپنے عام دستور و رسالت کے خلاف

آسمان سے آسمانی نعمت کا کوئی نوان ایسا مل سکتا ہے ہم تو اس قابل نہیں کہ ہمارے لیے آسمان سے نوان اتارا جاسکے ہاں یہ ممکن ہے کہ آپ ہمیں ہرگز یہ دانت، ہارنگو و عداوتی میں یہ سوال کرے اور قبول ہو جائے تو آپ کے غنیمت عبادی یہ آرد و پوری ہو جائے گی کہ ان تمام نعمتیں آپ کے لیے کوئی شخص کسی بڑے شخص کو اپنے ساتھ لے کر آئے مانتا چاہے اور یہ کہے کہ کیا آپ ہم سے ملے ساتھ لانا چاہتے ہیں؟ کیفیت برداشت کر سکیں گے جس طرح طبع اللہ کے ان کے جواب میں کہا کہ ان کے ذہن اگر تم میری نبوت و رسالت پر یقین رکھتے ہو یعنی تمہارا یہ سوال ان کو خلاف ترسہ ہے عطف عادت اور ان کی زبان میں خلاف ادب ہے اسی قسم کی قرآن میں معاذ اللہ کا طریقہ ہے اور علاوہ انہی اس سوال سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ انہیں یہ نبی نبوت و رسالت میں شک ہے جب یہی تو کہتے تھے کہ اس معجزہ اور فائق حادثہ امر کی قرآن کی گواہی کہ زبان حال اس سوال سے یہ مترشح ہو جائے کہ تم اپنے ایمان کو محض امت اور غرائی عادات کے مشاہدہ پر موقوف رکھنا چاہتے ہو یہ علامت شک اور تردید کے ہیں نہ کہ وہ نوان نہاں ہے لے فتنہ کا سلمان نہ ہیں جیسے ہلاک آدمی سے دور اور ایسی چیز کا سوال نہ کرو جو تمہارے لیے فتنہ کا سبب ہے اور میری ہیبت شک میں نہ ہو کہ اپنے ایمان کو مشرک لال نہ کر دو غار میں ہو گئے ہم آپ پر پورا پورا ایمان رکھتے ہیں اور میں ذیہ برابر شک نہیں لیکن ہم یہ چاہتے ہیں کہ اس نوان میں سے کھائیں تو آسمان سے نوان ہو کر کچھ پوری آسمان سے نانی ہو کر وہ سراسر مبارک ہو گا اور اس کے کھانے سے ظاہر بنا اور باطن بخوار اور صحت حاصل ہو گی اور میری عبادت اور اطاعت میں قوت کا دہرہ بنے گا وہ دنیا کے رزق سے بھی مرتبہ دل میں مصیبت کا راز چھپا ہوا ہے مگر بولوں آسمان سے نانی ہو گا وہ دل میں میری اطاعت اور بندگی کا ایسا جو شش اور وہ یہ کہ اس کے ہم کی عبادت اور بندگی میں ملا کر کھانگنا بنا ہو گا اور ہم یہ چاہتے ہیں کہ اس آسمانی نوان سے کھا کر ہمارے دل مطمئن ہو جائیں یعنی ہمارے دل طمانیت اور سکینت سے اپنے بھرے ہو جائیں کہ ہم اپنے ایمان میں شک اور تردید کا امکان ہی ختم ہو جائے اور خودی اور عین طرہ پر ہم یہ جان لیں کہ آپ نے تمہارے جنت کے بارے میں ہم کو جو خبریں دی ہیں اس میں آپ نے ہم سے بیخ بولا ہے کہ جنت اور اس کی نعمتیں حق ہیں اور یہ آسمانی نوان جنت کی نعمتوں کا ایک نمونہ ہے اگر یہ استدلال اور یہ دانی طریقہ پر ہم کو آپ کی صداقت کا پتہ ہی سے علم حاصل ہے مگر ہم یہ چاہتے ہیں کہ اس میں علم استدلال کے ساتھ علم خودی اور علم حیا میں مل جائے تاکہ کوئی اور حائق اور انداز کے خوف سے ہم حیا جانے اور ہم یہ چاہتے ہیں کہ ہم اس مجزہ پر کوئی دیکھنے والوں میں سے ہو جائیں کہ ہم اپنی اس بات کے سامنے کوئی دلی کہ ہم سے یہ مجزہ اپنی آنکھوں سے دیکھا ہے ہرگز میں لوگوں سے مجزہ نہیں دیکھیں ان کے سامنے گواہی دی اور آپ کی نبوت و رسالت کو ثابت کر سکیں ہم کو تبلیغ اور دعوت کا

اجر سے اور ان کو ہدایت سے چلنے پر سکون نے جب دیکھا کہ اس کو دروغ صحت سے ان کا عرض صحیح ہے تو بوسلے اور یہ دعا کی، درخدا یا ہے ہمارے ہر دروگر بھاری ظاہری اور باطنی تربیت کے لیے ستمنا سے ایک فوان آدھو ہمارے تھے اور ہاتھوں کے یہ جوہر ہے لیکن جو لوگ اس وقت موجود ہیں اور جو لوگ بعد کے زمانہ میں آئیں گے سب کے لیے فرض کا سامان جو مطلب یہ ہے کہ شیرازہ اخام سلف سے لے کر خف تک چاروں دہے اور تیر کا طرف سے ایک کھانا فی جو کہ جنت کی نعمتوں میں شک و شبہ نہ ہو لیکن اس کا غور نہ تم کو دینا میں دکھلا دیا اور اسے اندر تم کو دینی عطا فرما اور اس پر شکر کی توفیق دے اور سب عطا کرے داؤں میں تو ہی سب سے بہتر عطا کرے والا ہے دینا ہی جو شخص کسی کو کچھ دینا ہے وہ اپنے نفع کے لیے دینا ہے دراصل اس کے عوض کا طلب گوہر پرتا ہے اور تیری عطا بلا عوض اور بلا نفع کے ہے ۔

میں کروڑوں خلق کو دے سکوں۔ لیکن اگر تیرہ ہزار گنا جو دے سکوں
نوروز تقاریم کو روزی دے، نقد و کریڈٹ عام ہے مگر یہاں خاص روزی سراپا ہے یعنی وہی خوان
میں کا میوان تھا۔

علاء الدین سے جو نزول و نذر کی دوزخ است کی اس کا آغاز کھل یکتا بیچ کر پڑھنے سے نکلتا ہے کیا جو حق تعالیٰ دے دے صوم بڑا ہے اور عزم و عاقبت سے یہ ان کا بیچ ہے۔
اُن کا کھل و پھل مختلف حیثیت علیہ السلام کے کانوں سے دعا اور استعاذہ میں جن آدمی
موجودیت کو موطر رکھا وہ ظاہر میں اللہ کے دیکھنے سے دعا کو شروع کیا اور کوئی قلم و کلمہ حکیم
نہاں رہیں برحق کیا

ناتھ کھائی سے کہا، اے عیسٰی! میں نے تجھ کو ہی دروازہ ملنے کی اور جھٹکوں میں تیری دروازہ ملنے کے ملنے کی یہاں سے کہہ دوں گا۔ انا تو اس سے کہہ دوں گا کہ جو کوئی اس کے جھٹکوں میں آئے گا تو اس کو ایسا عذاب دوں گا جو جان وادب سے کسی کو نہ ہونے دے گا۔ اے کہ جب سخت غیر ملوث اور خالی سے تو اس کی ناگھڑی پر عذاب بھی نہیں ہونے اور نہ ملنے کہے گا۔

مہر و عمارت و خلق کا قول ہے کہ یہ مادہ حسبِ عددِ خلق و نمبری آسمان سے نر جیسا کہ
الٹر نسائی سے فرمایا ہے راقی ص ۱۸۱ لکھا جھکنا کھڑا اور یہ اللہ کا وعدہ ہے اور اس کی خبر ہے جو حق
اور صدق ہے یہ ناممکن ہے کہ اللہ کا وعدہ پورا ہو اور اس کی خبر نہ ہو اور اس کو عام
ایں خبر تراویح کثیر اور امام راضی نے اور جہود مناد فقیر نے اختیار کیا ہے جیسا کہ ترقی و تدریج
ہیں عباد میں یا سرحدی الٹر غرہ سے صرف عا اور کو تو خامر و کی جسے کہ وہ مادہ آسمان سے اترا اور
جس میں کوشش تھا اور روحانی ترقی و تدریس کے متعلق یہ حکم دیا گیا کہ اس میں نباتات نہ کریں اور
جیسا کہ وہ کہیں اور دوسرے دن کے لئے ذخیرہ نہ کریں پس میں گوں سے اس علم کی

مخلاف دور کی کہ وہ جود اور نور کی صورت اور شکل بنا و ست گئے اور نین دن کے بعد وہ ہلاک ہو گئے اور کچھ تفسیر قرطبی ص ۱۲۸ اور تفسیر ابن کثیر ص ۱۲

اور بعض علماء کا قول یہ ہے کہ یہ مادہ نازل ہی نہیں ہوا یہ بعد میں من کر گئے والے نور گئے اور اپنی در خواست والیں سے نہ اور مانگا ہی نہیں اور یقیناً اس سوال سے فوراً اور اس قدر کی گوریہ قول صحیح نہیں بلکہ یہ قرآن کے بھی خلاف ہے اور افہام اور آواز مزارعہ کے بھی خلاف ہے سلف اور خلف سے بھی مستثنیٰ ہے کہ یہ مادہ آسمان سے نازل ہوا عرض یہ کہ آتش امر غنی اور یقیناً ہے کہ آسمان سے نوازا گیا تھا اور ایک حدیث تک کہ آواز باقی رہا یہ امر کہ اس نوازا گیا تھا کہ چندی نہیں اور کب تک آواز ہوا اس کی تفصیل میں احتساب ہے آتش سماؤ نازل ہوا علم و کچھ تفسیر در مشورہ ص ۱۲۳

اس میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ مادہ کس شکل سے نازل ہوا اور جسے علیہ اسلوب نے کس شان سے اس کا استعمال کیا والہ اعلم۔

وَإِذْ قَالَ اللَّهُ يٰعِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ ؕ

اور جب کہ ۷ اللہ اسے بیٹے مریم کے بیٹے کو کہنے کہ

قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذْنِي وَآيَتِي إِلٰهِيْنَ مِنْ

لوگوں کو کہ تمہارا آواز لے کر اور میری ماں کو اور سب کو سوائے

دُونِ اللَّهِ ؕ قَالَ سُبْحٰنَكَ مَا يَكُوْنُ لِيْ

اللہ کے بولا بولا کہ ہے لے کر کہ نہیں ان آتا

اَنْ اَقُوْلَ مَا لَيْسَ لِيْ بِحَقٍّ ؕ اِنْ كُنْتُ

کہ کہوں جو کہ کو نہیں چھوٹا اگر میں نے

علمہ قال الامام القرطبي اخبرنا الزمخشري في التلويح التفسير عن عبد الرحمن بن عمار قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اقول الامانة من السموات مروا ولا يحولوا ولا يدخلوا الله لئلا يادوا وحولوا ورفعوا لئلا يفسدوا قوله وحازير

(تفسیر قرطبی ص ۱۲۳)

قُلْتُمْ فَقَدْ عَلِمْتُمْ تَعْلَمُونَ مَا فِي نَفْسِي وَلَا أَعْلَمُ مَا

کہا ہوگا تو تم کو معلوم ہوگا تو جانتا ہے کہ میرے دل میں اور میں نہیں جانتا کہ

فِي نَفْسِي إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ ۝ مَا قُلْتُ لَهُمْ

میرے دل میں ہے برحق تو ہی ہے جانتا میں اس بات پر اسے نہیں کہ ان کو

إِلَّا مَا أَمَرْتَنِي بِهِ أَنْ أَعْبُدُ إِلَّا اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ

مگر جو تو نے حکم کیا کہ میں بتائی کہ میں اللہ کے سوا اور کوئی نہیں

وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا مَا دُمْتُ فِيهِمْ فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِي

اور میں ان کے ساتھ تھا جب تک کہ ان میں رہا پھر جب تو نے مجھ کو چھوڑ دیا

كُنْتُ أَنْتَ الرَّقِيبُ عَلَيْهِمْ وَأَنْتَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ

تو تو ہی تھا نظر رکھتا ان کی اور تو ہر چیز کے

شَهِيدٌ ۝ إِنْ تَعَذَّبْهُمْ فَإِنَّهُمْ عِبَادُكَ وَإِنْ تَغْفِرْ

شہید ہے اگر تو ان کو عذاب کرے تو وہ بندے تیرے ہیں اور اگر ان کو

لَهُمْ فَإِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۝

معاف کرے تو تو ہی ہے زبردست حکمت والا

ذَكَرْنَا طَبَقَاتِ بَابِ الْعِزَّةِ بِأَعْيُنِ عَلِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ دَرَجَاتٍ

ہم نے تنبیہ نصاریٰ و یساری بر بطلان عقیدہ التوہمیت

قال الله تعالى وَكَذَلِكَ قَالَ اللَّهُ لِلْجَلِيسِ بَنِي مُزَكَّيْمَةَ ... كُنْتُ الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ

ردیف اور یہ ہے حضرت میں علیہ السلام کو فقیر جہاد پر راستہ اور یہ اس لشکر کا قہر ہے جو

حضرت میں علیہ السلام سے قیامت میں ہوگا اذلاً بنی ثقیل حضرت میں کو مالک و اپنے

[illegible]

اسی طرح جیسی میں سر ہم بھی لوگوں کو توحید کا دعوت دیتے رہے مہاراشٹریوں نے کہیں یہ نہیں کہا کہ مجھ کو اور میری ماں کو خدا بناؤ چنانچہ فرانسے میں اور یاد کرو اس میں کہ کرائیو تھا تمام قیام کو حج کر کے موان کر کے ۴ اور یہی طہر اسلام کو اپنے تخلیقات اور احسانات یاد دلانے کا اور اس کے بعد مثنیٰ عید السلام سے کہنے کا اسے جیسے مریم کے بچے کو ایک کنواری کے پیش سے بعد ہوا اور اس کی گود میں لے کر وہ پیدائش پائی اور بچان ہوا جس میں الوہیت کا امکان ہی نہیں کیا تو نے لوگوں سے کہا تھا کہ مجھ کو اور میری ماں کو خدا بناؤ لاکھ لاکھ اور تہجدی ماں دونوں خدا قائل سے دو ہی جی تہمتیں اور جو خدا سے کہتے ہو وہ خدا کا جبر نہیں ہو سکتا کیونکہ خدا سب سے اعلیٰ اور بالا اور برتر ہونا ہے یہی سناؤ گویا تم نے لوگوں سے کہا تھا کہ مجھ کو اور میری ماں کو معبود بنا لیا تو گویا نے خود اپنی طرف سے یہ عقیدہ خدائیں لیا ہے خلاف تو جیسی طہر اسلام کو بگاڑ اور مرد مہتاب خدائی ہوں گے وہ اسی قابل بھی نہیں کہ ان سے باز پرس کی جائے کہ کوئی کسی بولہ کو مخلوق اپنے معبود ہونے کا ثبوت دے ہی نہیں سکتا جو کسی کے معبود سے بڑا ہو وہ کیسے خدا ہو سکتا ہے عرب کے لغوی حضرت مریم کو بھی خدا کہتے تھے اس لیے سوان میں حضرت مسیح کے ساتھ ان کی والدہ کا بھی ذکر کیا گیا۔

یہ نعمت کے دن یہ سزا الٰہی حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے بعض ان کی امت کی سزا فتنے کے لیے

کیا جائے گا تاکہ میں علیؓ علیہ السلام کے جواب سے وہ جوئے شہرہ اور ان پر لشکر کجست قائم ہو

عِیْسٰی عَلَیْہِ السَّلَام کی طرف سے جواب کا خلاصہ

میرا کیا جانا ہے کہ جب خدا تعالیٰ مجھے علیہ السلام سے سوال کریں گے کہ اَمَّا نَقُلْتُ وَلَسْنَا مِمَّنْ یُحَدِّثُ فِیْ ذٰلِکَ اَشْیَآءَ لَا یُحَدِّثُہَا ذُوْیَ الْاَلْبَیْضِ عَلَیْہِ السَّلَام اِی سَوَآءِ بِر کَالْاَسْبَابِ اُنْجِیْسَ لَکَ نَدْر اَم یَدِیْنِ بِر مَرْدَہ طَارِقِ یُوْجِیْسَ کَا جِبْہِ سَکُوْنِ یُوْجِیْسَ کَا قَرْنَابِیْتِ نَدْر سے عرض کریں گے اور کہیں گے کہ اس کا جواب ہے اور میں ہرگز بالائی جان کرنا ہوں کہ تو مشرک سے پاک اور ستر ہے ہر ممکن ہیں نہیں کہ ذات و صفات اور افعال میں کوئی چیز مشترک جو ایک دوسرے سے ہے یا ممکن ہی نہیں کہ میں ان سے ایسی بات کہوں جو میرے سینے میں عروج فرمائی ہیں یعنی تو تو مشرک اور فرزند سے پاک ہے اور میں خیر احمد اور عابد ہوں مسود نہیں میں خیر محبوب و مددہ ہوں اور نوب نہیں اور میری ہی ہو کر اُمی جوں یات کیوں کہنے لگا جو بد معیشت حدیث مجھ کو مسود ہے اور نہ معیشت فوت کے اسی لیے کہ منصب نبوت ہدایت خلق کے لیے عطا کیا جاتا ہے نہ کہ بندوں کو گمراہ کرنے کے لیے اور مشرک کی دعوت دینے کے لیے اگر باطن میں و تقدیر میں سے یہ بات کہی ہوگی تو میرے علم میں نہ ہوگی اسی لیے کہ تو تو میرے باطن و ضمیر کی بات کو خوب جانتا ہے اور میں میرے ہی کی بات کو بالکل نہیں جانتا اس لیے کہ جسے ظاہر کو ہی تمام پوشیدہ باتوں کا جاننے والا ہے میں جب میں اس قدر عاجز اور لچار ہوں اور اس درجہ بے خبر ہوں کہ خیر آپ کے خلاف جوئے کسی بظاہر علم نہیں ہو سکتا تو میں انوریت کا دعویٰ کیسے کر سکتا ہوں اسے خداوند عالم آپ نے لوگوں کی ہدایت کے لیے رحمت و رحمت رکھا ہے میں نے ان سے صرف دہی کہا تھا جس کا قسم تھا کہ حکم دیا تھا وہ یہ کہ اللہ کی عبادت کرو جو میرا بھی پروردگار ہے اور تمہارا بھی پروردگار ہے یہاں تک تو مجھے علیہ السلام نے اپنے متعلق عرض و مسود میں کی اب آئمہ آہستہ میں قوم کے متعلق عرض کر رہے ہیں اور سہ پروردگار عالم میں ان کا گمان اور گمان خدا جب تک جہان میں باطن مجھ کے مسودہ عبادت میں میرے بعض میں آئے ہو رہا ہے بجا ہوا ہے کہ میں نے دنیا پر غلبہ اور میری طرف سے ہمت اور نوبت آپ ہی ہو گئی اور گمان ہے میں اس کا متعلق ہاں کہ وہ کہہ رہا ہے کہ میں نے اس طرح یہ لوگ مگر ہوسٹے اور ان کی گمراہی کا کب سبب ہوا اور کہہ ہی ہر چیز پر گمان میں خود بخود معلوم نہیں کہ ہوں نے اس طرح مجھ کو اور میری ماں کو خدا پایا ہے جو کچھ کیا سبب میری تقدیر اور خلق کے خلاف کیا تب آئمہ ان کی ہزار اور ستر کے متعلق عرض کرتے ہیں کہ اسے پروردگار اگر تو ان

گو عذاب دے تو دہ تیرے بندے ہیں تجھ پر کوئی اعتراض نہیں تو مالک مطلق ہے اور وہ ملوک مطلق ہیں اور مالک مطلق کو ایسا ملک میں ہر قسم کے تصرف کا اختیار ہے تا نافرمان بندے کو سزا دینا نہ خلاف اخلاف ہے اور نہ ظلم اور نہ ظلم ایک ایسی کس ملوک چیز کو بلا وجہ میں نوروں ڈال دے تو کوئی اعتراض نہیں مطلب ہے کہ اسے پروردگار پر تو بھرم میں ہیں جنہوں سے لہجہ کو اور میرے مال کو تیرے مشرک گردانا نہ کا سزا دینا تو کیا عذت انصاف ہوتا، بالقرن و انصاف پر اگر یہ دنگ مشرک بھی دھوکے بلکہ عابد و زاہد ہونے تب بھی تجھ کو عذاب دینے کا حق ہے اس لیے کہ یہ سب تیرے بندے اور ملوک ہیں اور تو مالک مطلق ہے تو اپنی چٹک ہیں جو چاہے تصرف کرے

تجھ پر کوئی اعتراض نہیں اور اسے پروردگار عالم اگر تو ان کو عذاب کر دے گو وہ عافی اور بخشش کے مستحق نہیں تو تو بے شک زبردست اور حکمت و ناپ ہے یعنی تیرے تیرے جرم کو بخش کر سکتا ہے یعنی آپ کو قدرت ہے کہ اگر جسے جہر و خلد اور نکل قدرت سے الٹا کو بخش دیں اور نیت میں داخل کر دیں تو کر سکتے ہیں اور آپ کا یہ فعل بھی حکمت سے ظانی نہ ہوگا مطلب یہ ہے کہ آپ خدایا مطلق اور مالک مطلق ہیں جو چاہیں کہ یہی گھر سزا دیں تو بھیج عافی ہے اور حکمت و نفاذ دیں تو عفی فعل ہے تجھے د کوئی عدالت سے روک سکتا ہے اور نہ فضل سے روک سکتا ہے تو عین زبردست اور غالب ہے کہ کوئی جرم تیرے قبضہ قدرت سے نکل نہیں سکتا اور تو حکیم ہے یعنی حکمت و نانا ہے تیرا کوئی فضل حکمت سے عافی نہیں تو تو اگر کسی جرم کو عاف کر دے تو وہ معافی بھی ہے کوئی اور خلاف حکمت نہ ہوگی۔

اس طرز کلام سے پہلے غیر الشہام کا مقصود یہ ہے کہ باوجود غیالانہ لوگ کا فہم اور مشرک ہیں اور میں ان سے بالکل بری اور بیزر ہوں آپ ایک مطلق اور عزیز مطلق ہیں ان کے بارہ میں جو چاہیں حکم صادر فرمائیں میں ان لوگوں سے کوئی سروکار نہیں آپ ان جرمین کے حق میں جو میں فیصلہ فرمائی گئے وہ مالک نہ اندر حاکم نہ اور قادر نہ اور حکیمانہ نہ جو کہ میں اس فیصلہ میں کیا ہم نہ مسکتا ہوں آپ ختمدار ہیں جو چاہیں کری میری جلال کیا ہے کہ ہذا گاہ دروہیستہ میں سب گشتاں کو سکون کسی نہ کیا خرمب کہا ہے۔

کو ازبہرہ ہنگہ از جسم تو ۵ گشت ایہ ذوال جزیرہ تسلیم تو
 زبان تازہ کردن با قرار تو ۶ نیکو گفتن علت ادکار تو
 بنصہ یہ گر کشد تیغ حکم ۷ برآئند کردہ بیان صم و بکم
 دگر در حد یک حلائے کرم ۸ عزازیں گوید نیچے برم

اس ناچیز نے ان بات کا تفسیر بھی جو کہ لکھا ہے وہ سب نام غفر اللین لاری کے کلام
 کی تشریح ہے حضرت! اس علم تفسیر کبر مجاہد کی مراد صحت کریں

تفسیر میں کلام پر ہمدانی اس تفسیر اور تفسیر سے بہت بخوبی داخ جو گئی ہو گی کہ میرے
 بزرگ مفسرین کا مقصود اس کلام سے کنارہ کے حق میں شفاعت اور سفارش نہیں
 بلکہ مقصود ان تفسیرین و تفسیرین سے کہ آپ عثمان میں جو چاہیں کریں اس وجہ سے عیسیٰ علیہ السلام
 نے کہا اِنَّكَ عَشُوْرًا رَّجِيْمًا نہیں فرمایا جو اس مستعد عالم محمد پر دلالت کرتا ہے بکہ وہ شافعی
 التَّحْمِيْلُ عَلَيْكَ قَبْرٌ وَخَيْرٌ مِّنْ دَلَالَتِكَ اچھے جس سے کہ قیامت کے دن کافروں کے
 حق میں کوئی شفاعت اور سفارش نہیں ہو سکتی اور یہ ماہرا قیامت کے دن کا ہے جس سے یہ
 میرے علم اسلام سے عَشُوْرًا رَّجِيْمًا کا لفظ استعمال نہیں کیا جو کافروں کے شفاعت کے لئے جو ہم
 جو مخلوق ابراہیم علیہ السلام کے کہ انہوں نے وارد دنیا میں کیجئے ہر درکار سے ہر طرح کیا قیامت
 اَشْفَعُوْا لَكُمْ يَوْمَئِذٍ اِنَّ فِيْ هٰذَا آيٰتٍ لِّمَن يَّرْتَبِطُ اِنِّیْ وَرَحْمَةُ عَظَمٰی وَكَانَتْ عَشُوْرًا
 رَّجِيْمًا ۱۰ اسے پروردگار ان تفسیر سے بہت سے آدمیوں کو گمراہ کر دیا تو حیران ہیں سے میرا
 تابع ہوا یعنی میرے ایمان لایا تو وہ میرا آدمی ہے یعنی مسلمان ہے اور میں نے میری نافرمانی
 کی اور میری نوبت کو نہ مانا تو میری عفو و رحیم ہے یعنی ابھی دنیا اور دار تکلیف میں ہے
 لہذا اگر تو اس کو اپنی رحمت سے ڈرے گی تو حق دے کہ اس کے گناہوں کو معاف کرے تو کہہ سکتا ہے۔

قَالَ اِنَّ هٰذَا يَوْمٌ يَنْفَعُ الصّٰدِقِيْنَ صِدْقُهُمْ لَهُمْ

فرمایا اللہ سے یہ وہ دن ہے کہ کام آوے گا بہوں کو ان کا بیج ان کو

جَعَلَتْ تَجَرَّتِيْ مِنْ تَحِيَّتِهَا اَلَا نَهْرٌ خَلِيْدٌ فِيْهَا اَبَدًا

میں باغ میں کے لیے بہت ہی نہیں رہا کریں گے ان میں بیٹھ

رَضِيَ اللّٰهُ عَنْهُمْ وَرَضُوْا عَنْهُ ذٰلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيْمُ ﴿۱۶﴾

اللہ راضی ہوا ان سے اور وہ بھی ہوسے اس سے بہت سے بڑی سزا ملے

لِلّٰهِ مُلْكُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَمَا فِيْهِنَّ وَهُوَ عَلَى

اللہ کو مملکت ہے آسمان کی اور زمین کی اور جو ان کے حق ہے اور وہ ہر

كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ ﴿۱۷﴾

ہر چیز پر قادر ہے

نتیجہ مخاطبات و محاسبات مذکورہ

قال الله تعالى هذا يومكم الذي كنتم تناهون فيه الناس عن مخالفتكم... وهو كل من كذبكم بعد ذلك...

وہاں اگر مشق آیات میں قیامت کے دن اعمال و احوال کی تفتیش اور محاسبہ کا ذکر خاصاً اس آیت میں اسی تفتیش اور محاسبہ کا قبضہ ذکر کر رہے ہیں کہ یہ تفتیش عید النعمان پر اسے فارش ہو جائے گی اور خدا کے آدین سے اظہار توبہ و پشیمانی کے بعد جب ان کا معاملہ دور فیصلہ فی تعالیٰ کے ارادہ اور مشیت کے سپرد کر دیا جائے گا تو اس وقت اللہ تعالیٰ یہ فرما دیں گے کہ وہ دن ہے کہ کھول کر ان کا ہر نوع قطع دستہ کا بھون سے مراد انبیاء کرام اور ان کے پیغمبر ہیں جو لوگ دنیا میں حقانہ اور اعمال کے اعتبار سے چھٹے آج قیامت کے دن ان کا عدلیٰ آن کو قطع دیا اور ان لوگوں کے دنیا میں خدا اور اس کے رسول پر دعوت بولا اور حضرت مسیحؑ اور ان کی ماں کو ضرب لایا آج ان کیسے کوئی بہترین نہیں ہوگا۔ وہ لوگ بچے نہیں اور یہ دن ان لوگوں کے قطع کا ہے اور مادیوں کے قطع کی صورت یہ ہوگی کہ ان کیسے باخدا ت ہو کر گئے جن کے بچے نہیں جاری ہوں گی جن میں وہ جہنم دیا کریں گے اللہ ان سے واقعی ہوا ان کے عدلیٰ کی وجہ سے اور وہ اللہ سے واقعی ہوئے کہ اللہ نے میدان خضر میں صہب کے سلسلے ان کو صدق ظاہر فرمایا اور صہب کے سلسلے ان کو برہنہ کیا اور ان کے دھنوں کا جوٹ ظاہر کر کے صہب کے سامنے ان کو ذلیل اور رسوا کیا یہی بڑی گویا ہے کہ عزت کے ساتھ وار کرامت میں داخل کر دینے کے اور ساتھ ساتھ خوشنودی کا پردہ بھی عفا کر دیا گیا رضائے خداوندی سے بڑھ کر کوئی نعمت نہیں ہے **وہو صفا جبر** اللہ ان کی توبہ کی سب سے بڑی ثابت آسمانوں کی اور زمین کی اور جہان کے درمیان میں ہے اس میں جیسے عید النعمان اور ان کی والدہ بھی آئیں تو خدا کیسے بنا سکے گئے یہ عمل پہلے عمل یعنی **وَاللَّهُ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ** کی دلیل ہے اور مطلب یہ ہے کہ بجز ذات آسمانوں اور زمین کی اور تمام امیہا کی ملک ہے اس کا یہی جو جانا توڑ عظیم ہے اور وہی ہر چیز پر قادر ہے جس کو چاہے عذاب دے اور جس کو چاہے اپنی نعمتوں سے سرفراز فرما سکے کامیاب کا اصل وار و بار اس کی قدرت اور مشیت پہلے کسی کے استحقاق کی ضرورت نہیں

پھر اس صورت کہ آخری آیتیں ہیں جن میں حق تعالیٰ نے اپنا مالک و ربین **نکلتہ** و صوات و کائنات و مخلوقات ہونا بیان کیا ہے جس میں جیسے عید النعمان

منہ انکو غیر ای کثر مشق ۱۲

جیسا کہ ابوموسٰی اشعریؓ کا حدیث مرفوع ہے اس کا تفسیر ہے

اور یہی تمام تذکرہ کے اہم مفہوم تھا۔ یہی کہ توحید ہے جو ان کو خدا سمجھتے ہیں اور انھوں نے حضرت عیسیٰ پر اپنے اذیت و اذیتوں کا ذکر فرمایا جس سے ان کا بندہ اور محتاج بن گیا۔ یہی صاف ظاہر ہے کہ اوداس میں یہودی کی بھی تہذیب ہو جاتا ہے جو ان کی نبوت و رسالت کے منکر ہیں۔ یہی آیات میں حق تعالیٰ نے ہم سر کر ختم کر دی کہ جن میں بدعت نام بھی ملا ہے اور ان کے نام کی طرح خدا کے رسول اور صاحبِ مہتاب علیہ السلام کے خلاف ہے۔

۱۰۔ ان آیات میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے اسیارہ کوئی اور براہِ مکروہ اور ص کے منبر کا ذکر ہے جس کی تفصیل سورۃ آل عمران میں گذر گئی ہے۔

مرزا غلام احمد قادیانی نے سرسید علی گڑھ کی تحلیہ میں ان ہجرات کا انکار کیا اور اس پر لٹا فہم یہ کیا کہ ایسا عقیدہ رکھنا مشرک ہے اور جیسا نبی کی طرح جس علیہ اسلام کو خدا ماننا ہے پس مرزا نے قادیان ضد لٹائی کی ان ہیامت کا منکر ہے اور خدا تعالیٰ نے قرآن کریم میں جو حضرت جبرائیل علیہ السلام کے سوا سات دیگر نبیئے ہیں۔ مرزا نے قادیان ان کو مشرک کی تعلیم قرار دینا ہے قادیان کے من لٹائی کو پھر جنہیں کہ ہجرات سے کسی کی خدائی ثابت نہیں ہوئی بلکہ سوا سات نبوت و رسالت کی دینا نبوت نے ان سے نبوت و رسالت ثابت ہوئی ہے قرآن کریم میں حضرت مسیح علیہ السلام کے ہجرات کے ذکر کر کے ہے یہود کا رد مضمود ہے جو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے نبوت و رسالت کے منکر ہے مرزا نے قادیان کی جگہ جسے کہ وہ ایجاد سوئی ہے تھا بلکہ قریب الحوت مردہ کو مسمریزم کے عمل سے چند منٹ کے لیے

[illegible]

حرکت دے دیتے تھے اور اگر یہ عاجز رہتی تو اس میں مصروف کو کمرہ اور قابلِ عزت نہ سمجھتا تو اس پر
قوی دکھاتا کہ ان امور پر ناجائز میں حضرت ابنِ عمرؓ سے کم عزت نہ ملتا تھا؟

كُنْتُ رَجُلًا كَثُرَ لِي مِنْ أَكْثَرِ أَهْلِي أَنْ يَكُونُوا لِي كَذِبًا

چہ نسبت خاک را یا عالم پاک ۔۔۔ کجی مہیں کیا وصال نایاک

۱۰۔ ان آیات میں حق جل شانہ نے حضرت حبیبیؓ پر جن اخلاقیات کا ذکر فرمایا ان میں کا
ایک انعام یہ ہے کہ کُلُّهُنَّ يَخْبِيَنَّ رَأْسَهُنَّ وَقَدْ خَلَعْنَ رِجَالَهُنَّ بِالنَّيَابَاتِ اسے جیسے تم باس
وکت کو یاد کرو جب کہ ہم نے حق اسرائیل کو یمنی یہود کو تمہارے قریب کرنے سے بھی باز رکھا اور
ان کی دعوت و رازنی سے تمہاری مخالفت کا وطن تمہیں نقل تو کیا کر سکتے انہیں تو اتنی ہی قدرت
نہ ہو گی کہ تمہارے قریب ہی آسکیں اور تمہیں پر مسکیں۔

اس آیت میں ان لوگوں کا عرض ہے کہ ہم نے حضرت حبیبیؓ کو مقبول اور محبوب
مانتے ہیں جیسا کہ مسلمانہ پنجاب مرزا غلام محمدؒ فرمایا ان کے آداب یہ تھے کہ یہود نے
حبیبی علیہ السلام کو سولی دی مگر وہ اس سولی سے مہرے نہیں بلکہ بے پوش ہو گئے ان جیسے یہود نے
ان کو مردہ سمجھ کر قبر میں دفن کر دیا مگر وہ مردہ نہ تھے اور صرف بے پوش ہو گئے تھے اس لیے قبر
سے زندہ نکل آئے اور جب کہ ملک شام سے کنفیہ پہنچ گئے اور وہاں جا کر اپنے زخموں کا علاج
کرایا اور دلچھہ ہو گئے اور زندگی پوری کر کے اپنی موت سے مہرے۔ اور کنفیہ کے شہر میں نگر فلاحان
یاد میں دفن ہوئے یہ سب بخیر ہے اور یہود سے بڑھ کر حضرت مسیحؑ پر بہتان ہے کیونکہ یہود
جو خلیفہ اور حبیب کے مدعی ہیں ان کا بظاہر کچھ دیکھ کر خفا تو بیان کرتے ہیں اور حیلہ قادیان کے
باس کو سوتے محوٹ۔ در بہتان کے کوئی دلیل نہیں شاید اس زمانہ میں کنفیہ بیت المقدس سے
زیادہ مقدس اور مشہور ہو گیا جس کو جس علیہ السلام نے ہجرت کے لیے اختیار فرمایا اور غالباً حق
طلب کا مرکز ہو گا اور ہر مسلمان کے علاوہ ہر ملحد کی امید گاہ بزرگا جہاں حسین علیہ السلام اپنے زخموں کا
علاج کرواتے ۔ اچھا وہ سفر کہہ دیجئے حضرت حبیبیؓ اگر چہ سیدھے گراہنے کے زخموں کے علاج کیلئے
کنفیہ کی طرف ہجرت فرمائی۔

اچھا سمجھ لو کہ اسی آیت میں اس خیال کا اظہار کی طرح فرمایا کہ جو ہے اسی آیت کا سیاق اور
دلیل یہ ہے کہ جب یہود نے حضرت مسیحؑ کے قتل کا ارادہ کیا تو مشرقیوں نے حضرت حبیبیؓ کی
پوری مخالفت فرمائی اور ان کو یہود کی دست درازنی اور ان کے شر سے بالکل محفوظ رکھا کث
کے معنی طریق زبان میں باز گرد نہیلا یعنی روکنے کے ہیں جیسا کہ سورۃ فتح میں ہے کَثَّ كَيْدُ
الْمُنَافِقِينَ كَثًّا كَثًّا كَثًّا كَثًّا اسی فقرے کے تمام مواضع میں کَثَّ اسی سے مراد
سے انھوں کا کہنا کہ ہر جہے اور اسی سورۃ فاتحہ میں یہ آیت غزل بھی ہے يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا

بعضہ انہم خلیفہم وادھم کفرہ ان یسلطو اربابکم ویراہکم وکف یولیہم مصلحتہم یہ بیت ہر دین
نصیر کے ۲ دو ہیں تا زل جوں جب انہوں نے بنی اکرہ میں سے اکثر علیہ وسلم کو ہلاک کرنے کا ارادہ کیا تو
اللہ تعالیٰ نے بنی نصیر کے ہاتھوں کو آتش سے بجھ دیا اور علیہ وسلم کو پہنچنے سے روک دیا یعنی آپ کی
عزت و حرمت قربانی اور اپنی نصیر کو اپنے زنا و زانی میں نہ کام خرچا بلکہ یہ مطلب ہے کہ وہ ہم کو کفر سے بچائے
وایک کہ یولیہم مصلحتہم کہ یہ نصیر غفلت کو قیاس اس طرح پر جو دے حضرت مسیح کے قتل و مصیبت کا دل کو مگر اللہ تعالیٰ
نے بنی اسرائیل یعنی یہود کے ہاتھوں کو حضرت مسیح تک پہنچنے سے روک دیا اور یہی سبب اسلام کو زور
مسنوں پر آٹھایا اور دشمنوں کے ہاتھ ہاتھوں کو مسیح کی سر پر شک پہنچنے میں سے روک دیا۔

پس اگر جن مرنے والوں میں اس امر کو تسلیم کر لیا جائے کہ یہودیوں نے حضرت مسیح کو مطلب
پر پڑھا دیا تو پھر خدا تعالیٰ نے ان کی کیا حفاظت کی کہ یہود کی قدرت اور امکان میں جو وہ مصیبت کو کر
گزارے اپنے نبیوں میں ان کو سولی پر پڑھا دیا اور مار بھی ڈال دیا جسے نبیوں میں ذکر قبر میں دفن
جی کر دیا ان کی قدرت میں جو خدا وہ مصیبت کو کر گزارے تو خدا نے ان کی کیا حفاظت کی اور خدا نے
بنی اسرائیل کو کسی کام سے روکا جن کا دین آیت ہی ذکر ہے۔

پھر یہ کہ خدا تعالیٰ نے جب عیسیٰ علیہ السلام کو یہودیوں اور عیسائیوں کے حبیہ قتل و مصیبت کا واقعہ
ملاحظہ میں نہ کر دیا تو کیا قلموں و قضاہ کی بنا پر انہوں نے مسیح کو نہ مارا نہ سولی پر پڑھا دیا تو اس
اس خیال باطل کی کوئی گنجائش ہی نہیں رہی۔

ملاحظہ فرمائیے کہ مسیحی روئے اور باندھنے کے ہیں اسی کا استہلال اُسیدہ برقعہ پر کیا ہے
مکتبہ یہاں آپس میں دونوں کا اجتماع ہی نہ ہوا اور ایک دوسرے سے باہل انگ دیا
جو غلطی بنی اسرائیل کا مطلب یہ ہو گا کہ میں نے بنی اسرائیل کو مسیح بنی اسرائیل تک پہنچنے میں سے
روک دیا اور ایک دوسرے سے مل ہی نہیں سکے میں قتل اور مصیبت کی خود کوئی ہی مرگئی
وہ آیت کلمۃ کو قلموں کے آتش الکفریت حکیمہ کی آتش کلمۃ شیعہ مسیحا اسی آیت
میں میرے لئے قرآن سے دلالت مسیح پر استدلال کیا ہے کہ جیسی عید الشہد مسیح کے ہیں

یہ استدلال و نقل غلط ہے ہم سورہ میں عزائم میں آیت لایۃ من قیامہ کی تفسیر
جواب میں یہ ثابت کر چکے ہیں کہ قرآن کے صلی در حقیقت مسیحی ہوا اور اسے ایسے سکے
ہیں اور اگر بالفرض یہ تسلیم کر لیا جائے کہ آیت میں کوئی سے موت کے معنی مراد ہیں تب بھی قرآن
قرآنیان کا عید شہد و قات قتل الشہد نامیت نہ ہو گی اس لیے کہ وہ قرآن اور خود اور آیت کے ساتھ
و سابق و حدیث مراد سے یہ بات واضح ہو چکی ہے کہ وہ واقعہ قیامہ کے دن کا ہے اور قرآن
میں انصار کے بعد قیامت سے پہلے ہی مر بھی وفات مسیح کے قتل ہیں اور مرنا صامیہ ہے اسی سبب
تشریف میں اس کا قرار کیا ہے کہ یہ تو ان جواب قیامت کے دن ہو گا چنانچہ کہتے ہیں اور یاد رکھو کہ

ہو گئے اور آپ کو معلوم نہیں کہ لوگوں سے آپ کی عدم موجودگی میں کیا کیا آپ ہی سے بری اوجیت خلق میں
الہام آج بروز چار شنب وقت ماٹھے چار بجے ۱۶ ذی الحجۃ الحرام ۱۳۸۵ھ کو سورۃ ماہ کی تفسیر
سے فراغت حاصل ہوئی ۔

الْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِیْ بِنِعْمَتِهِ تَتِمَّ الصَّالِحَاتُ وَلِلّٰهِ الْحَمْدُ اَوَّلًا وَآخِرًا مَبْدُوءًا وَعَاقِبًا
وَلِلّٰهِ الْعِزَّةُ عَمَّا يَصْنَعُونَ وَسَلَامٌ عَلَى الْمُرْسَلِینَ وَالْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِینَ وَحَسْبُ اللّٰهُ
لِعَالِیِّ عَن خِیْلِ خَالِدٍ سَبِیْحًا وَهَوَیَّ لَا مُحَمَّدًا وَعَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ وَآزْوَاجِهِ وَذُرِّیَّتِهِمْ جَمِیْعٍ
وَعَلِیْنَا مِنْهُمْ بِأَرْحَمِ الرَّاحِمِیْنَ

=====

اِنَّا نَحْنُ ۶ : سُورَةُ الْاَنْعَامِ مَكِّيَّةٌ ۵۵ : اَوَّلُهَا ۲۰

سورۃ الانعام کی سہاد اور میں ایک مرتبہ سنیں : چھ سو اسی آیت اور میں رکوع ہیں

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

شروع اللہ کے نام سے جو بڑا مہربان نہایت رحم والا

الْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِیْ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ وَجَعَلَ

سب شرف اللہ کو جس سے جتنے آسمان و زمین اور زمینیں

الظُّلُمٰتِ وَالنُّوْرَ ثُمَّ الَّذِیْنَ كَفَرُوْا اَبْرَیْهِمْ یَعْدِلُوْنَ ۝۱

انہریران اور اجالا پھر یہ منکر پہنچ رہے کے ساتھ کسی کو برا نہ کرتے ہیں

سُورَةُ الْاَنْعَامِ

یہ سورۃ کی ہے ہجرت سے پہلے مکہ معظمہ میں نازل ہوئی سوائے چھ آیاتوں کے کہ وہ ہجرت
کے بعد مدینہ میں نازل ہوئیں وہ یہ ہیں وَمَا قَدْ ذُكِّرُوا بِالْقُرْآنِ وَلَا يَذْكُرُوْنَ اُولَٰئِكَ نَعْتَدُ لَهُمْ عَذَابًا
اَلَمًّا مَا كُنْتُمْ اَعْلَمُ اَنَّ لَا تُكْفَرُوْنَ اِلَیْهِ مَسْجِدًا ۝۱ آخر سر آیت ۱۰۱ اور آیت ۱۰۲ میں ہے کہ یہ ہجرت
سورۃ ایک ہی دفعہ نزات کے وقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل ہوئی اور مقدر پڑھو جسے اللہ
علیہ وسلم نے کتاب دی کہ وہ کرشمی وقت پڑھ کر سورت نکھادی مگر حافظہ اپنی صلاح کئے نہیں

خداوندی ہیں ان روایات کی صحت سے انکار کیا ہے اور پوری سورت کے دفعہ نازل ہونے پر دلالت کرتی ہیں اور دیکھو روح المعانی ص ۱۶۱، لیکن روایات کثیرہ سے یہی صوم ہو سکتے کہ یہ پوری سورت دفعہ نازل ہوئی اور اس کے بعد روزِ قیامت، سورہ نصرین سے اختیار کیا ہے اور احادیث میں یہ بھی آیا ہے کہ جب یہ سورت نازل ہوئی تو ستر ہزار فرشتوں نے اس کی مثلِ صحت کی۔

حقِ خالق نے اس سورت میں توحید اور رسالت اور معاد اور قیامت کے دلائل قاطعہ بیان فرمائے ہیں اور مشرکین اور بدعتیوں کے مذہب کا ردِ ابطال کیا ہے، تفسیر کبیر ص ۱۶۱

فرقہ کو حیرت و الجھان سے ہی سے خدا تعالیٰ کے وجود کے متکبر ہیں، ان کے مقابلہ میں آنا پر حقہ و حقیقت کو انکار کر کے وجودِ صالح کو ثابت کیا اور مشرکین حریب و جہت پرستی میں مبتلا تھے اور مکر و دھوکہ و فریب سے لنگھتے ان کے مقابلہ میں خدا تعالیٰ کی عظمت قاطعہ کو بیان کیا اور یہ بتلایا کہ تمام عالم اس کے قبضہ قدرت اور قبضہ تصرف میں ہے اور وہ اس کے وجود اور عدم کا مالک ہے جس طرح اس نے اسی عالم کو آتش و پیرا فرمایا اسی طرح وہ دوبارہ اس کے پیرا کر سنے پر قادر ہے اسی طرح سے توحید اور مشرک و شرک کو ثابت کیا کہ جس خدا تعالیٰ نے تم کو یہی سربرجاست یعنی وہی خدا دوبارہ بھی تم کو زندہ کر سنے پر قادر ہے۔

امام فریضی نے لکھا ہے کہ یہ سورت ہولنا دین کا اعجاز ہے علامہ نے عقائد کے مسائل اکثر اسی سورت سے مرتب کیے ہیں امام ابو اسحاق اسفہانی فرماتے ہیں کہ یہ سورت توحید کے اصول اور قواعد پر مشتمل ہے اور جو کچھ گذشتہ سورت کا اختتام اور صحتِ صیغہ کے ابطال اور لغو رکائی کی توجیج پر جو احوال اسی سورت کا افتتاح اور آغازِ نبیاست توحید سے ہوا اور درحیض میں انبیاست رسالت اور شہدائے جہنم کے دلائل بیان فرمائے اور صلیبِ عادت کریمہ درحیض میں انبیاست کرام کے قصے و ذکر کیے مثلاً حضرت ابراہیم کا قصہ بیان فرمایا پھر آخر سورت میں شرک اور رسومِ جاہلیت کا ابطال فرمایا اور اس کے مقابلہ میں یحییٰ مکارمِ اخلاق کو بیان فرمایا اور جو کچھ اسی سورت میں اخلاص (یا فوعد) کے متعلق مذکور کیا جا فوعد اور معمول کا بیان ہے اسی لیے اسی سورت کا نام سورۃ الانعام ہے۔

بابوں کو کہ سورۃ مائدہ کا زیادہ حصہ اہل کتاب کے لحاظ میں تھا اور اس سورت یعنی سورۃ انفال کا اکثر حصہ مشرکین اور بدعتیوں کے لحاظ میں ہے جو توحید اور رسالت اور قیامت کے متعلق اسی لیے اس سورت میں زیادہ تر توحید اور عدل اور نبوت و رسالت اور معاد و معاد اور قیامت کے دلائل و ثبوت کیے گئے اور جو کچھ یہ ساری سورت ایک ہی دفعہ نازل ہوئی اور ستر ہزار فرشتوں نے اس کی مثلِ صحت کی اسی سے ظاہر ہوتا ہے کہ علمِ اصول دین کے شانِ منصب سے بلند ہے اور صلیب سے پہلے بندہ پر اصول دین کا احسان اور سکنا ضروری ہے (تفسیر کبیر ص ۱۶۱)

تحمید بر خالقیت و اثبات ضدانیت و ابطال مجوسیت

قُلْ تَعَالَى اللَّهُ الَّذِي بِيَدِهِ مَلَكُوتُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَمَنْ يَشَاءُ يَنْزِلْ فِي رُوحٍ مِّنْ اَمْرِنا نُنَزِّلُ الْكِتٰبَ وَنُفِخُ فِي السُّنْبُطِ بِاَمْرِنا نُنَزِّلُ الْوَحْيَ بِرُوحِنَا وَنَحْنُ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ قٰدِرُونَ (۱) اور اے اللہ تعالیٰ جس نے ہر شے پر قدرت ہے اس لیے کہ تو نے اپنے حکم سے اس سورۃ کا آغاز فرمایا اور آسمان اور زمین اور لوہ اور ظلمت کو بھی پیدا کیا تو میرا ثابت ہو اور مشرکین اور مجوسی کا رد فرمایا جو یہ کہتے ہیں کہ دنیا کے دو خالق ہیں ایک بر دلن جو شر کا خالق ہے یعنی نور اور روشنی کا پیدا کرنے والا ہے اور دوسرا احمرن جو شر کا خالق ہے یعنی ظلمت اور تاریکی کا پیدا کرنے والا ہے اللہ تعالیٰ سے اسی آیت میں یہ بتا دیا کہ ہر ظلمت اور ہر نور کا اور ہر اندھیرے اور اجلے کا پیدا کرنے والا وہی ہے مطلب یہ ہے کہ عوایات جنوں یا مصلحت نور ہو یا ظلمت نلی ہو یا جہاد موت ہو یا جہاد سب کا خالق وہی ہے غرض یہ کہ عالم کی تمام کائنات اور تمام اعضاء اور مقادیر سب اللہ کے فیض قدرت میں ہیں گوئی اس کا شریک اور ہم نہیں جس کی قدرت کا نہ ہر کائنات ملوث اور پست و پیشی اور تاریکی کو محیط ہے کوئی خدا جس کے احاطہ قدرت سے خارج نہیں آسمان و زمین کی پیدائش سے وجود باری کی کائنات کیا اور سنگین خدا کا رد کیا کہ یہ کون و مکان اور زمین و آسمان کی یہ وسیع عمارت خود بخود بن کر نہیں تھری ہو گئی بغیر باری کے نہ کہ وجود اور بغیر صانع کے نہ کہ صفت کا ظہور خدا کو محال ہے اور نور اور ظلمت کی پیدائش سے مجوسی کا رد کیا کہ جو نور اور ظلمت کو در عالم سمجھتے ہیں خود کہہ اَللّٰہُ یُنٰہُ کُفْرًا یُوْہٰیہُمْ یَعْبُدُوْنَ اِلٰہًا مِّنْ دُوْنِہٖ سُرٰتِینَ عرب کا رد کیا جو غیر اللہ کی عبادت اور پرستش کرتے ہیں۔

بعد ازاں اللہ تعالیٰ نے ان آیات میں اپنی حکومت زمین و آسمان میں بیان کی اور پھر اپنی عالم الغیب جو تا بیان کیا پھر ان آیات میں قدرت کو بیان کر کے کافروں کے اعتراض اور انکار اور تکذیب کا تجربہ بیان کیا تاکہ مشرکین عرب کو اس سے عزت ہو جو شعلی آسمان اور زمین کی پیدائش میں خود کر کے گا تو خود سمجھ جائے گا کہ کوئی ان کا خالق ضرور ہے انہما بڑا مکان اور انہی وسیع عمارت بن کر کسی بنانے والے کے خود بخود نہیں بن گئی اور جو شخص اپنی پیدائش میں خود کر کے گا تو اس پر خدا تعالیٰ کا عشر و عشر پر قادر ہو نا واضح ہو جائے گا کہ جس خدا نے ہم کو جنم دیا وہی ہم سے پیدا کیا تو کیا وہ پھر دوبارہ ہم کو زندہ نہیں کر سکتا چنانچہ فرماتے ہیں کہ سُبْحٰنَہُ عَمَّا یُشْرٰکُوْنَ جس سے پیدا کیا آسمانوں کو اور زمین کو جو اہان اور جہاں میں سے ہیں اور جس نے تمہارا کھن اعضاء والی اور اہان جو اعضاء میں سے ہیں یعنی قابل قریب وہ ہے کہ جو جہاں آسمان و زمین اور اعضاء و تارکی اور روشنی کا پیدا کرنے والا ہے خواہ تم اس کی قریب کرو یا نہ کرو پھر تعجب کی بات یہ ہے

فترنگی کے لیے ایک وقت مقرر کر دیا جس میں نہ کئی ہو سکتی ہے اور نہ زیادتی اور سارے عالم کی دوبارہ ناز و نوے کی جو مدت مقرر فرمائی وہ ان کے نزدیک ہے یعنی انہی کو معلوم ہے اس کے سوا کسی کو اس میں قدرت کا علم نہیں یعنی ہر شخص کی مدت کا علم معلوم وہ قدرت مقرر ہے اور ایک وقت سارے عالم کی فانی کا مقرر ہے جس کا علم اللہ ہی کو ہے پھر بھی تم اللہ اور قیامت کے بارے میں شک کرتے ہو یعنی فرد قہدارا کہنا ہی موجود جو صالح کیلئے عطا دلائل ہے اور ثواب قیامت کا جس دلیل ہے مگر قیوب ہے کہ تم ایسے قوی فیہ حکم دہائی کے جو کہتے ہو تم بھی وجود باری اور ثبوت قیامت میں شک کرتے ہو کیا انسان سنی سے اور لطف سے خود بخود ہی گناہ کا مشیر ہے کہیں قدر پر و حکیم کی کارگیری ہے اس سے وجود صالح ثابت ہوا اور جس قدر اسے انسان کو چل مرچ پیدا کیا وہ دوبارہ پیدا کرتے پر بھی قادر ہوا اس سے حشر و نشر اور قیامت کا اثبات ہوا۔

وَهُوَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ وَفِي الْأَرْضِ يُعَلِّمُ سِرَّكُمْ

اور وہی ہے اظہر آسمان اور زمین میں جانتا ہے تمہارا چہا

وَجَهْرَكُمْ وَيَعْلَمُ مَا تَكْسِبُونَ ﴿۵﴾

اور کھل اور جانتا ہے جو کماستے ہو تم

اثبات علم باری تعالیٰ

قَالَ تَعَالَى وَهُوَ الْعَلِيمُ الْغَنِيُّ فِي الْفَلَكِ عَزَّ وَجَلَّ . . . ذِكْرُكَ مَا تَكْسِبُونَ . . .

وعدہ اگر مشیت آیت میں صاف شمار کے وجود پر دلیل قائم کی، یہ اس آیت میں اس کے علم فیہ پر دلیل قائم کرنے ہیں کہ جس طرح صالح عالم کی قدرت تمام کائنات کو محیط ہے اسی طرح انہی کا علم بھی تمام کائنات کو محیط ہے چنانچہ فرماتے ہیں اور وہی ایک محدود حق ہے مآل اول میں انہوں نے اس کے سوا کوئی فیہ نہیں ہو سکتا ہے اور کھل کر جانتا ہے خواہ تم کوئی فعل کیلئے کر دیا چاہے کہ وہ اس کو سب معلوم ہے اور خوب جانتا ہے جو تم حق کرتے ہو تمہارے عمل کے مطابق تم کو جزا اور سزا دے گا۔

وَمَا تَأْتِيهِمْ مِنْ آيَةٍ مِنْ آيَاتِ رَبِّهِمْ إِلَّا كَانُوا

اور نہیں پہنچتی آیت کوئی نشان ان کے رب کی نشانیں ہی سے مل کر کرتے ہیں

عَنْهَا مُعْرِضِينَ ﴿۴﴾ فَقَدْ كَذَّبُوا بِآلِحِيقِ لَمَّا

اس سے نکالیں اور وہاں سے اُن کو لوٹا دیا۔ اُن کو اپنے رب کی بات کو جھٹ

جَاءَهُمْ فَسَوْفَ يَأْتِيهِمْ أَنْبَاءُ مَا كَانُوا

ان تک پہنچے۔ اب وہ آگے کو سہ کی گئی ہیں۔ اُن پر حقیقتہً اُن کی بات کی

بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ ﴿۵﴾ أَلَمْ يَرَوْا كَمَا أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ

جس پر ہنستے تھے کیا دیکھتے ہیں کہ میں نے ان سے پہلے ان سے

مِنْ قَرْنٍ مَكَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ مَا لَمْ نُنْشِئْ لَكُمُ

مذہب ان کو۔ حالانکہ ہم نے ان کو زمین میں مکن کیا تھا۔ تم کو نہیں دیا

وَأَرْسَلْنَا السَّمَاءَ عَلَيْهِمْ يَدَارًا وَجَعَلْنَا الْآكُفَّ

اور پھوڑ دیا۔ ہم نے ان پر آسمان برسایا اور بنادیاں ان پر کر دیں۔ اور

تَجَرَّى مِنْ تَحْتِهِمْ فَاهْلَكْنَاهُمْ بِذُنُوبِهِمْ وَأَنْشَأْنَا

ان کے نیچے سے پانی بہا کر ان کو بہا کر ان کو ان کے گناہوں پر اور کفر کی

مِنْ بَعْدِهِمْ قَرْنًا آخِرِينَ ﴿۶﴾

ان کے بعد بھی اور ملت

وَعِندَ وَتَهْدِيهِمْ بَرَاعِضٍ يُكَلِّمِينَ

قَالَ تَعَالَى وَتَهْدِيهِمْ بَرَاعِضٍ يُكَلِّمِينَ

اور یہاں گزشتہ آیات میں وہاں تو یہ کہ یہاں تھا اب ان آیات میں آیات الہیہ سے اعراض اور
تکذیب پر وید اور تہدیب کو ذکر ہے۔ بنی نوع کے ہیں اور ان کا ذکر ہے کہ ان کے پاس کوئی نشان ان
کے پروردگار کی نشانوں میں سے نہیں دیکھتے مگر اس سے منہ پھرتے ہیں اور ان کے پاس کوئی نشان
وہاں ہی جانتے ہیں۔ یہاں بھی دیکھتے ہیں تو اس سے منہ پھرتے ہیں اور جادو کہہ کر ان سے

میں میں ثابت ہو کر یہ لوگ بہت ہی بدحواس ہیں تحقیق جھٹلانا نہیں سہنے تھے کہ جب وہ ان کے پاس آئے اور اپنے گناہ کی حق سے مراد آنحضرت علیہ السلام کی ذات باریکات سے یا قرآن کی آیتیں یا احکامات میں سے مغفرت ان کے سامنے آن چیزوں کی حقیقت آجائے گی جن کی یہ نہیں اڑا سکتے تھے۔ لیکن ان کو اپنے استہزاء کا مزہ معلوم ہو جائے گا کیا دہلی گھر سے یہ نہیں دیکھا کہ ہم نے ان سے پہلے کتنی امتوں کو پرکھا کیا اور ان کے استہزاء کا مزہ ان کو چکھا یا جن کو ہم نے دیا لیکن وہ جہانی اور مانی قوت اور اعتقاد اور تمکین خدا کیا تھا جو تم کو ہمیں دیا تو تم قدر آور تیار تھے ان کی عربی تم سے دیر تھیں اور ان کی روزی جی بہ نسبت تمہارے بہت فراخ حق اولیٰ ہم نے ان پر رسولہادہ پائی برساتا جن وہ لوگ سرسبز اور شاواہب شکون کے رہنے والے تھے اور ہدایت خوش حال اور اللہ کے ساتھ قسط سالی اور اسباب کاروان کی ان کو کوئی تکلیف نہیں پہنچتی تھی اور ہم نے ان کے دشمنوں کے نیچے جہنم جاری کی کہ جن وہ لوگ باظن والے اور دشمنوں والے تھے پھر باوجود اس قوت و شوکت اور راحت و ثروت کے ان کے گناہوں میں تکذیب حق اور اصرار حق میں ان کی وجہ سے ان کو جاک کر دیا تاکہ ان کی تباہی اور بربادی کو دیکھ کے یہ حسرت نہ لیں اور ان کے بعد ہم نے دوسرے لوگوں کو پیدا کیا اس طرح اگر تم پر بھی عذاب نازل کر کے تم کو جاک کر دی تو تمہیں کیا ہے مطلب یہ ہے کہ اسے اہل مکہ اپنی امتوں کے حالات پر نظر کر دو کہ کس طرح جہنم کا لہم بن جائیں جب انہوں نے خدا کے دھندوں کو جھٹلایا تو ان کا انجام کیسا تراب ہو یا جس جہنم سے ان امتوں کو ہرگز کر دیا کہ جو مہربان ہیں تم سے رحم نہ کر گئے تو تمہارا جاک کر دیا گیا ملکی ہے۔

اسم را داتا فرماتے ہیں کہ ان آدم سے یہ معلوم ہوا کہ کفر کے جہنم روپے ہیں

فائدہ اول: اصرار حق میں حق سے مراد پھرنا اور اس سے حق منہ پرتنا

دوم: تکذیب حق یعنی حق کو جھٹلانا متکرم استہزاء بالحق یعنی حق کا مذاق اڑانا یہ کفر کا آفاقی درجہ ہے (تفسیر کبیر ص ۱۱۱)

وَكُورُنَا عَلَیْكَ كِشَافًا فِی قِرْطَاسٍ فَلَمَسُوهُ

اور اگر تمہاری اہم ان پر کھلا ہوا کاغذ میں پھر تمہیں اس میں

بَايِدُيْهِمْ كَقَالِ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا اِنَّ هٰذَا اِلَّا

پہلے کاغذ سے الٹا کہیں گے مگر یہ کہ نہیں مگر

سِحْرٌ مُّبِينٌ ۝ وَقَالُوا نَوْأٌ أُنْزِلَ عَلَيْهِ

جادو ہے صریح اور کہتے ہیں نواؤا اس پر کوئی

مَلَكٌ ۝ وَتَوَاتَرْنَا مَلَكًا تَقْضِي الْأَمْرَ ثُمَّ لَا

فرشتہ اور اگر ہم فرشتہ اناری تو فصل ہر کے کام ہر ان

يُنْظَرُونَ ۝ وَلَوْ جَعَلْنَاهُ مَلَكًا لَجَعَلْنَاهُ رَجُلًا وَ

کو دست نہ تے اور اگر ہم رسول کرتے کوئی فرشتہ تو وہ بھی صورت ہی ایکسا

لَلْبَسْنَا عَلَيْهِمْ مَا يَلْبِسُونَ ۝ وَلَقَدْ اسْتَهْزَيْتُمْ بِرُسُلِ

کہتے اور ان پر خیر ڈالتے ہی خبر دیتے ہی اور جس کو کہتے ہے ہی رسول سے

مِنْ قَبْلِكَ فَخَاقَ يَا لَ الَّذِينَ سَخِرُوا مِنْهُمْ مَا كَانُوا

خیر سے پہلے ہر انت ہڑی ان سے جتنے دلوں بد میں ناست ہر

بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ ۝ قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ ثُمَّ

جسہ کرتے تے تو کہ ہر ملک ہی تو دیکھ

انظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكْذِبِينَ ۝

آخر کیسا ہوا جتنے دلوں کا

ازالہ شبہات مکرین نبوت

قال تعالیٰ وَلَوْ نَزَّلْنَاهُ كُنْأَبًا فَنُحِطَ بِهِ ۚ إِنَّ كَذِبَ الْفُتَنِ كُنْأَبٌ ۖ

اور یہاں کہ فرشتہ کیا ناست ہی دشمنات صانع اور توصیہ کا بیان تھا اسب ناست ہی معاذری اور
مکرین نبوت کے جلد شبہات کا جواب دیتے ہی کہ اگر کو قرآن کے کلام الہی ہونے میں اور آسمانوں
میں اور طہر و متہ کی نبوت ہی کہیں تو یہ مشہور کرتے کہ آسمان سے کہیں جوئی کتاب کوئی نہیں اتری
اور کہیں یہ کہتے کہ فرشتہ اپنی اصل شکل میں عودار ہو کہ جاسے ملنے اگر بیت کی صدق کی گواہی

اگر آپ کی موت کا تصدیق کروں نہیں کرتے تاکہ ہم اپنی کوئی کوئی اور ان کی بائیس کر رہیں کر رہتے
جیسا کہ دوسری آیتوں میں ہے اُولَئِكَ يَرْجَوْنَ الْعَذَابَ وَاللَّهُ يَسْتَكْبِرُ عَنْهُمْ - اور اُولَئِكَ يَرْجَوْنَ الْعَذَابَ
لَيَكُونَنَّ مِنْكُمْ لُغْوٌ مَعَهُمْ اُولَئِكَ يَرْجَوْنَ الْعَذَابَ لَيَكُونَنَّ مِنْكُمْ لُغْوٌ مَعَهُمْ اُولَئِكَ يَرْجَوْنَ الْعَذَابَ
میں اور اگر ہم ان کی فراموشی کے مطابق اسی طرح کوئی فرشتہ آگے تو بات فیصلہ ہو جائے
فرشتہ کے آگے اور دیکھنے کے بعد بھی اگر کذب کرتے تو سب ایک ہی دھوکا کر دیتے جاتے
پھر ان کو ایک پل کی بھی ہمت نہ رہی جاتا کیونکہ سنت اللہ یہ ہے کہ فراموشی مجھ دیتے جاتے
کے بعد ہمت نہیں دی جاتی ان کے دیکھتے ہی عالم آفریت کا ہوش آنکھوں کے سامنے ہوتا
ہے کھانا کھانی کیونکہ یُرْوَدُ مِنَ الْعَذَابِ لَئِنْ بَشُرُوا بِرُؤْسِهِمْ لَقَدْ رَجَعُوا لَئِنْ بَشُرُوا بِرُؤْسِهِمْ لَقَدْ رَجَعُوا
جنسہ اشخوذاً

خلاصہ کلام یہ کہ اگر ان کی یہ فراموشی پوری کر دی جاتی تو یہ ضدی اور عنادی پھر بھی ایمان نہ
لاستے اور کذب کرتے تو یک لخت سب ہلاک کر دیتے جلتے اور اللہ تعالیٰ ان کو
ہلاک کرنا نہیں چاہتے اسی لحاظ سے ان کی فراموشی کا راز ذکر کرنا بھی عین رحمت سمجھا جاسکتا ہے کہ
تو یہ کے لیے وقت لی گیا اور اگر ہم کسی فرشتہ کو یہ خبر دیا کہ جیسے تو اللہ کسی مردہ کی صورت
پر دیکھتے تاکہ اس کی بات چیت سن سکیں اور اس سے نفع حاصل کر سکیں کیونکہ فرشتہ اگر اپنی
اصلی صورت میں آتا تو سب کمال اور کمال جلال و عظام پر لوگ اس کے دیکھنے کا تالہ
نہ لٹکتے اس کے رعب اور ہیبت سے ان کا دم نکل جاتا یہ صرف حضرات انبیاء کرام کا خوف
ہے کہ اصل صورت میں فرشتہ کی رویت کا تحمل کر سکتے ہیں عام لوگ تو ایک منٹ کے لیے ہی فرشتے
کا اصلی صورت میں رویت کا تحمل نہیں کر سکتے تو لاچار اگر فرشتہ کو یہ خبر دیا کہ جیسے تو اللہ ہی
کی صورت میں دیکھتے تاکہ جانست عورت کی بنا پر لوگ انہیں کی تعلیم و تعقیب سے خلیع ہو سکیں اور
اسی صورت میں ہم ان کو اسی اشتباہ میں ڈال دیتے جس اشتباہ میں وہ اب ہم سے رہتے ہیں
یعنی اس فرشتہ کو جنکلی بشر دیکھ کر بھی کہتے کہ یہ تو آدمی ہے جس طرح اس نے حضرت علیؑ
و سلمؐ کی رسالت کا اس قدر انکار کرتے ہیں کہ آپؐ بشر ہی اس طرح اگر فرشتہ کو جنکلی
بشر دیا جائے جیسے تو تب بھی یہی اعتراض کرے اور وہی اشتباہ بجا باقی رہتا۔

تَسْلِيَةً لِّنَبِيِّ اَكْرَمَ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم

یہاں تک کلام کے حقائق و اعراض اور کتبہ رب اندر استہزاء کا ذکر کی جس سے آنحضرتؐ صلی
اللہ علیہ وسلم کو تکلیف پہونے لگی اس لیے اب آئندہ آیت میں آپؐ کی تسلی کا مضمون بیان فرماتے

ہیں اور اسے بھی کرم نہپ ان کے امتداد سے۔ پیغمبر اور ملول نہ جوں انہی تحقیق آپ سے پہلے بہت سے پیغمبروں کے ساتھ امتداد اور مسوئیا کی ہیں انہی کو سنے واکوں کو اس عزیمت سے کسی پر وہ جیسا کہ سنے گئے اور اگر اس قدر اور خطاب کا اظہار کریں تو آپ ان سے یہ جمعہ کیے کہ ذرا ملک میں پھر و پھر دیکھو کہ پیغمبروں کو کھٹکتے دافوں کا کیا انجام ہوا کہ صہ تہا اور رماز ہوئے ہیں مشر ان کا فوں کا ہو کر جو آپ کی ہنس اڑتے ہیں۔

قُلْ يَمَنْ مَّا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ قُلْ

یوحنا کہ کسی کو ہے جو کہ ہے آسمان و زمین میں کہ

يَلَهُ كَتَبَ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ لِيَجْمَعَنَّكُمْ

ان کو ہے اس نے کسی نے اپنے (مرہ بان) البرم کو جمع کر دے گا

إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ لَا رَيْبَ فِيهِ الَّذِينَ

دن قیامت تک جس میں شک نہیں ہے

خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ۝ وَلَهُ

انہی اپنی جان وہی نہیں ہائے اور اسی کا

مَا سَكَنَ فِي الْيَلِّ وَالنَّهَارِ وَهُوَ السَّمِيعُ

ہے جو رہتا ہے رات میں اور دن میں اور وہی ہے سب سنتا

الْعَلِيمُ ۝ قُلْ أَغَيْرَ اللَّهِ أَخَذُ وَلِيًّا فَاظِرُ السَّمَوَاتِ

جانتا کہ کہ کیا اور کوئی بڑوں اپنا مددگار انتہے سے ہو جائے

وَالْأَرْضِ وَهُوَ يُطْعِمُ وَلَا يُطْعَمُ قُلْ إِنِّي أُمِرْتُ

والا ہے آسمان و زمین کا اور وہ سب کو کھلاتا ہے اور اس کو کوئی نہیں کھلاتا کہ ہو کہ کھیر ہو جائے

أَنْ أَكُونَ أَوَّلَ مَنْ أَسْلَمَ وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ

کہ سب سے پہلے کھم مافوں اور کو نہ ہو

الْمُشْرِكِينَ ۝ قُلْ إِنِّي أَخَافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي

شریک پکڑنے والا تو کہ میں ڈرتا ہوں اگر حکم نہ مانوں اپنے رب کا

عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ ۝ مَنْ يُضَرْبُ عَنْهُ يَوْمَئِذٍ

ایک بڑے دن کے عذاب سے جس پر سے وہ نکلا اُس دن اس پر

فَقَدْ رَجِمَهُ ۝ وَذَلِكَ الْقُورُ الْمُبِينُ ۝ وَإِنْ يَتَسَنَّسْ

رحم کی اور بھیجے بڑی گواہی اور اگر بچھاوے تو

اللَّهُ يَضِرُّ فَلَا كَاشِفَ لَهُ إِلَّا هُوَ ۝ وَإِنْ يَتَسَنَّسْ

کو اللہ کچھ سختی پہنچے اس کو کوئی نہ اٹھاوے سوائے اس کے اور اگر بچھاوے

يُخَيِّرْ فَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝ وَهُوَ الْقَاهِرُ

بیچھاوے بھلائی تو وہ ہر چیز پر قادر ہے اور اس کا تدریجی

فَوْقَ عِبَادِهِ ۝ وَهُوَ الْحَكِيمُ الْخَبِيرُ ۝

ہے اپنے بندوں پر اور وہی ہے حکمت والا خبردار

اثبات توحید

ہاں تعالیٰ قُلْ مَنَافِيَ السُّلُوبِ وَالْأَزْمِ سے وَهُوَ الْحَكِيمُ الْخَبِيرُ
 ردید) گزشتہ آیت میں توحید کا بیان تھا اب پھر اس کی طرف توجہ فرماتے ہیں اور توحید کا
 اثبات اور شرک کا رد حال کر رہے ہیں اور یہ بتا رہے ہیں کہ تمام مکیات اور تمام زمانیات
 سب اللہ ہی کی ملک ہیں قُلْ مَنَافِيَ السُّلُوبِ وَالْأَزْمِ سے طرف مکان کی تمام مخلوقات
 کی ملکیت کو بیان کیا اور قُلْ مَنَافِيَ السُّلُوبِ وَالْأَزْمِ سے طرف زمان کی تمام مخلوقات
 کی ملکیت کو بیان کیا مطلب یہ ہوا کہ سب کان لکان اور زمین و زمان سب اللہ ہی کی ملک ہیں چنانچہ
 فرماتے ہیں اے نبی کریم! سب ان مہاجرین سے بغیر الزم و اعام رحمت و بدیچہ کہ جس کی
 ملک ہیں جو کچھ آسمانوں میں ہے اور زمین میں ہے انوں تو وہ خود ہی یہ جواب دیں گے کہ یہ

سب اللہ کی ملک ہے جس سے توحید میں ہر جاسے گی جیسا کہ دوسری جگہ ارشاد ہے فَلَا يُبَدِّلُ
الْأَزْمِنَ وَمَنْ يَدْبُرْ آيَاتِنَا فَتَحْتَفِظْ مِنْهَا شَيْئًا يَحْكُمُ لِقَائِهِ اور اگر بالفرض وہ کسی وقت اور ذکر کی بناء
 پر یا شرم اور حیا کی بناء پر اس کا جواب نہ دیں تو آپ کہہ دیجئے کہ یہ سب اللہ ہی کی ملک ہے
 اور تمہا سے بہت کسی چیز کے عین ملک ہیں اور ان سے یہ بھی کہہ دیجئے کہ اللہ تعالیٰ سے تو یہ کہنے والوں
 کے لیے بعض اپنے فضل و کرم سے ایسا رحمت پر رحمت کو لکھ دیا ہے اپنی لازم کر لیا ہے یہ نہیں کہیں
 یہ کہہ کسی کا زور اور دباؤ ہے وہ اپنی رحمت سے حق پرست ہیں جلدی نہیں کرتا اور تو یہ اور اتنا بت کو قبول
 کرنا ہے إِنَّمَا أَكْرَمُكُمْ كَلِمًا اور مشرک سے تو یہ کہہ دیجئے اور اس کی طرف متوجہ ہوؤ گے تو وہ ازہم الامین
 چارے لگے گناہ صاف کہہ دیجئے مطلب یہ ہے کہ جب توحید تمہا سے اقرع سے ثابت ہوگئی اور
 محبت تم پر قائم ہوگئی تو اس کا مقتضایہ تھا کہ تم فوراً ملک کر دیتے جلتے لیکن اللہ تمہا سے
 نے اپنے اوپر رحمت کو لازم کر لیا ہے اس لیے وہ حق پرست میں جلدی نہیں کرتا حق تعالیٰ نے
 ایک شخص پر یہ لکھ کر کہ میری رحمت میرے غضب پر غالب ہے عَرَضَ عَلَىٰ مَرْيَمَ أَن تُنَادِيَ بِاسْمِ رَبِّهَا
فَإِذَا هِيَ تَقُودِي اور وہ محبت پروری ہو جائے کہ خدا تعالیٰ کے ساتھ مسخر بنائے پر خدا
 تعالیٰ نے اپنی رحمت اور کرم کی وجہ سے آگے بڑھنا نہیں سزا نہیں دی مگر اللہ تعالیٰ نے تم کھائی ہے
 کہ وہ تم سب کو روز قیامت کی طرف اکٹھا کرے گا جس میں وہ برابر کوئی شک نہیں اور اس وقت
 حساب و کتاب کے بعد تم کو سزا دی جائے گی جس کو کہہ دیجئے مشرک اختیار کر کے اپنی جان کو بچانے
 میں لگا وہ ایمان نہیں لائیں گے کیونکہ ان کی تندرستی گھبراہٹ ہے جس سے وہ باہر نہیں نکلیں گے
 اور مزید انبیاء توحید اور تمام ملت کے لیے ان سے یہ کہہ دیجئے کہ میں کی ملک ہے جو
 راست اور دن میں سالن اور پرقرار ہے یعنی کل موجودات میں پروردگار اور راست گھوڑی ہے وہ
 سب اس کی ملک ہے زمانہ اور زمانات اس کے احاطہ قدرت میں ہے ۔

جو مشق آیت میں یہ نکلے یا کہ زمین اور آسمان میں ہر مکان اور ہر کھجے اور تمام کائنات کا
 وہی مالک ہے اور اس آیت میں یہ بتلے یا کہ مکان کی طرح زمانہ میں وہ ہمارے اور تمام اوقات اور تمام
 زمانات میں اسی کی ملک ہے اسی کے قبضہ اور تصرف میں ہیں اور وہی ان کی باتوں کا
 سننے والا اور ان کے دلوں اور حالات کا جاننے والا ہے اسی آیت کا اور گزشتہ آیت
فَلَا يَمْنُنَ بِكَ اللَّهُ إِلَّا فِي خَوْفٍ کی لائن میں کا حاصل یہ نکلا کہ مکان اور زمانہ اور تمام کائنات اور
 زمانات سب اسی کی ملک ہیں پھر انبیاء توحید کے بعد ان سے یہ کہنے کو کہ میں ایسے ملک
 کے سوا کسی کو ایجاد و دست اور عبود و عجز اور انی جو آسمانوں اور زمین کا پیدا کرے والا ہے اس
 کے سوا اور کسی کو اپنا عبود اور کار ساز ٹھہراؤں اور وہ اللہ ہی سب کو روزی دیتا ہے اور
 اس کو روزی نہیں دیا جاتی یعنی وہی اور سامان بخار میں سب اس کے محتاج ہیں اور وہ کسی کا مستحق

[illegible]

ف) اگر خدا کے کسی معصوم اور بزرگ و بڑہ سے بھی عیب یا نمرق اڑ جائے تو عذاب الہی کا اندیشہ ہے۔ ہر کس کو کعبہ لائق ہے کہ کعبہ و شرک اور معصیت میں غرمت ہو کہ عذاب الہی سے بے فکر اور ناسواں ہو کہ جہنم جاسے۔

میں شخص سے اسی دن وہ حذب بنادیا جلسے میں میں پراثر نے بڑی ہی رحمت اور
حنایت فرمائی اور میں نے عذاب خود نوک سے نجات کھلی کاٹائی ہے اور اسے بند ہے اگر اشر
تھو کو کوئی ٹھیکہ بیچا ہے تو میں نے اسے سوا گول اس ٹھیکہ کا دوڑ کر سنے والا نہیں یعنی میں نے اسے
خود اور افسانہ اور دیگر صاحب کو خدائی دور کر رکھا ہے اور کوئی نہیں کر سکتا اور اسے بند ہے
مگر خود اچھ کو کوئی جھٹائی پہنچائے تو اس کے لیے کوئی مشکل نہیں کیونکہ وہ ہر شے پر کاروبار میں
خلع و نقع میں سب اسی کے ہاتھ میں ہے میں اس کے سوا کسی کو بناؤں اور کاروبار بناؤں عاجز ہوں
کی خواہش کرتے ہیں کیا فائدہ اور وہی غالب ہے اپنے بندوں پر سب بندہ اس کے زیر
حکم ہیں سب بندہ اس کا زور چاہتا ہے اور چاہتا ہے کہ ان میں تعریف کرتا ہے کس کی ہمت نہیں
کر اس کے کہہ کر وہ کرے ہر شے اس کے سامنے مقبور اور مقبور ہے اس کی حکمت اور جلال
ذو عو و قدرت کے سامنے سب کی گرد ہیں ہم ہیں ہی ہر شے کی جتنی ہے جس کو اپنے زاد پورا
کہنے سے کوئی شے عاجز نہ کر سکے ۔

ف قاسم کے معنی غائب کے ہیں اور فرق کے معنی بلند اور برتر کے ہیں اور اللہ تعالیٰ کی فقیست حسنی اور ملکائی جہیں کیوکر مہر و مکان اور جہت سے والا اور برتر ہے

اس آیت میں فوق سے فوقیت ہے اور غیر مراد ہے جیسا کہ فوقی قرآنی جملہ غیرت میں فوقیت شان اور فوقیت مرتبہ مراد ہے اور وہی ہے حکمت والا خبردار اس کے کوئی لغت حکمت سے خالی نہیں اور وہ پرہیز کو جانتا ہے اپنے علم کے مطابق ہر ایک کو جزاء اور سزا دیکھا اور اس کی شان فوقیت اور غیر اور شان علم و حکمت کا متقاضی ہی ہے کہ اس کے سوا کسی کو دنیا دلی طور کار سزا نہ ملنا چاہئے مطلب یہ ہے کہ اگر وہیست کے لئے یہ ضروری ہے کہ قدرت کا ہر اور قدر تمام ہو کر اس پر کسی کا زور نہیں ہے اور علم عام اور فیض ہو اور ہر حق اور پھر کو ایک ہو اور اتنی ذات والا صفات کو چھوڑ کر کسی کو محدود اور کارساز بنانا حماقت نہیں فرمایا ہے۔

قُلْ أَيْ شَيْءٍ أَكْبَرُ شَهَادَةً ۖ قُلِ اللَّهُ

ترجمہ: کہ کسی چیز کی بڑی گواہی کہ اللہ گواہ

شَهِيدٌ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَأُوحِيَ إِلَيَّ هَذَا

ترجمہ: اور تمہارے بچے اور آقا سے مجھ کو یہ

الْقُرْآنُ لِأُنْذِرَكُمْ بِهِ وَمَنْ بَلَغَ أَتَيْنَهُم

ترجمہ: قرآن کہ تم کو اس سے خبردار کر دوں اور جس کو پہنچے کیا تم

لَتَشْهَدُونَ أَنَّ مَعَ اللَّهِ إِلَهَةً أُخْرَىٰ

ترجمہ: گواہی دیتے ہو کہ اللہ کے سوا

قُلْ لَا أَشْهَدُ قُلْ إِنَّمَا هُوَ إِلَهٌُ وَاحِدٌ وَإِنِّي

ترجمہ: کہ میں نہیں گواہی دوں گا کہ وہی ہے ہجو ایک دوسرے اور میں قبول نہیں

بَرِّئُ ۚ وَمِمَّا تَشْرِكُونَ ۚ الَّذِينَ اتَّيْنَهُمُ الْكِتَابُ

ترجمہ: جو تم شریک کہتے ہو جن کو ہم نے دی ہے کتاب

يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ آبَاءَهُمْ ۚ الَّذِينَ خَسِرُوا

ترجمہ: اس کو پہنچتے ہیں جیسے اپنے بچوں کو جنہوں نے اپنی



أَنفُسَهُمْ فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ۚ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَىٰ

جان دی نہیں آتے اور اس سے ظالم کون ہو جھوٹ

عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ ۚ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ

باجائے اللہ پر یا جھٹلاوے اس کی آیتیں مگر اصلاح نہیں آتے

الظَّالِمُونَ ﴿۲۱﴾

ظالمین

اثبات توحید و رسالت

قَالَ ثَنَا عَلِيُّ بْنُ أَبِي شُعْبَةَ الْكَلْبِيُّ حُكْمًا ۖ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ
 دہم گزشتہ آیات میں توحید و رسالت کو فرما کر بیان فرمایا ہے ان آیات میں توحید و رسالت
 کو جتنا بیان فرماتے ہیں مشرکین کو سنے کہا اسے عدم کسی کو نہیں دیکھتے کہ جو آپ کو سچا جانے
 اور آپ کی نبوت کی شہادت دے اور ہم نے علماء بیوروں و علماء کے بھی شہرتی بابت دریافت
 کیا انہوں نے بھی آپ کی نبوت کی شہادت نہیں دی اس پر یہ آیت نازل ہوئی جس کو حاصل یہ
 ہے کہ یہ لوگ جو آپ کی نبوت و رسالت پر شہادت اور گواہی طلب کر سکتے ہیں آپ ان سے
 یہ کہہ دیجئے کہ عداوت ازہی خدا تعالیٰ میری نبوت کا گواہ ہے جس سے بڑھ کر کوئی گواہ نہیں یہ
 قرآن کریم میری نبوت کا ناقابل تردید گواہ ہے نیز عداوت اہل کتاب میری نبوت کو یساً یقیناً
 طور پر جاننے میں جیسا کہ وہ اپنے مشرکوں کو جانتے ہیں کہ یہ ہمارے بیٹے ہیں مگر قریشی کہتے
 ہیں اس میں ایمان نہیں لاتے بنا کر فرماتے ہیں اسے علی آجہ ان مشرکین کہتے ہر ایک
 مشرک میں شکلاستہ ہیں پہلے کہ گواہی کے لحاظ سے کوئی چیز سب سے بڑھ کر ہے کہ اس کی
 گواہی خود کی جائے اس سوال کے بعد ان کے جواب کا انتظار نہ کیجئے اور یہ کہہ دیجئے کہ میرے
 اور تمہارے درمیان اور گواہ ہے اس لیے کہ اللہ سے بڑھ کر کسی کی گواہی ہو سکتی ہے مطلب
 یہ ہے کہ اگر تم میری نبوت پر مقبول الشہادت گواہ چاہتے ہو تو وہ خدا ہے جس سے بڑھ کر
 گواہ نہیں اور اللہ کی شہادت اور گواہی ہے کہ اس سے بڑھ کر کوئی نبوت اور براہین
 رسالت و کبریم جیسا ہے اور کیا حملہ خواہد رسالت یہ ہے کہ میری طرف یہ قرآن مجید و می

وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا ثُمَّ نَقُولُ لِلَّذِينَ

اور جس دن ہم جمع کریں گے ان سب کو پھر کہیں گے

أَشْرَكُوا إِنَّ شُرَكَاءَ كُفْرِ الَّذِينَ كُنْتُمْ تُزْعَمُونَ ﴿١٦﴾

داؤں کو کہاں ہیں شریک تمہارے جن کا تم دعویٰ کرتے تھے

ثُمَّ لَمْ تَكُنْ فِتْنَتُهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا وَاللَّهِ رَبُّنَا مَا

پھر نہ رہے کہ ان کی فرائض مگر میں کر کہیں گے قسم اللہ کی اپنے رب کی

كُنَّا مُشْرِكِينَ ﴿١٧﴾ أَنْظِرْ كَيْفَ كَذَبُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ وَ

ہم شریک نہ کرتے تھے دیکھو تو کیسا محوٹ ہونے اپنے اوپر اور

ضَلَّ عَنْهُمْ فَأَكَانُوا يَفْتَرُونَ ﴿١٨﴾ وَمِنْهُمْ مَن يَسْتَمِعُ

کھوتی کہیں ان سے جو بائیں بناتے تھے اور بیٹھے ان میں کان

إِلَيْكَ وَجَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ

دیکھتے ہیں شریک حق اور سمجھتے ان کے دلوں پر غلاف رکھ دیا کہ وہ

وَفِي أَذَانِهِمْ وَقْرًا وَزِنْ يَرَوْا كُلَّ آيَةٍ لَا يُؤْمِنُوا

اور ان کے کانوں پر روخ اور اگر دیکھیں عاری نشانیاں جہنم دلا دیں

بِهَا حَتَّىٰ إِذَا جَاءُوكَ يُجَادِلُونَكَ يَقُولُ الَّذِينَ

ان پر جب تک نہ کوئی حرمہ پاس ہو گئے کہ جو سے کہتے ہیں وہ

كَفَرُوا إِنَّ هَذَا إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ ﴿١٩﴾ وَهُمْ

منکر یہ کہہ نہیں گم نظیں ہیں انہوں کا اور وہ

يَنْهَوْنَ عَنْهُ وَيَنْهَوْنَ عَنْهُ وَإِنْ يُهْلِكُونَ إِلَّا

اس سے منع کرتے ہیں اور اس سے بچاتے ہیں اور ہرگز مٹتے نہیں گم

أَنفُسَهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ ﴿٦٦﴾ وَلَوْ تَرَىٰ إِذْ وَقَفُوا

آپ کو اور انہیں سمجھتے اور بھی تو دیکھتے جس وقت

عَلَى النَّارِ فَقَالُوا لَوْلَا يُبْعَثُنَا لَنَدُّوْا لَكَذِبَ رَبِّنَا

اُن کو تھا یا جسے آگ پر پہنچتے ہیں کاش کہ ہم کو بھیجیں اور ہم نہ بھلا دیں چنے رب کی آیتیں

وَنَكُونُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٦٧﴾ بَلْ بَدَأَهُم مَّا كَانُوا

اور زمین ایمان والوں ہیں کوئی نہیں بلکہ کھل گیا ہر چھانسنے کے

يُخْفُونَ مِنْ قَبْلُ وَلَوْ رُدُّوا لَعَادُوا لِمَا نُهُوا عَنْهُ

پہلے اور اگر پھر بھیجے تو پھر کر دیں جو منع ہوا تھا

وَإِنَّهُمْ لَكَذِبُونَ ﴿٦٨﴾ وَقَالُوا إِن هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا

ان کو اور وہ جھوٹ بولتے ہیں اور کہتے ہیں ہم کو زندگی نہیں مگر یہیں دنیا کی

وَمَا نَحْنُ بِمَبْعُوثِينَ ﴿٦٩﴾ وَلَوْ تَرَىٰ إِذْ وَقَفُوا عَلَىٰ

اور ہم کو پھر نہیں اٹھاتا اور بھی تو دیکھتے جس وقت ان کو کھڑے

رَبِّهِمْ قَالِ أَلَيْسَ هَذَا بِالْحَقِّ قَالُوا بَلَىٰ وَرَبِّنَا

کہا ہے ان کے رب کے سامنے فرما اب یہ سچ نہیں ہو سکتے کیوں نہیں قسم ہمارے رب

قَالَ فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ ﴿٧٠﴾ قَدْ

کی فرمایا تو چکھو عذاب ۵۸ پہنچے سزا کو فراب

خَسِرَ الَّذِينَ كَذَبُوا بِلِقَاءِ اللَّهِ حَتَّىٰ إِذَا جَاءَهُمْ

ہوئے جنہوں نے جھوٹ جانا تھا اللہ کا جب تک کہ پہنچے اُن پر

السَّاعَةُ بَغْتَةً قَالُوا يَحْشُرُنَا عَلَىٰ مَا قَرَضْنَا فِيهَا وَ

نیست بے خبر کہتے تھے اسے افسوس کہ ہم نے قرض کیا اس میں اور

ہم یحملون اوزارہم علی ظہورہم الا ساء ما یزرون ﴿۱۶﴾

وہ اٹھاتے ہیں اپنے اوزار اپنی پیٹ پر سنا ہے بڑا بوجھ ہے جو اٹھاتے ہیں

وَمَا الْحَيٰوةُ الدُّنْيَا اِلَّا لَعِبٌ وَهُمْ فِيْهَا كَالْاٰخِرَةِ

اور یہ دنیا کا کھینا کھینچنا ہے اور جی بھلائی اور بھلائی ہے

خَيْرٌ لِّلَّذِيْنَ يَتَّقُوْنَ اَفَلَا تَعْقِلُوْنَ ﴿۱۷﴾

جو بہتر ہے ڈر والوں کو کیا تم کو سمجھ نہیں

بیان انجام و حال مجاہدین و معاندین

قَالَ اللهُ تَعَالٰی وَفِيْهِ مَغْسِرُهُمْ حَيٰثًا... اَللّٰهُ تَعَالٰی لَا يَخْلُقُ الْاٰخِرَةَ خَيْرًا لِّمَنْ يَّتَّقُوْنَ اَفَلَا تَعْقِلُوْنَ

اور خدا کا جو عاقبت دیکھنا ہے اور یہ دنیا کھینچنا ہے اور جی بھلائی اور بھلائی ہے

کے خلاف ایسی دو چیزیں ہیں دیکھنی چاہیگی جو بیان سے باہر ہیں چنانچہ فرماتے ہیں اور دیکھو

اسی دن کو کہ جب ہم سب عابدوں اور مہودوں کو میدانِ محشر میں جمع کریں گے اور پھر مشرکین

سے بطور توبہ و سزا دیکھیں گے کہ تم سب وہ مشرک کہاں ہیں جن کے مشن تم یہ دعویٰ

کیا کرتے تھے کہ وہ خدا کے شریک ہیں جن کو تم اپنا مددگار اور کارساز مانتے تھے آج ایسی سختی

اور مصیبت کے وقت وہ کہاں پھٹے گئے ہیں ان شرکاء کو یاد دلاتا کہ تمہاری سزا میں کریں پھر ان کا

عذر اور جہانہ اس کے سوا کچھ نہ ہوگا کہ یہ کہیں گے کہ ہم سب اللہ اپنے پروردگار کی کہ ہم دنیا

میں مشرک نہ تھے قیامت کے دن مشرکین جب اپنے لیے عذاب اور اہل توحید کے لیے نجات

کو دیکھیں گے تو اس وقت شرک سے نفرت اور بیزاری ظاہر کریں گے اور اپنے شرک کو

بھجاسنے کے لیے اللہ کی جھوٹی قسم کھا کر کہیں گے کہ ہم مشرک نہ تھے اور ہم نے دنیا میں کوئی

شرک نہیں کیا

فقیر کا ترجمہ ہم نے غرور و پھانسی سے کیا ہے اور اسحاق نے علاجِ آرام تو یہ فرماتے

ہیں کہ فقر کے اصل معنی کسی پر غفلت اور فریفتہ ہونے کے ہیں پس یہ مبتلا مطلب

یہ ہے کہ مشرک کو اپنے ان بڑے قدر قیمت اور فریفتہ ہیں اس کی حقیقت صحت انہی ہے کہ

قیامت کے دن وہ اپنے ان مجبوروں سے برتاؤ دیکھ کر ہر جاہلیں گے اس کی مثال ایسی ہے

جیسے کوئی شخص کس لبوب پر عاشق ہو پھر حیب اُمی کو اس کے عشق میں کوئی مصیبت پیش کئے تو اس سے بیزار ہو جائے اور پروہ محبوب یا کوئی دوسرا شخص اس سے یہ کہہ کر اس سے برا عشق ہو جس بیزاروں اور نفرت سے زیادہ کہ حقاً (دیکھو غصہ قرہی ملائح ۳۷)

دیکھو تو سہی کہ ان لوگوں نے ان کا عاقل پر کیسا سفید صورت لیا، جس کی ساری عمر پرستش کرتے رہے آج تک قہر ان سے بڑی اور بیزار ہو گئے اور ان کے معبود بنانے کو صاف انکار کر دیا اور دیکھو تو سہی کہ وہ جو عاقلانہ سن گھڑت معبود ان سے کیے قاتلہ ہوئے کو کوئی ان کے کام نہ آیا یہاں تک تو منکرین توحید کے ذمت کا بیان تھا اب ان کے منکرین قرآن کی شہادت بیان کرتے ہیں چنانچہ فرماتے ہیں اور ان مشرکین سے بعض وہ ہیں کہ جو آپ کے قرآن پڑھنے کے وقت آپ کی طرف ان گھستے ہیں اس میت کا شان نزول یہ ہے کہ ایک مرتبہ ابو سفیان اور ابو جہل اور ولید بن مغیرہ اور نضر بن عارض اور عتدہ اور غیبہ ہمران بڑبڑ اور عارض بن عامر اور ابی بن خلف اور سہمہ بن خثفہ نے حضرت علیؓ کے پاس جمع ہوئے اور شخصیت علیؓ اللہ علیہ وسلم اُن وقت قرآن پڑھ رہے تھے ان لوگوں نے آپ کا قرآن سنا پھر سب نے نضر بن عارض سے پوچھا کہ اسے ابو قتیلہ کہہ لیں تو سب نے آپ کو لڑکھاؤ پر مائل ہو کر کہا کہ میں نہیں جانتا کہ کیا کہتے ہیں اس سے زیادہ دیکھ نہیں کہہ سکتا کہ وہ اپنی زبان کو ہلاکت میں ڈال رہے ہیں کہ کیا یہ بیان کرتے ہیں جیسے میں نہیں گزشتہ لوگوں یعنی رستم اور اسفندہ و ولور اور ہذام کے قتلے ملنا ہوں، ابو سفیان نے کہا میرے بھائی اس کی بعض باتیں بھی معلوم ہوتی ہیں ابو جہل نے کہا ہرگز نہیں تو اس کی کہہ بہت کے بھنا ہوئے کا اقرار نہ کریں میرا بھول ہے مگر سس پیر ایمان لانا بھول نہیں اس پر ارشد تعالیٰ نے برائیت غافل فرمائی اور یوحنا ایمان و غفران

مطلب یہ ہے کہ وہ لوگ اگرچہ آپ کا قرآن سیکھتے ہیں جس کے ذریعہ ان کا ایمان و دامنِ رحمت
آفتاب کی طرح روشن ہو گیا ہے مگر دل پر جو کدو عداوت سے تیریز چھا گیا ہے قرآن کا سمجھنا ان کو سوجھ
نہیں جاتا اور ان کے اس عداوت اور سرکشی کی وجہ سے ہم نے ان کے دلوں پر پردے ڈال دیے
ہیں تاکہ وہ اس کو سمجھ نہ سکیں اور ان کے کانوں میں ڈاسٹ بکھادی جیسے یعنی اللہ تعالیٰ نے ان کے
دلوں سے سمجھ کو چھین لیا ہے اور ان کے سینے سے ان کے کانوں کو بھرا کر دیا ہے وہ قرآن
کے احکام اور اس کی خوبیوں کو اذکارِ نہیں کر سکتے اور ان لوگوں کے عداوت اور سرکشی کا یہ حال
جو گھایا ہے کہ وہ لوگ اگر ساری دشمنان اور تمام مجرمان کو اپنی آنکھوں سے دیکھ کر ہیں تب بھی
ان پر یقین نہ کر لیا اور ان کے ہمدرد ہونے کا جبرہانِ خیال کھڑا کر رہا اور اس عداوت کی فہم
ہے یہاں تک پہنچتی ہے کہ جب یہ لوگ آپ کے پاس پہنچتے ہیں تو یہ دیکھ کر کہ آپ کے پاس
کتنے ہیں کہ قرآن تو لیکھ بھی نہیں صرف پتھر لوگوں کے قبضے اور دامنہ میں ہیں جس طرح ہم دامنہ

اور اس مسئلہ بار کے قصے مناسب ہیں اسی طرح قرآن میں قوم عاد اور ثمود کے قصے ہیں یہ کوئی اجمال نہ
 نہیں اور نہ دلیل قوت سے تمام اہل ملل اس قسم کی باتیں اور قصے بیان کرتے تھے آئے ہیں
 اور یہ کافر لوگ قرآن کے سننے اور اس پر ایمان لانے سے اوروں کو منع کرتے ہیں اور خود بھی
 اس سے دور رہتے ہیں جتنی خود بھی گمراہ ہیں اور دوسروں کو بھی گمراہ کرتے ہیں اور وہ اس میں
 سے صحت لیتی ہیں جانوں کو ہلاک اور تباہ کر رہے ہیں اور اس کے رسول کو کوئی نقصان نہیں
 لڑتی اور خود ہدایت ظاہر اور کامل ہو کر رہے گا فَلْيُفَضِّلُوا بَيْنَ الَّذِي قُلْنَا لَهُ فَاذْكُرْهُ مِنْ قَبْلِهِ
 اور یہ سمجھتے تھے کہ کفر کرتے ہیں یہی نقصان کر رہے ہیں اور اسے نبی کریم کا کسب کمال ہی نقصان
 کو دیکھیں کہ جب یہ کافر دوزخ پر کھڑے ہو گئے تو اس وقت خدا کی عسکریت سے یہ کہیں
 گئے کہ کاش ہم دنیا میں نہ تھے اور دوزخ میں نہ تھے اور ہم اپنے بدکرداروں کو دوزخ میں نہ لے
 گئے نہ جہنم میں اور ایمان لانے والوں میں سے جو جاہل شاہ جہان تھے کہتے ہیں کہ ہم دوزخ کے
 گناہ پر پہنچ کر حکم ہو گا کہ کفاروں کو قتل کر دے گی کہ شاید پھر ہم کو دنیا میں
 بھیجیں تو اس کی بارگاہ میں ایمان لادیں مواللہ تعالیٰ فرماتا ہے اِنَّكُمْ لَا تَعْلَمُونَ ان کو نہیں معلوم
 ہے کہ اس میں سے ان کے منہ سے اقرار نہ ہو گا کہ ہم نے کفر کیا تھا جانا کہ پہلے منکر ہوئے
 تھے کہ ہم شریک نہ کرتے تھے اور پھر بھیجتا ان کو جہنم پہنچاتا مَوْحِی الْاَوَّانِ اُسے حق تعالیٰ
 ارشاد فرماتا ہے میں کہان کی یہ تمنا اور یہ وعدہ کہ اگر ہم دوبارہ دنیا میں لوٹا دیتے جاؤں تو ایمان
 لانے والوں سے جو جاہل گئے ان کی یہ تمنا اور یہ وعدہ غرض اور رغبت اور محبت دل سے
 نہیں بلکہ اس وجہ سے ہے کہ اس میں اللہ پر وہ چیز تھا ہم ہو گئے جس کو وہ پہلے سے جھانپتے تھے
 یہی وہ اعمال تھے جو چھپ کر کرتے تھے ان کا راز فاش ہو گیا اور ابھی ابھی جو وَاللّٰهُ يَشْهَدُ
 شہد کرتا کہ ہم چھپتے تھے اسی جو شہد کی تھی کھن گئی اور میں عذاب کے منکر تھے وہ آکھوں کے سامنے
 جاؤں اس میں ہے اب چاروں چار محض جان بچانے کے لئے دوبارہ دنیا میں واپس جانے کی تمنا کرتے
 تھے اور ابھی جو شہد ہے کہ ہم دنیا میں واپس ہو کر پہلے ایماندار ہی جائیں گے اور پھر گناہات
 پہلی کی تکرار نہ کریں گے یہ اختیار بالظہر ہی اگر دنیا میں لوٹا دیتے جاؤں تو پھر وہی کام کریں گے
 جس سے ان کو منع کیا گیا اور پہلے شک وہ اپنے اس قول میں جو شہد ہیں کفر اور تکذیب اور
 یہ ان اور خدا سے ان کے علم میں داخل ہے عیب مصیبت ان کو اگر گھیر لیتی ہے تو ایمان کا
 وعدہ کرتے تھے وہی اور چند روز کے بعد وہ سامنے جہنم میں فرستے کر دیتے ہیں اِنَّ
لَهُمْ عَذَابًا اَلِيمًا عذاب دردناک اور یہ کہتے ہیں کہ ہمارے اس دنیاوی زندگی کے اور
 کوئی عذاب زندگان ہی نہیں اور ہم دوبارہ زندہ نہیں کیجئے جائیں گے آج کل یورپ کے وہ
 بدستور کاہن طربیب اور دین خیال ہتے کہ جو کچھ ہے وہ ہیں دنیا ہے غریب مزہ اٹا لو

یہ لوگ صدق و عوام کی تقسیم کے خائف نہیں اور نہ عزت کے خائف ہیں لہذا صوب اور دھرم لوگوں کا
 ہیں یہاں سے کہ یہ کارخانہ عالم با اختیار مادی و طبیعت چلی رہا ہے یہ لوگ نہ کسی صدق و عوام کے
 خائف ہیں اور نہ کسی جزاء و سزا کے خائف ہیں اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ یہ ساری باتیں ہمیں ہیں اور
 جب قیامت آجائے گی اور حقیقت انکھولے کے سامنے آجائے گی اس وقت محسوس حال ہوگا جتنا یہ
 فرماتے ہیں اور اگر آپ اسی وقت کا مشاہدہ کریں اس وقت یہ لوگ باز رہیں اور جواب دیں
 کے لیے ایسے پروردگار کے سامنے کھڑے ہو جائیں گے تو آپ محسوس نظر دیکھیں گے خدا
 تعالیٰ ان کو دوبارہ زندہ کرے گا کہ یہ لوگ کہیں گے کہ موت کے بعد دوبارہ زندہ ہونا جس
 کے تم دنیا میں منکر تھے انہیں کہیں گے کیوں نہیں قسم ہے کہ جسے رب کی ضرورت ہے
 خدا تعالیٰ فرمائی گئی ہے جس قسم عزاب کا سزا دیتے ہیں اس کے جس کا تم کفر کرتے تھے یعنی تمہارے
 خود قیامت کے ہی ہونے کا اقرار کر لیا جس کے تم دنیا میں منکر تھے اب تم اس کفر کا سزا دیکھو
 اس کے بعد ان کو دوزخ میں بھیج دیا جائے گا تحقیق عزاب اور بر باد ہونے وہ لوگ جنہوں نے
 حق تعالیٰ کے سامنے جی ہونے کو چاہا یا یعنی جنہوں نے خدا کے سامنے حساب کے لیے پیش
 ہونے کا اقرار کیا یہاں تک کہ جب ان پر قیامت آگیاں آگیاں ہوگی تو اس وقت یہ کہیں
 گے کہ ہمارے انکس ہماری کوتاہی پر جو ہم نے قیامت کے بارے میں کی اور بے دھوک ہو کر
 گناہ کیے جس کی اب کوئی تدبیر نہیں اور یہ لوگ اپنے گناہوں کے پوچھ کو اپنی آنکھوں پر ہاتھ
 ہوتے ہوں گے جس سے حالت بے ہوشی ہوگی آگاہ ہو جائے کہ بہت ہی بڑا پوچھ ہوگا جو چاہتے
 ہونگے ہوں گے اور چاہتے ہی ہوتے کہ کفر اور مصیبت کے پوچھ سے بڑھ کر کون سا پوچھ دلا
 بڑا ہو سکتا ہے اور اس مصیبت کی اصل وجہ یہ ہے کہ یہ لوگ یہ سمجھتے ہیں کہ اس
 دنیاوی زندگی کے سوا کوئی زندگی ہی نہیں جیسا کہ گذرا یہ بالکل غلط ہے اور حقیقت اس کے
 برعکس ہے یہ دنیاوی زندگی بالکل نہیں مگر چند روز کھیل اور دل بہانا ہے اور کھیل اور تماشا ہے
 قرآن مجید ہونا ان لوگوں اور بے عقل اور بے شعور بھڑکی کا کام ہے اور اللہ قادر عزت وہ دار بقار
 اور قادر دوم ہے سو وہ بہتر ہے ان لوگوں کے لیے جو خدا سے ڈرتے ہیں اور اللہ سے
 چھتے ہیں کیا تم کو سمجھ نہیں کہ صامت باقی کے مقابلہ میں اللہ و رب کو فریاد دیتے ہو وہ جو
 عقل منافع کی فکر کر رہے ہیں اور ان لوگوں کی طرف کھیل اور تماشا پر مبنی مقرر ہوتے ہیں
 خلق اللہ اللہ عزامت خدا : نیست با حق جز رحیمہ اللہ علیہ

قَدْ نَعْلَمُ إِنَّهُ لَيَحْزَنُكَ الَّذِي يَقُولُونَ

ہم جانتے ہیں کہ تجھ کو غم دلاتی ہیں ان کی باتیں

فَإِنَّهُمْ لَا يُكَذِّبُونَكَ وَلَكِنَّ الظَّالِمِينَ بِآيَاتِ

سورہ تم کو نہیں جھٹلاتے لیکن جیسے العاصیہ اللہ کے حکموں سے

اللَّهُ يَجْحَدُونَ ﴿٦٧﴾ وَلَقَدْ كَذَّبَتْ رُسُلٌ مِّنْ

مکمل ہوئے جاتے ہیں اور جھٹلایا ہے بہت رسولوں کو تم سے

قَبْلِكَ فَصَبِّرُوا عَلَىٰ مَا كُذِّبُوا وَأَوَدُّوا

ہستے بھر تمہارے دہشت ہے جھٹلانے پر اور ایذا پر

حَتَّىٰ أَتَاهُمْ نَصْرُنَا وَلَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَاتِ اللَّهِ وَلَقَدْ

جب تک پہنچے ان کو مدد ہماری اور کوئی بدلے والا نہیں اللہ کی باتیں اور تم

جَاءَ لَكُمْ مِنْ نَّبَاِ الْمُرْسَلِينَ ﴿٦٨﴾ وَإِنْ كَانَ كِبَارُكُمْ

کو پہنچے تمہارے تمام رسولوں کا اور اگر تم بزرگ ہو

إِعْرَاضُهُمْ فَإِنْ اسْتَطَعْتُمْ أَنْ تَبْتَغُوا نَفَقًا فِي

نفاق کرنا تو اگر تمہارے ذہن کوئی سہارا

الْأَرْضِ أَوْ سُلَّمًا فِي السَّمَاءِ فَتَاتِيهِمْ بِآيَةٍ وَلَوْ شَاءَ

ہیں میں یا کوئی سہارا آسمان میں پھر ان کو لا دے گی ان کی اور اگر چاہتا

اللَّهُ يَجْمَعَهُمْ عَلَى الْهُدَىٰ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْاجْهَلِينَ ﴿٦٩﴾

میں کرانا سب کو راہ پر سو تو مت ہو نادانوں میں

إِنَّمَا يَسْتَجِيبُ الَّذِينَ يَسْمَعُونَ وَالْمَوْتِ يَسْتَجِيبُ

موتے وہ ہیں جو سنتے ہیں اور مردوں کو اللہ سے کہ

اللَّهُ ثُمَّ إِلَيْهِ يُرْجَعُونَ ﴿٧٠﴾ وَقَالُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ

اللہ پھر اس کی طرف جادوئی کتب اور کچھ ہی کہوں ہیں اتنی اس پر

آيَةٌ مِّن رَّبِّهِ قُلْ إِنَّ اللَّهَ قَادِرٌ عَلَىٰ أَنْ يُنْزِلَ

یہ آیت ان کے وہاں سے تو یہ اللہ کو قدرت ہے کہ اسے کچھ نشان

آيَةٌ وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿۲۵﴾ وَمَا مِنْ دَابَّةٍ

بیس کی پتوں کو سمجھ نہیں اور کوئی دابہ نہیں

فِي الْأَرْضِ وَلَا ظَيْرٌ يُظِيرُ بَجَنَاحِهِ إِلَّا أَمْرٌ

زیر زمین نہ پانی ہے نہ آسمان ہے اور ہرے مگر ایک جگہ است ہے

أَمَّا لَكُمْ مَا فَرَقْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ ثُمَّ إِلَىٰ

نہادی مرجھوڑی نہیں ہم نے کچھ میں کوئی چیز ہر اپنے

رَبِّهِمْ يُحْشَرُونَ ﴿۲۶﴾ وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا صُمُّوْا

وہ کی دین کچھ ہوں گے اور وہ جو حلف دے ہیں ہماری آیتیں ہرے اور

بِكُمْ فِي الظُّلُمَاتِ مَن يَشَاءُ اللَّهُ يُضِلِّهِ وَمَن

گمے ہیں ان میں جس کو چاہے اللہ گم کرے اور جس کو

يَشَاءُ يُجْعَلُهُ عَلَىٰ صِرَاطٍ مُّسْتَقِيمٍ ﴿۲۷﴾

چاہے ڈال دے سیدھی راہ پر

تَسْلَىٰ نَبِيَّ أَكْرَمَ صَلَّي اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَتَلْقَيْنِ صَبْرٍ

قال تعالیٰ قَدْ عَلِمْتُمْ أَنَّ فِتْنَةَ نَّكَالٍ لَّقَوْلُونَ ... اے ... یُجْعَلُهُ عَلَىٰ صِرَاطٍ مُّسْتَقِيمٍ

وہم اور یہی آیتوں میں مگھوں کے انکار اور کذب کو بیان تھا جس سے آنحضرت صلی اللہ علیہ

وسلّم کو مصیبت سے فتنے و آفت صدمہ اور مکی ہجرت کا کھٹا دل تعالیٰ تعالیٰ تعالیٰ تعالیٰ تعالیٰ

عَلَىٰ آذَانِهِمْ اِنَّ لَّهُمْ اُولَیْمُوْا بِهَذَا الْخَوْنِ اِنَّهُمْ اَمْسُوْا وَكَانَ هَٰذَا كَذَابًا كَذَابًا كَذَابًا كَذَابًا

بِہذا قُلْ عَلٰی قَوْلِ اِن اُجَابَتِہٖ اِن اُجَابَتِہٖ اِن اُجَابَتِہٖ اِن اُجَابَتِہٖ اِن اُجَابَتِہٖ اِن اُجَابَتِہٖ اِن اُجَابَتِہٖ اِن اُجَابَتِہٖ

تہاں ان لوگوں کی نگاہ میں سے رنجیدہ اور غمناک نہ ہوں یہ نگاہ میں کرنے والے آپ کی نگاہ میں نہیں کر رہے ہیں بلکہ فی حقیقت اللہ کی نگاہ میں کر رہے ہیں اور خدا تعالیٰ کو محبت ہے وہ خدا تعالیٰ خود ہی ان کو سمجھ لے گا آپ فکر میں نہ رہیں اور آپ کو تو انبیاء سابقین کے حالات بار بار وہی معلوم ہو چکے ہیں کہ انہوں نے اپنی قوم کی نگاہ میں پر کیا صبر کیا بالآخر اللہ نے ان کو غالب کیا اور خدا تعالیٰ نے ان سے جو فریغ و لغت کا وعدہ کیا تھا وہ پورا کیا تھا حال تعالیٰ کتب اللہ و انجیل انما فی شیعہ ان اللہ تعالیٰ بخیر یولئہ و کان تعالیٰ لعلیٰ سبقتہم یحکم انما انما المؤمنین ان اللہ انما یضرب الذین کفروا ضرباً عظیماً فلیکفر الذاسموت اس طرح آپ بھی ان کی نگاہ میں بر صبر کیجئے اللہ آپ کو ان پر غالب کرے گا اور فریغ و لغت کے خدا تعالیٰ نے جو آپ سے وعدے کیے ہیں وہ ایک ایک کر کے پورے ہوں گے البتہ میں نے ایک مرتبہ خطوط پڑھ کر صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ کہا کہ میں آپ کو بھرتا نہیں سمجھتا بلکہ ان بالوں کو قطع سمجھتا ہوں جو آپ بیان کرتے ہیں اس پر یہ آیت نازل ہوئی: تخیر فی حشرنا و فی تخیر فی حشرنا

محقق ہم کو یہ بات خوب معلوم ہے کہ کچھ کو وہ باتیں علم میں ڈالنی ہیں جو سمجھنے میں آسوں لوگ حقیقت میں آپ کو نہیں سمجھتے لیکن یہ ظالم اللہ کی آیتوں کا انکار کرتے ہیں ان کی جنگ و رقیقت اللہ کے ساتھ ہے آپ ان ظالموں کا معاملہ اللہ کے سپرد کر کے بے فکر ہو جائیے خدا خود ہی ان کو سمجھ لے گا اور اگر کسی وجہ میں آپ کی بھی نگاہ میں ہے تو آپ کی یہ نگاہ میں کوئی غلط بات نہیں البتہ تحقیق آپ سے پہلے جنت سے رسولوں کی نگاہ میں کی گئی اور ظالموں سے ان کو بلایا نہیں پہچانی نہیں ہیں انہوں نے اپنی نگاہ میں اور دوزخوں پر صبر کیا تھا یہاں تک کہ ان کے پاس ہماری حد پہنچی حالانکہ وہ بے سرو سامان تھے اور اللہ کی باتوں میں اس کے وعدوں کو کوئی جھٹلے والا نہیں اور خدا تعالیٰ ان پر قادر ہے کہ قبیل کو کثیر پر غالب کرے اور اسے نئی جگہ تک پہنچے پاس دشمنوں کی بعض ضرورتیں پہنچے ہیں جن میں ان کے صبر اور استقلال کا حال بھی مذکور ہے پس تو ان سے اپنی تسلی کر اور یقین رکھ کر جس طرح پہلے نبیوں کے پاس ان کے جھڑنے اور مستحاضے جانے کے بعد ہماری حد پہنچی اسی طرح ہماری حد پھر سے پاس پہنچے گی اور تو کامیاب ہو گا اور میرے جھڑانے والے ہلکے ہوں گے اور اگر آپ پر ان کا اسلام سے اعراض کرنا گراں اور ہماری ہے اور آپ کی تمنا اور طرازی یہ ہے کہ میں دیکھ کر فرج یہ لوگ کوئی قبول ہی کر لیں ہیں اگر آپ سے یہ ہو سکتا ہے کہ میں میں کوئی حد تک دعوہ نکالیں یا آسمان میں جاسے کے لیے کوئی پیر جس طرح گویا پھر وہاں سے ان کی خواہش کے مطابق کوئی سچو اور نشان ان کے پاس سے آویں تو کر گزریجئے اور ان کی فرمائش کے مطابق زمین اور آسمان میں سے کوئی نشانی لا کر ان کو دکھائیجئے جو تو دکھلا دیجئے

یہ لوگ پھر بھی ایمان نہیں لائے قرآن مجید کے آیتیں لایا جیو مشعلیٰ لایا۔ اسی لیے ان کا معاملہ ضرور سے سپرد کیجئے مفسر و اسی سے آپ کو ان کے ایمان سے تادم کرنا ہے اور آپ کو لائق رہنا ہے کہ آپ ان کے اعراض اور نکتہ بہ نکتہ سے رجوع نہ جوں خدا تعالیٰ کو ان کی جاہلیت منظور نہیں اور ان کے ایمان نہ لاسنے میں کٹوتی طور پر اللہ کی حکمتیں ہیں جن کے اور کد سے عقل کا صیغہ ہے۔

کھار کا مطالعہ تھا کہ اگر یہ غلطی تو ان کے ساتھ ہمیشہ ایسی نشان دہانی رہتی چاہئے جس سے دیکھ کر ہر کوئی یقین کرے اور ایمان لاسنے پر مجبور ہو جائے خوشایہ مفسر نے غفلت مہر پر نگہ توڑ کا دل بھی چاہا ہو تو تادم صیغہ و تنبیہ کے لیے حق تعالیٰ نے فرمایا کہ تم کو بتائی اور تقریر کیا: مہر میں اللہ کی مرضی کے تابع رہو اگر اللہ کو یہ منظور ہوتا کہ صیغہ ایمان لے آئیں تو میں نشان صیغہ کے دل پیچ دیتا اور صیغہ کو جاہلیت پر مبنی کر دیتا اور اگر تم کو بتائی اور تقدیر کا طور پر اللہ یہ چاہتا کہ صیغہ ایمان لے آئیں تو صیغہ کو شروع ہی سے بغیر نشان ہونا کے جاہلیت پر مبنی کر دیتا مگر اللہ کو صیغہ کی جاہلیت منظور نہیں۔

دور کار خانہ حقیقی اگر کھرا ناگزیر امت ۲۰ دوزخ کا موز و مگر وہ صیغہ نہا شد
 جس کو خدا و ان میں سے صحت ہو میں ان بد مختول کے ایمان کے فکر میں صحت پر دیکھ سنگ
 دلوں کے ایمان اور جاہلیت کی گھڑیں پڑنا تاوانی ہے مفسر و اس سے حضور پر نور کی تاویب
 سے کہ شفقت اور ایمان و جاہلیت کی مرضی میں مہالہ نہ کر رہا تھا صیغہ صحت پر ہے کہ
 حق کو ہی آگاہ کر رہی ہے جس میں کوئی غلطی نہیں اور حق کے قلب میں در ذلہ وہ دل میں حاکم کسی کی بدلتی ہے اور یہ صیغہ
 لی ان آیت نشان میں نور یک روز جوش و خروش ہو گا اور صیغہ کے ان صیغہ میں وہاں کندہ کر کے شمس کا بھرہ صیغہ
 کی طرف لوٹا ہے جائیں گے اسی وقت ان کو ان کے اعراض اور نکتہ صیغہ کی صحت کے غامدہ صیغہ
 فرماتے ہیں یعنی صیغہ سے قریح نہ رکھو کہ ان میں جن کے دل میں اللہ سے کان نہیں دیتے وہ
 سنتے نہیں مگر یہ کہ فرقہ مخالف صیغہ سے کہ ہیں فی صحت میں دیکھ کر یقین کر لیں گے۔ حوالہ یہاں
 یہ کہتے ہیں کہ اس دلی رسالت پر اس پرور و کار کی طرف صحت کو ان نشان کیوں نہیں آتی
 لی نشان سے وہ خاص نشان میں صیغہ میں جن کی وہ فراموشی کرتے تھے جیسے فرشتے کا ترماد و
 و خیر و در زبانی تو آپ سے صحت ہی نشانیاں دیکھتے رہتے تھے جن کو جاودہ کہ کر ملا دیکھتے
 آپ کہ دیکھتے کہ یہ فلک اللہ صیغہ پر قادر ہے کہ جہادی فریضی کے مطابق کوئی نشان آثار
 دے مگر اس کی حکمت اور مصحفیت اس کو مضمونی نہیں لیکن ان میں کے اکثر آدمی اس کی مصحفیت
 کو جانتے نہیں اور نہ ان کو اس کے اتمام کی خبر ہے وہ یہ نہیں جانتے کہ نشان کا ترماد صیغہ
 عذاب اور بدلت کا ہے یعنی فریضی نشان کا اتمام یہ صیغہ کہ اگر اس کو دیکھ کر بھی ایمان
 نہ لاسے تو صیغہ حاکم کہہ دیتے جائیں گے کما قال تعالیٰ وَلَوْ أَنَّنَا كُنَّا نَسْمَعُ أَوْ نَعْقِلُ مَا كُنَّا

وہ ایک مطلق ہے وہ اپنی مرضی کا مختار ہے اسی کو کافروں کے گھر سے کوئی نقصان نہیں پہنچتا جو وہ زیرِ مٹی ان کو رام پر لاسے۔

اللہ جبارِ قادرِ تعالیٰ جس یعنی اللہ کی قدرت کی نشانیاں سب جہاں میں ہیں ہر قسم کے جانوروں کا کاغذ پر ایک قلم پر یا نہرِ جہاں ہے انسان کا بھی ایک قلم ہے وہ بخیر و شر کی راہ سے ان کو سکھاتا ہے اگر وہ جان کر یا نہیں نشانیاں میں بہتے قلمیروں کے قول پر لگیں پھر اور گونگے ہمارے ہیں ہر ایک دیکھے اور کیا سمجھے (سورۃ الاحزاب)

قُلْ اَرَاَيْتُمْ اِنْ اَتَكُمْ عَذَابُ اللّٰهِ اَوْ اَتَتْكُمْ

لو کہ دیکھو تو اگر آگے تم پر عذاب اللہ کا یا آگے تم پر

السَّاعَةُ اَعِيْرَ اللّٰهُ تَدْعُوْنَ اِنْ كُنْتُمْ صٰدِقِيْنَ ﴿۳۰﴾

قیامت کیا اللہ کے ہوا کس کو پکارو گے بتاؤ اگر تم سچے ہو۔

بَلْ اِيَّاهُ تَدْعُوْنَ فَيَكْشِفُ مَا تَدْعُوْنَ اِلَيْهِ اِنْ

بلکہ اسی کو پکارتے ہو پھر نکال دیتا ہے جس پر پکارتے تھے اگر چاہتا

شَاءَ وَتَنْسَوْنَ مَا كُنْتُمْ كٰفِرُوْنَ ﴿۳۱﴾

چاہے اور بھول جاتے ہو جن کو شرک کر رہے تھے۔

اثباتِ تومہ

قَالَ تَعَالٰی قُلْ اَرَاَيْتُمْ اِنْ اَتَكُمْ عَذَابُ اللّٰهِ ... وَتَنْسَوْنَ مَا كُنْتُمْ كٰفِرُوْنَ

رابطہ انتہاءِ صورت سے اثباتِ تومہ اور انتظامِ شرک کا معنی ہلا کر رہے اب ان آیات میں ایک خاص طریقہ پر اثباتِ تومہ فرماتے ہیں مشرکین عرب تو ان کو خدا کی کافر کہتے تھے مگر جب کوئی مصیبت ان پر آتی تو اللہ ہی کو پکارتے اور اسی سے دعا مانگتے مفعولِ یہ ہے کہ جب یہ جانتے ہو کہ لایع و نقصان سب ہمارے ہی اختیار میں ہیں اور تمہارے ان بتوں کوئی اختیار نہیں تو پھر کیوں ان کی عبادت کر رہے ہو صرف ہماری پرستش کیوں نہیں کر رہے پتا چلے گا کہ تمہاری دعا

ہی آپس میں ملنے لگیں سے پہلے کہ بھلا کہ یہ تھلا ذکر اگر تم پر اللہ کا عذاب آوے یا تم پر تھامت
 آئی آجائے جو تمام مہینوں کا مجموعہ ہے تو کیا اس وقت علی خیر اللہ کہ پکار دے گا کہ تم جو اسے ڈرا کہ
 میں نے تو میں سپرد نہیں کی ہے جیسے جو اور ان کو بھلا کا ٹریک بھینے ہو تو اگر تم اس اعتقاد میں رہے ہو تو جیت کی بات
 میں آجی کو پکار کر کہ وہ تھلا کی سدا کر میں مگر کوئی تم ایسا نہیں کرتے بلکہ اس وقت تم غاصی اللہ ہی کو پکارتے ہو اس
 وہ اس نصیحت کو ڈرا کہ تھلا اس کے دل کی کہ بھینے مہم آجائے ہے اگر یہ تھلا ہے اور میں ہا جیت ہے اور اس وقت تم ان باتوں
 کو بھول جاتے ہو میں کو تم اللہ کے ساتھ طریقہ کرتے ہو یہ حق تعالیٰ کی طرف سے الزام ہے
 کہ مصیبت اور مصیبت کے وقت تو تم غاصی اللہ ہی کو پکار دے ہو نہ کہ ساتھ کسی کو نہ کہ ایک نہیں
 کرتے مگر درحقیقت میں تم اللہ کی بخور کر بتوں کا کھر بڑھنے لگے ہو اگر خاص سے بت کھر ہیں
 تو دونوں حالتوں میں تم ان کی طرف رجوع کیوں نہیں کرتے وہ اللہ بقولہ تعالیٰ اِذَا مَنَّكَ اللَّهُ عَلَىٰ
 شَيْءٍ مِّنْ شَيْءٍ مَّا تَدْعُوهُ الْاَكْرِيَاہ

وَلَقَدْ اَرْسَلْنَا اِلٰى اُمَمٍ مِّنْ قَبْلِكَ

اور ہم نے رسول بھیجے تھے بہت استوں پہ جمع سے ہے

فَاَخَذْنٰهُمْ بِالْبَاسِ ۗ وَالضَّرَآءُ لَعَالَهُمْ يَتَضَرَّعُوْنَ

پھر ان کو بڑا سختی میں اور سختی میں تھلا وہ بڑا بڑا کریں

فَلَوْلَا اِذَا جَاءَهُمْ بِاَسْنَا تَضَرَّعُوْا وَلٰكِنْ قَسَتْ

پھر کیوں نہ جب پہنچا ان پر عذاب ہمارا بڑا کرتا ہے ہوتے اور لیکن سخت ہو گئے

قُلُوْبُهُمْ وَزَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطٰنُ مَا كَانُوْا يَعْمَلُوْنَ

دل ان کے اور ان کو بھلا دکھائے شیطان نے ان کو کام کر رہے تھے

فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوْا بِهِ فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ اَبْوَابَ كُلِّ

پھر جب بھول گئے جو نصیحت کہ تھی ان کو کھول دیتے ہم نے ان پر دروازے ہر

شَيْءٍ حَتّٰى اِذَا فِرْحُوْا يَمًا اَوْ تَوَّآ اَخَذْنٰهُمْ بِغَتَّةٍ

پھر کے یہاں تک کہ جب خوش ہوئے یا تو ہوں جیسے بھلا ہم نے ان کو تھیر

فَإِذَا هُمْ مُبْلِسُونَ ﴿۳۸﴾ فَقَطَّعَ دَابِرُ الْقَوْمِ الَّذِينَ

پھر تب ہی وہ رہ گئے ناامید بھرکت گئی عز ان ظالموں کی

ظَلَمُوا وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿۳۹﴾ قُلْ أَرَأَيْتُمْ

اور سراپائے کام اللہ کا جو رب ہے سارے جہان کا تو کہہ دیجو تو اگر

إِنْ أَخَذَ اللَّهُ سَمْعَكُمْ وَأَبْصَارَكُمْ وَخَمَّ عَلَى قُلُوبِكُمْ

بھین سے اللہ تمہارے کان اور آنکھیں اور ہر کردے تمہارے دل پر

مَنْ إِلَهٌ غَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيكُمْ بِهِ ۚ أَنْظِرْ كَيْفَ نَصْرُفُ

کون وہ رب ہے اللہ کے سوا جو تم کو لادے دیکھو ہم کیسے پھرتے ہیں

الْآيَاتِ ثُمَّ هُمْ يَصْذَقُونَ ﴿۴۰﴾ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَتَاكُمْ

ایک بھر وہ کتابہ کرتے ہیں تو کہہ دیجو تو اگر آدے تم پر

عَذَابُ اللَّهِ بَغْتَةً أَوْ جَهْرَةً هَلْ يُهْلِكُ إِلَّا الْقَوْمَ

عذاب اللہ کا کہ بہ طر یا دہرہ کون ہلاک ہوگا مگر وہی لوگ

الظَّالِمُونَ ﴿۴۱﴾ وَمَا نُرْسِلُ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا مُبَشِّرِينَ وَ

جو گناہگار ہیں اور ہم و رسول بھیجتے ہیں نہیں مگر خوشی اور

مُنذِرِينَ فَمَنْ أَمَنَ وَأَصْلَحَ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا

ڈر سنا ہے کہ بھر جو کون یقین لایا اور سوا پرکزی نہ توڑے ان پر

هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿۴۲﴾ وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا يَمَسُّهُمْ

تم کھاؤں اور انہوں نے جھٹلایں ہماری آیتیں ان کرتے تھے

الْعَذَابُ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ ﴿۴۳﴾ قُلْ لَا أَقُولُ لَكُمْ

عذاب اس پر کہ ہے عکس کرتے تھے تو کہہ جی نہیں کہتا تم سے

عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبَ وَلَا أَقُولُ

کہ میں پاس میں خزانے اللہ کے اور نہ میں جانوں غیب کی بات اور نہ میں کہوں

لَكُمْ إِنِّي مَلَكٌ إِنَّا بَعْدُ إِلَّا مَا يُوحَىٰ إِلَيَّ قُلْ هَلْ

تم سے کہ میں فرشتہ ہوں میں اسی پر مکتا ہوں جو مجھ کو حکم آتا ہے تو کہہ کہ

يَسْتَوِي الْأَعْمَىٰ وَالْبَصِيرُ أَفَلَا تَتَفَكَّرُونَ ۝ وَأَنذِرْ

بھلا کہ جو سیکے اندھا اور دیکھتا کیا تم دیکھنا نہیں کہتے اور ڈھار

بِهِ الَّذِينَ يَخَافُونَ أَنْ يُحْشَرُوا إِلَىٰ رَبِّهِمْ لَيْسَ

کہ اسے اس قرآن سے میں کہ ڈر سے کہ جمع ہوں گے اپنے رب کے پاس اُن کا

لَهُمْ مِنْ دُونِهِ وَلِيٌّ وَلَا شَفِيعٌ لَّهُمْ يَتَّقُونَ ۝

کہی نہیں اس کے سوا مددگار والا شاید وہ بچتے رہیں

بیانِ تباہی و بربادی مکنذین رسالت و مکنونِ قیامت

قَالَ تَحَالَىٰ وَلَقَدْ رَاسَدْنَا أَنسَكَ الْأَمِيرُ مِنْ قِبَلِهِ ۖ وَاللَّهُ ... فَلَا تَقْصُرْ مَلَكُوتُ

رجا اگر شہر آیت میں منکر کی یہ توح عذاب کو فرض کر کے اُن کے حاکم کو باطل فرمایا اب ان آیت میں یہ بتلائے کہ کاروں پر عذاب خداوندی کا نازل کوئی فرض چیز نہیں بلکہ ہر بار پہلی آیتوں پر اسی کا توح ہو چکا ہے اس سے ان آیات میں مکنذین رسالت و منکران قیامت کی تہیہ اور تہہ پر لکھیے یہ بتلائے ہیں کہ جسے پہلی آیتوں کو تہیہ کے یہ اول عیبوں میں مبتلا کیا تاکہ خدا تعالیٰ کی طرف رجوع کر لیا گو وہ اپنے سخت دل پر گئے کہ اس پر مجھ نہ پہنچے اور مجھے عیب نہ ہوئے ان کو مبتلا دیکھ کر جب نصرتوں کے دروازے ان پر کھول دیئے جس سے وہ عیب و حسرت میں سمٹ ہو گئے اور خدا کی نالائقیوں میں غرق ہو گئے اور حق و جور میں حد سے گزر گئے یہاں تک کہ حرم کا پیمانہ بہرہ جو گیا تب ہم نے دیکھا ناگہانی عذاب میں ان کو پکڑ لیا اور عذاب کو سخت و زائد کر دیا اور طریقہ بھی یہی ہے کہ اول حرم کو نصرت کی جائز ہے تاکہ وہ قیامت کی طرف

دو سو کرے لیکن اگر یا دود تہیہ کے تہیہ اور سرگشی پر اتر آئے تو اس کو وحیل کی حالت ہے یہاں تک کہ جب وہ نافذی میں دیر اور بے یارک ہو جانا ہے تو بجا یک اس کا کہ بڑا کر شاہ اور برادر کا دیا جاتا ہے حدیث میں آیا ہے کہ جب کوئی شخص گناہ کرتا اور افسوس نہیں دے تو اسے غرض نہ ہونا چاہیے بلکہ اسے یہ سمجھنا چاہیے کہ اسے اللہ کی طرف سے وحیل کی عاریت ہے

انھیں قرآن مجید ۲۴ و تفسیر کی کتب ص ۲۲ ج ۲

چنانچہ قرآن میں ہی اور اسے بن کریم ایمان حقیقی ہم نے آپ سے پہلے مختلف عورتوں کی طرف رسول بھیجا اور ان کی امتوں نے ان کو جھٹلایا بھی ہم نے ان کو بطور تنبیہ کئی مبعوث اللہ بنا کر بھیجا یعنی سفین اور یحییٰ میں ان کو جھٹلایا تا کہ وہ ہمارے آگے گواہ بنیں اور وہیں اور عاجزی کریں اور کفر و شرک سے توبہ کریں تا کہ ان سنگ دونوں پر تنبیہ کا کوئی اثر نہ ہو اور خالی فرما دے میں بھی جس وقت ہمارا عذاب ان کے پاس آیا تو میں وقت کیوں نہ کر گزرتا ہے یعنی ان کو چاہیے تھا کہ ایسی حالت میں وہ گزرتا ہے تو ان کا سوا ہی ختم ہو جانا حرج اور ہرجا ہے قدرع اور ذاری سے ان کے لیے کوئی چیز مانع نہ تھی مگر وہ نہ گزرتا ہے لیکن ان کے دن اور رحمت ہو گئے اور ایمان کیلئے غم نہ ہوئے نہ وہ ہمارے آگے گزرتا ہے اور انہوں نے ہمارے پیغمبروں کی تکذیب سے توبہ کی اور شیطان نے ان کے اعمال کو توبہ گوارا کی نظر میں آراستہ کیے اور ان کے گم ہو کر رہتے ہو وہ بہت غم بہت بھر جہ وہ اس نصیحت کو بھول گئے یوں ان کو کی جی تھی اور وہ وہاں نافذی اور سرگشی پر اتر آئے تو پھر ہم نے تنبیہ کے حربہ کو بھول کر وہ باطلہ اختیار کیا جو ان کی غافلگی کے مطابق تھا اور ہمارا حکمت کے بھی موافق تھا وہ یہ کہ ہم نے ان پر ہر چیز کے دو وارے کھول دیئے یعنی ان کی سفین اور بدعالی کا دور کر دیا اور ان کے رزق میں وسعت کی اور ہر قسم کی نعمتوں کے دروازے اللہ پر کھول دیئے کیونکہ جب وہ تنبیہ سے باز نہ آئے تو ہم نے ان کو دنیا کی وہ تمام نعمتیں دی جو کافروں کو دیتے ہیں تاکہ ناؤ پر دی بھر کر ڈوبے یہاں تک کہ جب وہ ان نعمتوں پر بوائی کو دیکھتے ہیں غرضی ہو گئے اور اتر آئے گئے اور حد سے گذر گئے اور یہ سمجھ گئے کہ ہم ان ہی نعمتوں کے سفین ہیں اور ہمارا دی ہوئی نعمتوں میں اس قدر ہر شاہ ہوئے کہ ہم کو بھول گئے تو ہم نے ان کو اچانک پکڑ لیا ہمارا عذاب ایک قسمت ان پر آگیا اور ان کو اس کے آگے کی خبر نہیں ہوئی اور عیش و عشرت اور صحت و وسعت کی حالت میں بجا یک عذاب آئے جس حکمت یہ تھی کہ ان چیزوں کے چھوٹنے اور غم سے بہت زیادہ ہوا اگر ہی امت الفلاس و شکستہ سن ان پر عذاب آتا تو ان کو اس قدر درد اور تلخ نہ ہو تا جس وہ امن ناگہانی عذاب کے آتے ہی ہر چیز سے ناامید ہو گئے لیکن اس وقت ان کو یہ معلوم ہو گیا کہ اب ہم کو کبھی رحمت نصیب نہ ہوگی ہمارے برابر کوئی رحمت نصیب نہیں۔

شاہ صاحب صلی اللہ علیہ وسلم میں فرماتے ہیں کہ اگر تم کو کھانا کو تھوڑا سا بکڑا ہے اگر وہ کھانا اور تو بیک کرنا شروع کیا اور کئی پکڑا ہوا مانی تو پھر بھلا دیا یہی کہ اور تو کھا کے دروازے کھول دے۔
غریب گناہ میں غرق ہوا تو بے خبر پکڑا گیا یہ اگر خدا ہے کہ آدمی کو گناہ پر نہیں پہنچے تو مشابہہ تو یہ کہ

کرسے پر نہ بیٹھے کہ اس سے زیادہ پہنچے تو یقین کر لی۔ ابھی۔

اس کا سبب دیا گئی چیز اس عام گنہگار کی جی سبب کے سبب ایک نعمت اور ایک سزا ہے۔
جناح جو گئے ان میں سے کوئی بھی نہ پہنچا اور سب تعریف سے اللہ کے لیے جو پروردگار سے سزا ہے
انہوں کا سبب استہدک کہ اس سے اپنی رحمت سے ظالموں اور غیروں کے بھٹکے سے وہی اور جانا کہ
کیا اور اللہ کی جن کو ان مضدوں سے پاک کیا، اس آیت میں افکارہ اس طرف ہے کہ جو ظلم کے
بھٹکے سے وہی کو بدک کر انہوں کا عالم پر اللہ کا بڑا انعام ہے جس پر عہد اور عہد لازم ہے کہ
نہی آپ ان کا کہیں سے پہنچے کہ جتنا کہ اللہ تعالیٰ شہداء کی اور بینا بوں کو جینے لے اور تم کو
ادھا اور یہ کہ اس کے تم نہ کچھ سن سکو اور نہ کچھ دیکھ سکو اور تمہارے وہی پر ہر نگاہ سے کہ
نہ مجھ کو مطلب یہ ہے کہ تمہارے یہ تیغوں، عضاب، جو احشایہ، الاحشایہ، وہ بیکار جو جانیوں
دن کے جانتے رہے کہ وجہ سے تمہارے تمام جسم کا نظام در بر ہم جو جانتے تو جتنا کہ اللہ کے
موا کو کسا محمود ہے جو تم کو یہ چیز لی تاکہ دید سے تو بھر تم میں کے سوا دوسروں کی کون پرستی
کرتے جو مطلب یہ ہے کہ تمہاری عبادت وہ ذات ہے جو ان اعضا، اور قرآن سے اور کبھی کے
ہیٹے اور جینے پر قادر ہو اور یہ بت اللہ کو تمہارے جینے جو کسی طرح ممکن ہوئے اسے ہی دیکھتے تو ہیں کہ ہم کس
غرض پر بھیجے کہ مختلف شہداءوں سے اپنی تو یہی کی نشانیاں بیان کرتے ہیں پھر بھی وہ ان کے
جانتے اور قبول کرنے سے معافی کرتے ہیں اور مر جہ کرتے ہیں راستہ ہی آپ ان سے یہ بھی
کہہ کر بھیجے کہ جتنا کہ تمہارے اللہ کا عذاب ناگیاں اور گناہ کی آجائے کہ پہلے سے جس
کی کوئی عبادت اور نام و نشان نہ ہو یا نہ ہو اور آشکارا طور پر آنکھوں دیکھتے تم یہ عذاب پہنچے
کو سوائے ظالموں کے اور کون بدک کیا جائے گا جتنا تم یہی بدک ہو گئے اللہ جہیزہ سے کہ
عذاب آئے سے پہلے ہی اپنے ظلم اور شرک سے توبہ کر لو اور ہم سیدھے جہیزہ جہیزہ کو کھڑے
بہشت راستہ پہنچے واسے واسے اللہ ہی ایمان اور اہل طاعت کو جنت کی ضمانت دیتے کیجئے
اور عکس کی اور کھڑاں کو عذاب اپنی سے واسے کے پہنچے اللہ اس لیے نہیں بھیجتے کہ وہ
معاذی کے فریاض کے مطابق معجزات دکھلائیں پس جو کوئی ایمان سے آیا اور اس سے
اپنی حاجت کو درست کر لیا پس ان پر قیامت کے دن کچھ گرفت نہیں اور نہ وہ آخرت میں ملکیں
ہوں گے اور ان کو کون سے ہماری آیتوں کو عذاب پہنچے گا اسی لیے کہ وہ وہی
کی حد سے باہر نکلی چکے تھے اسے ہی آپ ان معاذی سے جو آپ سے تمہارے عذاب کے معجزات

کی فرمائشیں کرتے ہیں۔ کہہ دیجئے کہ میں تم سے پر نہیں گستا کر میرے پاس اللہ کے احسان ہیں میں سے تمہاری حاجتیں پوری کر سکوں اور وہی غیب کی باتیں جانتا ہوں کہ جو تم آئندہ کی باتیں پڑھنا کرو تو میں فوراً بخشدہ پاکروں اور میں تم سے پر گستاخوں کو ہیں فرشتہ ہوں جو تم کو ہر حق پرستی کرتے ہو کہ یہ کیسا جی ہے ہو کھانا اور پینا ہے اور عورتیں اور اولاد دکھاتا ہے میں تو اللہ کا نبی اور رحیم ہوں جو جس بشر سے جوئے چلے آئے اور جب نبی نوع مشیت ہوگا تو لازم اللہ پرست اور خواص انسانیت سے کیسے پاک اور منہ پر گستاخ ہے میں رسالت کے ساتھ ملکیت کا دلی نہیں تاکہ تم بھہر رہے ہو کہ یہ کیسا جی ہے جو نبی اور پیغمبر بھی دکھاتا ہے جیسا کہ معاذ بن جبلؓ نے فرمایا: لَقَدْ جِئْتُكُمْ بِمَنْزِلَةِ اللَّهِ مُبَشِّرًا وَنَذِيرًا کیا خدا تعالیٰ نے بشر کو رسول بنا کر بھیجا ہے رسول تو فرشتہ ہوتا چاہیے تو آپؐ کہہ دیجئے کہ جو تم کے لیے ملکیت ضروری نہیں باوجود بشریت کے جس اللہ کا رسول میں ہوں بھہر اللہ کی وحی نازل ہوتی ہے قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ يُوحِي إِلَيَّ إِلَهِي میں تو صرف ایک پیغمبر کی طرح ہوں جو ہدایت دے گا اور نیکوئی کی باتیں اور اس کے احکامات کی دوسروں کو دعوت دیتا ہوں آپ ان معاذ بن سے کہہ دیجئے کہ کیا ناجنا اور بیجا براہ پر گستاخ ہے مطلب یہ ہے کہ اللہ اور تمہارا ملحق عام اور خاص اور مشعل ہدایت کا سیرہ اور فرقہ سے انکھ بڑھ کر نہ والا برابر نہیں ہو سکتے کیا تم دھیان نہیں کرتے کہ حق اور باطل کا فرق تم پر واضح ہو چکے ہے اور آپؐ اس قرآن سے ان لوگوں کو خبر دے کر دیجئے کہ جو اس امت سے دوستے ہیں کہ اپنے ہندو گار کی طرف انکھ کھینچے جاتی ہیں تو کیا امت کا خوف لگا جتا ہے ان کو قرآن کے بار پر نصیحت کیجئے اور بخشدہ دیجئے کہ جسے کے دین اس کے لیے خدا کے سوا کوئی کارساز اور مددگار ہوگا اور نہ کوئی سفارشی ہوگا شاید وہ پرہیزگار کی گزیر یعنی قرآن سے مسلمانوں کو ڈراؤ تاکہ وہ اس پر عمل کر کے پرہیزگار بن جائیں اور وہ مسلمان بن گئے ہیں کہ ان ذین یخافون سے گھبرا مسلمان نہ بنائیں بلکہ کافروں کا گروہ ساز ہے کہ جو مشرکوں کو جانور اور فحش سمجھتے تھے اور اس کے بارہ میں متروک تھے اللہ وہ کافر تو ظن حور پر مشرکوں کے منکر تھے وہ مراد نہیں۔



وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ

اور نہ ایک ان کو جو پکارتے ہیں اپنے رب کو صبح اور شام

يُرِيدُونَ وَجْهَ مَا عَلَيْكَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ

چاہتے ہیں اس کا کہ تم پر نہیں ان کے حساب میں سے کہ

وَمَا مِنْ حِسَابِكَ عَلَيْهِمْ مِنْ شَيْءٍ فَتَطْرُدَهُمْ

اور نہ پھر تم حساب دینا سے انہیں کوئی شے ہے کہ ان کو انک سے

فَتَكُونُ مِنَ الظَّالِمِينَ ﴿۵۰﴾ وَكَذَلِكَ فَتَنَّا بَعْضَهُمْ

بعض دوسرے تو بہت عالموں میں اور اسی طرح ہم نے آزمایا ہے ایک کو

بِبَعْضٍ لِيَقُولُوا أَهَؤُلَاءِ مَنَّ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنْ بَيْنِنَا

ایک سے کہ کہیں کیا نہیں لوگ ہیں جن پر اللہ نے فضل کیا ہم میں سے

أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ بِالشَّاكِرِينَ ﴿۵۱﴾ وَإِذَا جَاءَكَ الَّذِينَ

کہا اللہ کو سلام نہیں ہی مانگتے داسے اور جب اولیٰ قریب سے پاس

يُؤْمِنُونَ يَا أَيُّهَا فُكِّلْ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَى

ہماری آیتیں کہتے داسے تو کچھ سلام ہے تم پر تمہیں ہے تمہارے رب سے اچھے

نَفْسِهِ الرَّحْمَةِ إِنَّهُ مَنْ عَمِلَ مِنْكُمْ سُوءًا رَاجِحًا لِهَـ

ادب پر کرنا کہ ہو کوئی کرے تم میں جو برائی اورانی سے بھر

ثَمَّ تَابَ مِنْ بَعْدِهِ وَأَصْلَحَ فَإِنَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿۵۲﴾ وَ

اس کے بعد توبہ کی اور سزا بکڑی توبوں سے گدہ ہے بخشش والا مہربان اللہ

كَذَلِكَ نُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ سَبِيلُ الْمُجْرِمِينَ ﴿۵۳﴾

اسی طرح ہم بیان کرتے ہیں آیتیں اور تو کس حد سے وہ تمہارا دلوں کا

حکم اعزاز و اکرام درویشان اسلام بتقدیم سلام و تبشیر

ایشان برحمت خداوند انام

قَالَ تَعَالَى وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَكَ إِلَىٰ طَاعَتِهِمْ ۖ هَـ

اور اس سے سلسلہ سکون مشہور کیں گے بارہ میں پورا آ رہا ہے یہ آیت قریش کے بعض مغرور اور منکر
مرد اللہ کے بارہ میں انا زلی ہوئی ایک مہم تہ صمدان قریش کے آنحضرت سے اللہ علیہ وسلم کے پاس
بہ پیغام بھیجا کہ آپ کی مجلس میں بیٹھتے فقیر اور غلام جو سنتے ہیں جیسے طلال اور مہمیت اور عداوت
مقدور اور ان سوز و جوار میں جانتا ہے کہ ہم آپ کے پاس آکر بیٹھیں اور آپ کی باتیں سیں لیکن آپ
کے پاس مذکور لوگ بیٹھتے ہیں اور کسم و قسوت قریش میں جوار ان کے ساتھ مل کر بیٹھنا ہمارے لیے
حیث اور جار ہے اس لیے ہم جب آپ کے پاس آیا کریں تو آپ اپنی مجلس سے اٹھ کر
کوٹھا دیا کریں ان حضرت سے اللہ علیہ وسلم کا خیال اس طرف آ کر صمدان قریش کی
یہ درخواست منظور کر لی جائے شاید اس میں ہمت سے وہ لوگ اسلام لے آئیں اور حضرت علیؓ
سے بھی میں مشورہ دیا کہ یا رسول اللہ ایسا کر کے دیکھئے تو میں کو صمدان
قریش میں ان کے بعد کیا کرتے ہیں یعنی اتفاقاً ان کی یہ
درخواست منظور کر لی جائے اما اللہ اس سے درویشان اسلام اور فقیر مسکین کی تحریک مقصود
نہ تھی بلکہ دوسرا قریش کی تالیف قلب ہامید ہدایت مقصود تھی اور چونکہ خود صحابہ کو اس کا ملکہ تھا
اس لیے اس سے ان کی دل شکنی بھی نہ ہوئی یہ راستے ابھی خیال ہی کے درجہ میں تھے علیؓ کی
فوریست ضیق آئی تھی کہ اس بارہ میں یہ آئیں تزلزل ہو گئیں اور حق تعالیٰ کی قوت سے ممانعت آگئی
کہ آپ ہرگز ایسا نہ کریں اور فقیر قریش میں پیغام و تفسیر کثیر صمدان !

اور بلند یہ دعا آپ کو خط دیا گیا کہ یہ تدبیر ناسخ نہ ہوئی اور حکم آگیا کہ آپ ان منکرین
کی تبلیغ کی خاطر اپنی مجلس سے درویشان اسلام کو جدا نہ کیجئے بلکہ یہ درویش جب آپ کی مجلس
میں حاضر ہوں تو ان کو سلام کیجئے اور خدا تعالیٰ کی رحمت کی بشارت ان کو سننا دیجئے یہ لوگ
خیر و طریب اور فقیر ہیں مگر حق کے طالب صادق ہیں ان کی خاطر واد کی اور تالیف قلب دوسرا
کھار کی تالیف ہر بار درجہ مقدم ہے اس آیت سے مقصود یہ بتلانا ہے کہ یتیم اور یتیموں کا
حکم اور ان کی ایذا و ممانعت اور غمگرا نی خاطر سے احتساب غایت درجہ ضروری اور لازم
ہے مگر کفر و کفرین عطا فرماتے ہیں

حبیب درویشان کبر جنت امت والسن ایشان سزا سے لعنت امت

چنانچہ فرماتے ہیں اور اسے ہی آپ اپنی مجلس سے ان لوگوں کو حلوہ اندوز نہ کیجئے جو
شیع اور شام پہنچے درود کو پکار رہے ہیں اور صمدان کی ناست پاک یعنی نہ جنت اس کی ضمانتی
اور خوشنودی کے طلب غم نہ جنتی یہ لوگ خداوند و اللہ کے امین و رجا حق صادق ہیں کہ سوا سے
دینار مولیٰ کوئی چیز بھی ان کے اپنی فکر نہیں ان کی جلاوت کسی دنیاوی اور آفریدی نعمت کے
حوال کے لیے نہیں ہے

ظلالِ حرارت بود کا دل سب بے نشا کند از لعلِ جز صفا
 یہ لوگ حشری خداوندی کے اس منزل میں پہنچے تھے کہ سوائے رضا کوئی چیز محمدی ان کو
 مطلوب نہیں مطلب یہ ہے کہ یہ قراءِ مسلمین اپنی عبادت میں لکھیں ہیں اور انھیں کا انفرادی بہ
 ہے کہ انھیں کے اکرام اور احترام کو ہر حال میں ملحوظ رکھا جائے اور ہر سبب قریشی عداوت اور کفر کے ان
 کو غریب اور مسکین ہونے کی وجہ سے متحرک نہ کیجئے تھے ان کے ملک میں اور ایمان پر یمن کرتے تھے
 اور پہنچتے تھے کہ یہ لوگ آپ کے گھر کھاتے پیتے کی طرح سے مع برکتے ہیں تو اللہ تعالیٰ میں
 کے خواہش کے لیے فرما سکتے ہیں لیکن یہ ان کے حساب سے آپ پر کوئی ذمہ داری اور جواب دہی
 اور نہ آپ کے حساب سے ان پر کوئی ذمہ داری اور جواب دہی ہے اپنی قیامت کے دن ان کے
 اعمال کی بابت آپ سے باز پرس نہ ہوگی جب کہ وہ ظاہر میں حشری اور پردہ گار میں تو آپ
 پر ظاہر کے مطابق معاملہ کرتا ضروری ہے جب وہ ظاہر میں نیک ہیں تو آپ میں ان کو نیک ہی
 سمجھئے اور اگر ان کے دل میں کچھ کھوت ہوگا تو اس کا حساب لینے وہ اللہ سے جیسا کہ فرج
 عبد السلام کا قول ہے ہاں جیسا کہ لَا تَخْلُ لِبْنِي لَوْ كُتِبَ قَاتِلُ بَنِي سَبِیْہِ ان کے باطن کی تحقیق
 اور تحقیق آپ کے ذمہ نہیں ہوگا بالآخر حق آپ ان سے دارانِ قریشی کی ہدایت اور ایمان کی طبع میں
 ان غریب و غصبوں کو اپنی مجلس سے ہٹاتے نہیں تو ظاہر میں جو جانتے تھے اپنی نیکوئی و عبادت
 ہونا کہ جب کچھ کو یہ خوف ہوگا کہ ان کی وجہ سے مجھ سے باز پرس ہوگی اور جب یہ خوف نہیں
 تو ایسے ظالمین کا اپنی مجلس سے ہٹنا ہے انصاف ہے۔

ف ۱۱۰
 آپ عزت سے ائمہ علیہ وسلم نے ان فقرہ و مہین کا طرز نہیں فرمایا مگر چونکہ ایک دینی
 مسئلہ کی بنا پر ان کی علیحدگی کا ارادہ فرمایا اسی لیے انکو ہمارا غلام سے تعبیر
 کر دیا گیا گو یا کہ انہیں غلاموں کی علیحدگی کا ذیل منزلہ نکال دینے کے ہے۔

ف ۱۱۱
 آیت میں خطبہ اگرچہ ظاہر ان حضرت میں ائمہ علیہ وسلم کو ہے مگر مقصود مسلمانان
 ان ظالموں کو ہے جو ان درویشانِ اسلام کو مجلس سے اٹھا کر چاہتے تھے اور اسی
 طرح ہم نے بعض کو بعض سے اٹھایا ہے کسی کو فقیر اور کسی کو امیر بنایا ان کسی کو متعدد سے اور کسی
 کو تبارک یا ہمارا مقصود اس سے استعان اور آزمائش ہے کسی کو دنیا کے مقام میں آگے اور اولیت
 کے معاملہ میں پیچھے کیا اور کسی کو کسی کے برعکس تاکہ یہ مالدار اور غریب لوگ یہ کہیں کہ یہاں یہ
 اور وہ پیش لوگ ہیں جن پر اللہ نے ہمارے درمیان سے انعام اور احسان کیا ان کو اسلام کی اولین حق
 یعنی اسلام اگر خدا کا انعام ہو تو ان جزیرہ و راہی لوگوں پر کیوں ہوتا انھیں کے صفیٰ قدیم تھے یہ
 کیونکر ہو سکتا ہے کہ اللہ ہم دشمنوں پر تو انعام دے کرے اور ان غیروں پر انعام کرے جیسا کہ دوسری
 جگہ ارشاد ہے لَوْ كَانَتْ خِيَارًا فَمَا مَسَّ شَيْئًا مِنْهُمْ وَلَا نُفِيسًا ان لوگوں کا گناہی یہ تھا کہ ہم مغربہ لوگ ہیں اور

جمادی دینا ہی تو ختمی اس بات کی علامت ہے کہ ہم اللہ کے محبوب اور مقبول بندے ہیں ان کو یہ سلام نہیں کہ اللہ تعالیٰ قبول کو دیکھتا ہے اور اس راستہ کو کہ کون اللہ کے حق کو ماننا ہے اللہ تعالیٰ نے اس کا جواب تو یہ عطا فرمایا کہ دنیا کی ہر بات اور چیز خدا کے نزدیک مقبول اللہ محبوب ہونے کی دلیل نہیں بلکہ یہ سمجھنا ہے اللہ تعالیٰ کا نافرمانی ہے ایک خدا کو دوسری ضد سے آواز سننے میں امیروں کا مقصد یہ ہے کہ آنا اسی طرح ہے کہ وہ ان کو گھر حقائق سے نہ دیکھیں اور حقیقت کا اسیر ہونے سے آزاد اس طرح ہے کہ وہ ان کی دولت پر مسد نہ کریں آئندہ آپس میں اللہ حکم اور ضرور اور مساندہ لوگوں کے اس میں ہے وہ اعتراض کا ایک طور جواب اور اشارہ فرماتے ہیں جس کا حاصل یہ ہے کہ اللہ کا انعام ان لوگوں پر ہونا ہے جو اسی کی نصرت کے لئے وہ ان اور فکر گزار ہوں نفع مند اور نافرمانوں پر انعام نہیں ہوتا چنانچہ فرماتے ہیں کیا اللہ اپنے فکر گزاروں کو خوب طرح ہائے حالہ نہیں یعنی خدا غریب جانتا ہے کہ کوئی دل سے اس کی فتنوں کا شہرہ دان اور شکر گزار ہے اور کوئی نافرمان اور نافرمان ہے جس میں ان درویشوں نے اللہ کی نصرت و اہمیت کی قدر کی اکلیدہ آئی کہ اسلام اللہ ہدایت کی توفیق سے لازماً اور تم جیسے مشکوک اور منافق کو کیا دے گی کا مشورہ ناگہری ہے اور ہم کہ ہم درویشان اسلام خدا کے مقبول اور محبوب ہیں اس لیے آپ کو حکم دیا جاتا ہے کہ آپ ہرگز ہرگز ان کو دنیا بھلی سے انھارنے کا خیال ہی نہ کریں بلکہ جب یہ شخص تک آپ کے پاس حاضر ہوں جو صدق دل سے ہمارا کلمہ پڑھتا ہو اور سمجھتا ہو تو آپ ان سے یہ کہہ کر مسلمان بن کر ہم پر گھر آؤ نہیں اللہ کی طرف سے ہم پر مسلمان ہیں اور اس سے تمھارے پروردگار کے لطف و رحمت پر تمھارے لئے رحمت اور ہدایت کو کھول دیتا ہے یعنی لازم کر لیتا ہے اور یہ رحمت اللہ ہر ان سے یہ شخص تم میں سے وہ شخص نافرمان سے کوئی برا کام نہ کرے لہذا پھر اسی کے بعد کہہ کر لے لہذا اپنی حالت کو درست کر کے اللہ سمجھنے والا ہر ان سے ملے

درد دندان کن با روز و شب : شربت بہتر از امتحان نیست

کارتون و مندرج و علی یار را به چهارده غیر از تاجماورانیست

اور اسی طرح ہم دہائی کو تیسری کے ساتھ بیان کرتے ہیں تاکہ قبر میں کی راہ طوبہ اٹھاتا

اور علامہ جو جادوئے کمال اس دلوں پر چلتے سے انتخاب کریں مطلب یہ ہے کہ حق اور باطل کی راہ

اگلبالک جیسا کہ اندر ممتاز ہو جائے تاکہ چلنے والوں کو کوئی اشتباہ باقی نہ رہے۔

• • •

قُلْ إِنِّي نَهَيْتُ أَنْ أَعْبُدَ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ

تو کہ بھگت کو منع ہوا ہے کہ بیویوں کو بھگتے ہوئے اللہ کے سوا

اللَّهُ قُلْ لَا آتِبِعُ أَهْوَاءَكُمْ قَدْ ضَلَلْتُ إِذْ وَأَنَا

تو کہ میں میں پھنسا تمہاری خوشی پر سو تو میں ایک چکا اور بد ہوا ہوا

مِنَ الْمُهْتَدِينَ ۝ قُلْ إِنِّي عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِّن رَّبِّي وَكَذَّبْتُمْ

ہائے والا تو کہہ جا کہ شہادت پہنچے ہے رب کی اور تم نے اسکو

بِهِ مَا عِنْدِي مَا تَسْتَعْجِلُونَ بِهِ إِنِ الْحُكْمُ إِلَّا لِلَّهِ

عندہا میرے پاس نہیں جس کی مشال کہتے ہو تم کسی کا نہیں سوائے اللہ کے

يَقْضُ الْحَقُّ وَهُوَ خَيْرُ الْفَاضِلِينَ ۝ قُلْ لَّوْ أَنَّ

کون ہے حق بات اور وہ تھا بہتر نکلتے والا تو کہہ اگر میرے

عِنْدِي مَا تَسْتَعْجِلُونَ بِهِ لَقَطِفُ الْأُمَرَاءِ يُبَيِّنُ وَيُنْكِرُ

پاس ہو جس کی مشال کہتے ہو تو قفل ہو چکے کام میرے تمہارے ہی

وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِالظَّالِمِينَ ۝ وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا

اور اللہ کو سب معلوم ہیں بے غیب اور اسی کے پاس کھیاں ہیں غیب کی انکھیں

يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْبَرِّ وَالْبَعْرِ وَمَا تَسْقُطُ

جانتا اس کے سوا اور وہ جانتا ہے جو پھل اور وہاں سے اور جس سے

مِن دَرَقَةٍ إِلَّا يَعْلَمُهَا وَلَا حَبَّةٌ فِي ظُلْمٍ الْأَرْضِ

کوئی پتہ جو وہ نہیں جانتا اور نہ کوئی دانہ زمین کے اندر میں

وَلَا رَطْبٌ وَلَا يَافِسٌ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُّبِينٍ ۝

اور نہ ہوا نہ جو کھا جو نہیں کھلی کتاب میں

بست پرستی کی مذمت اور ممانعت اور خدا پرستی کی حقانیت اور دعوت

قال اللہ تعالیٰ عن ربی فی بیئتی انک انما تذلکوا فیما تذرکون وایضا تووب الیہم ... الخ ... ولا یابس الا فی بیئتی
 وادھم ان آیاتوں میں جن جمل شرا کے بست پرستی کی مذمت اور ممانعت کے مکر فرمائی اور بعد ازاں خدا پرستی
 کی حقانیت اور اس کی دعوت کا ذکر فرمایا کہ جو اوصاف مہرور میں ہونے چاہئیں وہ سوائے خدا تعالیٰ
 کے کسی میں نہیں خدا کے سوا نہ کوئی عالم الغیب ہے اور نہ کوئی قادر مطلق ہے اور نہ کوئی نافع اور
 ضرر کا مالک ہے پس جب یہ اوصاف خدا کے سوا کسی میں نہیں پاسکتے جیسے کہ پھر خدا کے سوا
 کسی اور کی بدستش کیوں کر سکتے ہیں تو مہد اہل مہرور حوالہ دے رہے ہیں کہ اسلام تم کو تعلیم دیتا ہے
 پس تم ایک ہی خدا کی عبادت اور بندگی کرو اور اُس سے ڈرو جس کی طاعت تم مہرور کے
 بعد انصاف تھا دے گئے یہ سلسلہ کلام غنی اچھا بیئتی سے شروع ہو کر فطرت الخلق اور انصاف کے
 گہ چنا چہ فرماتے ہیں آپ ان لوگوں سے جو آپ کو بہت پرستی کی دعوت دیتے ہیں کہ ہدیے
 کہ جو کہ ممانعت کی گئی کہ میں اُن مہروروں کی بدستش کیوں کر تم خدا کی عبادت سے روکا کرے
 اس کا اعتراف اور انکار کرتے ہو کہ وہ اللہ سے کمتر ہیں اور جو کمتر ہے وہ خدا نہیں ہو سکتا اور نہ
 ستمی عبادت ہو سکتی ہے خدا تو وہ ہے جو مہرور سے بالا اور برتر ہو آپ یہ بھی کہہ دیجئے کہ میں
 خدا کی فرائض کی پیروی نہیں کرتا جی میں نہ بتوں کی بدستش کیوں کر اور نہ انکار مہرور کو اپنے
 پاس سے ہٹاؤں گا اگر میں ایسا کروں تو کہوں جو جانوں اور جاؤیت پاس کے والوں میں سے نہ ہوں
 مالک نہ میں تو میں صاحب اللہ جاؤیت دے کر بھیجا گیا ہوں میں کیجئے گزائی کے راستہ کو اختیار کر سکتا
 ہوں آپ کہہ دیجئے کہ تحقیق میں تو اپنے ہمدردگار کی طرف سے مددشن دلیں یہ ہوں کہ جاؤیت
 بتوں کا جزو ظاہر ہے اور عاجز کی عبادت مہرور ممانعت ہے اور تم نے اسی وجہ دلیں کہ جھٹلایا
 جس میں شک اور تردد کا بھی گھٹن نہیں اور جو مددشن دلائل میں تمہارے سامنے بیان کرتا ہوں
 تو تم اس کے جواب سے تو عاجز ہو ملحق اڑھلے کے لیے یہ کہتے ہو کہ اگر یہ حق ہے تو اس کی تائید
 پر فرما عذاب کیوں نازل نہیں ہو جاتا تو آپ کہہ دیجئے میرے پاس وہ عذاب نہیں جس کی تم
 جلد نہ کہتے تو ایسی عذاب کا نازل کرنا میرے اختیار میں نہیں جب اللہ کو منظور ہو گا تم پر نازل
 کر دے گا جب کہ میں اتوں پر نازل کر چکا ہے حکم کسی کا نہیں سوائے اللہ کے مگر حق کو
 دلائل اور دلیل سے جان کرنا ہے اور وہی سبب بعد کہنے دلائل سے بہتر بعد کہنے
 والا ہے میرا اور تمہارا بعد کہنے یا تو میں ہے جب چاہے گا بعد کہ دے گا بعد کی تاریخ
 بلکہ معلوم نہیں آپ کہہ دیجئے کہ تحقیق اگر وہ عذاب جس کو تم جلدی مالک دے ہو میرے پاس

ہوتا یعنی میرے اختیار میں ہوتا تو میں اسے تک اس کو نازل کر چکا ہوتا اور میرے در قیاس سے درجہ
 میں جھکا رہتا ہے جو چکا ہوتا اور اللہ تعالیٰ ظالموں کو غریب بنا دیتا ہے کوئی اس کے علم اور قدرت سے
 باہر نہیں نکل سکتا سب اُن کی نظر میں ہیں وہ عظیم ہیں سبے اور عظیم بھی ہے اور عظیم بھی ہے
 خدا سب میں جلدی نہیں کرتا اور اُس کی تاثیر حکمت سے ظالی نہیں اُنی آیت میں حق تعالیٰ نے فرمایا
 بلند یا کوئی ظالم اور کوئی جرم اُن کی نظر سے پوشیدہ نہیں وہ سب کو غریب جانتے ہیں اہل آئینہ
 آیات میں اللہ تعالیٰ کے علم عظیم اور قدرت کا مدد کر رہے تاکہ ثابت ہو جائے کہ غریب میں تاثیر
 اچھی یا خیر کی بنا پر نہیں بلکہ علم عظیم اور حکمت اللہ کی بنا پر ہے چنانچہ فرماتے ہیں اللہ اللہ
 ہمیں کے پاس ہیں غیب کی کنجیاں یا غیب کے خزانے جن کو سوائے خدا کے کوئی نہیں جانتا اور
 نہ کوئی جہاں ممکن ہے۔

۱۸۔ اہم داری کرنا ہے جس کو اُنی آیت میں یہ لفظ مفارح آیا ہے اس میں مفارح تفسیر کے دو قول
 ہیں۔ ۱۔ یعنی عطاء کے نزدیک مفارح۔ ۲۔ یعنی بکسر الیم کی جمع ہے جس کے معنی بکلی کے ہیں ان معنی
 سے مفارح الغیب کا ترجمہ غیب کی کنجیوں سے کیا ہے اُنی صورت میں مطلب یہ ہو گا کہ جن چیزوں
 سے غیب کا فعل نکلتا ہے وہ سب اللہ ہی کے ہاتھ میں ہیں یعنی وہی خدا ہے برحق عالم غیب
 ہے اُن کے سوائے کو غیب کا علم نہیں۔

۱۹۔ اور بعض علماء کے نزدیک مفارح۔ ۲۔ یعنی بفتح الیم کی جمع ہے جس کے معنی خزانے کے ہیں
 ان معنی سے مفارح الغیب کا ترجمہ غیب کے خزانوں سے کیا ہے اُنی صورت میں مطلب یہ
 ہو گا کہ غیب کے تمام خزانے صرف اللہ ہی کے ہاتھ میں ہیں اُن کو اختیار ہے کہ اپنے خزانہ
 میں سے جس کو چاہے اور جتنا چاہے دے یا جتنا چاہے آتش بادل دست کھادھائی و
 قوت شقی و احوال و حیوان و نبات و معدن و ہر شے کو پیدا کرے یا مٹا دے۔

چوتھے قول کی بنا پر خدا تعالیٰ کا عالم الغیب ہونا اور اُن کے احاطہ علمی کا بیان کرنا مقصود
 ہو گا اور دوسرے قول کی بنا پر خدا تعالیٰ کی کمال قدرت اور کمال تصرف اور کمال حکمت کا بیان
 کرنا مقصود ہو گا کہ تمام ممکنات اُن کے تصرف قدرت اور دست تصرف میں ہیں جس طرح چاہتا ہے
 ان میں تصرف کرتا ہے ظاہر و باطن کو اُن کی آیت کا مطلب یہ ہے کہ ہم غیب اور احاطہ علمی اور کمال
 قدرت اور کمال تصرف سب حق تعالیٰ ہی کے ساتھ مخصوص ہے کوئی اُن کا شریک اور ہم نہیں
 آئندہ آیات میں پھر اس کے احاطہ علمی کا بیان کرتے ہیں اور وہ جانتا ہے جو کچھ ہم نہیں جانتے اور
 وہ جانتا ہے مطلب یہ ہے کہ خشکی اور ترکی کی چیز کی اُن کو خبر ہے اور جہیں گرتا اور دست سے
 کوئی پتھر گرے وہ جانتا ہے اُن کو یہی خدا کو ہون کی گنجی بھی معلوم ہے اور نہیں جانتا کوئی دوزخ
 کی آگ میں ہیں اور انہیں ہے کوئی ترازو نہ کوئی خشک چیز مگر روشن کن سب یعنی روح معلوم

میں شہادت ہے مطلب یہ ہے کہ کوئی چیز اللہ کے علم سے باہر نہیں خواہ وہ کئی ہو یا جتنی تلاش کروائے
کا ایک نامہ لکھ کر وہ یہ کہتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کو علم کلیات کا وہ ہے مگر جزئیات کا علم نہیں اس آیت
سے اُن کا رد ہو گیا

وَهُوَ الَّذِي يَتَوَقَّكُمْ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا بِالْبَاطِلِ وَيَعْلَمُ مَا جَرَحْتُم

اور وہی ہے کہ تم کو بھڑکتا ہے بات کو اور جانتا ہے جو کہا چکے ہو

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا يَبْعَثْكُمْ فِيهِ لِيُقْضَىٰ أَجَلٌ مُّسَمًّى ثُمَّ

وہی کہ تم کو اٹھاتا ہے اس میں کہ پورا ہو دھند ہو ظلم ہو یا بھڑ

إِلَيْهِ مَرْجِعُكُمْ ثُمَّ يُنَبِّئُكُم بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿۱۰﴾

اس کی طرف بھڑے جاؤ گے پھر بتا دے گا تم کو کیا کرتے ہو

دلائل کمال قدرت

قَالَ تَعَالَىٰ وَهُوَ الَّذِي يَنْفَعُكُمْ وَيَضُرُّكُمْ ۚ إِنَّكُمْ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ اسے ثُمَّ يُنَبِّئُكُم بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ

گزشتہ آیت میں اللہ تعالیٰ کے کمال علم کا بیان تھا اس آیت میں حق تعالیٰ کے کمال
قدرت اور کمال تعریف کا بیان ہے کہ اللہ تعالیٰ جہدوں کو ایک حالت سے دوسری حالت کا
طرف پھینکتے رہتے ہیں کبھی جہالت سے موت کی طرف اور کبھی قراب سے بعدی کی طرف یہ
تصرفات حق تعالیٰ کے کمال قدرت اور کمال تعریف پر دلالت کرتے ہیں اور خواہ کے بعد یہ ادبی
پر جہت بعد الموت کا ثبوت ہے جس سے قیامت کا امکان ثابت ہوتا ہے چنانچہ فرماتے ہیں
اور وہ اللہ تعالیٰ وہ ہے کہ ہر حالت کو ہر حالت کو پورے لڑنے کے لیے تیار کر دے اور اس کو سنبھالے
کہو جتا ہے کہ مرنے اور مرنے میں کوئی فرق نہیں رہتا اور خواہ کتنا ہے بڑھ چکا ہے تم نے ان
میں کیا اور کسب کیا اور پھر وہ تم کو دن میں زندہ سے اٹھاتا ہے تاکہ اس سوئے اور جاننے کے
دوران سے تم کی خدمت سنبھال دے اور تم کو دن میں زندہ سے اٹھاتا ہے یعنی تمہاری دنیاوی عمر جو جاسکے پھر مرنے
کے بعد تمہارا اس کی طرف لوٹنا ہے پھر وہ تم کو جتنا ہے بڑھ چکا ہے تم دنیا میں کتنے تھے اور اس کے
مناسب سزا ہے گا خوب سمجھ لو کہ تمہارا سزا اور حکامیر مصیبت باعث اور امکان قیامت کی

واضح دلیل ہے ۔

وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ وَيُرْسِلُ عَلَيْكُمْ حَفَظَةً مَّتَّحَاتٍ

اور اسی کا حکم غالب ہے اپنے بندوں پر اور بھیجتا ہے تم پر نگہبان

إِذَا جَاءَ أَحَدَكُمْ الْمَوْتُ تَوَفَّتْهُ رُسُلُنَا وَهُمْ لَا

کوسب پہنچے تم میں کسی کو موت ای کو بھیجیں ہم اسے سجدہ و گناہ اور د

يُفَرِّطُونَ ⑩ ثُمَّ رُدُّوْا إِلَى اللَّهِ مَوْلَاهُمُ الْحَقُّ أَلَا

نعم نہیں کرتے ہر پہناتے ملائکہ کے اللہ کا طرف و ملک کا ہے تحقیق

لَهُ الْحُكْمُ وَهُوَ أَسْرَعُ الْحَاسِبِينَ ⑪ قُلْ مَنْ يُنْجِيكُمْ

سے دگر حکم ای کہ ہے اور وہ سب سے جلد ہے جواب تو کہ کون تم کو بچا لگا

مَنْ ظَلَمْتَ الْيَزْوِجَ تَدْعُوهُ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً

ہے جنگل کے اندھیروں سے اور دریا کے جس کی کاہتے رو کر گواہتے اور بچکے

لَيْنٌ أَنْجَيْنَا مِنْ هَذِهِ لَنُكُوْنَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ ⑫

اگر ہم کو بچا یوں ہی بلا سے تو البتہ ہم احسان

قُلْ اللَّهُ يُنْجِيكُمْ مِنْهَا وَمِنْ كُلِّ كَرْبٍ ثُمَّ أَنْتُمْ

تو کہ اللہ بچاتا ہے ان سے اور ہر کھرباہت سے ہر غم طریک بھرانے پر

تَشْكُرُونَ ⑬ قُلْ هُوَ الْقَادِرُ عَلَى أَنْ يَبْعَثَ عَلَيْكُمْ

تو کہ ای کو قدرت ہے کہ بھیجے تم پر خطاب اور سے

عَذَابًا مِّنْ فَوْقِكُمْ أَوْ مِّنْ تَحْتِ أَرْجُلِكُمْ أَوْ يَلِيَسَٰمُ

یا تم سے پاؤں کے نیچے سے یا تم سے تم کو گناہ

شَيْعًا وَيُذِيقُ بَعْضَكُمْ بَأْسَ بَعْضٍ أَنْظُرْ كَيْفَ

دیکھ کر اور چکھائے ایک کو دوسرے کی (جگہ کسی جگہ سے)

نَصِيفٌ ۚ الْآيَاتِ لَعَلَّهُمْ يَفْقَهُونَ ۝۱۰ وَكَذَّبَ بِهِ قَوْمُكَ

مکے کے ہیں (ایسی شاید وہ سمجھیں) اور ان کی نفرت بنا کر ان کو قوم

وَهُوَ الْحَقُّ ۚ قُلْ نَسِيتُ عَلَيْكُمْ يَوْمَ كَيْلٍ ۝۱۱ يَكُلُ نَبَا

سے اور حقیق ہے تو کہہ میں نہیں تم پر (دروغ) ہر چیز کا ایک

مُسْتَقَرٌّ ۚ وَسَوْفَ تَعْلَمُونَ ۝۱۲ وَإِذَا رَأَيْتَ الَّذِينَ

دستِ قلم پا جہ اور آگے جان و گئے اور سب کو دیکھے وہ لوگ کہ

يَخْضَوْنَ فِي آيَاتِنَا فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ حَتَّى يَخْضَوْا

کھڑے ہیں ہماری آیتوں میں تو ان سے گزر کہ جب تک کہ کھڑے نہیں

فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ ۚ وَإِمَّا يُنْسِيَنَّكَ الشَّيْطَانُ فَلَا

اور کس بات میں نہ اور کبھی بھلا سے تم کو شیطان تو نہ

تَقْعُدَ بَعْدَ الذِّكْرِى مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ۝۱۳ وَمَا عَلَى

تجھ پر یہ نصیحت کے ہے افسانہ قوم کے ساتھ اور

الَّذِينَ يَتَّقُونَ مِنْ جَسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ وَلَكِنْ

مذہبِ محمدیوں پر نہیں کہہ ان کو صاحبِ یقین

ذِكْرِى لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ ۝۱۴ وَذَرِ الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَهُمْ

نصیحت کرنی ہے شاید وہ ڈریں اور پھر دوسے جنہوں کے عقیدہ اپنا دین

لَعِبًا وَلَهُوَ أَغْتَرَّهُمْ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا وَذَكِّرْ بِهِ أَنْ

کھیل اور تماشہ اور بھگے دنیا کی زندگی پر اور اسی سے نصیحت دے

تَبَسَّلْ نَفْسًا بِمَا كَسَبَتْ لَيْسَ لَهَا مِنْ دُونِ اللَّهِ

ان کو کہ گزشتہ دو جملے کوئی بہتے گئے ہیں مگر نہیں اس کو اللہ کے سوا

وَلِيٍّ وَلَا شَفِيعًا وَإِنْ تَعْدِلْ كُلُّ عَدْلٍ لَا يُؤْخَذُ

علاجی نہ سہاوش نہ اور اگر بدلہ دے سارے دوسے قبول نہیں اس

مِنْهَا أُولَئِكَ الَّذِينَ أُبْسِلُوا بِمَا كَسَبُوا لَهُمْ شَرَابٌ

سے انہی میں جو گزشتہ جملے اپنے کئے میں ان کو پینا ہے

مِنْ حَمِيمٍ وَعَذَابٌ أَلِيمٌ بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ

گرم پانی اور آگ ہے ان کو دال بدل کر کرنے کا

نوع دیگر از دلائل کمال قدرت و کمال حکمت

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عَيْنِ بَصَرٍ وَأَنْزَلَ جِبَلًا مِنْ فَوْقِ حَقْلِهِ

کہا سنت آیت کی طرف ان آیات میں دو قسمی طرح سے اہل کمال قدرت اور کمال حکمت کے

دلائل اور عراب و کاسب اور مشر و لشکر کا حق ہونا بیان فرماتے ہیں اور وہی اللہ قاهر اور غالب ہے

اپنے بندوں پر یعنی خدا صعب پر غالب اور زبردست ہے اور تمام بندے اس کی قدرت اور حکمت

کے نیچے مقہور اور بکور ہیں اور وہ رفعت شان اور بلند مقام پر بھی صعب سے بالا اور برتر ہے تمام

دائرہ قیاس کے ہیں کہ جس کا قیاس میں فوقیت سے باعتبار مکان اور جہت سے فوقیت مراد نہیں کیونکہ

اللہ تعالیٰ مکان اور جہت سے پاک اور منزہ ہے بلکہ وہ اور غیر اور قریب کے اعتبار سے فوقیت

مراد سے افسوس کہ جہت ۲۸

اور اس کے جہ اور غیر اور فوقیت کی ایک دلیل یہ ہے کہ وہ ہم پر گھبران فرشتے بھیجتا ہے کہ

جو تمام زندگی قہار سے اعلیٰ کو سمجھتی ہیں اور بھاری جہان کی منافعت پر نگاہ کرتے ہیں جس اس

طرف تمام جو ہم اس قاهر غالب کی نگرانی میں رہتے جو ہمالہ تک کہ جب ہم جس سے کسی کی موت کا

وقت آجاتا ہے وہ بجا رہے فرشتے اس کی دورت یقین کرتے ہیں اور وہ فرشتے بعض روح ہیں کو کائن

نہیں کہتے یعنی جس کام پر وہ تہیں ہیں اس کو بخود انجام دیتے ہیں جس وقت اور جس طرح تمہیں

روح کا علم ہوتا ہے جسے حوت کی کو بھالاستے ہیں قبض روح میں فرشتے اور موت نہیں جانتے پھر علم کے بعد برصوبہ ہند سے اپنے گھرانے راج کی طرف لوٹ آئے جہاں کے تھیں وہیں رہے اور وہیں اپنے علم کا پتہ لگایا۔ اسی کے حوالے سے لکھا کہ اور فیض نہیں جانتا اور وہ سب حساب اپنے والد سے جلد حساب اپنے والد سے طرز العمل میں تمام نکات کا حساب لے لے گا اور ایک خط بھی ساری تمہ کی بھائی اور برائی خارج کر دے گا یاد رہے شہزادہ خٹونا سے ایک کا حساب دوسرے کے حساب سے ملتا ہے جو کہ اس طرف وہ تمام علم کو حاصل کرے ایک وقت رزق دیتے برقرار رہے اسی طرف وہ قیامت کے دن تمام علم کا ایک وقت حساب کوئے برقرار رہے گا اور یہ کہ کمال قدرت اور کمال فہم کی دلیل ہے۔

[illegible]

[illegible]

اور اسے جی جب قرآن و کون گو اچھے جو برکار آجوتن ہیں بڑا کس کرستے ہیں یونہی ان کے
ساتھ بہتر کرستے ہیں نہ ان میں عیب نکالتے ہیں تو آپ بیسے لوگوں سے گذر کر تین ہوجاتے
جہاں تک کہ وہ اسی حق و مستہاد کو چھو کر نہ سہی بات ہیں تاکہ چاہی حریف طرب اگر جی اسی
میں بیٹھ کر قرآن کا استہزاء کیا کرتے تھے خدا تعالیٰ نے فرمایا کہ ایسے وقت میں تو اس سے کہہ کر
اور اسی کہے کہ میں نے تم کو تاکہ تم ان کے زہر میں داخل ہو کر ان کی طرح مستحق عذاب نہ بن جاؤ
کما قال تعالیٰ وَقَدْ تَحَوَّنَ عَلَيْنَكَ يَا لَيْلِيَابِ اِنَّا رَاْنَا مَسِيْقَتَكُمْ يَا اَيُّهَا اللّٰهُ يَسْتَرْبِطُ
يَسْتَرْبِطُ اَيُّهَا فَلَا تَقْعُدُوا مِنْهُمْ حَتّٰى يَخْرُجُوْا اِلَى خِلَابٍ عَنَّا وَرَاٰهُمْ اِنَّا نَقْشُ الْمُنْمِ
آیت میں خطاب بھی اگر صبر اللہ علیہ وسلم کو ہے مگر صبر سب مسلمان ہیں کیونکہ سب مسلمان جی
کے تابع ہیں اور اگر مسلمان نہ کہ وہ ہیں اس مجلس میں بیٹھنے کی ممانعت تھی یا نہ رہے
اور جو ہے سے ان کی مجلس میں بیٹھ جائے وہاں اس کے بعد ان تمام لوگوں کے پاس نہ بیٹھ
یعنی اگر جو ہے سے بیٹھ گیا ہے تو وہ اس کے بعد فرماؤ اٹھ کر ہمارے ہاں نہ بیٹھو اگر وہ فرمے

جہاں اور آیات اللہ پر عمل اور استہزاء اور کلمہ یعنی گویا جہلستے ہیں اور ایسی جہالت میں شرکت سے
مٹنی اور مٹ گئے ہیں تو ایسے لوگ پرانی مشرکین کے جن کو استہزاء کے حساب میں سے کوئی مواخذہ اور
داد و گیر نہیں ملتی مسلمانوں سے ان کے اعمال تغییر کا کوئی مواخذہ نہیں وہ جاہل اور ان کا کام بھی مسلمانوں
کے دسمہ بشرطہ قدرت اور بقدر ضرورت نصیحت کرنا اور ان کو سمجھانا ہی ہے شاید وہ تمہاری
نصیحت کر سکتے ہوں ان باقوں سے باز آ جاؤ اور حسبِ حق کہ تمہارا ان کی جہالت سے اُٹھ کر رہو
اور ان کے اس فعلِ جمع پر اپنی ناگواری کا اظہار کس وقت ان کی حدایت کا حسبِ حق جائے اور
وہ اسس لاشائست حرکت پر ناام ہو کر تائب ہو جائیں

ان آیات میں حق جل شانہ نے مسلمانوں کو کافروں کی طامع اس مجلس سے کنارہ کشی ہو سکے
دیا جہاں آپاست اللہ پر عمل اور استہزاء کیا جاتا ہو اسب آئندہ آیت میں ایسے لوگوں کی عام جہالت
اور مصاصبت فکر کرنے کا ارشاد ہے چنانچہ فرماتے ہیں اور دیکھے افعال کی جہالت اور یہ
مصاصبت میں مجلس استہزاء اور کلمہ جب کی شخصیں نہیں بلکہ غیرت ایمانی کا تقاضا ہے جسے کہتے
لوگوں کو چھوڑ دو جنوں سے اپنے دین کو نہیں اور تاشا بنایا اور دنیا کی زندگی سے ان کو جھڑک رہی
ڈال دیا اور دنیا کے نقشہ میں مسرت ہو کر یہ سمجھتے تھے کہ جو کچھ ہے وہ بھی دنیا ہے ایسے لوگوں
کو چھوڑ دو اور ان سے قطع تعلقی کر دو جسے اپنے انجامِ ابد سے بچنے کے لئے دنیا سے انکار کرنا ہو وہ عقل
ہے اور اس قرآن کے ذریعہ ان کو آخرت کا بھولا ہوا صلیق یاد دلائے تاکہ کوئی نفس اپنی بڑھالی
کی وجہ سے گرفتار مصاصبت نہ ہو جائے یعنی نصیحت سے لائے یہ ہے کہ شاید یہ لوگ اپنے
برے اعمال کو ترک کر دیں اور دوزخ میں جانے سے بچ جائیں اس لیے کہ قیامت کے دن ان
نفس کے لیے جو اسے اللہ کے کوئی مددگار نہیں اور نہ کوئی سفارشی ہے اور اگر کوئی نفس اس
دن اپنی غلامی کے لیے ہر حکم کا بدلہ ہی دے تو وہ اس سے قبول نہ کیا جائے گا غرض یہ کہ
کسی صورت میں چھوڑ دینا چھوڑنے کا یہ کہہ ہی لوگ جنوں سے اپنے دین کو نہیں اور تقاضا بنا
رکھا ہے گرفتار غلام ہوئے ہیں اپنے برے اعمال کی بنا پر ان کے پیشے کو سمجھتے ہوئے
پانی ہے اور دوزخ کا غلاب ہے اس لیے کہ وہ کفر کرتے تھے اور آخرت کے اور اس کے غلاب
کے منکر تھے۔

قُلْ نَدْعُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُنَا وَلَا يَضُرُّنَا

تو کہو ہم بخدا ہی اللہ کے سوا جو نہ بھلا کرے نہ بھلا کرے

وَلَنُرَدُّ عَلَىٰ أَعْقَابِنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْنَا اللَّهَ كَالَّذِي

اور ہمیں جیسا کہ ہم نے اپنے پیچھے پلٹا کر دیا جب اللہ ہم کو راہ سے ہٹا دیا

اسْتَهْوَتْهُ الشَّيَاطِينُ فِي الْأَرْضِ حَيْرَانًا لَهُ أَصْحَابٌ

جیسے ایک شخص کو بھلا یا جھوٹ سے بھلا کر دیں ہیں بہت سے اس کے رفیق

يَدْعُونَهُ إِلَى الْهُدَىٰ آمَنَّا قُلْ إِن هُدَىٰ اللَّهُ هُوَ

پکارنے والوں کو راہ کی طرف کھینچتا ہے اس کو کبہ اللہ نے راہ بتائی

الْهُدَىٰ وَأَمْرًا يُسَلِّمُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ ۝۱۰ وَأَن أَقِيمُوا

سو یہی راہ ہے اور ہم کو حکم ہو کہ کتاب کی راہ میں امن کے واسطے اور یہ کہ کھڑی رکھو

الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَهُوَ الَّذِي ذَلَّلَ لَكُمْ تَحْشَرُونَ ۝۱۱ وَ

نماز اور اس سے ڈرنے اور وہی ہے جس نے تم کو ڈرنا سکھایا اور

هُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ يَٰحَقُّ ۖ وَيَوْمَ

وہی ہے جس نے آسمان اور زمین بنائی اور جس دن

يَقُولُ كُنْ فَيَكُونُ ۚ قَوْلُهُ الْحَقُّ وَلَهُ

کہے گا جو تو ہو جائے گا اس کی بات سچ ہے اور اس کی

الْمَلَكُ يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ ۚ عَلِمَ

سلطنت ہے جس دن بھونکا جائے گا صور دھما

الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ ۚ وَهُوَ الْحَكِيمُ

اور کھپا جانے والا اور وہی ہے سمجھنے والا

الْخَبِيرُ ۝۱۲

خبردار

ابطالِ شرک اثباتِ توحید و حشر

قال تعالیٰ اِنَّ اَكْثَرَ عِوَاظِمْ اَوْفَىٰ لِلْعَالَمِ مَا لَا يَنْفَعُكُمْ اَوْلَاٰكُمْ بِشَرِّ مَا ... وَهُوَ الْحَقُّ لِيُؤْتِيَ الْحَيٰثِش
 راہ اور سے توحید کا اثبات اور شرک کا ابطال پلاؤر اسے اس بات میں بر ملا ہے
 میں کہ یہ لوگ جو دین اسلام کا مذاق اڑاتے ہیں ان کو اتنی حق نہیں کہ قابلِ مضحکہ بہا رہے کہ ایسی
 ذات کو مہر و حال چاہتے کہ جو کسی قسم کے شیخ اور ضرر کا مالک نہ ہو ایسی کے قابلِ توبہ و است
 و است وہی کہ جو چاہوں اور صلاح حق میں حیران اور سرگردان وہی چنا پھر رہا ہے وہ آپ ہی شرک کو
 سے برکھد بھیجے کہ کیا ہم اللہ کے سوا کسی ایسی چیز کو اپنی جاہد و ادا کے لیے پکار رہے ہیں جو ہم کو
 کچھ نفع ہی پہنچائے اور نہ ہم کو کچھ نقصان ہی پہنچائے یہی کیا ہم تمہارے کہنے سے ترس کر پڑ جاتے
 نہیں جو بعض عاجز ہیں اور کسی کو نہ نفع پہنچا سکتے ہیں اور نہ نقصان اور کیا بعد اس کے کہ اللہ سے
 ہم کو راہ راست پر لگا دیا ہے ہم اپنی ایشیوں پر کڑی طرف اٹھے یا توں بوٹ جائیں جب کہ خدا کا
 نے ہم کو کفر سے نکال کر سیدھے راستہ پر چاڑھا تو یہ کیسے ممکن ہے کہ ہم ان ہی صحیح راستہ کو چھوڑ کر
 پھر اسی گمراہی کے راستہ کی طرف اٹھیں اور اسے چھوڑ دیں وہی راستہ ہم سے پہلے ہی رہا ہے یہ تو قیغ
 کہ ہم کفر اختیار کر رہے ہیں بالکل غلط ہے ہم سے پہلے ہی ایسا نہیں ہو سکا اور اگر سب اللہ ایسا ہو جائے
 تو ہم توحید کی صاف اور سیدھی شاہراہ چھوڑ کر شرک کی راہ اختیار کر لیں تو ہماری مثال اسی شخص کی
 سی ہو گی جس کو خناس نے پھنک دیا ہے جا کر سیدھا اور صبران طور پر ویشاں کر کے ڈال دیا اور
 اور شکستہ پھرتا ہو جسے یہ خبر نہیں کہ جاتا کہاں ہے اسی کے کچھ رفیق راہ و سمت پر ہیں جو اس کو
 سیدھی راہ کی طرف بلا تے ہیں کہ ہمارے پاس آہ خدا تو بلا تے ہیں کہ ان کی مثال بیان کی ہے
 جو خدا سے الگ ہو چھوڑ کر خود کو چھوڑتے ہیں اور مسلمان ان کو راہ راست کی طرف بلا تے ہیں مطلب
 یہ ہے کہ شرک کی مثال اسی مسافر کے مانند ہے جس کو خناس اور چڑیلوں نے پھنک دیا ہے راہ و سمت
 سے ہٹا کر اُس کے رفیقوں سے جدا کر دیا اور وہ چاروں طرف بھٹکتا پھرتا ہے اور اس کے رفیق
 ال راہ غیر فزائی اُسے آواز ہی دے رہے ہیں کہ ادھر آ سیدھا جاؤ سنو اس طرف ہے مگر وہ حیران
 اور غوطہ الخواص میں ہے عالم حیران میں ہے کچھ نہیں سمجھتا کہ کھر جائے اور کس کا کہنا مانے ایسی
 حالت میں اگر اُس نے چڑیلوں کا کہنا مانا تو سیدھا راستہ اُس کو بھی دے گا اور سر جاسے گا
 اور اگر اس نے اپنے رفیقوں کا کہنا مانا تو اس سے ہٹا دیا جائے گا اور سر نہایت باجائے گا اور
 راہ راست پر آجائے گا اس طرح پھر لو کہ مسافر توحید کی سیدھی راہ توحید اور سلام کی راہ ہے
 اور یہ سفر ہی اگر ہم اللہ علیہ وسلم اور آپ کے تعین کی رفاقت اور نصیحت میں ملے ہو سکتا

ہے جو ان کی آواز پر کہن و حرس گاہہ منتہی مغفود کو پہنچے گا اور جو شیبا میں دلائل و الدلائل کی آواز پر
چلے گا تو وہ میرا ہے خلافت اور دنیا میں جہت میں ہو سکتا ہے جسے کسی کہ ہمک جو چاہے گا آپ کہتے
کہ اللہ کی ولایت وہی حق ہے ولایت سے میں ولایت عرف و دینی اسلام ہے اور ہر ملک اور ملت پرستی
گمراہی کی راہ ہے اور ہر کو یہ حکم دیا گیا ہے کہ ہم تمام ممالک کے پروردگار کے بطریق خود بخود بار
دہی اور اس کی جہاد کرے اور ہم کو یہ حکم دیا گیا ہے کہ ہم غارت خانہ کو جو اللہ اللہ سے ڈوستے رہ کر خود
وہ دینی ولایت سے کہ جس کی طرف ہم سب رخ کیے جا رہے اور وہی ہے جس سے آسمانوں اور
زمین کو تدبیر قائم کے ساتھ پیدا کیا اور جس دن وہ قیامت اور حشر کو کہے گا کہ جو جاسو نور و مشرور
قیامت ہو جائے گی وہ اسی عرج اللہ تعالیٰ کا ہر کام ہے جب خدا کسی کام کو کرنا چاہتا ہے
تو کون کبہ تیار ہے کہ جسے کہنے کی سے وہ کام فرما ہو جاتا ہے۔ یہی طرح جب اللہ قیامت کو کہے
گا کہ جو جاسو وہ ہو جائے گی جس کی قیامت حق ہے اور اس کی سلطنت خود بادشاہی ہوگی جس
دن خود ہو کر ہو جائے گا یعنی اس دن سوائے اسی کے کوئی طاہری اور عارفی بادشاہ جس دعو کا
خلفہ بادشاہ دین میں ہوئے ہیں ان کا جو ظاہر ہو جائے گا۔ ہر سب کو معلوم ہو جائے گا کہ جنت
بادشاہت خدا ہی کے لیے ہے اور اس کے سوا سلطنت کے جس قدر بھی دعوے تھے وہ سب جھوٹے
تھے کما قال تعالیٰ رَبَّنَا لَقَدْ أَنفَلْنَاكَ آلَٰدَٰمَ مِمَّا خَلَقْنَا فَمَا تَعْبُدُونَ إِلَّا أَنْفُسَکُمْ وَمِمَّا خَلَقْنَا
أَنْفُسَکُمْ وَآلَٰہُکُمْ فَمَا تَعْبُدُونَ إِلَّا أَنْفُسَکُمْ فَکُلٌّ لِّدِينٍ لِّدِینِهِمْ لَمْ یُعَلِّمُوا سَبْعًا
صور کے متعلق مہرور کا قول یہ ہے کہ وہ ایک سنگ ہے جس میں قیامت کے دن اللہ تعالیٰ
علیہ السلام جو تکباری لگے ہو کر بارہے ہی تمام خلقت لٹا ہو جائے گی پھر دوسری مرتبہ
صور ہو کر لکھیں گے تو سب زعم ہو جائیں گے اور یہی ولایت کی خورشید پھر اور اقوال صحابہ سے
تا بہت ہے تفصیل کے لیے تفسیر ابن کثیر از ص ۱۱۱ تا ۱۱۲ ج ۲ دیکھیں جس میں طبع صور اور حساب
وکن سب کا مفصل حال بیان کیا ہے نیز دیکھو تفسیر قرطبی ص ۱۱۲
وہی جانتے والے سب نبیاں اور آشکارا کا یعنی چھپا اور کھلے کا اور وہی ہے حکمت والا
تہر واء ہر ایک کو اس کے حق کے مطابق جزا دے گا پس اس ولایت کی یہ نشان ہو کہ وہ خالق
مواست وار من جو اور عالم الغیب و الشہادۃ اور حکیم و خیر برکات کی جہاد و زندگی کو جو
کر فرک کی راہ کیسے اختیار کیا جاسکتا ہے۔

وَإِذْ قَالَ رَبُّهُمْ لِأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَجِذُوا

اور جب کہا ایمان والوں نے اپنے آپ کو تو کیا کرتا ہے

أَصْنَامًا إِلَهَةً إِنِّي أَرَاكَ وَقَوْمَكَ فِي ضَلَالٍ

مردوں کو خدا میں دیکھتا ہوں تو اوروہ میری قوم صریح بیگ

مُبِينٌ ۝ وَكَذَلِكَ يُرَىٰ إِبْرَاهِيمَ يُلْكَوِتُ السَّمَوَاتِ

ہوئے اور اس طرح ہم دکھائے گئے ابراہیم کو سلطنت آسمان و

وَالْأَرْضِ وَلَيَكُونَنَّ الْمُؤَقِنِينَ ۝ فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ

زمین کی اور تاکہ اس کو یقین آوے پھر جب ابرہہ

الْكَلِّ رَأَىٰ كَوْكَبًا قَالَ هَذَا رَبِّي فَلَمَّا أَفَلَ قَالَ لَا

آئی اس پر رات دیکھا ایک تارا بولا یہ ہے رب میرا پھر جب وہ غائب ہوا بولا کہ

أُحِبُّ الْإِفْلَاقَ ۝ فَلَمَّا رَأَى الْقَمَرَ بَازِعًا قَالَ هَذَا رَبِّي

کو خوش نہیں آئے جب چمکے والے پھر جب دیکھا چاند چمکتا بولا یہ ہے رب میرا

فَلَمَّا أَفَلَ قَالَ لَيْسَ لَمْ يَهْدِنِي سَبِيلِي لِأَكُونَنَّ مِنَ

پھر جب وہ غائب ہوا بولا اگر نہ راہ دے مجھ کو رب میرا یہ تک میں رہوں

الْقَوْمِ الضَّالِّينَ ۝ فَلَمَّا رَأَى الشَّمْسُ بَازِعَةً قَالَ

مجھے لوگوں میں پھر جب دیکھا سورج چمکتا بولا

هَذَا رَبِّي هَذَا أَكْبَرُ فَلَمَّا أَفَلَتْ قَالَ يُقَوْمِ إِنِّي

یہ ہے رب میرا یہ رب سب سے بڑا پھر جب وہ غائب ہوا بولا اسے قوم میں

بَرِّئْتُكُمْ وَمَا تَشْرِكُونَ ۝ إِنِّي وَجَّهْتُ وَجْهِيَ لِلَّذِي

بیزاری ہوئی ان سے میں کو تم شریک کرتے ہو میں نے اپنا رخ کیا اُن کی طرف جس نے

فَطَرِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ خَافِئًا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ ۝

بنائے آسمان و زمین ایک طرف کاہن کر اور میں نہیں شریک کرتے ہوں

وَحَاجَّةٌ قَوْمُهُ قَالَ لَمَّا جِئْتَنِي فِي اللَّهِ وَقَدْ هَدَانِ

اور اسی سے حکم دیا کہ تم لوگوں سے چلو گئے ہو اللہ پر ہدایت دے کر جو چاہا

وَلَا أَخَافُ مَا تَشْرَكُونَ بِهِ إِلَّا أَنْ يُشَاءَ رَبِّي شَيْئًا

اور میں ڈرتا نہیں ان سے جن کو شریک ٹھہراتے ہو ان کا اگر کہہ دے کہ یہاں تک کہ چاہے

وَيَسِّرَ رَبِّي كُلَّ شَيْءٍ عَظِيمًا أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ ۝۷۰

مہلت دے میرے رب کے ہم میں سے ہر چیز کو کیا تم نہیں سمجھتے اور

كَيْفَ أَخَافُ مَا أَشْرَكْتُمْ وَلَا تَخَافُونَ أَنَّكُمْ أَشْرَكْتُمْ

کیونکر ڈروں تمہارے شریکوں سے اور تم نہیں ڈرتے کہ شریک ٹھہراتے

بِاللَّهِ مَا تَنْزِلُ بِهِ عَلَيْهِمْ سُلْطَانًا فَاهِيًا الْفَارِيقِينَ

ہو اللہ کے ساتھ جس پر نہیں اتارا اس نے کہ سدا اب دونوں فرقوں میں

أَحَقُّ بِالْأَمِينِ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ۝۷۱ الَّذِينَ آمَنُوا

کس کو بیشک ظاہر ہے کہو اگر کچھ سمجھتے ہو کہ وہ لوگ یقین لائے

وَلَمْ يَلْسُوا إِلَّا أَنَّهُمْ يَظْلِمُونَ أُولَٰئِكَ لَهُمُ الْأَمْنُ وَهُمْ

اور طاق ہیں اپنے یقین میں کہ نصیر نہیں کہے ظالمین اور وہی ہیں

مُهْتَدُونَ ۝۷۲ وَتِلْكَ حُجَّتُنَا آتَيْنَاهَا إِبْرَاهِيمَ عَلَىٰ

راہ ہدایت کے اور یہ ہمارا دلیل ہے کہ ہم نے دی ابراہیم کو اسی کی

قَوْمِهِ طَرَفًا دَرَجَتٍ مِّنْ نَّشَأٍ إِنَّ رَبَّكَ خَكِيمٌ

قوم کے مقابلے - درجہ بلند کرتے ہیں، تم جس کو چاہیں بزرگ تدبیر والا ہے

عَلِيمٌ ۝۷۳ وَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ كُلًّا هَدَيْنَا

خبردار اور اس کو بخشا ہم نے اسحاق اور یعقوب سب کو ہدایت دی

وَنُوحًا هَدَيْنَا مِنْ قَبْلُ وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِ دَاوُدَ وَ

اور نوح کو ہدایت دی ان سب سے پہلے اور اس کا اولاد میں داؤد اور

سُلَيْمٰنَ وَيُوسُفَ وَمُوسٰى وَهٰرُونَ وَ

سیدان کو اور ایوب اور یوسف کو اور موسیٰ اور ہارون کو اور

كَذٰلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِيْنَ ۝ وَنُرَكِّبُهَا وَيَحْيٰى وَ

ہم یوں بدل دیتے ہیں ایک کام دوسرے کو اور لکریا اور یحییٰ اور

عِيسٰى وَآلِیَاسَ كُلٌّ مِّنَ الصّٰلِحِيْنَ ۝ وَرَسْمِیْلَ

عیسیٰ اور الیاس کو سب ہی ایک نعمتوں میں اور اسمعیل

وَآلِیْسَعَ وَيُوْنُسَ وَنُوحًا ۝ وَكُلًّا فَضَّلْنَا عَلٰی

اور ایسے اور یونس کو اور نوح کو اور سب کو ہم نے بزرگی دی ساری

الْعٰلَمِیْنَ ۝ وَمِنْ اٰیٰتِهِمْ وَذُرِّيَّتِهِمْ وَارْحٰمِهِمْ

جہان دالوں پر اور بعضوں کو ان کے باپ دادوں پر اور اور ان کے رحموں میں

وَاجْتَبٰیہُمْ وَهَدٰیہُمْ اِلٰی صِرَاطٍ مُّسْتَقِیْمٍ ۝

اور ان کو ہم نے پسند کیا اور راہ سیدھی چلا دیا

ذٰلِكَ هُدٰی اللّٰہِ یَهْدِیْ بِہٖ مَنۢ یَّشَآءُ مِنْ عِبَادِہٖ

یہ اللہ کی ہدایت ہے اس پر راہ ہے جس کو چاہے اپنے بندوں میں

وَلَوْ اَشْرٰکُوْا یَحْطِیْطُ عَنْہُمْ فَاَکَانُوْا یَعْمَلُوْنَ ۝ اُولٰٓئِکَ

اور اگر وہ لوگ شریک کوستے اپنے مناجات پر تا جو کہہ کیا تھا وہ دیکھ گئے

الَّذِیْنَ اٰتٰیہُمْ الْکِتٰبَ وَالْحِکْمَ وَالنُّبُوَّةَ فَاَنۢ یَّکْفُرُوْا

جن کو دی ہم نے کتاب اور شریعت اور نبوت پھر اگر ان

اور عروبہ اور تیسرا اور انقلاب کا درجہ سے طوائف کے لائق نہیں اس لئے کہ ان کا یہ تفسیر اور انقلاب اس بات کی دلیل ہیں کہ سب فانی اور حادث ہیں اور صیغہ کے سبب کسی خاص نظام میں جکڑے ہوئے ہیں اور کسی کے حکم کے سلسلے سے نہیں ذرہ برابر بھی انکی سے عدول نہیں کر سکتے انکی سے انکی کی چال اور رفتار اور سمت اور ہیئت اور صفت میں کوئی ہے کہ ذرہ برابر انکی سے باہر نہیں جاسکتے جو ان کی کدورت کی اور لاچارگی پر دلالت کرتا ہے اور انکی بھی یہ تفسیرات اس امر کی دلیل ہیں کہ یہ کسی عزیز مقتدر کے ارادہ اور مشیت کے حکوم ہیں اور انکی کے سامنے عبور اور مقبول نہیں جو انکیں پکڑ رکھتا ہے لہذا کو اکسب اور سیادت کو مدبر عالم اور مہربانی کا ثبات سمجھنا غلط ہے چونکہ ابراہیم علیہ السلام تمام مخلوق میں مسلم تھے اس لیے حق تعالیٰ نے قرآن کریم میں متعدد مواضع میں انہماک توحید اور ابطال شرک کے ساتھ ابراہیم علیہ السلام کے مناقب اور مصلحتیں ان کی قوم کے ساتھ ذکر فرماتے حضرت ابراہیم کا ایک ملامت اپنے باپ کے ساتھ سورہ سرجین میں ذکر فرمایا۔

وشرعناظرہ اس مقام پر ذکر فرمایا جس کی اس وقت تفسیر کا جاد ہی ہے۔
تیسرا ملاحظہ اپنے فرسے کے باوجود و سرود کے ساتھ فرمایا جس کا ذکر تیسرے پارے کے شروع میں ہے جو اکثر قرآنی الہامی حقائق اور حقائق کی تفسیر میں گذر چکا

اور حق تعالیٰ نے ان کی باتوں کو توڑ کر چاقولہ بڑے ست کے کنارے پر رکھ دیا جس کا ذکر سورہ اعبار میں ہے فَجَعَلْنَاهُمْ شُرَكَاءَ آدَمَ کہ جو بچہ خود تباری تراشیدہ ہو اور بازار میں فروخت ہو سکتی ہو اور اس کی گردن میں ریش باندھی جاسکتی ہو اور مولے سے اس کی کوڑا جاسکتا ہو وہ ہر کیسے ہو سکتی ہے مطلب یہ ہے کہ جو شخص بت پرستی یا ستانہ پرستی میں مبتلا ہو اس کی مثال انکی شخص کی سی ہے کہ جس کو مشاطہ اور ضامت سے پہنکا کر راستہ سے ہٹ کر دیا ہو اور وہ جاموں طرف بھٹکا پھرتا ہو اور اس کے رہنما وہی کو سیدھے راستہ یعنی توحید کی طرف بلائے ہوں مگر وہ ایسا خبریہ و پریشان اور غیور الخراس ہو گیا کہ اس کی سمجھ میں کچھ نہیں آتا کہ کدھر جاسے چنا پھر فرماتے ہیں اور یاد کرو اس وقت کہ جب اس ابراہیم نے کہ میں کوئی مشرک نہیں عرب اپنی کنسب اپنا معتز اور دشوار مانتے ہیں اپنے باپ کو ذریعے کہا کہ کیا تو ان بتوں کو اپنا سمجھتا ہے جس کو تم نے مولے سے تراضی کرنا ہے بلا مشہد ہے کہ جو کدھر اور تیر کی قوم کو کھن گرائی میں دیکھتا ہوں کہ تم نے اپنے باپ کی غالی ہوئی صورت کو دہا بنا لیا ہے کیا بندہ بھی خدا کو متاثر کرتا ہے اور میں طرح ہم نے ابراہیم کو بت پرستی کی گراہی اور چہانت اور ضامت دکھائی انکی طرح ہم ابراہیم کو آسمانوں اور زمین کی سلطنت اور عجمت قدرت دکھانے

مسلے باقی کے ساتھ دیکھ کی طرف اشارہ ہے۔

یعنی ساتوں آسمانوں اور ساتوں زمینوں کی نظروں کے سامنے گردن بٹھائی اور چاند ابد سورج اور ستاروں اور درختوں اور پہاڑوں اور معدنوں کے جمادات ان پر حاکم کر دیئے گئے حتیٰ کہ نظر فرشتوں سے لے کر حرفی تک پہنچ گئی اور اوپر سے لے کر نیچے تک تمام امتیاز کے خالق اور راجہ ہیں کہ دکھلا دیئے گئے تاکہ تمام مخلوقات سداۓ اور راجہ کی حاکم کی اور لایا جائے اور ان کی ذلت اور عبادت اور ان کے مکان اور عورت کا پیش آنکھوں سے مشاہدہ کر لیں اور ان سے دھرم پر استغناء کر لیں اور ان کے شرک کو بظاہر ظاہر کر لیں اور یہ کہ وہ ہمارے حاکمیت اور وحدانیت پر ان کا دل بھی کرنے والے ہیں سے پوچھا کہ جہاں میں مشہد اور درود کا خیر نہیں اور غلط اور ان کا کوئی اعتقاد ہی باقی نہیں رہتا کیونکہ مشاہدہ کے بعد شک اور تردید کی گنجائش نہیں رہتی حضرت ابراہیم کو جہنم شہر اور جہنم شہر دلا دیکھا دیا گیا کہ آسمان اور زمین اور فضا اور قمر اور کواکب اور نجوم سب خداوند ذوالجلال کے حکم کے سامنے مستقر و عام ہیں جس طرح چاہت ہے وہ ان کو خرام اور انعام کو عطا کر دیتا ہے اور اپنی قدرت کا نشانہ بنا کر دکھلا دیتا ہے کہ ان میں سے کوئی چیز خدا نہیں ہو سکتی مطلب یہ ہے کہ ہم نے ابراہیم کو حکومت السموات والارض کا مشاہدہ کر دیا اور آسمان اور زمین کے تمام خالق اور راجہ ان کو آنکھوں سے دکھانے دیئے ہیں کہ دیکھ کر ان کو جہنم الیقین آگیا کہ یہ تمام کارخانہ عالم خود بخود نہیں چل رہا ہے بلکہ کسی داعی ہمارے کے ارادہ اور حکم سے چل رہا ہے یہ عجیب و غریب نظام تحت آفاق سے باہر غور طبیعت یا اندھے اور بہرے اور بے ہوشی چل رہا ہے اس طرح یہ کہ اس ملکوت السموات والارض کے مشاہدہ اور معاہدہ سے بہت پرستی کی طرح کواکب پرستی کی حماقت اور غلاطت اور حماقت نظروں کے سامنے آگئی اور ان پر سے لے کر نیچے تک عورت عالم کا آنکھوں سے مشاہدہ کر لیا تاکہ قوم کو دھرم باری اور وحدانیت کو دلیل اور برہان سے سمجھا سکیں پس جب اس رات سے اندھیرا کر لیا یعنی رات کی تاریکی پھا گئی تو اس نے ایک ستارہ زہرہ یا مشتری کو دیکھا کہ ٹھیک وہاں ہے آہستہ دیکھ کر اپنی قوم سے مخاطب ہو کر کہا کہ میں نے قوم کو کیا تمہارے زمر کے مطابق یہ ستارہ میرا درگاہ دار ہے یعنی یہ ستارہ میرا اور تمہارا سرور اور درگاہ ہے اور میرے آواز میں مشغول ہے چھا فرما ظہور صوری دیر میں اس کی رویت کی حقیقت تم پر کھلی جائے گی پس جب وہ ستارہ چھپ گیا تو لڑا کہ کہا کہ میں چھپنے والوں کو اور ایک مکان سے دوسرے مکان کی طرف منتقل ہونے والوں کو اور ایک حال سے دوسرے حال کی طرف منتقل ہونے والوں کو اور جب اور پردہ میں مستور

مخفیہ مشاہدہ اس طرح ہے کہ ہندو کی کلام بطریقہ مستہم ہے معنی کہ خدا اور اس مستہم سے مقصود اپنی قوم کی تہذیب ہے ۔

جو جانے والوں کو دوست بھی نہیں رکھتا یہ جانیکہ ان کو خدا مالوں اسی لیے کہ انہوں اور عروبہ کی قسم کی کمالات اور دوستی ہے اور ایک قسم کا معرطہ اور انحطاط ہے اور ایک قسم کا عیب ہے ایسی چیز تو قبل ہمت بھی نہیں یہ جانیکہ لائق الودیت اور صحت جہاد است، جو دیگر تفسیر ہر ایک حال سے دوسرے حال کی طرف انتقال پروردگار کے پہلے غائب ہے یہ شان تو عبادت کی ہے اور اکلین بعید، جمع لانے میں اشارہ اس طرف سے کہ انہوں اور عروبہ اس کو کعب کے ساتھ مخصوص نہیں بلکہ ہزار ہا اور کھوکھا عروبہ ہونے والے کو اکب، ہر سے ایک کو کعب، یہ بھی ہے اس کو کعب کو دوسرے کو اکب، یہ خاص غفلت اور برتری نہیں جو اس کو مجبور بنایا جائے تفسیر ہر ایک معنی ۴۴ امام ماہی فرماتے ہیں کہ ستارہ پرستوں کا عقیدہ یہ ہے کہ جنوح کے وقت کو اکب کی تاثیر لگتی ہوتی ہے اور انہوں اور عروبہ سے ستارہ کی تاثیر نازل یا کم ضعیف اللہ معصی ضرور ہو جاتی ہے بلکہ زوال کے بعد سے ستاروں کی تاثیر لگتی شروع ہو جاتی ہے حتیٰ کہ عروبہ سے ان کی روشنی بھی ختم ہو جاتی ہے اور ان کی تاثیر بھی ختم ہو جاتی ہے پس لا اوجب انہوں کا مطلب یہ ہے کہ اگر یہ ستارہ خدا ہوتا تو طلوع اور غرق سے انہوں اور عروبہ کی طرف اور قوت سے ضعیف کی طرف متکثر نہ ہوتا اور نہ اس کی تاثیر نازل ہوتی اور نہ ضعیف اور کمزور ہوتی اس لیے کہ ضعیف اور انحصار اور قوت اور زوال اور ودیت اور ربوبیت کے متقابل ہے دیکھ تفسیر کبیر جلد ۴۰۔

پس کو اکب کے یہ تیز است اس امر کی دلیل یہی کہ یہ سب کسی قادر قادر کے محدود اور مقصور ہیں اور کسی حاکم اعلیٰ کے مکرور اور محدود ہیں لہذا خدا انہیں ہوسکتے تھے کہ خدا حکوم اور محدود و مقصور اور مجبور نہیں جو رکھتا اور ایک مجبور قید کی اور انہیں چاہیے گا کہ وہ بنانا مہارت ہے۔

یاد رہے کہ جس طرح ضعیف بصارت اس امر کی دلیل ہے کہ قدر چشم اس کا ذاتی نہیں بلکہ کسی بصیر قدیم کا عطیہ ہے اس طرح کو اکب اور سیادت کے نور کا ضعف اور انحصار اس امر کی دلیل ہے کہ آفتاب اور اجتناب میں جو نور ہے وہ ان کا ذاتی نہیں بلکہ وہ نور اسرار والائی کا عطیہ ہے اور اس کے محال ہے مثالی کا ایک عکس اور یہ تو سب سے ورہ اگر یہ نور آفتاب اور آفتاب کا ذاتی ہوتا تو ان کو کمقوت اور صرف لائق نہ ہوتا اور چاند اور سورج کو کبھی کمقوت نہ گشتا پس جو ذات والہ صفات جسم اور قوت کے نور کی اور ان کی حرکت کی بانگ ہے وہی خدا سے برحق اور رب العالمین ہے کہ جس نے اپنی حکمتی بالہ سے جسم اور قوت کو عفو علیہ نور کی ایک خاص مقدار اور طامع کیفیت عطا کی اور ان کی حرکت کے لیے ایک خاص مقدار اور طامع مسافت مسجون کر دی جس سے وہ باہر نہیں نکلتے پس کو اکب کا یہ انہوں اور عروبہ ان کی غیر کی اور دستگیر کی اور کمزوری اور لاچارگی پر دوامت کرتا ہے اور عاہر ہے کہ کمزوری اور نہج کی الودیت اور ربوبیت

عزوب کا اس نے متعین کر دیا ہے اس میں ایک منہ کی تاخیر نہیں کر سکتے بھراں کو خدا کیے بنا جا سکتا ہے اور اس باری اور بزرگ کے احادی کے بعد فرمایا تحقیق میں ظاہر اور باطن اُن ذات کی معرفت عروج ہوتا ہوگا کہ جس نے آسمانوں اور زمین کو پیدا کیا یعنی جو تمام علومیات اور سفلیات اساطیر اور مالک ہے اور اُس نے اس قدر دنیا کی نعمت کے لیے شخص اور قدر اور نجوم کو پیدا کیا یہ تمام سب سے اسی وارد کیا کے لیے مختار لال ٹینوں اور قدر جملہ کے ہیں سب اس کے کارخانہ قدرت کے بنے ہوئے ہیں لہذا جو ان لال ٹینوں اور قدر جملہ کو اپنا رب کہے وہ بڑا ہی نادان ہے میں سب سے قطع تعلق کر کے صرف ایک اللہ کی طرف مائل ہوں اور میں مشرکوں میں سے نہیں۔

بعض علماء فرماتے ہیں کہ ابراہیم علیہ السلام کو تین قسم کے لوگوں سے سنا ہے ۱۔ ایک گروہ وہ تھا کہ بولہ کو پوجتا تھا اور ایک گروہ وہ تھا جو جانے کو پوجتا تھا اور ایک گروہ وہ تھا جو آفتاب کی پرستش کرتا تھا اسی لیے حضرت ابراہیمؑ نے بتہ بتہ کچھ ٹینوں غرق کی گرائی کو داغ کیا اور یہ ثابت کیا کہ عذوب ہونے والی چیز حادث اور فانی ہے اُس کا معبود ہونا محال ہے خدا کے لیے بقا اور دوام ضروری ہے اور فنا اور زوال اور خیر اور تبدیل اور نیست کے منافی ہے اور عیب جانہ اور سدرج معبود نہیں ہو سکتے تو بھرے کے قوت مستحیدہ بت جرتہ الی معبود نہیں ہو سکتے۔

عارف رومی قدس سرہ السالی علیہ السلام نے ایک مکتبہ بلقیس کے قہر میں فرماتے ہیں جس کی قوم شمس و قمر اور ستاروں کی پرستش کرتی تھی ان کی نزدیکی فرماتے ہیں کہ

۱۱۱۔ آفتاب از آفرین چنانچہ نامست : آہن پاشد کہ حکم او خدا مست

سورج خدا کے حکم سے ہمارا اور چلی ہے جو ہماری کھینچوں کو پکاتا ہے اور

دلیل اول حکم خداوندی کا تابع ہے وہ خدا کیسے ہو سکتا ہے باورچی کو خدا کا صاف پیر قہر ہے

۱۲۔ آفتابست مگر مجید ہوں کنی : توں سیاہی نہ تو چوں بیرون کنی

تیرا یہ معبود سورج اگر میں کو گین لگ جلنے تو خدا کہ تو اس سے اس کہان کی

دلیل دوم سیاہی کو کسی طرح دور کرے گا اس سیاہی کو دور کرنا تیری قدرت میں نہیں ذرا لڑ تو کر کہ خدا کو جو سیاہی لگ جاتی ہے۔

نے بدو گہ خدا آدمی صانع : کہیں سیاہی را برودادہ صانع

کیا ایسی حالت میں تو باگاہ خداوندی میں اپنی معیبت اور مٹی کو نہیں پیش کرے گا اور یہ دھڑکتے ہیں کرے گا کہ اسے خدا اس کی سیاہی کو دور کر اور اس کی صانع کو واپس فرما پس اس

غیرت ہو جاتا ہے۔

۱۰۔ اگر کسی بیوی پران کر دت لنگار پر بعد بیری میں تھے جو ہنس زار
 اگر کسی بیوی جن کے جن و نہال سے بڑا شکوہ کر یا ہے تو بڑھا چلتے ہیں
دلیل ہفتم اس کا بدن دیکھ کر سفید رازسی اور سفید موٹھوں اور سفید بالوں سے زنی

کے کیفیت کے مشابہ ہو گیا ہے۔

مطلب یہ ہے جس طرح ایک افسانہ کے جن و نہال کا افسانہ اور اس کا زوال اس امر کی
 دلیل ہے کہ وہ معبود بنانے کے قابل نہیں اسی طرح آفتاب اور مانتاب کے جن و نہال کا افسانہ
 اور اس کا زوال اس امر کی دلیل ہے کہ شمس و کمر معبود نہیں ہو سکتے دیکھو غزل مولانا رحیم میمنہ افتر
 جبارم اور تک اس قسم کی تعلیمات اور تعلیمات کا سلسلہ چلا گیا ہے۔

مولانا محمد الحق نقالی دہلوی اپنی تفسیر کے خلاصہ میں لکھتے ہیں کہ ایک ستر تفسیر میں
حکایت لکھا ہے کہ جب ابراہیم علیہ السلام شہر میں تشریف لائے اور مرد کی ملاقات
 کی آپ کے گھر والے اس نا پاک نظام کے دربار میں سے گئے فرد ایک چہیت پڑا کہ یہ منظر تفسیر
 تھا آپ نے اس کے دربار میں جا کر دیکھا کہ حضرت ابراہیم نہایت بد صورت تھے بیٹھا ہے اور بہت
 سی سیلیں اور غلامان و غلامیاں اس کے تحت کے آگے صفت بستہ کھڑی ہیں اسی وقت ابراہیم علیہ
 السلام اپنی ماں کی طرف متوجہ ہو کر کہنے لگے یہ کوئی شخص ہے جس کی ملاقات کے لیے مجھے لانی جو ماں
 بولی ابراہیم یہ سب کا خدا ہے ابراہیم علیہ السلام نے پوچھا اے خدا یہ تمہارے دربار میں صفت بالٹھ
 کھڑے ہیں کون تو کہہ رہی کہ اس کی خلق ہے حضرت ابراہیم مے سن کر مسکائے اور کہنے لگے اے
 ماں تمہیں کیا بات ہے کہ تمہارے اسی خدا نے اپنی صورت فراموش ہوئی اور کہہ جاتی اور اپنی
 خلق کو اپنے سے اچھا اور خوبصورت پیدا کیا اچھا بیٹے تو یہ خدا کو خود خلق سے بہتر اور خوبصورت
 ہوتا۔ انتہی کلام۔

تتمہ قصہ مذکورہ

اب حضرت ابراہیم کے قصہ مذکورہ کا تتمہ بیان فرماتے ہیں اور ابراہیم کی قوم نے ابراہیم
 سے ٹھکانا شروع کیا اور جاہا کہ جبکہ خود جنتوں سے ان پر غالب آجائیں اور یہ کہا کہ ایک معبود کا
 جو نا غلط ہے اور امت پرستی اور ستارہ پرستی پر قدیم رسم ہے کیجئے نا آجائے نا لٹکا کھادی نہایت
 ابراہیم نے کہا کیا تم مجھ سے اللہ کے بارے میں جھگڑاتے ہو اور تحقیق اللہ کے جوہل اور معبود
 معرفت کا راستہ دکھا رہا ہے کہ خدا کے سوا اور چیز نالی اور ناقص ہے اور خدا ہی کے بے گناہ مطلق

اور حق اور دوام ضرور کا ہے اور ایمان پختہ ہونے سے ہمیں دونا ہی کو حق خدا کے ساتھ شریک ٹھہرتے ہو اور ایمان علیہ اسلام سے جب جنت پرستی کا وہ کیا تو وگرنہ سنے اُن کو اور اپنا اور یہ کہا کہ تم بتوں کو بڑا نہ کہو کہیں ایسا نہ ہو کہ وہ تم کو کس بلا اور مصیبت میں پھنسا دیں اور وہ کہیں تم کو سودا ہی نہ بنا دیں تو ایمان علیہ اسلام نے اُن کے جواب میں فرمایا کہ میں تمہارے بتوں سے بیکوں ڈردوں وہ تو پتھر ہیں نہ کسی کو نقصان پہنچا سکتے ہیں اور نہ قلع ڈرنا تو انکی ذات سے چلنے سے جو نفع اور ضرر کی ایک ہو مگر یہ کہ میرا پروردگار کوئی تکلیف پہنچاتا چاہے کہ وہ پہنچ کر رہے گی تو وہ تکلیف خدا کا طرف سے ہوگی نہ کہ ان بتوں کی طرف سے ہوگی بعض اوقات انبیاء گرام کو کوئی تکلیف پہنچتی تو مشرک اس کو اپنے بتوں کی طرف منسوب کرتے حضرت ابراہیم نے یہ کہہ کر اُن کے مشرک کو دھوکہ دیا کہ میرا پروردگار انہی تکلیف پہنچاتا چاہے گا تو پہنچ جائے گی تو وہ تکلیف خدا کے ارادہ اور مشیت سے پہنچے گی نہ کہ بتوں کے وجہ سے میرا پروردگار علم کے لحاظ سے ہر شئی کا احاطہ کرنے جوئے ہے کوئی شئی اُس کے علم سے باہر نہیں پس تم کیا نصیحت نہیں پکڑتے کہ عاجز اور نادیدے درمیان فرق سمجھو درستی کے قایم وہ ذات ہے کہ جس کا علم اور اس کی قدرت تمام کائنات کو محیط ہو اور تمہارے معبودوں میں یہ دونوں صفیں مفقود ہیں کیونکہ تمہارے یہ بت پتھر ہیں نہ ان کو کسی چیز کی خبر ہے اور نہ کسی کو قلع اور نقصان پہنچا سکتے ہیں اور میں کسی طرح ڈردوں اُن پختہ ہونے سے میں کو تم اللہ کے ساتھ شریک کہتے ہو وہ تو پتھر ہیں نہ جانتے ہیں اور نہ دیکھتے ہیں اور نہ کسی کو قلع اور نقصان پہنچا سکتے ہیں اور تم اپنے اسی جرم عظیم سے ہمیں ڈرتے کہ تم نے اللہ کے ساتھ اُن چیزوں کو شریک کرنا جس کی شریک پر اللہ کے کوئی مستحق نہیں اتاری معنی بے دلیل اور بے نفس اور اغوار شیطانی سے ان کو پھینچے ہو مطلب یہ ہے کہ ڈرنا تم کو چاہیئے مگر انا تم میں ڈرتے ہوں اب تم ہی بتلاؤ کہ ان دونوں فرقوں یعنی موحدین اور مشرکین میں سے قیامت کے دن کونسا فرقہ امن کا زیادہ حق دار اور مسرور ہے یعنی ہم موحد ہیں اور ایک واحد قابلِ تقدار محمد ہے ایمان دیکھتے ہیں اور تم مشرک ہر ایک تاہر کو پھینچتے ہو تو اب ہم اور تم میں نیچا مت کا مستحق کون ہے اگر تم جانتے ہو تو بتلاؤ پھر تم کو کیا بتلاؤ ہم تم کو بتلا دیتے ہیں کہ جو لوگ ایمان لائے اللہ انہوں نے اپنے ایمان کو ظلم یعنی مشرک کے ساتھ نہیں لایا ایسے ہی لوگوں کے لئے قیامت کے دن امن ہے اور وہی دنیا میں راہِ راست پر ہیں یہ خدا تعالیٰ کا فیصلہ ہے کہ میں کا مستحق وہ ہے کہ جو ایمان لایا اور تمہیں نے اپنے ایمان کو مشرک سے پاک رکھا اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ یہ مفقود حضرت ابراہیمؑ ہی کا ہو ایک صحیح حدیث میں آیا ہے کہ ظلم سے مراد اس جگہ مشرک ہے اور مطلب یہ ہے کہ جو لوگ ایمان لائے اللہ انہوں نے اپنے ایمان کو مشرک کے ساتھ نہیں لایا قیامت کے دن اُن کے لئے امن اور نجات ہے یعنی موحد کا انجام

تُثَقِّلُ عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ الْوُحْيِ خَوِّفُوا شَيْئًا أُخْرٰی

اور ہمیں تم کی اولاد میں سے ہم نے ہدایت دی دافوہ اور سلیمان کو اور ایوب اور یونس کو اور یونس کو اور ان لوگوں سے اللہ تعالیٰ کی ہدایت کے مطابق نیک کام کئے اور اللہ تعالیٰ نے ان کو نیک کاموں کی جزا دی اور اس طرح ہم نیکوں کو جزا دینا کرتے ہیں ظاہری سلطنت کے اعتبار سے حضرت داؤد اور حضرت سلیمان دونوں ہم نیک ہیں کہ نبی بھی تھے اور بادشاہ بھی اور خدا تعالیٰ اور مصائب پر صبر کرنے کے لحاظ سے حضرت ایوب اور حضرت یونس میں خاص مشابہت ہے اور حضرت موسیٰ اور حضرت ہارون دونوں بھائی ہیں ان میں کسی منافقت کی ضرورت نہیں اس سے کہ حضرت ہارون حضرت موسیٰ کے بطور وزیر تھے اسی سے حضرت شاوعلیہ السلام نے قرآن میں ان کے ہم سے ہمدردی کی ہے بعد قتل کو بڑھایا ہے تاکہ اسی مشابہت کی طرف اشارہ ہو جائے اور نیز ہم نے ہدایت دی زکریٰ اور یحییٰ اور عیسیٰ اور یحییٰ کو ہر ایک ان میں نیک خصلتوں میں خاصا کر کم ہیں ذرا اور قناعت اور درویشی اور دنیا کی فحاش اور سلمان حبش و رامت سے دور کی اور بنگالی کے اعتبار سے حضرت زکریا اور حضرت یحییٰ اور حضرت عیسیٰ اور حضرت ابراہیم کو اس شایستگی حاصل ہے اسی لیے ان پانچوں کو علیہ السلام کے ساتھ موصوف کیا اور نیز ہم نے ہدایت دی اسمعیل اور ابراہیم اور یونس اور لوط کو اور ان میں ہم نے خصلت دی تمام یہاں دلوں پر حقائق اور اسمعیل اور یونس اور لوط علیہم السلام ان اعتبار سے ہم سے ہیں ان کے خلاق ہیں زیادہ متبع اور پیرو نہیں جوئے اور ان کو قیامی سلطنت اور دنیاوی رامت دو جاہلیت تھی اور نہ حضرت عیسیٰ و یحییٰ کی نظر نہ تھا اور قناعت میں شان اقلہ تھی اسی لیے ان چاروں کو بنگالی ذکر فرمایا۔

اور نیز ان حضرات کو گویا کہ باپ دادوں کو اور کچھ اولاد کو اور کچھ بھائیوں کو طریق حق کی ہدایت دی اور ہم نے ان کو برگزیدہ بنایا اور وہ رامت کی طرف ان کو ہدایت کی اور یہ ہدایت جو ان حضرات کو ملنا ہوئی یہ ان کی خاص ہدایت ہے وہ اپنے بندوں میں سے جس کو چاہتا ہے یہ ہدایت دیتا ہے اور اگر ملحق حال یہ لوگ خاک گوشت تو ان کے وہ حق ضائع ہو جاتے جو وہ کہتے تھے کیونکہ خدا کے یہاں مشرک کے اہل قبول نہیں یہاں تک توحید اور ہدایت کا مسئلہ بیان فرمایا۔

اب آئے مسئلہ نبوت کی طرف اشارہ کرتے ہیں یہ جماعت وہ لوگ ہیں جن کو ہم نے کتب اور حکمت اور نبوت عطا کی جس کے ذریعہ توحید حق کی ہدایت حاصل ہوئی ہے پس اگر یہ کہہ کر کہ کافر آپ کے طریق ہدایت کا انکار کریں تو آپ علم نہ لیجیے کیونکہ ہم نے حق دیا ہے آپ کے طریق ہدایت کے قبول کرنے کے لیے ہم کو مردہ کو حشر کیا جو ان ہادوں کے منکر نہیں

اسی گروہ سے مراد باجریں اور انصار کا گروہ ہے جنہوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے طریقِ ہدایت کو دل و جان سے قبول کیا یہ انبیاء مذكورین وہ لوگ ہیں جن کو اللہ تعالیٰ نے خاص ہدایت دی پس آپ ان کی روشنی اور طریقہ کی پیروی کیجیے مطلب یہ ہے کہ توبہ اور ابطالِ شرک میں ان کے طریقہ پر چلو یا صبر اور تحمل میں ان کی جان پر چلو یا اخلاقی حمیدہ اور اعمال پسندیدہ میں ان کا طریقہ اختیار کرو آپ صاف کہہ دیجیے کہ میں تم سے اس تبلیغِ قرآن پر کسی قسم کا کوئی معاوضہ نہیں چاہتا تبھی ہے یہ قرآن مگر نصیحت تمام جہان کے لوگوں کے لیے اور میں ہر کسی نصیحت کو قبول نہ کرے وہ اپنی بڑبھائی اور غرور کی کاظم کرے۔

خدا ص ۱ کلام یہ کہ ان مقبولانِ ہدایت کا ان آیات میں ذکر کیا گیا ان کا وہ راہِ ہدایت تھی اور یہ سب خدا تعالیٰ کے ہدایت یافتہ تھے حضرت ابراہیمؑ سے پہلے ان کے جیسا کہ حضرت توحّٰیؑ موجد اور فلاں تھے اور پھر ابراہیمؑ کے بعد ان کی نسل میں سے یہ لوگ جن کا ہر گز بلا و حرب و جہم میں شہور نہ تھی وہ بھی سب محمدؐ تھے مشرک نہ تھے پس جس گروہ ہدایت مہسوب ہو وہ ان حضرات کی اقتداء کرے اور ان کی طرح توحید کا قائل ہو اور شرک سے اجتناب اور نصرت کیسے اور اخلاق اور اعمال میں ان کی پیروی کرے اور توحید اور اطاعتِ خداوندی بھی صراطِ مستقیم ہے جس پر تمام دنیا رکرام چلتے گتے اسے ہی کلمہ آپ ص ۱۰۱ انبیاء کرام کے طریقہ پر چلیے اور ان ظالموں کی ٹھکر سب کا ذمہ برابر پر دانہ کیجیے اور صاف کہہ دیجیے کہ میں تم سے کوئی اجرت نہیں چاہتا یہ صرف ایک نصیحت سراجِ حکومت ہے جس کا دل چاہے قبول کرے اور جس کا نہ چاہے نہ قبول کرے وَاللّٰهُ عَلٰی عَمَلِ الْكَافِرِيْنَ

لَطَائِفُ وَمَعَارِفُ

۱۱) بعضی علماء کا یہ خیال ہے کہ حضرت ابراہیمؑ علیہ السلام کا جگہ دار ستارہ زہرہ یا مشتری اور پھر جہاند اور سورج کو دیکھ کر ہذا کر کے کہتا یہ ان کی ذاتی نظر و فکر تھی اور یہ جہاں حضرت ابراہیمؑ کے بچپن کے زمانہ کا واقعہ ہے جب کہ اُن کو یہ علم نہ تھا کہ میرا سب کوں ہے مگر یہ صحیح نہیں تمام علماء ربانین اور راہبیین فی اعظم کا مسلک یہ ہے کہ حضرت ابراہیمؑ کا یہ قول ہذا راہِ بغور ذاتی فکر و فکر کے دھماکہ اپنی قوم سے مناظرہ اور جدوجہد کے لیے تھا کہ اپنی قوم پر حیا کی اور اسکا کی جہاد کا بطلانی واضح کریں اول اصنام ارضیہ کی عبادت کا گمراہی ہونا بیان کیا کہ بتوں کی جلوت سے اسے گواہی اور چالست ہے اور بعد ازاں کو اکھب سادہ کی اوسیت کا اعلان واضح فرمایا اور بتلایا کہ کوئی چیز ان میں سے خدا کی صلا جیت نہیں رکھتی خرفی یہ کہ باسب اور قوم کے ساتھ حضرت

برستی اور کواکب پرستی دونوں ہی کی فضیلت کو آشکار کیا ۔

معاد اللہ۔ معاد اللہ یہ بات نہ تھی کہ حضرت ابراہیم کسی شک اور شبہ اور تردد میں مبتلا ہوئے تھے کہ چاند اور سورج کی چمک اور رنگ کو دیکھ کر ان کو دھوکا لگا جو اور یہ شبہ جو ابھو کہ شاید یہ میرا رب ہو اور جب آفتاب غروب ہوئے دیکھا شب یہ شبہ دور ہوا حال میں حاشا حضرت انبیاء کو ام کو کھڑا تعالیٰ کی ذات و صفات میں کبھی دھوکا نہیں لگتا حضرات انبیاء کو ام ابتداء ولادت ہی سے اعلیٰ درجہ کے ولی اور عارف ہوتے ہیں حضرات انبیاء نبوت اور بعثت سے پیشتر اگرچہ نبی اور رسول نہیں ہوتے مگر اعلیٰ درجہ کے اولیاء اور عرفاء مقرب ہوتے ہیں، لیکن گو ولایت اور معرفت کے سامنے ہزار ہا جزا ملند اور مشیقل کی ذریت اور معرفت میں پیچ ہوئی ہے حضرات انبیاء صفات خداوندی سے جا مل نہیں ہوتے اور نہ ان کو کسی وقت صفات خداوندی میں کسی قسم کا دھوکا اور مغالطہ ہوتا ہے اور نہ کسی قسم کا شک اور شبہ یعنی آتا ہے اور انبیاء کو ام میں حضرت ابراہیم کی تو خاص شان ہے وہ نہ شجرۃ الاولیاء اور شجرۃ الخلفاء کے نام سے مشہور ہیں اور خداوند اولیاء اللہ کے خاص منظور نظر ہیں۔

اور تحقیق ہم نے ان کو ہرگز ہتھیار دیا ہی سے
ان کی شان کے مطابق خاص رشہ اور خاص
ہدایت ہمارے حق اور ہم ان کی استغوا و
اور غلوت کو پہنچ رہے ہیں اور جانتے تھے

حضرت ابراہیمؑ ابتداء خلقت میں سے رسیقہ اور ہند کی تھے اور آغاز خلقت ہی سے شمس و قمر کو خدا تعالیٰ کی اول مخلوق سمجھتے تھے قوم یونان کو انکسہ پرستی میں مبتلا تھا اس لیے اُن کے عقیدہ عامہ سے رد کرنے کے لیے فریاد کو اگر بطور فرضِ عالِ خودی دہر کے لیے نہادے تو ہم خاصہ کے مطابق یہ تسلیم کر لیا جائے کہ یہ ستارہ و سیارہ سب تو ایسا خودی اور اسی کے خدوہ اور اُن کی کا اختراع کردہ قوم کو خود ہی معلوم ہو جائے گا کہ یہ کہ انکسہ لائقِ اہمیت، یعنی اسی کے وہ سب حکم خداوندی کے مستحق ہیں ان کی جان اور صحت و حرکت اور اسی کی بہت اور ساخت سب معین ہے۔ اُن کے خلاف حرکت نہیں کر سکتے کبھی طریق ہے اور کبھی خدوہ ہے ایک حالی پر قرار نہیں لائی کی روشنی اور اُن کی حرکت اور بہت اور صحت اپنے اختیار میں نہیں خدا تعالیٰ نے جس کو کہہ جو کتنی روشنی عطا کر دی ہے اتنی ہی مقدار اُن میں روشنی ہے ایسا ذات میں وہ کس تعریف کے مالک نہیں ہیں وہ لائقِ اہمیت اور عبادت کیجئے ہو سکتے ہیں بعد ازاں حضرت ابراہیمؑ نے اُن کے معبودانِ باطلہ سے اپنی بیزاری اور علیحدگی بیان فرمائی غرض یہ کہ حضرت ابراہیمؑ کا یہ تمام کلام از اول تا آخر بطورِ مباحثہ اور تخریقِ مناظرہ و خصامہ و دانش اُن کی ذاتی نظر و فکر نہ تھی جیسا

کہ یہ کہ آجیں وَحَاجَتُکُمْ قَوْلُهُ فَإِنْ أَتَا جَوَازُہِ الدِّیْنِ وَهَذَا هَذَا مِنْ أَوَّلِہِ کَیْثُکُمْ جُتُّکُمْ
 آجِنَا هَذَا جَوَازُہِ عَلٰی کُتُبِہِ مَرَاتِبُہِ اس سر پر رامت کر لی کہ تمام کلام کو کس پر متوں
 کے ساتھ مناظرہ اور کیا یہ تھا حضرت خلیل اللہ کی ذاتِ نظر و فکر نہ تھی حافظہ الٰہی کثیر و زیادہ تھی کہ
 حق یہ ہے کہ مناظرہ حق ذاتی نظر نہ تھی و جبکہ تفسیر ان کثیر صلا ح ۱۲

۱۲) اگر حضرت ابراہیمؑ کے والد کو نام ہے اور تاریخ آئی کا لقب ہے یا اس کے برعکس تاریخ نام
 ہے اور اگر وہ عیب ہے اور بعض یہ کہتے ہیں کہ اگر ان کے چھٹے اور تاریخ ان کے بہت سے شیخ
 جلال الدین سیوطیؒ نے اس کو اختیار کیا ہے فرماتے ہیں کہ کسی نبی کا آپ مشرک نہیں بخدا اور
 علامہ سیوطیؒ نے اس بارہ میں متعدد رسائی تالیف فرماتے ہیں جو طبع ہو چکے ہیں ان کو دیکھ لیا
 جاسکتے۔

عجب نہیں کہ نبی کے باب یا چنانچہ پیشہ کے گمراہ ہونے میں اشارہ اس طرف ہو کہ
 نکتہ اس کو ہدایت دینا نبی کے اختیار میں نہیں بَلَدٌ لَا یُکَلِّفُہِ مِنْ اَیْمَانٍ کُلِّکُمْ
 اَللّٰہُ یُکَلِّفُہِ مَنْ یَّشَآءُ۔ نبی کا کام فقط حق کی حکومت و تبلیغ ہے اور کسی کو ہدایت دینا یا گمراہ
 کرنا یہ سب اللہ کے اختیار میں ہے روح علیہ الصلوٰۃ والسلام اپنے پیشہ کو ہدایت پر نہ مانگے اور
 بوط غیر السلام ان کی ہدایت پر نہ مانگے اور انھیں سب سے اشر علیہ وسلم اپنے بچا الٰہی واسب کو
 مسلمان نہ بنانے کے و اَللّٰہُ یُکَلِّفُہِ مَنْ یَّشَآءُ اَللّٰہُ اَعْلَمُ بِمَا یُکَلِّفُہِ۔ میں ظلم سے مراد

۱۳) معترض کہتے ہیں کہ "یُکَلِّفُہِ" کا لغوی معنی "اِجْبَاؤُہُ" ہے کہ جس سے اپنے ایمان کو مصیبت کے ساتھ قبول
 نہیں کیا یعنی اپنے ایمان کو گناہوں سے محفوظ رکھا تو اس کے لیے اس سے دور نہیں۔

۱۴) مقتد و الجماعت یہ کہتے ہیں کہ آیت میں ظلم سے مطلق مصیبت مراد نہیں بلکہ شرک مراد
 ہے جیسا کہ صحیح احادیث سے ثابت ہے کہ ان حضرت علیہ السلام نے اس آیت میں
 ظلم کی تفسیر شرک سے فرمائی کَمَا قَالَ تَعَالٰی اِنَّ الشِّرْکَ لَظُلْمٌ عَظِیْمٌ۔ جو یا کہ ظلم کی نفی نہیں
 کیے جاتے اور مطلب آیت کا یہ ہے کہ جو شخص غیر شرک کے مرتکب ہو اس کا انجام یہ ہوگا کہ اس
 کو عذاب نازل ہو اس سے جہنم میں موند کا انجام نہ موت ہے اور شرک کو بھی نہیں بخشا جائے گا۔

۱۵) کہ اس کامل اور ہدایت کا نہ ان لوگوں کو حاصل ہے کہ جن کو ایمان کا تر
 مطلب دیگر کی تباہیوں سے پاک اور منزہ ہے اور جن لوگوں کا ایمان کا تر اور
 میں سے آلودہ ہے ان کا اس ظرو میں ہے۔

۱۶) ان آیات میں اللہ تعالیٰ نے اتحادیہ خبروں کا ذکر فرمایا حضرت ابراہیمؑ اور حضرت نوحؑ
 اور حضرت اسمعیلؑ اور حضرت یعقوبؑ کا علیہم السلام بھراں جہاں کے بعد چودہ نمبروں کا ذکر

فرمایا حضرت داؤد اور شیمان اور یوحنا اور یوسف اور موسیٰ اور ہارون اور زکریا اور عیسیٰ اور یحییٰ اور اسماعیلؑ درالشیخ اور یونس اور قوطہ علیہم السلام

مطلب یہ ہے کہ توحید اور خدا پرستی حضرت ابراہیمؑ پر کوفت نہیں حضرت ابراہیمؑ سے پہلے اُن کے جدا انجمن حضرت نوحؑ اور ان کی ذریت تاجدار سب کو خدا پرست تھے اور پھر حضرت ابراہیمؑ کے بعد حضرت اسماعیلؑ کے جن کی بڑی تمام بل و عرب میں معذرت و مشہور ہے وہ سب کو خدا تھے اور خدا کے پرک اور رسول تھے۔

(۵۰) ان ائمہ اور پیغمبروں کے علاوہ جن کا ذکر قرآن کریم میں آیا ہے وہ سب ہی راست ہیں۔
حضرت آدم اور ابراہیم اور موسیٰ اور عیسیٰ اور محمدؐ اور ذوالفقار اور مشیت تا قیامت ہی اللہ علیہ
وسم ورحمہم الصلوٰۃ والسلام ان سب ہی سبب پیغمبریں ہوئے۔

حضرت آدمؑ سے لے کر دس لاکھ تک تمام لوگ قہر پر مشفق رہے حضرت نوحؑ کے زمانہ میں شرک کا آغاز ہوا اور بہت بدستی شروع ہوئی اور نوح علیہ السلام نے قہر کی دعوت دی اور بہت بدستی اور شرک کا رد کیا اسی جیسے اہل کتابت ہیں حضرت ابراہیمؑ سے پہلے نوح علیہ السلام کی دعوت کا ذکر فرمایا۔

[illegible]

وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ إِذْ قَالُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ

اور انہوں نے نہ جاننا افسردہ کو بلکہ چاہنا جس دینے کے لئے اللہ نے انہیں نہیں

عَلَىٰ بَشِيرٍ مِّنْ شَيْءٍ قُلْ مَنْ أَنزَلَ الْكِتَابَ الَّذِي

کسبِ افسالہ بمحکمہ تو کچھ کسبِ فیض سے اتنا نہ کہ وہ کسبِ افسالہ بمحکمہ

جَاءَ بِهِ مُوسَى نُورًا وَهُدًى لِّلنَّاسِ يَجْعَلُونَهُ

موسم لہا اور بہت خوشامی نہیں ہوئے

قَرَأْتُمْ بُدُونَهَا وَتَحْفُونَ كَثِيرًا وَعِلِمْتُمْ مَا

وہی دینی کر کے دیکھا اور بہت سے سمجھا اور تم کو اس میں سکھایا

لَمْ تَعْلَمُوا أَنْتُمْ وَلَا آبَاؤُكُمْ قُلِ اللَّهُ لَمْ ذَرَهُمْ

جو نہ جانتے تھے تم نہ تمہارے باپ دادا کہ اللہ نے انہیں بھروسہ

فِي خَوْضِهِمْ يَلْعَبُونَ ﴿٩١﴾ وَهَذَا كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ مُبَارَكٌ

دے ان کو اپنی ایک ایک میں لکھ کر دیا اور ایک ہی یہ کتاب ہے کہ ہم نے انہیں برکت

مُصَدِّقُ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَلِتُنْذِرَ أُمَّ الْقُرَىٰ

کی سچ بتائی ہوتی تھی کہ اور تاکہ انہیں اس کی خبر ہو اور

وَمَنْ حَوْلَهَا وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ يُؤْمِنُونَ

اس پاس والوں کو اور ان کو یقین ہے آخرت کا وہ اس کو ملتے ہیں

بِهِ وَهُمْ عَلَىٰ صَلَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ ﴿٩٢﴾

اور وہ ہیں اپنی نماز سے خبردار

منکرین نبوت کی تردید اور تمہید

قَالَ اللَّهُ تَعَالَىٰ وَمَا كَذَّبُوا اللَّهَ حَتَّىٰ كُفِّرُوا ... دے ... وَهُمْ عَلَىٰ صَلَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ
 اور یہاں گواہی ہے کہ نبوت پر ایمان کا انکار کیا جو منکرین نبوت کی تردید پر مشتمل تھا اب آئندہ
 نبوت میں منکرین نبوت کے بعض عداوت کی تردید فرماتے ہیں انکے ان صفت جو دنیوی عالم اور
 دیگر بعض علماء پر دے جاتی عداوت میں آتا حضرت علیؑ علیہ السلام کی نبوت کا انکار کرتے ہوئے
 یہ کہہ دیا کہ خدا تعالیٰ نے کسی بشر پر کوئی کتاب بھی نازل نہیں کی اور ایک روایت میں ہے کہ
 یہ جو دے یہ کہہ کہ واللہ آسمان سے اللہ نے کوئی کتاب بھی نازل نہیں کی اگرچہ کہ ان معاندین
 نے جو شش عداوت میں انزال کتب و ارسال کتب کے سلسلہ میں کی مہر سے غف کر دی اور
 ظاہر ہے کہ انزال کتب کا انکار وہ چودہ اللہ کی صفت علم اور صفت کلام کا انکار ہے اسی پر

یعنی قرابت کی بدولت تم کو وہ باپ کی تعلیم کی کہیں جن کو تم نہیں جانتے تھے لہذا تمہارے آپ، دو اچھا آدمی کو ان کا علم تھا وہی اور شریعت کی تمام باتیں تم کو خدا کی نازل کردہ کتاب میں قرابت دہی کے ذریعہ تم کو معلوم ہوئیں اس سے پہلے تم سب عاجل تھے بشاؤ یہ کتاب سہرا یا نورِ ہدایت کس نے اناری خیر یہ حدیث لوگ تو کیا جواب دیں گے آپ کہہ دیجیے کہ یہ کتاب اللہ ہی نے اناری ہے یعنی اس سوال کا ایک ہی جواب ہے جو ایسا ظاہر ہے کہ جس کا کوئی انکار نہیں کر سکتا اسی ہے آپ ان کے جواب کا انکار نہ کیجئے اور خود ہی کہہ دیجئے کہ اللہ نے اناری ہے پھر بھی اگر وہ نہ دلیں تو ان کو جوہر دیجئے کہ وہ اپنی بجگ بہک اور کچھ بھی میں کھیل کر کہیں آپ کا کام تو تبلیغِ حق ہے اور جس طرح قرابت ہماری نازل کردہ کتاب حق اسی طرح یہ قرآن ایک عجیب کتاب ہے جس کو ہم نے اتنا ہے جیسی خیر و برکت و نفا ہے جس پر ایمان لانا اور اس پر عمل کرنا موجبِ فلاح و رہنمائی ہے کسی کی یہ مجال نہیں کہ اس جیسی بزرگ کتاب کے لایکے قرآن میں ہی کا بزرگ سے عرب کی کتاب پلٹ ہو گئی عداوہ از ہی یہ کتاب ان آسمانی کتابوں کی تقدیم کرتی ہے جو اس سے پہلے نازل ہوئیں یعنی یہ قرآن کتبِ سائرہ کی منزل میں اللہ ہونے کی تصدیق کرتا ہے بلکہ تو میری تعلیم سب میں موجود ہے در تمام کتب سائرہ اس پر متفق ہیں کہ خدا تعالیٰ شریک اور تمام چیزوں سے منزہ ہے اور ہم نے اسی سبب کتاب کو اس میں نازل کیا ہے کہ آپ اس کے ذریعہ سے اہل مکہ کو اور تمام دوسرے زمین کے لوگوں کو جو مکہ کے گرد و نواح میں آباد ہیں سب کو دیکھیں کہ جو اللہ کی کتاب کو نہیں مانتے گا وہ حقِ عذاب ہوگا اُم القرآن مکہ کا نام ہے جس کے معنی تمام چیزوں کی ماں اور بڑے کے ہیں اس لیے کہ مکہ وسطِ ارضی میں ہے اور سارا جہان اسی کے گرد آباد ہے اور تمام دوسرے زمین کی استیصال اسی کے گرد گرد اور جو اس میں آ رہا ہے یا یہ معنی ہیں کہ اس سبب کتاب کے ذریعہ مکہ والوں کو در اس کے اہم باب کے لوگوں کو خاص طور پر ڈرایا ہے جیسا کہ **اِنَّ اَوْلٰی ذِیْکَیْنِ لَکُمُ الْاَقْرَبُ** یعنی قرابتی رشتہ داروں کو خاص طور پر ڈرانے کا حکم آیا ہے۔

مطلب یہ ہے کہ قرآن حق لکھا ہے کہ کے اس پاس کی کتابیں مراد ہیں یا سارا جہان سارے ہے کہ لوگوں کی زمین تمام زمین کی نافر ہے اسی جگہ سے مشرق و مغرب تمام زمین بھیلانے لگی اور جو لوگ آخرت کا یقین رکھتے ہیں یعنی جن کو خدا سب کا اور اللہ ہی اور جزاء و سزا کا ڈر ہے وہ اس سبب کتاب پر ایمان لائے ہیں اور وہی اپنی نماز کی مخالفت کرتے ہیں تاکہ یہ نماز ان کو عزت میں کام آئے یعنی جن کو آخرت کا یقین ہے وہ قرآن اگر محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر اور قرآن پر جو کہ یہ نازل ہو ہے ایمان سے آتے ہیں اور جو لوگ آخرت سے شریک وہ دیکھیں ایمان لائے گئے۔

وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ

اور اس سے کون کون جو باطلے اللہ پر

كُذِّبًا أَوْ قَالَ أُوحِيَ إِلَيَّ وَلَمْ يُوْحَ إِلَيْهِ

صوت یا کہے کہ کوئی کئی اور اس کو دیا کہ

شَيْءٌ وَمَنْ قَالَ سَأُنْزِلُ مِثْلَ مَا أَنْزَلَ

نہیں آتا اور جو کہے میں آتا ہوں براہِ اس کے جو اللہ سے

اللَّهُ وَلَوْ تَرَىٰ إِذِ الظَّالِمُونَ فِي غَمَرَاتِ الْمَوْتِ وَ

گھبرا اور کبھی تو دیکھتے ہیں وقتِ عالم میں موت کا جسے ہوشی میں اور

السَّالِكَةُ بِأَيْسُوا إِلَيْهِمْ أَخْرِجُوا أَنْفُسَكُمُ الْيَوْمَ

رہنے بچھ کول رہے ہیں کہ نکالو اپنی جان آج تم کو

يُخْرِجُونَ عَذَابَ الْتَّوْبِ بِمَا لَنْتُمْ تَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ

جہاں سے کہ عذاب کا مار اس پر کہتے تھے اللہ پر محبت نہیں

غَيْرَ الْحَقِّ وَلَنْتُمْ عَنْ آيَاتِهِ تَسْتَكْبِرُونَ ۝ وَلَقَدْ

اور اس کی آیتوں سے تمہارے گھبر کر رہے اور تم

يَجْتَمِعُونَ فِرَادَىٰ كَمَا خَلَقْتُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَتَرْكَبْتُمْ

جہاز سے اس کے ایک ایک پیسے ہم نے جہاز سے پہلے بار بار پھوڑا اور

مَا خَوَّلْتُمْ وَرَاءَ ظُهُورِكُمْ وَمَا لَكُمْ مَعَهُ شَفْعَاءُ لَهُ

ہم نے اس کے دیا غائب کے لیے اور ہم دیکھتے ہیں تمہارے ساتھ سفارسل

الَّذِينَ زَعَمْتُمْ أَنَّهُمْ فِيكُمْ شُرَكَاءُ لَقَدْ تَقَطَّعَ بَيْنَكُمْ

دوست جن کو تم کہتے تھے تمہارے ہم میں ساتھ ہے تمہارے تم کہیں میں

إِنَّ اللَّهَ فَالِقُ الْبَجْرِ الْحَبِّ وَالنَّوَى يُخْرِجُ الْحَيَّ

اللہ ہے کہ بحر و بحالتا ہے دانہ اور گندم اور نکالتا ہے مردہ

مِنَ الْمَيِّتِ وَيُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ

سے زندہ اور نکالتے والا زندہ سے مردہ

ذِكْرُكُمْ اللَّهُ فَإِنَّ تَوَفَّكُونَ ۝ فَالِقُ الْإِصْبَاحِ

یہ ہے اللہ پھر کہاں پھرے جلتے ہو توفیق دہنے والا صبح

وَجَعَلَ اللَّيْلَ سَكَنًا وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ

روشنی اور رات مکان آرام اور سورج اور چاند

حَسْبَانَا ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ ۝ وَهُوَ الَّذِي

حساب یہ اوزار دیکھا ہے دور اور قریب دیکھنے والا اسی نے بنا

جَعَلَ لَكُمُ النُّجُومَ لِيَهْدِيَ بِهَا فِي ظُلُمَاتِ الْبَرِّ وَ

دیسے تم کو تارے کہ ان سے راہ پتہ اندھیروں میں جنگ اور

الْبَحْرِ قَدْ فَضَّلْنَا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ۝ وَهُوَ

دربار کے ہم نے کھول دیا ہے ان لوگوں کو جو جانتے ہیں اور اس

الَّذِي أَنْشَأَكُم مِّنْ نَّفْسٍ وَاحِدَةٍ فَمُسْتَقَرٌّ وَمُسْتَوْدَعٌ

نے تم کو نکالا ایک جان سے پھر کہا تم کو قیامت سے پہلی مردہ

قَدْ فَضَّلْنَا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يُفْقَهُونَ ۝ وَهُوَ الَّذِي

ہم نے کھول دیا ہے اس قوم کو جو سمجھتے ہیں اور اس سے

أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجْنَا بِهِ نَبَاتَ كُلِّ شَيْءٍ

آسمان سے پانی پھر نکاتا ہم نے اس سے لگے پانا ہر چیز

جسے کہ ان کے تمام سیوا پر باطل اور منکر کا بھلہ بنی عجایب قدرت میں سے ایک اولیٰ سے الہی خبر کے بھی پیدا کرنے سے عاجز ہیں وہ مستحق عبادت کیسے ہو سکتے ہیں اس پر مسدود ہیں حق تعالیٰ نے عالم مخلوق اور عام مخلوق سے پانچ دلیلیں بیان کیں تاکہ بندوں کو قدرِ تعالیٰ کی صحیح معرفت حاصل ہو اور یہ پانچ دلیلیں اہل تعبیرت کے لیے تفسیرِ آیت کے ہیں جن میں سے ضابطہ اولیٰ اور ثانی کے بیان کا کام لیا جاتا ہے۔

إِنَّ اللَّهَ فَالِقُ الْحَبِّ وَالنَّوَى يُخَوِّجُ الْحُمْرَ مِنَ الْمُنَبِّتِ وَيُخْرِجُ مِنَ الْمُنَبِّتِ وَهُدًى لِّلْبَشَرِ
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

جسے کہ نشتر کی طرح جسے دلا ہے دائرہ کا دور چھپوں کا پسلی صوبہ دار اور چھل کو زمین پر بویا جائے تو اس کے قسم قسم کے پھل اور پھول نور اور چھتے ہیں اور باغدار صومرت اور لکھن اور مورت اور مردست اور کیفیت اور غایت درختی اور مردست کے مختلف ہوتے ہیں جانا کہ وہ اور طبیعت سب کی ایک ہے اور چاند اور سورج کی روشنی اور جو سب کی ایک ہے اور بالیہ صوبہ دار صوبہ صحت ہے جو خلقِ انسانی سے کہیں پاں در بر ہے صومہ جو کہہ کہیں سے صوبہ صحت کے دروازے سے نکلتا ہے جو اسکی کمال قدرت اور کمال حکمت پر دلالت کرتا ہے وہ زندہ کو مردہ سے نکالتا ہے اور مردہ کو زندہ سے نکالتا ہے یعنی ایک خدا کو دوسری خدا سے نکالتا ہے جیسے ایک نظر نے جان سے انسان اور حیوان کو نکالتا ہے اور انسان اور حیوان سے خلقِ بھان نکالتا ہے اور انسان سے سرمل کا پیر اور سرمل سے اٹھا نکالتا ہے اور انسان سے زندہ ہے اور کافر مردہ ہے مگر اللہ تعالیٰ کا دست مومن کو اور کفر سے کافر کو نکالتا ہے یعنی پیرا کرنا ہے یہ ہے اللہ جو ایک خدا کو دوسری خدا سے نکالتا ہے در عدم کو پیدا کرتا ہے جس سے کوئی نہ نکالتا ہے یہ مادہ اور غیر اور طبیعت کا کام نہیں کہ صفت کے ایسے عجیب و غریب کرشمے دکھائے جس میں تم پر مافیٰ سے جسے حاسنہ کو مافیٰ قدر تو پر خالق ہے جس کی صفت سے عقلی حیران ہے ایسے خدا کی عبادت کرو مادہ اور طبیعت اور انہماک کو بھول نام لینے ہو۔

فَالِقُ الْحَبِّ وَالنَّوَى يُخَوِّجُ الْحُمْرَ مِنَ الْمُنَبِّتِ وَيُخْرِجُ مِنَ الْمُنَبِّتِ وَهُدًى لِّلْبَشَرِ
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

دست کی صفت اور ناری کو پیدا کر سب کا مخلوق نکالتا ہے جس رات ختم ہو جاتا ہے اور مردہ کو زندہ نکالتا ہے اور اس سے رات کو راحت اور سکون کا ذریعہ نکالتا ہے اور اس کے گمان قدرت کی دلیل ہے اور اس سے رات کو راحت اور سکون کا ذریعہ نکالتا ہے اور اس کے گمان قدرت کے جانا کہ ہے اور اس سے چاند اور سورج کو صاب کا ذریعہ نکالتا ہے اور اس سے لوگوں نے

ہیں اور حال حاضر کے یہ اندازہ ہے زور آور ہم اسے کاجس میں کوئی غلطی نہیں ہوئی گھڑی غلطی ہوئی
ہے مگر خدا کی گھڑی میں جتنا اور سوئی اپنے طریق اور غرض میں غلطی نہیں کرتی۔

وَهُوَ الَّذِي يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ يُخَوِّضُ فِيهِ رُوحَهُ قُلُوبًا مَّا تَلْمِزُهَا لِيَسْخَرَهَا وَيُخْلِقَ لَهَا صُورًا
دلیل سوم اِنَّ فِىْ خَلْقِ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ لَعَلٰى لَكُمْ اٰیٰتٍ

اور وہ اللہ وہ ہے جس نے تمہارے فیض اور فائدہ کے لیے مستعد ہے جس کے تاکہ تم ان کے ذریعہ
جنگل اور سمندر کی تارکیوں میں راستہ ملے مگر سبک نہ چھوڑو کہ جس میں مستعدوں کے ذریعہ راستہ کیست
معلوم ہوتی ہے تحقیق ہم نے اپنی قدرت کی نشانیوں ان لوگوں کے لیے کھول کر بیان کر دی ہیں جو ہم
اور عقل دیکھتے ہیں یعنی ہم درختوں والوں کو ہم نے مستعد لال ۲ طریقہ بتلا دیا کہ ان پتھروں سے
خبر کی صدا ثبت اور قدرت پر مستعد لال کر سکتے ہیں ستاروں کو اللہ تعالیٰ نے اس لیے پیدا کیا
تاکہ وہ آسمان کی زینت، چوں نور منیہ طبع کے وہم کو سامان جو نہ اور راست کی تار کیوں ہیں
ان سے راستہ اور سمت معلوم ہو سکے ہائی مستعدوں کی تاثیرات کا فانی جو نہ یا بلکہ غلط ہے تاہم
کے معنی کی چیزیں اپنی قدرت سے انحراف سے ہیں تو مستعد سے بالذات تو کسی چیز بھی ہو کر
نہیں ہو سکتے ہیں کیونکہ مستعد سے مخلوق ہیں اور مخلوق بالذات کسی چیز میں مؤثر نہیں ہو سکتی اور اگر
بر کہا جاسے کہ ان میں اللہ نے یہ تاثیر رکھی ہے تو اس کے لیے کوئی دلیل نہیں دراست
ظاہری کی طرح ان میں تحریر اور شاہد مفقود ہے اور اگر باخبر فی اللہ نے ان میں کوئی تاثیر رکھی ہے
تو وہ اللہ ہی کو معلوم ہے جس میں اس تاثیر کا کوئی علم نہیں اللہ تعالیٰ نے جتنا بتلایا وہ حق ہے
اس کے سوا سب دھم دگن ہے۔

وَهُوَ الَّذِي أَنشَأَكُم مِّن نَّفْسٍ وَاحِدَةٍ فَمُسْتَقَرًّا وَمُسْتَوْدَعًا
دلیل چہارم اِنَّ فِىْ خَلْقِ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ لَعَلٰى لَكُمْ اٰیٰتٍ

ایک جان رکھ کر جسے پیدا کیا اور مستعد قرار دیا اور تسلسل کا جائز کیا پھر تمہارے لیے ایک مستقر
یعنی جاسے کہ جسے اپنی طہر سے کی جگہ ہے اس سے مراد دنیا ہے اور ایک مستودع یعنی سوچے
جانے کی جگہ ہے اس سے مراد قبر ہے جہاں انسان عارضی طور پر رویت رکھا جائے گا۔

مطلب یہ ہے کہ خدا کر کے کے بعد ایک مدت تک ہم کو دنیا میں رکھا ہے قیامت
وَالَّذِينَ كَفَرُوا مِنكُمْ لَآ يَخْلُقُونَ فِىْهَا شَيْئًا وَهُمْ لَحَمٰلٌ مَّجْمُوعُونَ
تم کو قیامت تک فردا میں رکھا ہے اور اس کے بعد تم کو قیامت کے دن دربارہ زندہ کرے گا
اور جس عمارت کے میں کہ مستودع سے چند روزہ دنیا مراد ہے اور مستقر سے قبر مراد ہے جس میں
ایک طویل عرصہ تک ٹھہرا رہے اور بعض علماء یہ کہتے ہیں کہ مستقر سے جنت مراد ہے اور
مستودع یعنی جاسے قیامت سے وہم اور مراد ہے یعنی ہم نے اپنی قدرت کی نشانیوں ان

لوگوں کے لئے جہاں کو دل چاہے جو کچھ ہو کچھ چاہیں کہ ایک اعلیٰ (یعنی نفس واحدہ) سے
سے خوار مختلف الانواع اور مختلف الاشکال، شعاعی کاہید کرنا کمال قدرت اور کمال حکمت کی
دلیل ہے جس پر سوائے خداوند قدوس کے کوئی قادر نہیں اور نہ مہر اور سائنس دانوں کا یہ دعویٰ
کہ یہ تمام غیرت اور انقلابات محض مادہ، سیطرہ اور ہی کے اجزاء لا تنجزی کا حرکت قدم سے
ظہور میں آئے ہیں دعویٰ بلا دلیل ہے جیسا کہ اسی ناچیز نے اپنے رسالہ "المیات صانع عالم
والعالم دہریت وکویت" میں تفصیل کے ساتھ اس دعوے کا بھل ہونا واضح کر دیا ہے اس
کو دیکھ لیا جائے۔

وَحُكْمُ النَّبِيِّ نُزُلًا مِنَ السَّمَاءِ اِنَّ رَأَيْتُ ذِكْرًا بِرَبِّكَ
دلیل ہجرت

اور میں حیرت خدا تعالیٰ سے اپنی قدرت کا دوسرے ایک نفس واحدہ و اتم سے مختلف قسم
کے انسان پیدا کیے اسی طرح اسی خدا نے آسمان یعنی بادل سے ایک قسم کا پانی اتارا پھر ہم سے
اسی پانی کے ذریعے باوجود اس پانی کے ایک ہوسے کے ہر قسم کی آگے والی چیزیں نکالی
جی کے اقسام اور الاشکال کی خوار بھی انسان کی قدرت اور اختیار سے باہر ہے پھر ہم سے اسی
پانی سے سمیر نکالا جس سے ہم انسان کے دوسرے نکالے ہیں خورق برقی ہوتے ہیں یعنی اسی سے لیسے
دوست نکالتے ہیں جو ایک دوسرے پر ہر شے ہوسے ہوسے ہیں یہ تو غیب کی کیفیت کا بیان ہوا
ہوگا جملہ خبریہ کائناتیں نکالیں گے اب آئندہ بات میں رشتہ اور محنت کا ذکر کرتے ہیں کہ زمین سے ہی نکالیں گے کہ کونسی
پتھر کا پتھر نکالے ہیں اور کونسی خورق برقی نکالے ہیں یعنی کونسی شے نکالے ہیں اور کونسی شے نکالے ہیں کہ ان کا نام
بسمانی بیخ نکلتا ہے اور بعض بلندی پر ہوتے ہیں اس سے بھی خدا کی قدرت کا کمال ظاہر
ہوتا ہے اور اسی ایک باد سے ہم نے انگوروں کے پائے نکالے اور دھوئیں اور انار کے درخت
نکالے اس حال میں کہ ان کے جھٹے بھل عودت اور شکل اور رنگ اور سبز ہوا ایک دوسرے
کے مشابہ ہوتے ہیں یعنی یکساں اور لٹے بستے ہوتے ہیں اور بعض مختلف اور جدا ہوتے ہیں
یعنی بھل ناخبر اور خاصیت میں ایک دوسرے کے مشابہ ہوتے ہیں اور بعض مختلف ہوتے ہیں
اس سے بھی خدا تعالیٰ کی کمال قدرت کا پتہ چلتا ہے کہ وہ ایک ہیے اور خواص اور آثار مختلف
ہیں ذرا ان درختوں کے پھلوں کی طرف نظر کرو کہ جب رجعت بھل لادے گا اس کا رنگ اور
مذاہب اور کبھی اور اس کے پکنے کو دیکھو کہ کس طرح جلد پکنا جاتا ہے اور اس کا رنگ اور
مذاہب یہ جانتا ہے اس سے بھی خدا تعالیٰ کی قدرت اور حکمت کا اندازہ لگاؤ کہ وہ کونسی شے ان امور
کا کردہ پانچ خدا تعالیٰ کی کمال قدرت اور کمال صفت کی نشانی ہیں ان لوگوں کے لیے جو ایمان
دیکھتے ہیں خدا سے غور سے سمجھ سکتے ہیں کہ یہ تمام غیرت کسی قادر متعال کی قدرت کے کوشے ہیں

جسے جان اور بے غور طبیعت اور مادہ سے ایسی عجیب و غریب مخلوق کا تصور عقلمندانہ ہے
ان آیات میں جن تعالیٰ نے کہتی کے بعد چار قسم کے درخت ذکر فرمائے کجوز، عوجز،
زیتون، آبنار اور کہتی کو اس لیے مقدم کیا کہ وہ انسان کا خدا ہے اور یہ جن کی اور یہ چاروں پر سے
تمام بیوتوں سے افضل ہیں اور قائم اور صالح میں سب سے بڑھ کر ہیں اس لیے اللہ جل شانہ
صرف ان چار کے ذکر پر اکتفا فرمایا ہے

ہرگز درختانی سبز و نظر پوشیدہ نہ ہر درختی دفتر صفت معرفت کر گاہ
ظاہر میں تومید کے پانچ دلائل ذکر کیے مگر درحقیقت ہر دلیل بے شمار دلیلوں پر مشتمل ہے
سہ ہر گناہ ہے کہ انہ کو نہیں دیکھ
وصف لا شریک لنا گوید

وَجَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ الْجِنَّ وَخَلَقَهُمْ وَخَرَقُوا

اور ٹھہراتے ہیں شریک اللہ کے جن اور اس نے ان کو بنایا اور تراشتے

لَهُ بَنِينَ وَيُنْتِزِغُ عِلْمَهُمْ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا

یہی اس کے واسطے ہے اور نہیں اس کے واسطے وہ اس کو ہٹاتی نہیں اور ہٹا دیتی اور بے

يُصِفُونَ ۝

جو بتاتے ہیں

ابطال شرک و تشنیع اہل شرک

قال تعالیٰ وَجَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ الْجِنَّ وَخَلَقَهُمْ وَخَرَقُوا عَمَّا يُصِفُونَ

دم دھڑکی فرماتے ہیں کہ گزشتہ آیات میں جن میں شانہ نے تومید اور کجوزیت اور کول
قدستہ کی پانچ دلیلیں ذکر فرمائی اب آئندہ آیات میں ان لوگوں کی تہذیب اور تمدن پر فرمائے ہیں
جنہوں نے خدا کے لیے شریک اور ہم ٹھہرائے اور خدا کے شریک ٹھہرانے واسطے جن گروہ
میں ایک گروہ معبودوں کا ہے جن کا شروع و سرمت سے لے کر ہمارے دین چلا گیا اور
دوسرا گروہ کوکب پرستوں کا ہے جن کا حضرت زبوریم کے بعد میں دین چلا گیا اور تشریف

ان نبیوں کی تردید کی اور جملہ دہاک پر ان لوگوں کا غدا پرستان ہے جس کی اللہ کے پاس کوئی دلیل نہیں اور واجبے باجہ کا جزو ہوتی ہے اور اس کے مقابلہ میں تو ہے اور خدا تعالیٰ نے ہر آدمی پر امتحان کیا ہے تاکہ اور امتحان ہے اور وہ ان تمام باتوں سے متنبہ اور برتر ہے کہ جو لوگ خدا کی نسبت حق کرتے ہیں وہ خداوند قدوس تو ہے چونکہ ان لوگوں نے یہ نہیں سمجھا کہ اللہ تعالیٰ اور پیغمبروں کو ان لوگوں نے خدا کا شریک اور ہم ٹھہرایا ہے وہ چونکہ درجہ خدا ہیں اگر خدا ہی وہ بھی دیکھے جو ملکتی ہیں علم دست کی مستحق تو وہ ذات باریک است ہے جس کے صفات اور کرامات کا ذکر ہو گا۔

﴿ ۱۶ 〉 ﴿ ۱۷ 〉 ﴿ ۱۸ 〉

بَدِيعُ السَّمٰوٰتِ وَ الْاَرْضِ اَنۡیَ یَّکُوۡنُ لَہٗ

نئی چیز جس نے آسمان و زمین کا جس کو کہاں سے ہو

وَلَدٌ وَّ لَہٗۤ اَمۡرٌ مِّمَّا یَشَآءُ ۚ وَ لَہٗۤ صَاحِبَۃٌ وَّ لَہٗۤ کُلُّ شَیْءٍ رَّحِیۡمٌ ۚ

بچہ اور اس کی کوئی عورت نہیں اور اس نے بتائی ہر

شَیْءٍ وَّ هُوَ یَعۡلَمُ سِرَّ کُلِّ شَیْءٍ ۚ عَلِیۡمٌ ذٰلِکُمۡ اللّٰہُ

چیز اور وہ ہر چیز سے واقف ہے ذالکم اللہ ہے

رَبُّکُمۡ لَاۤ اِلٰہَ اِلَّا ہُوَ خَآلِقُ کُلِّ شَیْءٍ ۚ فَاَعۡبُدُوۡہٗ ۚ

رب تمہارا ہی کے سوا کسی کو بندگی نہیں جس نے دانہ ہر چیز کا سو تم اس کی بندگی کرو

وَّ هُوَ عَلٰی کُلِّ شَیْءٍ وَّکِیۡلٌ ۚ لَا تَدۡرِکُہُ الْاَبۡصَارُ ۚ

اور اس پر ہر چیز کا حوالہ ہے جس کو نہیں یا نہیں دیکھیں

وَّ هُوَ یَدۡرِکُ الْاَبۡصَارَ ۚ وَ هُوَ اللّٰطِیۡفُ

اور وہ دیکھتا ہے ہر چیز کو اور وہ چھو جاتا ہے

الْخَبِیۡرُ ﴿ ۱۷ 〉

خبردار

۱۰. وَذَٰلِكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الَّتِي كُنَّا نُبَيِّنُ لَكَ آيَاتِهَا وَلَمْ يَكُنْ لَكَ مِنْهَا حِكْمَةٌ إِلَّا لِلَّذِينَ اٰتٰىهُمُ الْحَقَّ بِسُلْطٰنٍ مِّنَّا ۚ وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَهُمْ كٰفِرٌۭ

ایم شافعی فرماتے ہیں کہ اس آیت میں خدا تعالیٰ نے کتاب کو عادیوں کے لئے نہیں لایا ہے کہ وہ نہایت سے دن اپنے پروردگار سے محروم رہیں گے یعنی ان کے اور خدا کے درمیان حجاب یعنی پردہ ہوگا اس سے معلوم ہوا کہ اہل ایمان اس کو پہلے حجاب دیکھیں گے کیونکہ وہ بھی اگر کافروں کی طرح حجاب میں بہتے تو ان میں اور کافروں میں کیا فرق رہا اور غریب بھستے ہیں کافروں کی کیا تخصیص ہوگی۔ ان آیات کے علاوہ اور بھی آیتیں ہیں جو روایت باری تعالیٰ کے احکام اور وقوع پر دلالت کرتی ہیں ان کی ہمت کی تفسیر کے موقع پر اس مقدمہ کو دھماکت کے ساتھ بیان کر دیتے ہیں۔

احادیث نمونہ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت ہے کہ اگر اہل ایمان اللہ تعالیٰ کو دراز آیت میں بلا اشتیاء اور بلا رضا کے کسی طرح دیکھیں گے جیسے چور چوری رات کے چاند کو بلا مراعت دیکھتے ہیں۔

کتاب احادیث میں روایت باری تعالیٰ کا ایک مستقل باب ہے اور حافظ ابی نعیم نے عادی الارواح میں درج کیا کہ ابن مسعودؓ نے ابودرداء سافرو۔ میں دیکھا خداوندی کی احدیت کو تعجب کے ساتھ ذکر کیا ہے حضرت ابی سلمہ ان کی مرصحت کریں

اب وہی آیت ذہر تغیر ہواں کا جواب یہ ہے کہ یہ آیت اہل سنت کے مسلک کے خلاف نہیں۔ اس آیت میں حق تعالیٰ نے اللہ تعالیٰ کی غن نہیں کہ بلکہ اوراک الہاد کی نفی ہے اور اوراک اور روایت میں بڑا فرق ہے اوراک کے معنی نعمت ہیں کسی چیز کو پہنچانے کا واسطہ ہے یعنی اللہ تعالیٰ کوئی غیر اللہ کے لئے نہیں فرماتے ہیں قٰلَ اٰمَنَّا بِہٖ فَمٰوٰی رَبِّکَ مُلٰذٌ مَّرْکُوٰۃً یعنی حب فرعون کے شکوے جن سرانیں کا تعلق ہے اور پھر ان کی قوموں کی غیر اللہ کے اسی بہتے کہہ کہ اسے کوئی اب تو ہم پہنچے گئے اور گھیرے گئے تو کوئی غیر اللہ کے کہا تھا وہ ہر چیز میں پڑ سکتے معلوم ہوا کہ اوراک کے معنی روایت کے نہیں بلکہ احادیث نام کر لینے اور تفسیر میں لینے کے ہیں کیونکہ فرعون نے اپنے بنو اسرائیل کو دیکھ کر کہا تھا اگر اوراک یعنی کہتے سے قاتل اور اللہ سے معلوم ہوا کہ اوراک اور شق ہے اور روایت اور شق ہے اوراک کی نفی سے روایت کی نفی لازم نہیں آتی پس آیت لَآ تَدْرٰکُہُ الْاَبْصٰرُ کے معنی یہ ہوں گے کہ انہیں اس کا احاطہ نہیں کر

سکتی۔ البتہ وہ لطیف و خیر تمام اعداد اور ہدایت کا احاطہ کیے ہوئے ہے لہذا آخرت میں حق تعالیٰ کی رحمت ہوگی مگر وہ حد ہوگا جیسا کہ قرآن کریم میں ہے وَلَا تُحِيطُوا بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ۔ معنی: علم کے احاطہ نہیں کر سکتے مگر اللہ تعالیٰ کو چاہئے اور چاہئے سب میں احاطہ کی غرض سے مطلق علم کی نفی لازم نہیں آئی اور حدیث میں ہے لَا احْصَى شَيْءًا عِلْمُكَ اَنْتَ كَمَا اُسْمِعْتَ حَلَّ نَصْرِكَ۔ کوئی بندہ اللہ کی شان اور توصیف کا اعصار اور احاطہ نہیں کر سکتا مگر اس سے مطلق شان کی نفی لازم نہیں آئی۔ مگر قرعہ قرعے میں گرا ہی جاتا ہے اس سے ہی یہی منقول ہے کہ لَا تُحِيطُ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ۔ معنی: یہ بھی کر سکتا ہے اگرچہ اللہ تعالیٰ کو دیکھ سکتی ہیں مگر اللہ کا احاطہ نہیں کر سکتیں اور اللہ تعالیٰ تمام اعداد کو احاطہ کیے ہوئے ہے اور نہ حاجت۔ نام غور کیے ہیں کہ آیت کے معنی یہ ہیں کہ کوئی اللہ کی شان اور کیفیت کو نہیں پہنچ سکتا سو آنکھیں اسی کو دیکھیں گی مگر احاطہ نہیں کر سکیں گی جس طرح دل اللہ کو چاہئے لہذا چاہتے ہیں مگر قیطہ نہیں اسی طرح آنکھیں اللہ کو دیکھ سکتی ہیں مگر احاطہ نہیں کر سکتیں غرض کہ کام یہ کہ آیت میں اور کہ معنی احاطہ اور محدود کی نفی ہے مطلق قدرت کی نفی نہیں۔

مطلق قدرت جاری آیات قرآنیہ اور عادیث متواترہ سے ثابت ہے آنکھیں غرض و قدر کو دیکھتی ہیں مگر اس کی کیفیت اور کمز کا درجہ نہیں کر سکتیں تو اسی طرح مخلوق قدر و سب کے درجات پر انوار کو سمجھ کر لگا ہیں نور السموات والارض کو دیکھیں گے مگر اس کی کمز اور حقیقت کے اور کم سے عاجز اور درہ نہ ہوں گی اور کچھ تفسیر کا کفر صریح و تفسیر طریقی صریح و تفسیر کبر صریح۔

اور بعض علماء یہ کہتے ہیں کہ اس آیت کا مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کو دنیا کی آنکھیں نہیں دیکھ سکتیں پس اس سے قوت کے نہ دیکھنے پر استدلال کرنا بھی نہیں ہوگا کہ دنیا کی آنکھیں صیغہ ہیں اور آخرت کی آنکھیں قوی ہیں اس میں کیا استبعاد ہے کہ جہاں است و دنیا میں نہ سکن ہو وہ آخرت میں سکن ہو جیسے۔

اور شاہ عبداللہ دہلوی فرماتے ہیں کہ مطلب آیت یہ ہے کہ آنکھ ہیں یہ قوت نہیں مگر اس کو دیکھنے کے باوجود خود انوار عطف و کم اپنے کو دکھانا چاہتے گا تو آنکھوں میں وہی قوت پیدا کر دے گا کہ جس سے ان اہل ایمان صعب مراتب خدا تعالیٰ کو دیکھ سکیں گے۔ نہیں۔

قَدْ جَاءَكُمْ بَصَائِرُ مِنْ رَبِّكُمْ فَمَنْ ابْصَرَفَتْ فَبِمَا نَسَى

مگر کہ پہنچ چکیں سورہ کی یہی شان ہے دہ سے بھر کر سوچ سوچنے واسطے

وَمَنْ عَنِ فَعَلَيْهَا وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِحَفِيظٍ ۝۱۶

اور جو (افہم) رہا سوا ہے جسے کہ اور میں نہیں مریب

تھپان

وَكَذَلِكَ نَصْرَفُ الْأَيَاتِ وَلِيَقُولُوا دَرَسَتْ وَلِيُبَيِّنَنَّ

اور یوں ہم پھر پھر سمجھانے ہیں اہم آیاتیں اور تا کہیں کہ تو بڑھا جسے اور نادرج

لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ۝۱۷ رَأَيْتُمْ مَا أَوْحَىٰ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ

کہیں ہم اُن کو دیکھ سچے والوں کے کہل اُن پر جو حکم آوے گا جو کہ ہر سے رب سے

لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَأَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِينَ ۝۱۸ وَلَوْ شَاءَ

کس کا بندگی نہیں سوائے اُنکے اور ہمارے سے شرک والوں کو اور اگر ارادہ

اللَّهُ مَا أَشْرَكُوا وَمَا جَعَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِيظًا ۝۱۹ وَمَا

جہاں تو شرک نہ کرتے اور تجھ کو ہم نے نہیں کیا ان کا تھپان اور سمجھنے

أَنْتَ عَلَيْهِمْ يَوْمَئِذٍ ۝۲۰ وَلَا تَسْأَلُوا الَّذِينَ يَدْعُونَ

اُنہیں ان کا حال اور تم لوگ پڑانہ کہو جن کو دہکارنے ہیں

مِنْ دُونِ اللَّهِ قَسْبُوا اللَّهَ عَدُوًّا بِغَيْرِ عِلْمٍ كَذَلِكَ

اُن کے سوا کہ وہ برا کہہ چکے ہیں اللہ کو جسے ان سے ہی کچھ اسی طرح

رَبِّكَ لِكُلِّ أُمَّةٍ عَمَلُهُمْ ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّهِمْ مَرْجِعُهُمْ ۝۲۱

ہم نے جسے دیکھا ہے ہر قوم کو اُن کے کام پھر ان کو اپنے رب کے

فَيُنَبِّئُهُم بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۝۲۲

پس ہم ان کو بتا دے گا جو کہہ کرتے تھے

تقریباً کر دیکھنا یہ قدر سے اختیار میں ہے یہاں تک صرف تبلیغ اور دعوت ہے اور اسی عزت پر
 اپنے دلائل اور براہین کو بھیر بھیج کر کثافت طرزوں سے بار بار جان کر سکتے ہیں تاکہ مخالفین پر
 جنت بردہ ہو جائے اور اگر یہ مخالفین خدا اور خدا میں لگو یہ کہیں کہ اسے لکھا چک لے ان آیات
 جنت اور ان معاذ میں کو خدا پر سو سے بڑھ لیا ہے اور آپ ان سے فرمادے کہ یہ کہہ رہے ہیں
 کہ یہ اللہ کا وحی اور ان کا یہ کہنا نفس حق دیا بنا پر خدا جس کا سلطان بالکل فہر ہے اس
 پہلے کہ اگر ان کے نزدیک یہ قرآن اللہ کا کلام اور اس کی وحی نہیں بلکہ عطا ہو رکھا ہے یا جو عقیدہ
 قرآن آپ لوگوں کو کس نے پیش سے پیش کر رہا ہے آپ بھی انہیں عطا ہو دے کہ پاس جا کر اس
 قسم کی باتیں غواہی سے اور قرآن کے مخالفین ان کو نہیں کہہ سکتے خاص کر جب کہ عطا ہو دے آپ
 کے ذرا خاص دوست ہیں اور محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دشمن ہیں آپ کو بڑھنے سے
 کب اللہ کر سکتے ہیں اور ہم دلائل اور براہین کو بھیر بھیج کر اس سچے بیان کو کہتے ہیں تاکہ ہم اس
 دین کو اپنی نفس کہے واضح کر دی یعنی تاکہ اپنی دلائل جن کو دین عطا سے خالی ہے وہ ان آیات
 کو دیکھ کر سمجھ جائیں کہ کتنی طرف سے اللہ عزوجل ان آیات کا تعریف و حمد و ثناء سے ہیں
 ایک تو یہ کہ مخالفین کا خدا خوب خاص ہو جائے اور ان پر اللہ کی محبت و دردی ہو جائے۔ روزگار
 قائم رہے کہ جو لوگ حق و دانش رکھتے ہیں اور واقف ہیں اور مخالف نہیں اور محمد چ ہیں
 اور حق ان پر واضح ہو جائے اور اگر کہہ سکتے ہیں تو بار بار بیان کر سکتے ہیں ان کو جنت
 حاصل ہو جائے کیونکہ ایک مغضوب جب بار بار لغت عزائم سے جان کیا جاتا ہے وہ خوب
 دل نہیں ہو جاتا ہے میں اسے بھی۔ آپ اس بھیج کر بروی پہنچے کہ جو تیرے پروردگار کی طرف
 سے تیری جانب دیکھ کر گئی ہے اور لوگوں کے اس پہنچے کی مدد و تریجین کو سنے یہ قرآن جو
 سے بڑھ جاتا ہے اس کے سوا کوئی معبود نہیں و میرٹ میں کوئی اس کو شریک نہیں اور اگر مشرکین
 اپنے شرک پر اصرار کریں تو یہ عقلمندانہ ہوں بلکہ ان مشرکوں سے سزا بھیجے ان کی خانات کی
 طرف القامت نہ کیجئے اور ان کی بدعت کی فکر ہیں بڑھنے کیونکہ اگر اللہ چاہتا تو یہ شرک نہ کرتے
 مگر خدا کو معذور نہیں اللہ تعالیٰ کی نیکوئی صفت اس کو معافی نہیں کہ لوگوں کو درستی میں تاروا
 جائے اللہ تعالیٰ نے عقل دی در قدرت اور اختیار دیا اور حق اور باطل کا فرق واضح کر دیا۔ آپ
 جس کا بھی جلسہ عرق ٹھوکر پیئے اور جس کا بھی چاہے بڑا شام چیتے درجہ سنہ آپ کا ان پر
 نگاہ نہ نہیں خیر دیکھا اور نہ آپ ان پر واردہ منکر کیے گئے ہیں آپ کا کام صرف ایمان بنانے
 اور نہ ماننا ان کا کام ہے آپ کا فرض تبلیغ ہے وہ آپ اور کچھ کہہ رہے ہیں کہ اعلان مودود خود
 اپنے اعمال کے ذمہ دار ہیں و اسب مسلمانوں کو یہ ہدایت کر دے کہ تبلیغ اور دعوت و دعوت
 کو ملحوظ رکھیں کہ اسے مسلمانوں میں مودودان باطل کو بڑا منکر کہو جن کو یہ منکرین اللہ کے سوا کہتے

ہیں ایسا نہ ہو کہ کہیں وہ برا کہہ بیٹھیں اللہ کو سبے ادب سے بغیر کچھ مطلب سے کہ تم مشرکین کے معبودوں کو برا مت کہو مبادا کہ وہ لوگ شدید اگر ایسی چال سے خدا اور اس کے رسول کو برا کہنے لگیں اور تم اس کے سبب متوجہ ہو۔

ف | جانا چاہیے کہ سب دشمن اور دشنام دہی یعنی گلیاں دینا اور چیز سے لڑ جہودان باطل کے معایب اور ان کے نقائص اور ان کے عجز اور درماندگی کو اس لیے بیان کرنا کہ یہ سب حقیقت اور حیرت پر ہی ہیں قابل الوہیت اور لائق عبادت نہیں یہ اور چیز ہے معاذ اور مباحث میں تحقیق حقیقت کے لیے کسی شئی کے اوصاف اور نقائص بیان کرنا اور چیز ہے اور گلیاں دینا اور چیز ہے قرآن کریم نے مشرکوں کے معبودوں کو برا کہنے سے منع کیا جس سے مسلمانوں کو حسن اخلاق کی تعلیم دینے کے لیے اور قرآن کریم میں جا بجا معبودانہ باطل کی جو تہقیر اور تحقیر مذکور ہے اُس سے منظور اُن کی الوہیت اور موجودیت کا باطل کرنا ہے (بلاغ) حضرات اہل علم اس مقام پر روح المعانی صحت ۷ پر اہم اور منظور ماریہ ۱ کا کلام معرفت الیام ملاحظہ کریں غار نفیس جذا۔

جس طرح ہم نے ان مشرکین کے دلوں میں شرک کا فیال ہما دیا ہے اسی طرح ہم نے ہر قوم کے حق غیر و شر کو اس کی نظر میں سرخ اور مستحق گردیا ہے ہر قوم کو اپنا ہی طریقہ پسند ہے اور اس پر نازاں ہے حق تعالیٰ نے انسانی دماغ کی ساخت ایسی نہیں بنائی کہ جو حق کے قول کرنے پر مجبور ہو جائے یہ دنیا دار ابتلا اور دار استقامت ہے اُس میں بسے اعمال پر مزا نہیں ملے گی پھر ایک دن ان سب کا اپنے پروردگار کی طرف کاٹنا ہے سو وہ ان کو جلا دے گا جو کچھ وہ کرتے تھے اور ان کے نیک و بد اعمال کی ان کو جزا ملے گی۔

❖ ❖ ❖

وَأَقْسَمُوا بِاللّٰهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَئِنْ جَاءَتْهُمْ آيَةٌ

اور قسمیں کھاتے ہیں اللہ کی تاکید سے کہ اگر ان کو ایک نشان

يُؤْتَيْنَهُمْ بَيِّنَةٌ قُلْ إِنَّمَا الْآيَاتُ عِنْدَ اللّٰهِ وَمَا

دیتے ہیں ان کو بے شک تو اللہ کے پاس ہیں اور تم مسلمان

يُشْعِرُكُمْ أَنَّهَا إِذَا جَاءَتْ لَا يُؤْمِنُونَ ۚ وَنُقَلِّبُ

کيا خبر دیتے جو کہ جب وہ آدمی کی قوم مایوس کرے اور ہم انہیں

أَفَدْتُمْ وَأَبْصَارَهُمْ كَمَا لَمْ يُؤْفِقُوا بِهِ أَوَّلَ مَرَّةٍ

وہی گئے ان کے دل اور آنکھیں جیسے منکد ہوئے ہیں اس سے پہلی بار

وَنَذَرُهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ ۝

اور چھوڑ رکھیں گے ان کو اپنی غی میں بہکتے

کفار کے دوسرے شبہ کا جواب

وَأَقْسَمُوا بِاللّٰهِ جَهْدَ أَلْسِنَتِهِمْ... اَللّٰهُ... وَكَذَّبُوا عَنْوَافِي حَقِّكَ فَغُفِرَ لَهُمْ تِلْكَ الْمَعْصِيَاتُ ۝

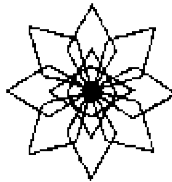
اور ان معاندین نے اپنی سخت ترین قسمیں ا یعنی نہایت بڑی قسمیں اللہ کی کھائی ہیں کہ اگر ان کے پاس ان کی مطلوبہ نشانی یعنی فراموشی معجزہ آجائے تو وہ حردور اس پر ایمان لے آئیں گے یعنی اُس نشان کے ظاہر ہونے کے بعد آپکی نبوت کو مان لیں گے کافروں نے اللہ کی بڑی بڑی قسم کھائی کہ اگر اللہ اس کو وہ معجزہ کو ہونے کا کہہ دے تو ہم تجھ پر ضرور ایمان لے آئیں گے اس پر بعض مسلمانوں کو بھی خیال ہوا کہ اگر ایسا ہو جائے تو اچھا ہے کفار ایمان لے آئیں گے آپ ان کے جواب میں کہہ دیجئے کہ جی راہی نیست نشانیاں اللہ ہی کے بقدر قدرت ہیں میں نہیں میرے اختیار میں نہیں خدا کے اختیار میں ہے وہ اپنی حکمت سے جس نشانی کو چاہتا ہے ظاہر کرتا ہے اور ان کی یہ قسمیں جھوٹی ہیں اور یہ لوگ خدائی اور عناد کی ہیں اور اسے مسلمانوں کو کیا معلوم ہمیں معلوم ہے کہ جب وہ ان کی فراموشی نشانیاں آجائیں گی تو یہ ہمیں ایمان دلائیں گے یعنی ہم کو معلوم ہے کہ وہ نشانی دیکھنے کے بعد بھی ایمان نہ لائیں گے پس ان کی دھوا کا پورا کرنا ہے قائد ہے اور چونکہ یہ لوگ کفر اور سرکش اور ضد اور عناد میں حد سے گذر چکے ہیں اس لیے اسے مسلمانوں کو کیا معلوم کہ ہم اُس وقت ان کے دلوں کو قبول حق سے اور ان کی آنکھوں کو حق کے دیکھنے سے الٹ دیں گے اور ان نشانیاں کو دیکھ کر بھی وہ ایمان نہیں لائیں گے جیسا کہ اس سے پہلے مرتبہ بھی وہ اس پر ایمان نہیں لائے تھے حق قمر کا معجزہ ان کی فراموشی کے مطابق دیکھ دیا گیا مگر اس پر ایمان نہیں لائے اور اس کو چاہو کہ نہ رو کر دیا اسی طرح دوبارہ نشانی دیکھنے پر بھی ایمان نہیں لائیں گے ان کو بار بار نشانی دکھانے سے کیا فائدہ جب دل الٹ دیا جائے تو سب سے راست بھی سمجھ میں نہیں آتی اور جب آنکھ الٹ جاتی ہے تو کچھ کا کچھ نظر آئے گا جس سے اور ہم ان کو ان کی گمراہی اور سرکش میں بھٹکتا ہوا چھوڑ دیں گے

کہ ان کا دل اور آنکھ حق اور ہدایت کا حرف نہ سمجھ رہی نہ ہمارا رکھی، ایمان کی توفیق ہی نہ ہو مطلب یہ ہے کہ ان سرکشوں کو دنیا میں ملاحفاب اور ملاحفاب کے بھوڑ دی گئے کر وہ اپنی سرکشی میں سرگرداں اور جبرانی رہیں اور ایمان نہ لائیں شاہ جہاں شاہ جہاں فرما رہے ہیں، یعنی ہیں کہ اللہ ہدایت دینا سے آگاہ ہی حق کو سر کر انصاف سے قبول کر سکتے ہیں اور جس سے پہلے ہی صدقہ اگر نشانی بھی دیکھے تو کچھ پہلے جانتے فرعون اُن نشانوں پر بھی ایمان نہ لایا اور صبح القرآن

الحمد لله الذی هدانا لهذا ہذا وما كنا لنهتد لہ لولا ان هدانا الله وانا لاکثر الخاسرین بعد اذ هدانا وحب لنا من لدنہ رحمۃ اللہ ونب الوهاب آمین یا رب العالمین

الحمد لله آج بروز دوشنبہ وقت ایک بجے دن کے تمام کھلی درج افغانی شہزادہ ہارۃ ہنرم کے تفسیر سے فراغت ہوئی قلندہ الحمد للہ اولاد کا شرف۔

بھوشن جودوم مکمل ہوئی مد



www.anshaq.org



بیمبرج اینڈ آرٹسٹس آمیسر

تصدیق نامہ

مکتبہ المعارف دارالعلوم حسینیہ شہدادپور کی مطبوعہ تفسیر
 "معروف القرآن" مصنفہ حضرت مولانا محمد رفیع صاحب کاندھلوی رحمتہ اللہ علیہ
 کی جلد دوم از پارہ ۴۴ تا ۴۵ انتہار پارہ ۴۴ کے متن قرآن کریم کو بغیر بدھا
 تصدیق کی جاتی ہے کہ اس کے متن قرآن کریم میں کوئی کمی بیشی یا غلطی
 کی غلطی نہیں ہے۔ واللہ اعلم۔

علیہ الن شہداء
 ۱۱ محرم ۱۴۲۸ھ

